لاتقان في علوم القرآن لجلال الدين

السيوطي المتوفى سنه ٩١١

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الامام العالم العلامة الحبر البحر الفهامة الرُّحلة المحقق المدقق الحجة الحافظ المجتهد الامة شيخ الاسلام و المسلمين وارث علوم سيد المرسلين جلال الدين اوحد المجتهدين ابو الفضل عبد الرحمن ابن هيدنا العبد الفقير الى الله تعالى الشيخ المرحوم كمال الدين عالم المسلمين ابى المناقب ابي بكر السيوطي الشافعي ، متّع الله بحياته و اعاد على المسلمين من علومه و بركاته و رحم سلفه ، الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب تبدمرة لاولى الالباب و اودعه من فنون العلوم و الحكم العجب العجاب و جعله اجل الكتب قدرا و اغزرها علما و اعذبها نظما و ابلغها فى الخطاب قرآنا عربيا غير ذي عوج ولا مخلوق ولا شبهة فيه ولا ارتياب * و اشهد ان لا اله الا اللّه وحده لا شريك له رب الارباب ، الذي عنت لقيوميته الوجوه و خضعت لعظمته الرقاب :: و اشهد ان سيدنا محمدا عبده و رسوله المبعوث من اكرم الشعوب و اشرف الشِعاب الى خير امة بافضل كتاب ، صلى الله و سلم عليه و على آله و صحبه الانجاب ، صلوة و سلاما دائمين الى يوم المآب *

و بعد فان العلم بحر زخار ، لا يدرك له من قرار ، وطود شامخ لايسلك الى قُلَّته ولا يصار * من اراد السبيل الى استقصائه لم يبلغ الى ذلك وصولا ، ومن رام الوصول الى احصائه لم يجد الى ذلك سبيلا * كيف ? وقد قال تعالى مخاطبا لخلقه وما اوتيتم من العلم الا قليلا * و ان كتابنا القرآن لهو مفجر العلوم و منبعها ، و دائرة شمسها و مطلعها ، * اودع فيه سبحانه وتعالى علم كل شيء ، و ابان فيه كل هدى و غيّ * فترى كل ذي فن منه يستمد ، و عليه يعتمد * فالفقيه يستنبط منه الاحكام ، و يستخرج علم الحلال و الحرام * والنحوي يبني منه قواعد اعرابه ، ويرجع اليه في معرفة خطأ القول من صوابه * و البياني يهتدي به الى حسن النظام ، و يعتبر مسالك البلاغة في صوغ الكلام * و فيه من القصص و الاخبار ما يُذكّر اولى الالباب و الابصار * و من المواعظ و الامثال ما يزدجر به اولو الفكر و الاعتبار الى غير ذلك من علوم لا يقدر قدرها ، الا من علم حصرها * هذا مع فصاحة لفظ و بلاغة اسلوب تبهر العقول وتسلب القلوب ، و اعجاز نظم لا يقدر عليه الا علام الغيوب * و لقد كنت في زمان الطلب اتعجب من المتقدمين اذ لم يدونوا كتابا في انواع علوم القرآن كما وضعوا ذلك بالنسبة الى علم الحديث ، فسمعت شيخنا استاذ الاستاذين وانسان عين الناظرين خلاصة الوجود علامة الزمان فخر العصر وعين الاوان ابا عبد الله محيي الدين الكافيجي ، مد الله في اجله واسبغ عليه ظِلّه ، يقول قد دونت في علوم التفسير كتابا لم أسبق اليه * فكتبته عنه فاذا هو صغير الحجم جدا وحاصل ما فيه بابان الاول

في ذكر معنى التفسير والتأويل والقرآن والسورة والآية والثاني في شروط القول فيه بالرأى وبعدهما خاتمة في آداب العالم والمتعلم فلم يشف ني ذلك غليلا ، ولم يهدني الى المقصود سبيلا * ثم اوقفني شيخنا شيخ الاسلام قاضي القضاة خلاصة الانام حامل لواء المذهب المُطّلبي عَلم الدين البلقيني رحمه الله تعالى على كتاب في ذلك لاخيه قاضي القضاة جلال الدين سماه "مَواقع العلوم من مواقع النجوم" فرأيته تأليفا لطيفا ومجموعا ظريفا ، ذا ترتيب وتقرير وتنويع وتحبير * قال في خطبته قد اشتهرت عن الامام الشافعي رضي الله عنه مخاطبة لبعض خلفاء بني العباس :: فيها ذكر بعض انواع القرآن يحصل منها لمقصدنا الاقتباس :: وقد صنف في علوم الحديث جماعة في القديم والحديث * وتلك الانواع في سنده دون متنه ، وفي مُسنِديه واهل فنه * وانواع القرآن شاملة وعلومه كاملة ، فاردت ان اذكر في هذا التصنيف ، ما وصل الى علمي مما حواه القران الشريف ، من انواع علمه المنيف ، وينحصر في امور ، الاول مواطن النزول واوقاته ووقائعه وفي ذلك اثنى عشر نوعا المكي ، المدني ، السفري ، الحضري ، الليلي ، النهاري ، الصيفي ، الشتائي ، الفراشي ، اسباب النزول ، اول ما نزل ، آخر ما نزل * الامر الثاني السند وهو ستة انواع ، المتواتر ، الآحاد ، الشاذ ، قراءات النبي صلى الله عليه وسلم ، الرواة ، الحفاظ * الامر الثالث ، الاداء وهو ستة انواع ، الوقف ، الابتداء ، الامالة ، المد ، تخفيف الهمزة ، الادغام * الامر الرابع

الالفاظ وهو سبعة انواع ۱ الغريب ۱ المعرّب ۱ . المجاز ۱ المشترك ۱ المترادف ۱ الاستعارة ۱ التشبيه * الامر الخامس المعاني المتعلقة بالاحكام وهو اربعة عشر نوعا ۱ العام الباقي على عمومه ۱ العام المخصوص ۱ العام الذي اريد به الخصوص ۱ ما خصّص فيه الكتابُ السنةَ ۱ ما خصصت فيه السنةُ الكتابَ ۱ المجمل ۱ المبين ۱ المأول ۱ المفهوم ۱ المطلق ۱ المقيد ۱ الناسخ ۱ المنسوخ ۱ نوع من الناسخ والمنسوخ ۱ وهو ما عمل به من الاحكام مدة معينة والعامل به واحد من المكلفين * الامر السادس المعاني المتعلقة بالالفاظ وهو خمسة انواع ۱ الفصل ۱ الوصل ۱ الايجاز ۱ الاطناب ۱ القصر * وبذلك تكملت الانواع خمسين * ومن الانواع ما لا يدخل تحت الحصر الاسماء ۱ الكنى ۱ الالقاب ۱ المبهمات * فهذا نهاية ما حضر من الانواع * هذا آخر ما ذكره القاضي جلال الدين في الخطبة ثم تكلم في كل نوع منها بكلام مختصر يحتاج الى تحرير وتتمات ۱ وزوائد مهمات *

فصنفت في ذلك كتابا سميته " التحبير في علوم التفسير " ضمّنته ما ذكره البلقيني من الانواع مع زيادة مثلها * واضفت اليه فوائد سمحت القريحة بنقلها * وقلت في خطبته اما بعد فان العلوم وان كثر عددها وانتشر في الخافقين مددها فغايتها بحر قعره لا يدرك ونهايتها طود شامخ لا يستطاع الى ذروته ان يسلك ۱ ولهذا يفتح لعالم بعد آخر من الابواب ما لم يتطرق اليه من المتقدمين الاسباب * وان مما اهمل المتقدمون تدوينه حتى تجلى في آخر الزمان

باحسن زينة علم التفسير الذي هو كمصطلح الحديث ، فلم يدونه احد لا في القديم ولا في الحديث ، حتى جاء شيخ الاسلام ، عمدة الانام ، علامة العصر قاضي القضاة جلال الدين البلقيني رحمه الله ، فعمل فيه كتابه مواقع العلوم من مواقع النجوم فنقحه و هذبه ، وقسم انواعه ورتبه ، ولم يسبق الى هذه المرتبة :: فانه جعله نيفا و خمسين نوعا منقسمة الى ستة اقسام وتكلم في كل نوع منها بالمتين من الكلام لكن كما قال الامام ابو السعادات بن الاثير في مقدمة نهايته "كل مبتدي بشيء لم يسبق اليه ، و مبتدع امرا لم يتقدم فيه عليه ، فانه يكون قليلا ثم يكثر ، وصغيرا ثم يكبر ، فظهر لي استخراج انواع لم يسبق اليها ، و زيادة مهمات لم يستوف الكلام عليها ، فجردت الهمة الى وضع كتاب في هذا العلم اجمع فيه انشاء الله تعالى شوارده ، و اضم اليه فوائده ، و انظم في سلكه فرائده ، لاكون في ايجاد هذا العلم ثاني اثنين ، و واحدا في جمع الشتيت منه كألف اوكألفين ، و مصيّرا فنّي التفسير و الحديث في استكمال التقاسيم إلفين ، و اذا برز زهر كمامه و فاح ، و طلع بدر كماله ولاح ، و آذن فجره بالصباح ، و نادى داعيه بالفلاح ، سميته بالتحبير في علوم التفسير و هذه فهرست الانواع بعد المقدمة

١٥ الخامس عشر ما أنزل فيه ولم ينزل على احد من الانبياء *
١٦ السادس عشر ما انزل على الانبياء * ١٧ السابع عشر ما تكرر نزوله *
١٨ الثامن عشر ما نزل مفرقا * ١٩ التاسع عشر ما نزل جمعا *
٢٠ العشرون كيفية انزاله وهذه كلها متعلقة بالنزول * ٢١ الحادي والعشرون
المتواتر * ٢٢ الثاني والعشرون الآحاد * ٢٣ الثالث والعشرون الشاذ *
٢٤ الرابع والعشرون قراآت النبي صلى الله عليه وسلم * ٢٥ الخامس
٢٦ والسادس والعشرون الرواة والحفاظ * ٢٧ السابع والعشرون كيفية
التحمل * ٢٨ الثامن والعشرون العالي والنازل * ٢٩ التاسع والعشرون
المسلسل وهذه متعلقة بالسند * ٣٠ الثلثون الابتداء * ٣١ الحادي
والثلثون الوقف * ٣٢ الثاني والثلثون الامالة * ٣٣ الثالث والثلثون
المد * ٣٤ الرابع والثلثون تخفيف الهمزة * ٣٥ الخامس والثلثون
الادغام * ٣٦ السادس والثلثون الاخفاء * ٣٧ والسابع والثلثون الاقلاب *
٣٨ الثامن والثلثون مخارج الحروف وهذه متعلقة بالاداء * ٣٩ التاسع
والثلثون الغريب * ٤٠ الاربعون المعرب * ٤١ الحادي والاربعون المجاز *
٤٢ الثاني والاربعون المشترك * ٤٣ الثالث والاربعون المترادف *
٤٤ الرابع و ٤٥ الخامس والاربعون المحكم والمتشابه * ٤٦ السادس
والاربعون المشكل * ٤٧ السابع و ٤٨ الثامن والاربعون المجمل والمبين *
٤٩ التاسع والاربعون الاستعارة * ٥٠ الخمسون التشبيه * ٥١ الحادي
٥٢ والثاني والخمسون الكناية والتعريض * ٥٣ الثالث والخمسون العام
الباقي على عمومه * ٥٤ الرابع والخمسون العام المخصوص *
٥٥ الخامس والخمسون العام الذي اريد به الخصوص * ٥٦ السادس
والخمسون ما خصص فيه الكتاب السنة * ٥٧ السابع والخمسون

ماخصصت فيه السنة الكتاب * [٥٨] الثامن و الخمسون المأول *
[٥٩] التاسع و الخمسون المفهوم * [٦٠] الستون و [٦١] الحادي والستون المطلق
و المقيد * [٦٢] الثاني و [٦٣] الثالث و الستون الناسخ و المنسوخ *
[٦٤] الرابع و الستون ما عمل به واحد ثم نسخ [٦٥] الخامس و الستون
ما كان واجبا على واحد * [٦٦] السادس و [٦٧] السابع و [٦٨] الثامن و الستون
الايجاز و الاطناب و المساواة [٦٩] التاسع والستون الاشباه * [٧٠] السبعون
[٧١] والحادي والسبعون الفصل والوصل * [٧٢] الثاني والسبعون القصر *
[٧٣] الثالث والسبعون الاحتباك [٧٤] الرابع و السبعون القول بالموجب *
[٧٥] الخامس و [٧٦] السادس [٧٧] والسابع والسبعون المطابقة و المناسبة والمجانسة *
[٧٨] الثامن [٧٩] والتاسع * والسبعون التورية والاستخدام * [٨٠] الثمانون اللف
والنشر * [٨١] الحادي و الثمانون الالتفات * [٨٢] الثاني والثمانون الفواصل
و الغايات * [٨٣] الثالث و [٨٤] الرابع و [٨٥] الخامس و الثمانون افضل القرآن
و فاضله و مفضوله * [٨٦] السادس و الثمانون مفردات القرآن *
[٨٧] السابع والثمانون الامثال * [٨٨] الثامن و [٨٩] التاسع والثمانون آداب القارى
و المقري * [٩٠] التسعون آداب المفسر * [٩١] الحادي و التسعون من
يقبل تفسيره ومن يرد * [٩٢] الثاني والتسعون غرائب التفسير *
[٩٣] الثالث و التسعون معرفة المفسرين * [٩٤] الرابع و التسعون كتابة
القرآن * [٩٥] الخامس و التسعون تسمية السور * [٩٦] السادس والتسعون
ترتيب الآي والسور * [٩٧] السابع و [٩٨] الثامن و [٩٩] التاسع و التسعون الاسماء
و الكنى و الالقاب * [١٠٠] المائة المبهمات * [١٠١] الأول بعد المائة اسما
من نزل فيهم القرآن * [١٠٢] الثاني بعد المائة التاريخ هذا آخر ما ذكرته
في خطبة التحبير وقد تم هذا الكتاب ولله الحمد من سنة اثنين

و سبعين و ثمانمائة و كتبه من هو في طبقة اشياخي من
اولى التحقيق ، ثم خطرلي بعد ذلك ان اؤلف كتابا مبسوطا
و مجموعا مضبوطا ، اسلك فيه طريق الاحصاء ، وامشي فيه على منهاج
الاستقصاء ، هذا كله و انا اظن اني متفرد بذلك ، غير مسبوق
بالخوض في هذه المسالك * فبينا انا اجيل في ذلك فكرا * اقدم
رجلا و اؤخر اخرى اذ بلغني ان للشيخ الامام بدرالدين محمد بن
عبد الله الزركشي احد متأخري اصحابنا الشافعيين كتابا في ذلك
حافلا يسمى " البرهان في علوم القرآن " فتطلبته حتى وقفت عليه
اى حاوى ١٢
فوجدته قال في خطبته ، لما كانت علوم القرآن لا تنحصر و معانيه
لا تستقصى وجبت العناية بالقدر الممكن و ممافات المتقدمين وضع
كتاب يشتمل على انواع علومه كما وضع الناس ذلك بالنسبة الى
علم الحديث فاستخرت الله تعالى وله الحمد في وضع كتاب في
ذلك جامع لما تكلم الناس في فنونه و خاضوا في نكته وعيونه ،
و ضمنته من المعانى الانيقة و الحكم الرشيقة ما بهر القلوب عجبا ،
ليكون مفتاحا لابوابه عنوانا على كتابه معينا للمفسر على حقائقه
مطلعا على بعض اسراره و دقائقه وسميته " البرهان فى علوم القرآن "
و هذه فهرست انواعه ، النوع ١ الاول معرفة سبب النزول ،
الثاني ٢ معرفة المناسبة بين الآيات ، الثالث ٣ معرفة الفواصل ،
الرابع ٤ معرفة الوجوه والنظائر ، الخامس ٥ علم المتشابه ، السادس ٦
علم المبهمات * السابع ٧ فى اسرار الفواتح * الثامن ٨ في خواتم
السور * التاسع ٩ في معرفة المكي و المدني * العاشر ١٠ معرفة
اول ما نزل * الحادي ١١ عشر معرفة على كم لغة نزل * الثاني ١٢ عشر

في كيفية انزاله الثالث عشر في بيان جمعه و من حفظه من الصحابة الرابع عشر معرفة تقسيمه الخامس عشر معرفة اسمائه السادس عشر معرفة ما وقع فيه من غير لغة الحجاز السابع عشر معرفة ما فيه من غير لغة العرب الثامن عشر معرفة غريبه التاسع عشر معرفة التصريف العشرون معرفة الاحكام الحادي و العشرون معرفة كون اللفظ او التركيب احسن و افصح الثاني والعشرون معرفة اختلاف الالفاظ بزيادة او نقص الثالث و العشرون معرفة توجيه القرآت الرابع والعشرون معرفة الوقف الخامس والعشرون علم مرسوم الخط السادس و العشرون معرفة فضائله السابع والعشرون معرفة خواصه الثامن و العشرون هل في القرآن شيء افضل من شيء التاسع والعشرون في آداب تلاوته الثلثون في انه هل يجوز في التصانيف و الرسائل و الخطب استعمال بعض آيات القرآن الحادي والثلثون معرفة الامثال الكائنة فيه الثاني والثلثون معرفة احكامه الثالث و الثلثون معرفة جدله الرابع والثلثون معرفة ناسخه و منسوخه الخامس و الثلثون معرفة موهم المختلف السادس و الثلثون معرفة المحكم من المتشابه السابع والثلثون في حكم الآيات المتشابهات الواردة في الصفات الثامن و الثلثون معرفة اعجازه التاسع و الثلثون معرفة وجوب تواتره الاربعون في بيان معاضدة السنة للكتاب الحادي و الاربعون معرفة تفسيره الثاني و الاربعون معرفة وجوه المخاطبات الثالث و الاربعون بيان حقيقته ومجازه الرابع والاربعون في الكنايات

و التعريض   الخامس و الاربعون في اقسام معنى الكلام   السادس و الاربعون في ذكر ما تيسر من اساليب القرآن   السابع والاربعون في معرفة الادوات *

واعلم انه ما من نوع من هذه الانواع الا ولو اراد الانسان استقصاءه لاستفرغ عمره ، ثم لم يحكم أمره ، ولكن اقتصرنا من كل نوع على اصوله   و الرمز الى بعض فصوله   فان الصناعة طويلة والعمر قصير ،   و ما ذا عسى ان يبلغ لسان التقصير * هذا آخر كلام الزركشي في خطبته * و لما وقفت على هذا الكتاب ازددت به سرورا ، وحمدت الله كثيرا ، وقوي العزم على ابراز ما اضمرته ، وشددت الحزم في انشاء التصنيف الذي قصدته * فوضعت هذا الكتاب العلي الشان الجلي البرهان الكثير الفوائد و الاتقان و رتبت انواعه ترتيبا انسب من ترتيب البرهان و ادمجت بعض الانواع في بعض و فصلت ما حقه ان يبان و زدته على ما فيه من الفوائد و الفرائد و القواعد و الشوارد ما يشنف الآذان

و سميته بالاتقان في علوم القرآن و سترى في كل نوع منه ان شاء الله تعالى ما يصلح ان يكون بالتصنيف مفردا ، و ستروى من مناهله العذبة ريًّا لا ظمأ بعده ابدا * و قد جعلته مقدمة للتفسير الكبير الذي شرعت فيه و سميته بمجمع البحرين و مطلع ال[illegible] لتحرير الرواية وتقرير الدراية * ومن الله استمد التوفيق و الهداية و المعونة والرعاية ، انه قريب مجيب ، وما توفيقي الا بالله عليه توكلت و اليه انيب * وهذه فهرست انواعه * النوع الاول معرفة المكي والمدني * الثاني معرفة الحضري و السفري * الثالث النهاري و الليلي * الرابع الصيفي

و البشتائي * الخامس الفراشي و النومي ، السادس الارضي و السمائي
[٧] السابع اول ما نزل * [٨] الثامن آخر ما نزل * [٩] التاسع اسباب النزول * [١٠] العاشر
ما نزل على لسان بعض الصحابة * [١١] الحادي عشر ما تكرر نزوله * [١٢] الثاني
عشر ما تأخر حكمه عن نزوله وما تأخر نزوله عن حكمه * [١٣] الثالث عشر معرفة
ما نزل مفرقا وما نزل جمعا * [١٤] الرابع عشر ما نزل مشيعا و ما نزل مفردا *
[١٥] الخامس عشر ما انزل منه على بعض الانبياء و ما لم ينزل منه على احد
قبل النبي صلى الله عليه وسلم * [١٦] السادس عشر في كيفية انزاله * [١٧] السابع
عشر معرفة اسمائه و اسماء سوره * [١٨] الثامن عشر في جمعه و ترتيبه *
[١٩] التاسع عشر في عدد سوره و آياته و كلماته و حروفه * [٢٠] العشرون في
حفاظه و رواته * [٢١] الحادي و العشرون في العالي و النازل * [٢٢] الثاني
و العشرون معرفة المتواتر * [٢٣] الثالث و العشرون في المشهور * [٢٤] الرابع
و العشرون في الآحاد * [٢٥] الخامس و العشرون في الشاذ * [٢٦] السادس
و العشرون الموضوع * [٢٧] السابع و العشرون المدرج * [٢٨] الثامن و العشرون
في معرفة الوقف و الابتداء * [٢٩] التاسع و العشرون في بيان الموصول لفظا
المفصول معنى * [٣٠] الثلثون في الامالة و الفتح و ما بينهما * [٣١] الحادي
و الثلثون في الادغام و الاظهار و الاخفاء و الاقلاب * [٣٢] الثاني و الثلثون
في المد و القصر * [٣٣] الثالث و الثلثون في تخفيف الهمزة * [٣٤] الرابع
و الثلثون في كيفية تحمله * [٣٥] الخامس و الثلثون في آداب تلاوته *
[٣٦] السادس و الثلثون في معرفة غريبه * [٣٧] السابع و الثلثون فيما وقع فيه بغير
لغة الحجاز * [٣٨] الثامن و الثلثون فيما وقع فيه بغير لغة العرب * [٣٩] التاسع
و الثلثون في معرفة الوجوه و النظائر * [٤٠] الاربعون في معرفة معاني الادوات
التي يحتاج اليها المفسر * [٤١] الحادي و الاربعون في معرفة اعرابه * [٤٢] الثاني

والاربعون في قواعد مهمة يحتاج المفسر الى معرفتها * ٤٣ الثالث والاربعون في المحكم والمتشابه * ٤٤ الرابع والاربعون في مقدمه ومؤخره * ٤٥ الخامس والاربعون في عامه وخاصه * ٤٦ السادس والاربعون في مجمله ومبينه * ٤٧ السابع والاربعون في ناسخه ومنسوخه * ٤٨ الثامن والاربعون في مشكله وموهم الاختلاف والتناقض * ٤٩ التاسع والاربعون في مطلقه ومقيده * ٥٠ الخمسون في منطوقه ومفهومه * ٥١ الحادي والخمسون في وجوه مخاطباته * ٥٢ الثاني والخمسون في حقيقته ومجازه * ٥٣ الثالث والخمسون في تشبيهه واستعاراته * ٥٤ الرابع والخمسون في كناياته وتعريضه * ٥٥ الخامس والخمسون في الحصر والاختصاص * ٥٦ السادس والخمسون في الايجاز والاطناب * ٥٧ السابع والخمسون في الخبر والانشاء * ٥٨ الثامن والخمسون في بدائع القرآن * ٥٩ التاسع والخمسون في فواصل الآي * ٦٠ الستون في فواتح السور * ٦١ الحادي والستون في خواتم السور * ٦٢ الثاني والستون في مناسبة الآيات والسور * ٦٣ الثالث والستون في الآيات المتشابهات * ٦٤ الرابع والستون في اعجاز القرآن * ٦٥ الخامس والستون في العلوم المستنبطة من القرآن * ٦٦ السادس والستون في امثاله * ٦٧ السابع والستون في اقسامه * ٦٨ الثامن والستون في جدله * ٦٩ التاسع والستون في الاسماء والكنى والالقاب ٧٠ السبعون في مبهماته * ٧١ الحادي والسبعون في اسماء من نزل فيهم القرآن * ٧٢ الثاني والسبعون في فضائل القرآن * ٧٣ الثالث والسبعون في افضل القرآن وفاضله * ٧٤ الرابع والسبعون في مفردات القرآن * ٧٥ الخامس والسبعون في خواصه * ٧٦ السادس والسبعون في مرسوم الخط وآداب كتابته * ٧٧ السابع والسبعون في معرفة تأويله وتفسيره وبيان شرفه والحاجة اليه * ٧٨ الثامن والسبعون في شروط المفسر وآدابه * ٧٩ التاسع

والسبعون في غرائب التفسير * الثمانون في طبقات المفسرين

فهذه ثمانون نوعا على سبيل الادماج ولو نوعت باعتبار ما ادمجته في ضمنها لزادت على الثلثمائة * وغالب هذه الانواع فيها تصانيف مفردة ، وقفت على كثير منها و من المصنفات في مثل هذا النمط وليس في الحقيقة مثله و لا قريبا منه و انما هي طائفة يسيرة ونبذة قصيرة * فنون الافنان في علوم القرآن لابن الجوزي ، وجمال القرّاء للشيخ عَلَم الدين السخاوي ، و المرشد الوجيز في علوم تتعلق بالقرآن العزيز لابي شامة ، و البرهان في مشكلات القرآن لابي المعالي عزيزي بن عبد الملك المعروف بشيدلة * وكلها بالنسبة الى نوع من هذا الكتاب كحبة رمل في جنب رمل عالج ونقطة قطر في حيال بحر زاخر ، و هذه اسماء الكتب التي نظرتها على هذا الكتاب و لخّصته منها ، فمن الكتب النقلية ، تفسير ابن جرير ، و ابن ابي حاتم ، و ابن مردويه ، و ابي الشيخ بن حبان ، و الفريابي ، و عبد الرزاق ، و ابن المنذر ، وسعيد بن منصور وهو جزء من سننه ، و الحاكم و هو جزء من مستدركه ، تفسير الحافظ عماد الدين بن كثير ، فضائل القرآن لابي عبيد ، فضائل القرآن لابن الضريس ، و فضائل القرآن لابن ابي شيبة ، المصاحف لابن ابي داوُد ، المصاحف لابن اشته ، الرد على من خالف مصحف عثمان لابي بكر بن الانباري ، اخلاق حملة القرآن للآجري ، التبيان في آداب حملة القرآن للنووي ، شرح البخاري لابن حجر * و من جوامع الحديث والمسانيد ما لا يحصى

و من كتب القرآات و تعلقات الاداء ، جمال القرّاء للسخاوي ، النشر و التقريب لابن الجوزي ، الكامل للهذلي ، الارشاد في القرآات

العشر للواسطي ، الشواذ لابن غلبون ، الوقف و الابتداء لابن الانباري و للسجاوندي و للنحاس و للداني و للعُماني و لابن النكزاوي ، قرة العين في الفتح و الامالة بين اللفظين لابن القاصح *

ومن كتب اللغات و الغريب والعربية والاعراب ، مفردات القرآن للراغب ، غريب القرآن لابن قتيبة وللعزيزي ، الوجوه و النظائر للنيسابوري و لابن عبد الصمد ، الواحد والجمع في القرآن لابي الحسن الاخفش الاوسط ، الزاهر لابن الانباري ، شرح التسهيل والارتشاف لابي حيان ، المغني لابن هشام ، الجني الداني في حروف المعاني لابن ام قاسم ، اعراب القرآن لابي البقا و للسمين و للسفاقسي و لمنتجب الدين ، المحتسب في توجيه الشواذ لابن جني ، الخصائص له ، الخاطريات له ، ذا القد له ، امالي ابن الحاجب ، المعرب للجواليقي ، مشكل القرآن لابن قتيبة ، اللغات التي نزل بها القرآن لابي القاسم محمد بن عبد الله *

ومن كتب الاحكام وتعلقاتها ، احكام القرآن لاسماعيل القاضي ، ولبكر بن العلا ، و لابي بكر الرازي ، و لالكيا الهراسي ، ولابن العربي ، و لابن الفرس ، ولابن خويز منداد ، الناسخ و المنسوخ لمكي ، و لابن الحصار ، وللسعيدي ، ولابي جعفر النحاس ، ولابن العربي ، ولابي داؤد السجستاني ، ولابي عبيد القاسم بن سلام ، و لابي منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي ، الامام في ادلة الاحكام للشيخ عزالدين بن عبد السلام *

ومن الكتب المتعلقة بالاعجاز وفنون البلاغة ، اعجاز القرآن للخطابي ، و للرماني ، و لابن سراقة ، وللقاضي ابي بكر ابن الباقلاني ، ولعبد

القاهر الجرجاني ، وللامام فخرالدين ، ولابن ابى الاصبع واسمه البرهان ، وللزملكاني واسمه البرهان ايضا ، ومختصره له واسمه المجيد ، مجاز القرآن لابن عبد السلام ، الايجاز في المجاز لابن القيم ، نهاية التأميل في اسرار التنزيل للزملكاني ، التبيان في البيان له ، المنهج المفيد في احكام التوكيد له ، بدائع القرآن لابن ابي الاصبع ، التحبير له ، الخواطر السوانح في اسرار الفواتح له ، اسرار التنزيل للشرف البارزي ، الاقصى القريب للتنوخي ، منهاج البلغاء لحازم ، العمدة لابن رشيق ، الصناعتين للعسكري ، المصباح لبدرالدين بن مالك ، التبيان للطيبي ، الكنايات للجرجاني ، الاغريض في الفرق بين الكناية والتعريض للشيخ تقي الدين السبكي ، الاقتناص في الفرق بين الحصر والاختصاص له ، عروس الافراح لولده بهاء الدين ، روض الافهام في اقسام الاستفهام للشيخ شمس الدين بن الصائغ ، نشر العبير في اقامة الظاهر مقام الضمير له ، المقدمة في سر الالفاظ المقدمة له ، احكام الرأى في احكام الآي له ، مناسبات ترتيب السور لابي جعفر بن الزبير ، فواصل الآيات للطوفي ، المثل السائر لابن الاثير ، الفلك الدائر على المثل السائر ، كنز البراعة لابن الاثير ، شرح بديع قدامه للموفق عبد اللطيف *

ومن الكتب فيما سوى ذلك من الانواع ، البرهان في متشابه القرآن للكرماني ، درة التنزيل وغرة التأويل في المتشابه لابي عبدالله الرازي ، كشف المعاني في المتشابه المثاني للقاضي بدرالدين بن جماعة ، امثال القرآن للماوردي ، اقسام القرآن لابن القيم ، جواهر القرآن للغزالي ، التعريف والاعلام فيما وقع في القرآن من الاسماء والاعلام للسهيلي ، الذيل عليه لابن عسكر ، التبيان في مبهمات القرآن

للقاضي بدر الدين بن جماعة ، اسماء من نزل فيهم القرآن لاسمعيل الضرير ، ذات الرشد في عدد الآي وشرحها للموصلي ، شرح آيات الصفات لابن اللبان ، الدر النظيم في منافع القرآن العظيم لليافعي *

ومن كتب الرسم المقنع للداني ، شرح الرائية للسخاوي ، شرحها لابن جبارة *

ومن الكتب الجامعة بدائع الفوائد لابن القيم ، كنز الفوائد للشيخ عز الدين ابن عبد السلام ، الغرر والدرر للشريف المرتضى ، تذكرة البدر بن الصاحب ، جامع الفنون لابن شبيب الحنبلي ، النفيس لابن الجوزي ، البستان لابي الليث السمرقندي *

ومن تفاسير غير المحدثين الكشاف ، وحاشيته للطيبي ، تفسير الامام فخر الدين ، تفسير الاصبهاني و الخوبي وابي حيان وابن عطية و القشيري والمرسي وابن الجوزي وابن عقيل وابن رزين والواحدي والكواشي والماوردي وسليم الرازي وامام الحرمين وابن برجان وابن بزيزة و ابن المنير ، امالي الرافعي على الفاتحة ، مقدمة تفسير ابن النقيب ، الغرائب و العجائب للكرماني ، قواعد في التفسير لابن تيمية * و هذا اوان الشروع في المقصود بعون الملك المعبود *

النوع الاول معرفة المكي و المدني افرده بالتصنيف جماعة ، منهم مكي و العز الديريني * ومن فوائد معرفة ذلك العلم بالمتاخر فيكون ناسخا او مخصصا على رأي من يرى تأخير المخصص * قال ابو القاسم الحسن بن محمد ابن حبيب النيسابوري في كتاب التنبيه على فضل علوم القرآن ، " من اشرف علوم القرآن علم نزوله وجهاته و ترتيب ما نزل بمكة والمدينة ، و ما نزل بمكة وحكمه مدني وما نزل

بالمدينة وحكمه مكي وما نزل بمكة في اهل المدينة وما نزل بالمدينة في اهل مكة وما يشبه نزول المكي في المدني وما يشبه نزول المدني في المكي وما نزل بالجحفة وما نزل ببيت المقدس وما نزل بالطائف وما نزل بالحديبية وما نزل ليلا وما نزل نهارا وما نزل مشيعا وما نزل مفردا والآيات المدنيات في السور المكية والآيات المكيات في السور المدنية وما حمل من مكة الى المدينة وما حمل من المدينة الى مكة وما حمل من المدينة الى ارض الحبشة وما نزل مجملا وما نزل مفسرا وما اختلفوا فيه فقال بعضهم مدني وبعضهم مكي فهذه خمسة وعشرون وجها من لم يعرفها ويميز بينها لم يحل له ان يتكلم في كتاب الله تعالى * " انتهى *

قلت وقد اشبعت الكلام على هذه الاوجه فمنها ما افردته بنوع ومنها ما تكلمت عليه في ضمن بعض الانواع * وقال ابن العربي في كتابه الناسخ والمنسوخ الذي علمناه على الجملة من القرآن ان منه مكيا ومدينا وسفريا وحضريا وليليا ونهاريا وسمائيا وارضيا وما نزل بين السماء والارض وما نزل تحت الارض في الغار * وقال ابن النقيب في مقدمة تفسيره المنزل من القرآن على اربعة اقسام مكي ومدني وما بعضه مكي وبعضه مدني وما ليس بمكي ولا مدني * اعلم ان للناس في المكي والمدني اصطلاحات ثلثة اشهرها ان المكي ما نزل قبل الهجرة والمدني ما نزل بعدها سواء نزل بالمدينة ام بمكة عام الفتح اوعام حجة الوداع ام بسفر من الاسفار * اخرج عثمان بن سعيد الدارمي بسنده الى يحيى بن سلام قال " ما نزل بمكة وما نزل في طريق المدينة قبل ان يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فهو من

المكي وما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم في اسفاره بعد ما قدم المدينة فهو من المدني * " وهذا اثر لطيف يوخذ منه ان ما نزل في سفر الهجرة مكي اصطلاحا الثاني ان المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدني ما نزل بالمدينة وعلى هذا تثبت الواسطة فما نزل بالاسفار لايطلق عليه مكي ولا مدني * وقد اخرج الطبراني في الكبير من طريق الوليد بن مسلم عن عفير بن معدان عن سليم بن عامر عن ابي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل القرآن في ثلثة امكنة مكة والمدينة والشام * قال الوليد يعني بيت المقدس * قال الشيخ عماد الدين بن كثير بل تفسيره بتبوك احسن * قلت ويدخل في مكة ضواحيها كالمنزل بمنى وعرفات والحديبية وفي المدينة ضواحيها كالمنزل ببدر وأحد وسلع * الثالث ان المكي ما وقع خطابا لاهل مكة والمدني ما وقع خطابا لاهل المدينة وحمل على هذا قول ابن مسعود الآتي * قال القاضي ابوبكر في الانتصار انما يرجع في معرفة المكي والمدني لحفظ الصحابة والتابعين ولم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قول لانه لم يومر به ولم يجعل الله علم ذلك من فرائض الامة * وان وجب في بعضه على اهل العلم معرفة تاريخ الناسخ والمنسوخ فقد يعرف ذلك بغير نص الرسول * انتهى * وقد اخرج البخاري عن ابن مسعود انه قال والذي لا اله غيره ما نزلت اية من كتاب الله الا وانا اعلم فيمن نزلت واين نزلت * وقال ايوب سال رجل عكرمة عن آية من القرآن فقال نزلت في سفح ذلك الجبل واشار الى سلع * اخرجه ابو نعيم في الحلية *

وقد ورد عن ابن عباس وغيره عد المكي والمدني وانا اسوق ما وقع

لي من ذلك ثم اعقبه بتحرير ما اختلف فيه * قال ابن سعد في
الطبقات انبأنا الواقدي حدثني قدامة بن موسى عن ابي سلمة
الحضرمي سمعت ابن عباس قال سالت أبيّ ابن كعب عما نزل
من القرآن بالمدينة فقال نزل بها سبع و عشرون سورة و سايرها بمكة *
وقال ابو جعفر النحاس في كتابه الناسخ و المنسوخ حدثني يموت
بن المزرع نبأنا ابو حاتم سهل بن محمد السجستاني نبأنا ابو عبيدة
معمر بن المُثنّي نبأنا يونس بن حبيب سمعت ابا عمرو بن العلا
يقول سالت مجاهدًا عن تلخيص آي القرآن المدني من المكي فقال
سالت ابن عباس عن ذلك فقال سورة الانعام نزلت بمكة جملة واحدة
فهي مكية الاثلاث آيات منها نزلت بالمدينة "قل تعالوا" الى تمام
الآيات الثلاث وما تقدم من السور مدنيات ونزلت بمكة سورة الاعراف
ويونس وهود ويوسف والرعد وابراهيم والحجر والنحل سوي ثلاث آيات
من اخرها فانهن نزلن بين مكة والمدينة في منصرفه من أحد وسورة
بني اسرائيل و الكهف و مريم وطه والانبياء والحج سوي ثلاث آيات
"هذان خصمان" الى تمام الآيات الثلث فانهن نزلن بالمدينة وسورة
المومنين و الفرقان وسورة الشعراء سوي خمس آيات من آخرها نزلن
بالمدينة "والشعراء يتبعهم الغاوون" الى اخرها وسورة النمل والقصص
و العنكبوت والروم ولقمان سوي ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة "ولو ان
ما في الارض من شجرة اقلام" الى تمام الآيات الثلاث وسورة السجدة
سوي ثلاث ايات "افمن كان مومنا" الى تمام الآيات الثلاث وسورة
سبا وفاطر ويسٓ و الصافات وصٓ و الزمر سوي ثلاث آيات نزلن
بالمدينة في وحشي قاتل حمزة يا عبادي الذين اسرفوا" الى تمام

آلآيات الثلاث و الحواميم السبع وق والذاريات والطور و النجم و القمر والرحمن و الواقعة والصف والتغابن الا آيات من اخرها نزلن بالمدينة والملك و نون والحاقه و سال وسورة نوح و الجن و المزمل الا آيتين "ان ربك يعلم انك تقوم" والمدثر الى اخر القرآن الا " اذا زلزلت" و اذا جاء نصر الله وقل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس فانهن مدنيات ونزل بالمدينة سورة الانفال و براة والنور و الاحزاب و سورة محمد و الفتح والحجرات والحديد وما بعدها الى التحريم * هكذا اخرجه بطوله واسناده جيّد رجاله كلهم ثقات من علماء العربية المشهورين و قال البيهقي في دلايل النبوة اخبرنا ابو عبد الله الحافظ انبأنا ابو محمد بن زياد العدل حدثنا محمد بن اسحٰق نبأنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي حدثنا احمد بن نصر بن مالك الخزاعي حدثنا علي بن الحسين بن واقد عن ابيه حدثني يزيد النحوي عن عكرمة و الحسن بن ابى الحسن قالا ما انزل الله من القرآن بمكة اقرأ باسم ربك ون و المزمل و المدثر و تبت يدا ابي لهب و اذا الشمس كورت وسبح اسم ربك الاعلى والليل اذا يغشى والفجر والضحى والم نشرح والعصر والعاديات والكوثر والهاكم و ارايت وقل يا ايها الكافرون واصحاب الفيل والفلق وقل اعوذ برب الناس وقل هو الله احد والنجم و عبس و انا انزلناه و الشمس وضحاها والسماء ذات البروج والتين والزيتون ولايلاف قريش والقارعة ولااقسم بيوم القيمة و الهمزة و المرسلات وق ولا اقسم بهذا البلد و السماء والطارق و اقتربت الساعة وص والجن ويٓس و الفرقان و الملائكة وطٰه والواقعة وطسم وطس وطسم وبني اسرائيل و السابعة وهود و يوسف واصحاب الحجر والانعام والصافات ولقمن وسبا

والزمر وحم المومن وحم الدخان وحم السجدة وحمعسق وحم الزخرف والجاثية والاحقاف والذاريات والغاشية واصحاب الكهف والنحل ونوح وابراهيم والانبياء والمومنون والم السجدة والطور وتبارك والحاقة وسال وعم يتساءلون والنازعات واذا السماء انشقت واذا السماء انفطرت والروم والعنكبوت * وما نزل بالمدينة ويل للمطففين والبقرة وال عمران والانفال والاحزاب والمايدة والممتحنة والنساء واذا زلزلت والحديد ومحمد والرعد والرحمن وهل اتى على الانسان والطلاق ولم يكن والحشر واذا جاء نصرالله والنور والحج والمنافقون والمجادلة والحجرات ويا ايها النبي لم تحرم والصف والجمعة والتغابن والفتح وبراءة * قال البيهقي والسابعة يريد بها سورة يونس * قال وقد سقط من هذه الرواية الفاتحة والاعراف وكهيعص فيما نزل بمكة * قال وقد اخبرنا علي بن احمد بن عبدان انبأنا احمد بن عبيد الصفار حدثنا محمد بن الفضل حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن زرارة الرقي حدثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشي حدثنا خصيف عن مجاهد عن ابن عباس انه قال ان اول ما انزل الله على نبيه من القران "اقرأ باسم ربك" فذكر معنى هذا الحديث وذكر السور التي سقطت من الرواية الاولى في ذكر ما نزل بمكة قال وللحديث شاهد في تفسير مقاتل وغيره مع المرسل الصحيح الذي تقدم * وقال ابن الضريس في فضائل القرآن حدثنا محمد بن عبد الله بن ابي جعفر الرازي حدثنا عمر بن هارون حدثنا عثمان ابن عطاء الخراساني عن ابيه عن ابن عباس قال كانت اذا نزلت فاتحة سورة بمكة كتبت بمكة ثم يزيد الله فيها ماشاء وكان اول ما نزل من القرآن اقرا باسم ربك[٩٦] ثم ن[٦٨] ثم يا ايها المزمل[٧٣] ثم

يا ايها المدثر[٧٤] ثم تبت[١١١] يدا ابي لهب ثم اذا الشمس كورت[٨١] ثم سبح
اسم ربك الاعلى[٨٧] ثم والليل[٩٢] اذا يغشى ثم والفجر[٨٩] ثم والضحى[٩٣] ثم الم
نشرح[٩٤] ثم والعصر[١٠٣] ثم والعاديات[١٠٠] ثم انا عطيناك الكوثر[١٠٨] ثم الهاكم[١٠٢] التكاثر ثم
ارايت[١٠٧] الذي يكذب ثم قل يا ايها الكافرون[١٠٩] ثم الم تر[١٠٥] كيف فعل ربك ثم
قل اعوذ برب الفلق[١١٣] ثم قل اعوذ برب الناس[١١٤] ثم قل هوالله احد[١١٢] ثم
والنجم[٥٣] ثم عبس[٨٠] ثم انا انزلناه[٩٧] في ليلة القدر ثم والشمس[٩١] وضحاها ثم
والسماء ذات البروج[٨٥] ثم والتين[٩٥] ثم لايلاف[١٠٦] قريش ثم القارعة[١٠١] ثم لااقسم[٧٥] بيوم
القيمة ثم ويل لكل همزة[١٠٤] ثم والمرسلات[٧٧] ثم ق[٥٠] ثم لا قسم[٩٠] بهذا البلد ثم والسماء
والطارق[٨٦] ثم اقتربت[٥٤] الساعة ثم ص[٣٨] ثم الاعراف[٧] ثم قل اوحي[٧٢] ثم يس[٣٦]
ثم الفرقان[٢٥] ثم الملائكة[٣٥] ثم كهيعص[١٩] ثم طه[٢٠] ثم الواقعة[٥٦] ثم طسم الشعراء[٢٦] ثم طس[٢٧]
ثم القصص[٢٨] ثم بني اسرائيل[١٧] ثم يونس[١٠] ثم هود[١١] ثم يوسف[١٢] ثم الحجر[١٥] ثم
الانعام[٦] ثم الصافات[٣٧] ثم لقمان[٣١] ثم سبا[٣٤] ثم الزمر[٣٩] ثم حم المومن[٤٠] ثم حم السجدة[٤١]
ثم حمعسق[٤٢] ثم حم الزخرف[٤٣] ثم الدخان[٤٤] ثم الجاثيه[٤٥] ثم الاحقاف[٤٦] ثم
الذاريات[٥١] ثم الغاشية[٨٨] ثم الكهف[١٨] ثم النحل[١٦] ثم انا ارسلنا نوحا[٧١] ثم سورة
ابراهيم[١٤] ثم الانبياء[٢١] ثم المومنين[٢٣] ثم تنزيل السجدة[٣٢] ثم الطور[٥٢] ثم تبارك[٦٧]
الملك ثم الحاقه[٦٩] ثم سال[٧٠] ثم عم يتساءلون[٧٨] ثم النازعات[٧٩] ثم اذا السماء
انفطرت[٨٢] ثم اذا السماء انشقت[٨٤] ثم الروم[٣٠] ثم العنكبوت[٢٩] ثم ويل للمطففين[٨٣]
فهذا ما انزل الله بمكة * ثم انزل بالمدينة سورة البقرة[٢] ثم الانفال[٨] ثم ال
عمران[٣] ثم الاحزاب[٣٣] ثم الممتحنة[٦٠] ثم النساء[٤] ثم اذا زلزلت[٩٩] ثم الحديد[٥٧] ثم
القتال[٤٧] ثم الرعد[١٣] ثم الرحمن[٥٥] ثم الانسان[٧٦] ثم الطلاق[٦٥] ثم لم يكن[٩٨] ثم الحشر[٥٩] ثم
اذا جاء نصر الله[١١٠] ثم النور[٢٤] ثم الحج[٢٢] ثم المنافقون[٦٣] ثم المجادلة[٥٨] ثم الحجرات[٤٩]
ثم التحريم[٦٦] ثم الجمعة[٦٢] ثم التغابن[٦٤] ثم الصف[٦١] ثم الفتح[٤٨] ثم المايدة[٥] ثم براءة[٩] *

وقال ابوعبيد في فضائل القرآن حدثنا عبد الله ابن صالح عن معوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة قال نزلت بالمدينة سورة البقرة[٢] وآل عمران[٣] والنساء[٤] والمائدة[٥] والانفال[٨] والتوبة[٩] والحج[٢٢] والنور[٢٤] والاحزاب[٣٣] والذين[٤٧] كفروا والفتح[٤٨] والحديد[٧٥] والمجادلة[٥٨] والحشر[٥٩] والممتحنة[٦٠] والحواريين يريد الصف[٦١] والتغابن[٦٤] ويا ايها النبي[٦٥] اذا طلقتم النساء ويا ايها النبي[٦٦] لم تحرم والفجر[٨٩] والليل[٩٢] وانا انزلناه[٩٧] في ليلة القدر ولم يكن[٩٨] واذا زلزلت[٩٩] واذا جاء[١١٠] نصر الله وساير ذلك بمكة * وقال ابوبكر بن الانباري حدثنا اسمعيل بن اسحق القاضي حدثنا حجاج بن منهال حدثنا همام عن قتادة قال نزل في المدينة من القرآن البقرة وآل عمران[٣] والنساء[٤] والمايدة[٥] وبراءة[٩] والرعد[١٣] والنحل[١٦] والحج[٢٢] والنور[٢٤] والاحزاب[٣٣] ومحمد[٤٧] والفتح[٤٨] والحجرات[٤٩] والحديد[٥٧] والرحمن[٥٥] والمجادلة[٥٨] والحشر[٥٩] والممتحنة[٦٠] والصف[٦١] والجمعة[٦٢] والمنافقون[٦٣] والتغابن[٦٤] والطلاق[٦٥] ويا ايها النبي[٦٦] لم تحرم الى راس العشر واذا زلزلت واذا جاء نصر الله وساير القرآن نزل بمكة * قال ابوالحسن بن الحصار في كتابه الناسخ والمنسوخ المدني باتفاق عشرون سورة والمختلف فيها اثنا عشر سورة وماعدا ذلك مكي باتفاق ثم نظم في ذلك ابياتا فقال *

يا سائلي عن كتاب الله مجتهدا وعن ترتب ماتتلي من السور
وكيف جاء بها المختار من مضر صلى الاله على المختار من مضر
وما تقدم منها قبل هجرته وما تاخر في بدو وفي حضر *
ليعلم النسخ والتخصيص مجتهد يؤيد الحكم بالتاريخ والنظر
تعارض النقل في ام الكتاب وقد تولت الحجر تبيينها لمعتبر
ام القرآن وفي ام القري نزلت ماكان للخمس قبل الحمد من اثر *

وبعد هجرة خير الناس قد نزلت عشرون من سور القرآن في عشر
فاربع من طوال السبع اولها وخامس الخمس في الانفال ذي العبر
وتوبة الله ان عدت سادسة وسورة النور والاحزاب ذي الذكر
وسورة لنبي الله محكمة والفتح والحجرات الغر في غرر
ثم الحديد ويتلوها مجادلة والحشر ثم امتحان الله للبشر
وسورة فضح الله النفاق بها وسورة الجمع تذكار المدكر
وللطلاق وللتحريم حكمهما والنصر والفتح تبيينها على العمر
هذا الذي اتفقت فيه الرواة له وقد تعارضت الاخبار في اخر
فالرعد مختلف فيها متي نزلت واكثر الناس قالوا الرعد كالقمر
ومثلها سورة الرحمن شاهدها مماتضمن قول الجن في الخبر
وسورة للحواريين قد علمت ثم التغابن والتطفيف ذو النذر
وليلة القدر قد خصت بملتنا ولم يكن بعدها الزلزال فاعتبر
وقل هو الله من اوصاف خالقنا وعوذتان ترد الباس بالقدر
وذا الذي اختلفت في الرواة له وربما استثنيت آي من السور
وما سوا ذاك مكي تنزله فلا تكن من خلاف الناس في حصر
فليس كل خلاف جاء معتبرا الا خلاف له حظ من النظر

فصل في تحرير السور المختلف فيها سورة الفاتحة الاكثرون على انها مكية بل ورد انها أول ما نزل كماسياتي في النوع الثامن واستدل لذلك بقوله تعالى ولقد اتيناك سبعا من المثاني وقد فسرها صلى الله عليه وسلم بالفاتحة كما في الصحيح وسورة الحجر مكية باتفاق وقد امتن الله على رسوله فيها بها فدل على تقدم نزول الفاتحة عليه اذ يبعد ان يمتن عليه بمالم ينزل بعد وبانه لاخلاف ان فرض الصلاة كان بمكة

ولم يحفظ انه كان فی الاسلام صلاة بغير الفاتحة ذكره ابن عطية وغيره
وقد روی الواحدي والثعلبي من طريق العلا ابن المسيب عن الفضل
بن عمرو عن علی بن ابي طالب رض قال نزلت فاتحة الكتاب بمكة
من كنز تحت العرش واشتهر عن مجاهد القول بانها مدنية اخرجه
الغريابي في تفسيره وابو عبيد في الفضائل بسند صحيح عنه قال
الحسين بن الفضل هذه هفوة من مجاهد لان العلماء علی خلاف
قوله وقد نقل ابن عطية القول بذلك عن الزهري وعطاء وسوادة بن
زياد وعبد الله بن عبيد بن عمير وورد عن ابي هريرة رض باسناد جيد
قال الطبراني فی الاوسط حدثنا عبيد بن غنام حدثنا ابوبكر بن
ابي شيبه حدثنا ابو الاخوص عن منصور عن مجاهد عن ابي هريرة
رض ان ابليس رنّ حين انزلت فاتحة الكتاب وانزلت بالمدينة ويحتمل
ان الجملة الاخيرة مدرجة من قول مجاهد وذهب بعضهم الی انها
نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة مبالغة في تشريفها وفيها قول
رابع انها نزلت نصفين نصفها بمكة ونصفها بالمدينة حكاه ابو الليث
السمرقندي سورة النساء زعم النحاس انها مكية مستندا الی ان قوله
ان الله يأمركم الآية نزلت بمكة اتفاقا في شان مفتاح الكعبة وذلك
مستند واه لانه لا يلزم من نزول آية او آيات من سورة طويلة نزل معظمها
بالمدينة ان تكون مكية خصوصا ان الارجح ان ما نزل بعد الهجرة مدني
ومن راجع اسباب نزول آياتها عرف الرد عليه ومما يرد عليه ايضا ما
اخرجه البخاري عن عايشة رضی الله عنها قالت ما نزلت سورة البقرة
والنساء الا وانا عنده ودخولها عليه كان بعد الهجرة اتفاقا وقيل نزلت
عند الهجرة سورة يونس المشهور انها مكية وعن ابن عباس رض روايتان

فتقدم في الآثار السابقة عنه انها مكية و اخرجه ابن مردويه من طريق العوفي عنه ومن طريق ابن جريج عن عطا عنه ومن طريق خصيف عن مجاهد عن ابن الزبير واخرج من طريق عثمان بن عطا عن ابيه عن ابن عباس رض انها مدنية ويؤيد المشهور ما اخرجه ابن ابي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس رض قال لما بعث الله محمدا رسولا صلعم انكرت العرب ذلك او من انكر ذلك منهم فقالوا الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا فانزل الله اكان للناس عجبا الآية سورة الرعد تقدم من طريق مجاهد عن ابن عباس رض وعن علي بن ابي طلحة انها مكية وفي بقية الآثار انها مدنية واخرج ابن مردويه الثاني من طريق العوفي عن ابن عباس رض ومن طريق ابن جريج وعثمان بن عطا عن عطا عن ابن عباس و من طريق مجاهد عن ابن الزبير و اخرج ابو الشيخ مثله عن قتادة واخرج الاول عن سعيد بن جبير وقال سعيد بن منصور في سننه حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر قال سألت سعيد بن جبير عن قوله تعالى ومن عنده علم الكتاب اهو عبد الله بن سلام فقال كيف و هذه السورة مكية و يويد القول بانها مدنية ما اخرجه الطبراني وغيره عن انس ان قوله الله يعلم ما تحمل كل انثى الى قوله و هو شديد المحال نزل في قصة اربد بن قيس و عامر بن الطفيل حين قدما المدنية على رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يجمع به بين الاختلاف انها مكية الا آيات منها سورة الحج تقدم من طريق مجاهد عن ابن عباس انها مكية الا الآيات التي استثناها وفي الآثار الباقية وانها مدنية اخرج ابن مردوية من طريق العوفي عن ابن عباس ومن طريق ابن جريج وعثمان عن عطا عن ابن عباس ومن طريق مجاهد عن ابن الزبير انها مدنية قال ابن الفرس

في احكام القرآن قيل انها مكية الا هذان خصمان الآيات وقيل الا عشر ايات وقيل مدنية الا اربع آيات وما ارسلنا من قبلك من رسول الى عقيم قاله قتادة وغيره وقيل كلها مدنية قاله الضحاك وغيره وقيل هي مختلطة فيها مدني ومكي وهو قول الجمهور انتهى ويويد ما نسبه الى الجمهور انه ورد في آيات كثيرة منها انه نزل بالمدينة كما حررناه في اسباب النزول سورة الفرقان قال ابن الفرس الجمهور على انها مكية وقال الضحاك مدنية سورة يٰس حكى ابو سليمان الدمشقي قولا انها مدنية قال وليس بالمشهور سورة ص حكى الجعبري قولا انها مدنية خلاف حكاية جماعة الاجماع على انها مكية سورة محمد حكى النسفي قولا غريبا انها مكية سورة الحجرات حكي قول شاذ انها مكية سورة الرحمٰن الجمهور على انها مكية وهو الصواب ويدل له ما رواه الترمذي والحاكم عن جابر قال لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه سورة الرحمٰن حتى فرغ قال مالي اراكم سكوتا للجن كانوا احسن منكم ردا ما قرأت عليهم من مرة فبای الاء ربكما تكذبان الا قالوا ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وقصة الجن كانت بمكة واصرح منه في الدلالة ما اخرجه احمد في مسنده بسند جيد عن اسماء بنت ابي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي نحو الركن قبل ان يَصْدَعَ ای بما يومَرُ والمشركون يسمعون فبای الاء ربكما تكذبان وفي هذا دليل على تقدم نزولها على سورة الحجر سورة الحديد قال ابن الفرس الجمهور على انها مدنية وقال قوم انها مكية ولا خلاف ان فيها قرآنا مدنيا لكن يشبه صدرها ان يكون مكيا قلت الامر كما قال ففي مسند البزار وغيره

عن عمر انه دخل على اخته قبل ان يسلم فاذا صحيفة فيها اول سورة الحديد فقرأها وكان سبب اسلامه واخرج الحاكم وغيره عن ابن مسعود قال لم يكن بين اسلامهم وبين ان نزلت هذه الآية يعاتبهم الله تعالى بها الا اربع سنين ولا تكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد الآية سورة الصف المختار انها مدنية ونسبه ابن الفرس الى الجمهور ورجحه ويدل له ما اخرجه الحاكم وغيره عن عبد الله بن سلام قال قعدنا نفراً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكرنا فقلنا لو نعلم اى الاعمال احب الى الله لعملناه فانزل الله سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون حتى ختمها قال عبد الله فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها سورة الجمعة الصحيح انها مدنية لما روى البخاري عن ابي هريرة رض قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فانزلت عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قلت من هم يا رسول الله الحديث ومعلوم ان اسلام ابي هريرة رض بعد الهجرة بمدة وقوله قل يا ايها الذين هادوا خطاب لليهود وكانوا بالمدينة وآخر السورة نزل في انفضاضهم حال الخطبة لما قدمت العير كما في الاحاديث الصحيحة فثبت انها مدنية كلها سورة التغابن قيل مدنية وقيل مكية الا اخرها سورة الملك فيها قول غريب انها مدنية سورة الانسان قيل مدنية وقيل مكية الا آية واحدة ولا تطع منهم آثما او كفورا سورة المطففين قال ابن الفرس قيل انها مكية لذكر الاساطر فيها وقيل مدنية لان اهل المدينة كانوا اشد الناس فسادا في الكيل وقيل نزلت بمكة الا قصة التطفيف وقال قوم نزلت

بين مكة والمدنية انتهى قلت اخرج النسائي وغيره بسند صحيح عن ابن عباس رض قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من اخبث الناس كيلا فانزل الله تعالى ويل للمطففين فاحسنوا الكيل سورة الاعلى الجمهور على انها مكية قال ابن الفرس وقيل انها مدنية لذكر صلاة العيد وزكاة الفطر فيها قلت ويرده ما اخرجه البخاري عن البراء بن عازب قال اول من قدم علينا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وابن ام مكتوم فجعلا ويقرأننا القران ثم جاء عمار وبلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب رض في عشرين ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فما رايت اهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم به فما جاء حتى قرأ سبح اسم ربك الاعلى في سورة مثلها سورة الفجر فيها قولان حكاهما ابن الفرس قال ابو حيان والجمهور انها مكية سورة البلد حكى ابن الفرس فيها ايضا قولين وقوله بهذا البلد يرد القول بانها مدنية سورة الليل الاشهر انها مكية وقيل مدنية لما ورد في سبب نزولها من قصة النخلة كما اخرجناه في اسباب النزول وقيل فيها مكي ومدني سورة القدر فيها قولان والاكثر على انها مكية ويستدل لكونها مدنية بما اخرجه الترمذي والحاكم عن الحسن بن علي رض ان النبي صلى الله عليه وسلم أرِيَ بني امية على منبره فساءه ذلك فنزلت انا اعطيناك الكوثر ونزلت انا انزلناه في ليلة القدر الحديث قال المزني هو حديث منكر سورة لم يكن قال ابن الفرس الاشهر انها مكية قلت ويدل لمقابله ما اخرجه احمد عن ابي حبة البدري قال لما نزلت لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب الى اخرها قال جبرئيل يا رسول الله ان ربك

يأمرك ان تقريها أبيا الحديث وقد جزم ابن كثير بانها مدنية و استدل به سورة الزلزلة فيها قولان و يستدل لكونها مدنية بما اخرجه ابن ابي حاتم عن ابي سعيد الخدري قال لما نزلت فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الآية قلت يا رسول الله اني لراء عملي الحديث و ابو سعيد لم يكن الا بالمدنية ولم يبلغ الا بعد أحد سورة العاديات فيها قولان ويستدل لكونها مدنية بما اخرجه الحاكم وغيره عن ابن عباس رض قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا فلبثت شهرا لا ياتيه منها خبر فنزلت والعاديات الحديث سورة الهاكم الاشهر انها مكية و يدل لكونها مدنية وهو المختار ما اخرجه ابن ابي حاتم عن ابن بريدة انها نزلت في قبيلتين من قبائل الانصار تفاخروا الحديث و اخرج عن قتادة انها نزلت فى اليهود و اخرج البخاري عن ابي بن كعب قال كنا نرى هذا من القرآن يعني لو كان لابن آدم واد من ذهب حتى نزلت الهاكم التكاثر واخرج الترمذي عن علي رض قال ما زلنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت وعذاب القبر لم يذكر الا بالمدينة كما فى الصحيح في قصة اليهودية سورة ارايت فيها قولان حكاهما ابن الفرس سورة الكوثر الصواب انها مدنية و رجحه النووي في شرح مسلم لما اخرجه مسلم عن انس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا اذا غفى اغفاة فرفع راسه متبسما فقال انزلت عليّ انفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر حتى ختمها الحديث سورة الاخلاص فيها قولان لحديثين في سبب نزولها متعارضين و جمع بعضهم بينهما بتكرر نزولها ثم ظهر لي ترجيح انها مدنية كما بيّنة في اسباب النزول المعوذتان المختار انهما مدنيتان لانهما نزلتا في قصة سحر لبيد بن الا عصم كما

اخرجه البيهقي فى الدلائل فصـــل قال البيهقي فى الدلائل في بعض السور التي نزلت بمكة آيات نزلت بالمدينة فألحقت بها وكذا قال ابن الحصار كل نوع من المكي والمدني منه آيات مستثناة قال الا ان من الناس من اعتمد فى الاستثناء على الاجتهاد دون النقل و قال ابن حجرفي شرح البخاري قد اعتنى بعض الايمة ببيان ما نزل من الايات بالمدينة فى السور المكية قال و اما عكس ذلك و هو نزول شيء من سورة بمكة تاخرنزول تلك السورة الى المدينة فلم اره الانادراً قلت وها انا اذكر ما وقفت على استثنائه من النوعين مستوعبا مارأيته من ذلك على الاصطلاح الاول دون الثاني واشير الى ادلة الاستثناء لاجل قول ابن الحصار السابق ولا اذكر الادلة بلفظها اختصارا و احالة على كتابنا اسباب النزول الفاتحة تقدم قول ان نصفها نزل بالمدينة و الظاهر انه النصف الثاني ولا دليل لهذا القول البقرة استثنى منها ايتان فاعفوا و اصفحوا ليس عليك هداهم الانعام قال ابن الحصار استثنى منها تسع آيات ولايصح به نقل خصوصا قدورد انها نزلت جملة قلت قدصح النقل عن ابن عباس رض باستثناء قل تعالوا الايات الثلاث كما تقدم والبواقي و ماقدروا الله حق قدره لما اخرجه ابن ابي حاتم انهانزلت في مالك بن الضيف وقوله ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا الايتين نزلتا في مسيلمة وقوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه وقوله والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق و اخرج ابو الشيخ عن الكلبي قال نزلت الانعام كلها بمكة الا ايتين نزلتا بالمدينة في رجل من اليهود وهو الذي قال ما انزل الله على بشرمن شيء وقال الفريابي حدثنا سفيان عن ليث عن شهر

قال الانعام مكية الا قل تعالوا اتل و الا ية التي بعدها الاعراف اخرج
ابو الشيخ ابن حيان عن قتادة قال الاعراف مكية الا آية و اسألهم عن
القرية و قال غيره من هذا الى و اذ اخذ ربك مدني الانفال استثني
منها و اذ يمكربك الذين كفروا الآية قال مقاتل نزلت بمكة قلت يرده
ماصح عن ابن عباس رض ان هذه الآية بعينها نزلت بالمدينة كما
اخرجناه في اسباب النزول و استثني بعضهم قوله يا ايها النبي حسبك
الله الآية و صححه ابن العربي و غيره قلت يؤيده ما اخرجه البزار عن
ابن عباس انها نزلت لما اسلم عمر براءة قال ابن الفرس مدنية الا
آيتين لقد جاء كم رسول الى اخرها قلت غريب كيف وقد ورد انها
اخر ما نزل و استثني بعضهم ما كان للنبي الآية لما ورد انها نزلت في
قوله عليه الصلواة والسلام لابي طالب لاستغفرن لک مالم انه عنك يونس
استثني منها فان كنت في شك الآيتين وقوله ومنهم من يؤمن
به الآية وقيل انها نزلت في اليهود وقيل من اولها الى راس اربعين
مكي والباقي مدني حكاه ابن الفرس و السخاوي في جمال القرا
هود استثني منها ثلاث آيات فلعلك تارك افمن كان على بينة من ربه
اقم الصلوة طرفي النهار قلت دليل الثالثة ما صح من عدة طرق انها
نزلت بالمدينة في حق ابي اليسر يوسف استثني منها ثلاث آيات
من اولها حكاه ابوحيان وهو واه جدا لايلتفت اليه الرعد اخرج ابوالشيخ
عن قتادة قال سورة الرعد مدنية الا آية قوله و لايزال الذين كفروا تصيبهم
بما صنعوا قارعة و على القول بانها مكية يستثني قوله الله يعلم الى قوله
شديد المحال كما تقدم والآية اخرها فقد اخرج ابن مردوية عن جندب
قال جاء عبد الله بن سلام حتى اخذ بعضادتي باب المسجد قال انشدكم

بالله اي قوم اتعلمون اني الذي انزلت فيه و من عنده علم الكتاب قالوا
اللهم نعم ابراهيم اخرج ابو الشيخ عن قتادة قال سورة ابراهيم مكية
غير آيتين مدنيتين الم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرًا الى فبئس
القرار الحجر استثني بعضهم منها ولقد آتيناك سبعا الآية قلت
و ينبغي استثناء قوله ولقد علمنا المستقدمين الآية لما اخرجه الترمذي
و غيره في سبب نزولها و انها في صفوف الصلوة النحل تقدم عن ابن
عباس رض انه استثني اخرها و سياتي في السفري مايؤيده و اخرج
ابو الشيخ عن الشعبي قال نزلت النحل كلها بمكة الا هولاء الآيات و ان عاقبتم
الى آخرها و اخرج عن قتادة قال سورة النحل من الذين هاجروا في
الله من بعد ما ظلموا الى آخرها مدني و ما قبلها الى آخر السورة مكي
و سياتي في اول مانزل عن جابربن زيد ان النحل نزل منها بمكة اربعون
و بقيتها بالمدينة ويرد ذلك ما اخرجه احمد عن عثمان ابن ابي العاص
في نزول ان الله يامر بالعدل و الاحسان و سياتي في نوع الترتيب
الاسراء استثني منها ويسألونك عن الروح الآية لما اخرج البخاري
عن ابن مسعود انها نزلت بالمدينة في جواب سوال اليهود عن الروح
و استثني منها ايضا و ان كادواليفتنونك الى قوله ان الباطل كان
زهوقا و قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن الآية وقوله وما جعلنا
الرؤيا الآية وقوله ان الذين اوتوا العلم من قبله لما اخرجناه في اسباب
النزول الكهف استثني من اولها الى جرزا وقوله واصبر نفسك الآية
وان الذين آمنوا الى آخر السورة مريم استثني منها آية السجدة وقوله
وان منكم الاواردها طه استثني منها فاصبر على مايقولون الآية قلت
ينبغي ان تستثني آية اخرى فقد اخرج البزار وابو يعلى عن ابي

رافع قال اضاف النبي صلى الله عليه وسلم ضيفا فارسلني الى رجل من اليهود ان اسلفني دقيقا الى هلال رجب فقال لا الا برهن فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال اما والله اني لامين في السماء امين في الارض فلم اخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية لاتمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم الانبياء استثنى منها افلا يرون انا نأتي الارض الآية الحج تقدم ما يستثنى منها المؤمنون استثنى منها حتى اذا اخذنا مترفيهم الى قوله مبلسون الفرقان استثنى منها والذين لا يدعون الى رحيما الشعراء استثنى ابن عباس منها والشعراء الى آخرها كما تقدم زاد غيره وقوله اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل حكاه ابن الفرس القصص استثنى منها الذين آتيناهم الكتاب الى قوله الجاهلين فقد اخرج الطبراني عن ابن عباس رض انها نزلت هي وآخر الحديد في اصحاب النجاشي الذين قدموا وشهدوا وقعة احد وقوله ان الذي فرض عليك القرآن الآية لما سياتي العنكبوت استثنى من اولها الى وليعلمن المنافقين لما اخرجه ابن جرير في سبب نزولها قلت ويضم اليه وكأين من دابة الآية لما اخرجه ابن ابي حاتم في سبب نزولها لقمان استثنى منها ابن عباس ولو ان ما في الارض الآيات الثلاث كما تقدم السجدة استثنى منها ابن عباس افمن كان مومنا الآيات الثلث كما تقدم وزاد غيره تتجافى جنوبهم ويدل له ما اخرجه البزار عن بلال قال كنا نجلس في المجلس وناس من الصحابة يصلون بعد المغرب الى العشاء فنزلت سبا استثنى منها ويرى الذين اوتوا العلم الآية وروى الترمذي عن فروة بن مسيك المرادي قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله

الا اقاتل من ادبر من قومي الحديث و فيه و انزل في سبا ما انزل فقال رجل يا رسول الله و ما سبا الحديث قال ابن الحصار هذا يدل على ان هذه القصة مدنية لان مهاجرة فروة بعد اسلام ثقيف سنة تسع قال ويحتمل ان يكون قوله وانزل حكاية عما تقدم نزوله قبل هجرته يس استثني منها انا نحن نحيي الموتى الآية لما اخرجه الترمذي والحاكم عن ابي سعيد قال كانت بنو سلمة في ناحية المدينة فارادوا النقلة الى قرب المسجد فنزلت هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان آثاركم تكتب فلم ينتقلوا و استثني بعضهم و اذا قيل لهم انفقوا الآية قيل نزلت في المنافقين الزمر استثني منها قل يا عبادي الآيات الثلاث كما تقدم عن ابن عباس واخرج الطبراني من وجه آخر عنه انها نزلت في وحشي قاتل حمزة رض وزاد بعضهم قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية ذكره السخاوي في جمال القراء وزاد غيره الله نزل احسن الحديث الآية حكاه ابن الجوزي غافر استثني منها ان الذين يجادلون الى قوله لايعلمون فقد اخرج ابن ابي حاتم عن ابي العالية وغيره انها نزلت في اليهود لما ذكروا الدجال و اوضحته في اسباب النزول شورى استثني منها ام يقولون افترى الى قوله بصير قلت يدل له ما اخرجه الطبراني والحاكم في سبب نزولها فانها نزلت في الانصار و قوله ولو بسط الله الرزق الآية نزلت في اصحاب الصفة واستثني بعضهم والذين اذا اصابهم البغي الى قوله من سبيل حكاه ابن الفرس الزخرف استثني منها واسأل من ارسلنا الآية قيل نزلت بالمدينة وقيل في السماء الجاثية استثني منها قل للذين امنوا الآية حكاه في جمال القراء عن قتادة الاحقاف استثني منها قل ارأيتم ان كان

من عند الله الآية فقد اخرج الطبراني بسند صحيح عن عوف بن مالك الاشجعي انها نزلت بالمدينة في قصة اسلام عبد الله بن سلام وله طرق اخرى لكن اخرج ابن ابي حاتم عن مسروق قال انزل هذه الآية بمكة وانما كان اسلام ابن سلام بالمدينة وانما كانت خصومة خاصم بها محمد صلى الله عليه وسلم واخرج عن الشعبي قال ليس بعبد الله بن سلام وهذه الآية مكية واستثنى بعضهم ووصينا الانسان الآيات الاربع وقوله فاصبر كما صبر اولو العزم الآية حكاه في جمال القراء ق استثنى منها ولقد خلقنا السموات الى لغوب فقد اخرج الحاكم وغيره انها نزلت في اليهود النجم استثنى منها الذين يجتنبون كباير الاثم الى اتقى وقيل افرأيت الذي تولى الآيات التسع القمر استثنى منها سيهزم الجمع الآية وهو مردود لما سيأتي في النوع الثاني عشر وقيل ان المتقين الآيتين الرحمن استثنى منها يسأله الآية حكاه في جمال القراء الواقعة استثنى منها ثلة من الاولين وثلة من الآخرين وقوله فلا اقسم بمواقع النجوم الى تكذبون لما اخرجه مسلم في سبب نزولها الحديد يستثنى منها على القول بانها مكية آخرها المجادلة استثنى منها ما يكون من نجوى ثلاثة الآية حكاه ابن الفرس وغيره التغابن استثنى منها على انها مكية آخرها لما اخرجه الترمذي والحاكم في سبب نزوله التحريم تقدم عن قتادة ان المدني منها الى راس العشر والباقي مكي تبارك اخرج جويبر في تفسيره عن الضحاك عن ابن عباس رض قال انزلت تبارك الملك في اهل مكة الاثلاث آيات ن استثنى منها انا بلوناهم الى يعلمون ومن فاصبر الى الصالحين فانه مدني حكاه السخاوي في جمال القراء المزمل استثنى منها واصبر على ما يقولون الآيتين حكاه الاصبهاني

وقوله ان ربك يعلم الى آخر السورة حكاه ابن الفرس و يرده ما اخرجه الحاكم عن عايشة رض انه نزل بعد نزول صدر السورة بسنة وذلك حين فرض قيام الليل في اول الاسلام قبل فرض الصلوٰت الخمس الانسان استثنى منها فاصبر لحكم ربك المرسلات استثنى منها و اذا قيل لهم اركعوا لايركعون حكاه ابن الفرس و غيره المطففين قيل مكية الاست آيات من اولها البلد قيل مدنية الا اربع ايات من اولها الليل قيل مكية الا اولها ارأيت قيل نزل ثلاث من اولها بمكة و الباقي بالمدينة ضوابط اخرج الحاكم في مستدركه والبيهقي في الدلائل والبزار في مسنده من طريق الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال ماكان يا ايها الذين آمنوا انزل بالمدينة وما كان يا ايها الناس فبمكة واخرجه ابو عبيد في الفضائل عن علقمة مرسلا واخرج عن ميمون بن مهران قال ماكان في القرآن يا ايها الناس اويا بني آدم فانه مكي وما كان يا ايها الذين آمنوا فانه مدني قال ابن عطية و ابن الفرس وغيرهما هو في يا ايها الذين امنوا صحيح واما يا ايها الناس فقد يأتي في المدني وقال ابن الحصار قد اعتنى المتشاغلون بالنسخ بهذا الحديث واعتمدوه على ضعفه وقد اتفق الناس على ان النساء مدنية واولها يا ايها الناس وعلى ان الحج مكية وفيها يا ايها الذين آمنوا اركعوا و اسجدوا وقال غيره هذا القول ان اخذ على اطلاقه فيه نظر فان سورة البقرة مدنية وفيها يا ايها الناس اعبدوا ربكم يا ايها الناس كلوا مما في الارض وسورة النساء مدنية و اولها يا ايها الناس وقال مكي هذا انما هو في الاكثر و ليس بعام و في كثير من السور المكية يا ايها الذين آمنوا و قال غيره الاقرب حمله على انه خطاب المقصود به او جل المقصود به اهل

مكة او المدينة وقال القاضي ان كان الرجوع في هذا الى النقل فمسلم و ان كان السبب فيه حصول المؤمنين بالمدينة على الكثرة دون مكة فضعيف اذ يجوز خطاب المؤمنين بصفتهم وباسمهم وجنسهم و يؤمر غير المؤمنين بالعبادة كما يؤمر المؤمنين بالاستمرار عليها والازدياد منها نقله الامام فخر الدين في تفسيره و اخرج البيهقي في الدلائل من طريق يونس بن بكير عن هشام بن عروة عن ابيه قال كل شيء نزل من القرآن فيه ذكر الامم والقرون فانما نزل بمكة وما كان من الفرائض والسنن فانما نزل بالمدينة وقال الجعبري لمعرفة المكي والمدني طريقان سماعي وقياسي فالسماعي ما وصل الينا نزوله باحدهما والقياسي كل سورة فيها يا ايها الناس فقط او كلا او اولها حرف تهج سوى الزهراوين والرعد او فيها قصة ادم و ابليس سوى البقرة فهي مكية و كل سورة فيها قصص الانبياء و الامم الخالية مكية وكل سورة فيها فريضة اوحد فهي مدنية انتهى وقال مكي كل سورة فيها ذكر المنافقين فمدينة زاد غيره سوى العنكبوت وفي كامل الهذلي كل سورة فيها سجدة فهي مكية وقال الديريني * وما نزلت كلا بيثرب فاعلمن * ولم تأت في القرآن في نصفه الاعلى * و حكمة ذلك ان النصف الاخير نزل اكثره بمكة واكثرها جبابرة فتكررت فيه على وجه التهديد و التعنيف لهم والانكار عليهم بخلاف النصف الاول و ما نزل منه في اليهود لم يحتج الى ايرادها فيه لذلهم وضعفهم ذكره العماني فائدة اخرج الطبراني عن ابن مسعود قال نزل المفصل بمكة فمكثنا حججا نقرؤه لا ينزل غيره تنبيه قد تبين مما ذكرناه من الاوجه التي ذكرها ابن حبيب المكي و المدني وما اختلف فيه وترتيب نزول ذلك و الآيات و المدنيات في السور المكية والآيات المكيات في السور المدنية وبقي

اوجه تتعلق بهذا النوع ذكرهو امثلتها فنذكره مثال ما نزل بمكة وحكمه مدني يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى الآية نزل بمكة يوم الفتح وهي مدنية لانها نزلت بعد الهجرة وقوله اليوم اكملت لكم دينكم كذلك قلت وكذا قوله ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها في آيات أخر ومثال ما نزل بالمدينة وحكمه مكي سورة الممتحنة فانها نزلت بالمدينة مخاطبة لاهل مكة وقوله في النحل والذين هاجروا في الله الى آخرها نزل بالمدينة مخاطبابه اهل مكة وصدر برآة نزل بالمدينة خطابا لمشركي اهل مكة ومثال ما يشبه تنزيل المدني في السور المكية قوله في النجم الذين يجتنبون كبايرالاثم والفواحش الا اللمم فان الفواحش كل ذنب فيه حد والكبائر كل ذنب عاقبة النار واللمم ما بين الحدين من الذنوب ولم يكن بمكة حد ولا نحوه ومثال ما يشبه تنزيل مكة في السور المدنية قوله والعاديات ضبحا وقوله في الانفال واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق الآية ومثال ما حمل من مكة الى المدينة سورة يوسف والاخلاص قلت وسبح كما تقدم في حديث البخاري ومثال ما حمل من المدينة الى مكة يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه وآية الربا وصدر برأة وقوله ان الذين توفاهم الملايكه ظالمي انفسهم الآيات ومثال ما حمل الى الحبشة قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سوآء الآيات قلت صح حملها الى الروم وينبغي ان يمثل لما حمل الى الحبشة بسورة مريم فقد صح ان جعفر بن ابي طالب رض قرأها على النجاشي اخرجه احمد في مسنده واما مانزل بالجحفة والطايف وبيت المقدس والحديبية فسيأتي في النوع الذي يلي هذا ويضم اليه ما نزل بمنى وعرفات وعسفان وتبوك وبدر واحد وحرا وحمراء الاسد النوع الثاني

معرفة الحضري والسفري امثلة الحضري كثيرة واما السفري فله امثلة تتبعتها منها واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى نزلت بمكة عام حجة الوداع فاخرج ابن ابي حاتم وابن مردويه عن جابر قال لما طاف النبي صلى الله عليه وسلم قال له عمر هذا مقام ابينا ابراهيم قال نعم قال افلا نتخذه مصلى فنزلت واخرج ابن مردويه من طريق عمرو بن ميمون عن عمر بن الخطاب رض انه مر بمقام ابراهيم فقال يا رسول الله اليس نقوم مقام خليل ربنا قال بلى قال افلا نتخذه مصلى فلم يلبث الا يسيرا حتى نزلت وقال ابن الحصار نزلت اما في عمرة القضاء او في غزوة الفتح او حجة الوداع ومنها وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها الآية روى ابن جرير عن الزهري انها نزلت في عمرة الحديبية وعن السدي انها نزلت في حجة الوداع ومنها واتموا الحج والعمرة لله فاخرج ابن ابي حاتم عن صفوان بن امية قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم متضمخ بالزعفران عليه جبة فقال كيف تأمرني في عمرتي فنزلت فقال اين السائل عن العمرة الق عنك ثيابك ثم اغتسل الحديث ومنها فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه الآية نزلت بالحديبية كما اخرجه احمد عن كعب بن عجرة الذي نزلت فيه والواحدي عن ابن عباس رض ومنها امن الرسول الآية قيل نزلت يوم فتح مكة ولم اقف له على دليل ومنها واتقوا يوما ترجعون الآية نزلت بمنى عام حجة الوداع فيما اخرجه البيهقي في الدلائل ومنها الذين يستجابوا لله والرسول الآية واخرج الطبراني بسند صحيح عن ابن عباس انها نزلت بحمراء الاسد ومنها آية التيمم في النساء اخرج ابن مردوية عن الاسلع بن شريك انها نزلت في بعض اسفار النبي صلى الله عليه وسلم

ومنها ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها نزلت يوم الفتح في جوف الكعبة كما اخرجه سُنَيْدٌ في تفسيره عن ابن جريج واخرجه ابن مردويه عن ابن عباس رض ومنها واذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلوٰة الآية نزلت بعسفان بين الظهر والعصر كما اخرجه احمد عن ابي عياش الزرقي ومنها يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة اخرج البزار وغيره عن حذيفة انها نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم في مسيرله ومنها اول المائدة اخرج البيهقي في شعب الايمان عن اسماء بنت يزيد انها نزلت بمنى واخرج في الدلائل عن ام عمرو عن عمها انها نزلت في مسيرله واخرج ابو عبيد عن محمد بن كعب قال نزلت سورة المائدة في حجة الوداع فيما بين مكة والمدينة ومنها اليوم اكملت لكم دينكم في الصحيح عن عمر رض انها نزلت عشية عرفة يوم الجمعة عام حجة الوداع وله طرق كثيرة لكن اخرج ابن مردويه عن ابي سعيد الخدري انها نزلت يوم غدير خم واخرج مثله من حديث ابي هريرة وفيه انه اليوم الثامن عشر من ذي الحجة مرجعه من حجة الوداع وكلاهما لا يصح ومنها آية التيمم فيها في الصحيح عن عايشة رض انها نزلت بالبيداء وهم داخلون المدينة وفي لفظ بالبيداء او بذات الجيش قال ابن عبد البر في التمهيد يقال انه كان في غزوة بني المصطلق جزم به في الاستذكار وسبقه الى ذلك ابن سعد وابن حبان وغزوة بني المصطلق هي غزوة المريسيع واستبعد ذلك بعض المتأخرين قال لان المريسيع من ناحية مكة بين قديد والساحل وهذه القصة من ناحية خيبر لقول عايشة رض بالبيداء او بذات الجيش وهما بين المدينة وخيبر كما جزم به النووي لكن جزم ابن التين بان البيداء هي ذو الحليفة

وقال ابو عبيد البكري البيداء هو الشرف الذي قدام ذي الحليفة من طريق مكة قال وذات الجيش من المدينة على بريد ومنها يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ همّ قوم الآية اخرج ابن جرير عن قتادة قال ذكرلنا انها انزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ببطن نخل في الغزوة السابعة حين اراد بنوا ثعلبة وبنو محارب ان يفتكوا به فاطّلعه الله على ذلك ومنها والله يعصمك من الناس في صحيح ابن حبان عن ابي هريرة انها نزلت في السفر واخرج ابن ابي حاتم وابن مردويه عن جابر انها نزلت في ذات الرقاع با على نخل في غزوة بني انمار ومنها اول الانفال نزلت ببدر عقب الوقعة كما اخرجه احمد عن سعد بن ابي وقاص ومنها اذ تستغيثون ربكم الآية نزلت ببدر ايضا كما اخرجه الترمذي عن عمر ومنها والذين يكنزون الذهب الآية نزلت في بعض اسفاره كما اخرجه احمد عن ثوبان ومنها قوله لوكان عرضا قريبا الآيات نزلت في غزوة تبوك كما اخرجه ابن جرير عن ابن عباس ومنها ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب نزلت في غزوة تبوك كما اخرجه ابن ابي حاتم عن ابن عمر ومنها ما كان للنبي والذين آمنوا معه الآية اخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس رض انها نزلت لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم معتمرا وهبط من ثنية عسفان فزار قبر امّه واستأذن في الاستغفار لها ومنها خاتمة النحل اخرج البيهقي في الدلائل والبزار عن ابي هريرة رض انها نزلت باحدو النبي صلى الله عليه وسلم واقف على حمزة حين استشهد واخرج الترمذي والحاكم عن ابيّ بن كعب انها نزلت يوم فتح مكة ومنها وان كادوا ليستفزونك

من الارض ليخرجوك منها اخرج ابو الشيخ والبيهقي في الدلائل من طريق شهر بن جوشب عن عبدالرحمن بن غنم انها نزلت في تبوك ومنها اول الحج اخرج الترمذي والحاكم عن عمران بن حصين قال لما انزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم الى قوله ولكن عذاب الله شديد انزلت عليه هذه وهو في سفر الحديث وعند ابن مردوية من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس رض انها نزلت في مسيره في غزوة بني المصطلق ومنها هذان خصمان الآيات قال القاضي جلال الدين البلقيني الظاهر انها نزلت يوم بدر وقت المبارزة لما فيه من الاشارة بهذان ومنها اذن للذين يقاتلون الآية اخرج الترمذي عن ابن عباس رض قال لما اخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال ابوبكر رض اخرجوا نبيهم ليهلكن فنزلت قال ابن الحصار استنبط بعضهم من هذا الحديث انها نزلت في سفر الهجرة ومنها الم ترا لى ربك كيف مد الظل الآية قال ابن حبيب نزلت بالطايف ولم اقف له على مستند ومنها ان الذي فرض عليك القرآن نزل بالجحفة في سفر الهجرة كما اخرجه ابن ابي حاتم عن الضحاك ومنها اول الروم روى الترمذي عن ابي سعيد قال لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فاعجب ذلك المومنين فنزلت الم غلبت الروم الى قوله بنصر الله قال الترمذي غلبت يعني بالفتح ومنها واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية قال ابن حبيب نزلت ببيت المقدس ليلة الاسراء ومنها وكأين من قرية هي اشد قوة الآية قال السخاوي في جمال القراء قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما توجه مهاجرا الى المدنية وقف ونظر الى مكة وبكى فنزلت

و منها سورة الفتح اخرج الحاكم و غيره عن المسور بن مخرمه و مروان بن الحكم قالا نزلت سورة الفتح بين مكة و المدينة في شان الحديبية من اولها الى اخرها و في المستدرك ايضا من حديث مجمع بن جارية ان اولها نزل بكراع الغميم و منها يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى الآية اخرج الواحدي عن ابن ابي مليكة انها نزلت بمكة يوم الفتح لما رقا بلال على ظهر الكعبة و اذّن فقال بعض الناس اهذا العبد الاسود يوذّن على ظهر الكعبة و منها سيهزم الجمع الآية قيل انها نزلت يوم بدر حكاه ابن الفرس وهو مردود لما سيأتي في النوع الثاني عشر ثم رأيت عن ابن عباس رض ما يؤيده و منها قال النسفي قوله ثلّة من الاولين وقوله افبهذا الحديث انتم مدهنون نزلتا في سفره صلى الله عليه وسلم الى المدينة ولم اقف له على مستند و منها و تجعلون رزقكم انكم تكذبون اخرج ابن ابي حاتم من طريق يعقوب بن مجاهد عن ابي حزرة قال نزلت في رجل من الانصار في غزوة تبوك لما نزلوا الحجر فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يحملوا من مائها شيئًا ثم ارتحل ثم نزل منزلا آخر و ليس معهم ماء فشكوا ذلك فدعا فارسل الله سبحانه و تعالى سحابة فامطرت عليهم حتى استقوا منها فقال رجل من المنافقين انما مطرنا بنوء كذا فنزلت و منها آية الامتحان يا ايها الذين امنوا اذا جاء كم المؤمنات مهاجرات الآية اخرج ابن جرير عن الزهري انها نزلت باسفل الحديبية و منها سورة المنافقين اخرج الترمذي عن زيد بن ارقم انها نزلت ليلا في غزوة تبوك و اخرج عن سفيان انها نزلت في غزوة بني المصطلق و به جزم ابن اسحق و غيره و منها سورة المرسلات اخرج الشيخان عن ابن مسعود قال بينما نحن

مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار بمنى اذ نزلت عليه والمرسلات الحديث ومنها سورة المطففين او بعضها حكى النسفي وغيره انها نزلت في سفر الهجرة قبل دخوله صلى الله عليه وسلم المدينة ومنها اول سورة اقرأ نزل بغار حرا كما في الصحيحين ومنها سورة الكوثر اخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير انها نزلت يوم الحديبية وفيه نظر ومنها سورة النصر اخرج البزار والبيهقي في الدلائل عن ابن عمر قال انزلت هذه السورة اذا جاء نصر الله والفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم اوسط ايام التشريق فعرف انه الوداع فامر بناقته القصوى فرحلت ثم قام فخطب الناس فذكر خطبته المشهورة النوع الثالث معرفة النهاري والليلي امثلة النهاري كثيرة قال ابن حبيب نزل اكثر القرآن نهارا واما الليلي فتتبعت له امثلة منها آية تحويل القبلة ففي الصحيحين من حديث ابن عمر بينما الناس بقباء في صلاة الصبح اذا تاهم آت فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قرآن وقد أمِرَان يستقبل القبلة وروى مسلم عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي نحو بيت المقدس فنزلت قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية فمر رجل من بني سلمة وهم ركوع في صلوة الفجر وقد صلوا ركعة فنادى الا ان القبلة قد حولت فمالوا كلهم نحو القبلة لكن في الصحيحين عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى قِبَل بيت المقدس ستة عشرا وسبعة عشر شهرا وكان يعجبه ان تكون قبلته قبل البيت وانه اول صلاة صلاها العصر وصلى معه قوم فخرج رجل ممن صلى معه فمر على اهل المسجد وهم راكعون فقال اشهد بالله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قِبَل الكعبة فداروا كما هم قِبَل البيت فهذا

يقتضي انها نزلت نهارا بين الظهر و العصر قال القاضي جلال الدين والارجح بمقتضى الاستدلال نزولها بالليل لان قضية اهل قباء كانت في الصبح وقباء قريبة من المدينة فيبعد ان يكون رسول الله صلى الله عليه و سلم اخّر البيان لهم من العصر الى الصبح وقال ابن حجر الاقوى ان نزولها كان نهارا والجواب عن حديث ابن عمر ان الخبر وصل وقت العصر الى من هو داخل المدينة و هم بنو حارثه و وصل وقت الصبح الى من هو خارج المدينة وهم بنو عمرو بن عوف اهل قباء وقوله قد انزل عليه الليلة مجاز من اطلاق الليلة على بعض اليوم الماضي والتي تليه قلت ويؤيد هذا ما اخرجه النسائي عن ابي سعيد بن المعلى قال مررنا يوما و رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر فقلت لقد حدث امر فجلست فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية قد نرى تقلب وجهك في السماء حتى فرغ منها ثم نزل فصلى الظهر ومنها اواخر آل عمران اخرج ابن حبان في صحيحه و ابن المنذر وابن مردويه وابن ابى الدنيا في كتاب التفكر عن عايشه رض ان بلالا اتى النبي صلى الله عليه وسلم يوذنه لصلاة الصبح فوجده يبكي فقال يا رسول الله مايبكيك قال وما يمنعني ان ابكي وقد انزل عليّ هذه الليلة ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر ومنها والله يعصمك من الناس اخرج الترمذي والحاكم عن عايشه رض قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فاخرج راسه من القبة فقال يا ايها الناس انصرفوا فقد عصمني الله واخرج الطبراني عن عصمة ابن مالك الخطمي قال كنا نحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم

با لليل حتى نزلت فترك الحرس ومنها سورة الانعام اخرج الطبراني وابو عبيد في فضائله عن ابن عباس رض قال نزلت سورة الانعام بمكة ليلا جملة حولها سبعون الف ملك يجأرون بالتسبيح ومنها آية الثلاثة الذين خلفوا ففي الصحيح من حديث كعب فانزل الله توبتنا حين بقي الثلث الاخير من الليل ومنها سورة مريم روى الطبراني عن ابي مريم الغساني قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ولدت لي الليلة جارية فقال والليلة انزلت عليّ سورة مريم سمها مريم ومنها اول الحج ذكره ابن حبيب ومحمد بن بركات السعيدي في كتابه الناسخ والمنسوخ وجزم به السخاوي في جمال القراء وقد يستدل له بما اخرجه ابن مردويه عن عمران بن حصين انها نزلت والنبي صلى الله عليه وسلم في سفر وقد نعس بعض القوم وتفرق بعضهم فرفع بها صوته الحديث ومنها آية الاذن في خروج النسوة في الاحزاب قال القاضي جلال الدين والظاهر انها يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك الآية ففي البخاري عن عايشة رض خرجت سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها فرآها عمر فقال يا سودة اما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين قالت فانكفأت راجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه ليتعشى وفي يده عرق فقلت يا رسول الله خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا فاوحى الله اليه وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد أذن لكنّ ان تخرجن لحاجتكن قال القاضي جلال الدين وانما قلنا ان ذلك كان ليلا لانهن انما كن يخرجن للحاجة ليلا كما في الصحيح عن عايشة رض في حديث الافك ومنها واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا على قول ابن حبيب انها نزلت

ليلة الاسراء و منها اول الفتح ففي البخاري من حديث عمر لقد انزلت علي الليلة سورة هي احب الي مما طلعت عليه الشمس فقرأ انا فتحنالك فتحا مبينا الحديث ومنها سورة المنافقين كما اخرجه الترمذي عن زيد بن ارقم ومنها سورة والمرسلات قال السخاوي في جمال القراء روي عن ابن مسعود انها نزلت ليلة الجن بحراء قلت هذا اثر لا يعرف ثم رأيت في صحيح الاسماعيلي وهو مستخرجه على البخاري انها نزلت ليلة عرفة بغارمنى و هو فى الصحيحين بدون قوله ليلة عرفة و المراد بها ليلة التاسع من ذى الحجة فانها التي كان صلى الله عليه و سلم يبيتها بمنى و منها المعوذتان فقد قال ابن اشته فى المصاحف حدثنا محمد بن يعقوب حدثنا ابو داؤد حدثنا عثمان بن ابي شيبه حدثنا جرير عن بيان عن قيس عن عقبة بن عامر الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت الليلة آيات لم ير مثلهن قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس فرع ومنه ما نزل بين الليل و النهار في وقت الصبح وذلك آيات منها آية التيمم فى المائدة ففي الصحيح من عايشة رض وحضرت الصبح فالتمس الماء فلم يوجد فنزلت يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة الى قوله لعلكم تشكرون ومنها ليس لك من الامر شيء ففى الصحيح انها نزلت و هو فى الركعة الاخيرة من صلاة الصبح حين اراد ان يقنت يدعو على ابي سفيان و من ذكر معه تنبيه فان قلت فما تصنع بحديث جابر مرفوعا اصدق الرويا ما كان نهارا لان الله خصني بالوحي نهارا اخرجه الحاكم في تاريخه قلت هذا الحديث منكر لا يحتج به الذوع الرابع الصيفي و الشتائي قال الواحدي انزل الله فى الكلالة آيتين احدهما فى الشتاء وهي التي في اول النسا

والاخرى فى الصيف وهي التي في آخرها وفي صحيح مسلم عن عمر رضي الله تعالى عنه ما راجعت رسول الله صلى الله عليه و سلم في شيء ما راجعته فى الكلالة و ما اغلظ لي في شيء ما اغلظ لي فيه حتى طعن باصبعه في صدري و قال يا عمر الاتكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء وفى المستدرك عن ابي هريرة رض ان رجلا قال يا رسول الله ما الكلالة قال اما سمعت الآية التي نزلت فى الصيف يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة وقد تقدم ان ذلك في سفر حجة الوداع فيعد من الصيفي ما نزل فيها كاول المائدة وقوله اليوم اكملت لكم دينكم و اتقوا يوما ترجعون وآية الدين وسورة النصر ومنه الآيات النازلة في غزوة تبوك فقد كانت في شدة الحر اخرج البيهقي فى الدلائل من طريق ابن اسحق عن عاصم بن عمرو بن قتادة و عبد الله بن ابي بكر بن حزم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يخرج في وجه من مغازيه الا اظهر انه يريد غيره غير انه في غزوة تبوك قال يا ايها الناس اني اريد الروم فاعلمهم وذلك في زمان البأس وشدة من الحر و جدب البلاد فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم في جهازه اذ قال للجد ابن قيس هل لك في بذات بني الاصفر قال يا رسول الله لقد علم قومي انه ليس احد اشد عجبا بالنساء مني واني اخاف ان رأيت نساء بني الاصفران يفتنني فأذن لي فانزل الله ومنهم من يقول ائذن لي الآية وقال رجل من المنافقين لا تنفروا فى الحر فانزل الله قل نار جهنم اشد حرا و من امثلة الشتائي قوله ان الذين جاؤا بالافك الى قوله ورزق كريم ففى الصحيح عن عايشة رض انها نزلت في يوم

شات والآيات التي في غزوة الخندق من سورة الاحزاب فقد كانت في البرد ففي حديث حذيفة رض تفرق الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاحزاب الا اثني عشر رجلا فاتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قم فانطلق الى عسكر الاحزاب قلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما قمت لك الاحياء من البرد الحديث وفيه فانزل الله يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود الى آخرها اخرجه البيهقي في الدلائل النوع الخامس الفراشي والنومي من امثلة الفراشي قوله والله يعصمك من الناس كما تقدم وآية الثلاثة الذين خلفوا ففي الصحيح انها نزلت وقد بقي من الليل ثلثه وهو صلى الله عليه وسلم عند ام سلمة واستشكل الجمع بين هذا وقوله صلى الله عليه وسلم في حق عائشة رض ما نزل عليّ الوحي في فراش امرأة غيرها قال القاضي جلال الدين ولعل هذا كان قبل القصة التي نزل الوحي فيها في فراش ام سلمة رض قلت ظفرت بما يوخذ منه جواب احسن من هذا فروى ابو يعلى في مسنده عن عائشة رض قالت اعطيت تسعا الحديث وفيه وان كان الوحي لينزل عليه وهو في اهله فينصرفون عنه وان كان لينزل عليه وانا معه في لحافه وعلى هذا لامعارضة بين الحديثين كما لايخفى واما النومي فمن امثلته سورة الكوثر لما روى مسلم عن انس رض قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا اذ اغفى اغفاءة ثم رفع راسه متبسما فقلنا ما اضحكك يا رسول الله فقال أنزِلَ عليّ آنفاً سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شانئك هو الابتر وقال الامام الرافعي في امالیه فهم فاهمون من الحديث ان السورة نزلت في تلك

الاغفاة و قالوا من الوحي ما كان يأتيه في النوم لان رؤيا الانبياء وحي قال و هذا صحيح لكن الاشبه ان يقال ان القرآن كله نزل في اليقظة و كأنه خطر له في النوم سورة الكوثر المنزلة في اليقظة او عرض عليه الكوثر الذي وردت فيه السورة فقرأها عليهم وفسرها لهم قال و ورد في بعض الروايات انه اغمي عليه و قد يحمل ذلك على الحالة التي كانت تعتريه عند نزول الوحي و يقال لها برحاء الوحي انتهى قلت الذي قاله الرافعي في غاية الاتجاه وهو الذي كنت اميل اليه قبل الوقوف عليه و التأويل الاخير اصح من الاول لان قوله انزل عليّ آنفاً يدفع كونها نزلت قبل ذلك بل نقول نزلت تلك الحالة و ليس الاغفاة اغفاة نوم بل الحالة التي كانت تعتريه عند الوحي فقد ذكر العلماء انه كان يوخذ عن الدنيا النوع السادس الارضي والسمائي تقدم قول ابن العربي ان من القرآن سمائيا وارضيا و ما نزل بين السماء والارض وما نزل تحت الارض في الغار قال واخبرنا ابوبكر الفهري انبأنا التميمي انبأنا هبة الله المفسر انه قال نزل القرآن بين مكة والمدينة الاست آيات نزلت لا في الارض ولا في السماء ثلاث في سورة الصافات وما منا الا له مقام معلوم الآيات الثلاث و واحدة في الزخرف واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية والآيتان من اخر سورة البقرة نزلت ليلة المعراج قال ابن العربي ولعله اراد في الفضاء بين السماء والارض قال و اما ما نزل تحت الارض في الغار فسورة المرسلات لما في الصحيح عن ابن مسعود رض قلت اما الآيات المتقدمة فلم اقف على مستند لما ذكره فيها الا آخر البقرة فيمكن ان يستدل بما اخرجه مسلم عن ابن مسعود رض لما اسري برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى الى سدرة

المنتهى الحديث وفيه فاعطي رسول الله صلى الله عليه وسلم منها ثلاثا اعطي الصلوات الخمس واعطي خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك من امته بالله شيأ المقحمات وفي الكامل للهذلي نزلت آمن الرسول الى آخرها بقاب قوسين

النوع السابع معرفة اول ما نزل اختلف في اول ما نزل من القرآن على اقوال احدها وهو الصحيح اقرأ باسم ربك روى الشيخان وغيرهما عن عائشة رض قالت اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الاجاءت مثل فلق الصبح ثم حبب اليه الخلاء فكان يأتي حراء فيتحنث فيه الليالي ذوات العدد ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة رض فتزوده لمثلها حتى فجئه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما انا بقارئ فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره الحديث واخرج الحاكم في المستدرك والبيهقي في الدلائل وصححاه عن عائشة رض قالت اول سورة نزلت من القرآن اقرأ باسم ربك واخرج الطبراني في الكبير بسند على شرط الصحيح عن ابي رجاء العطاردي قال كان ابو موسى يقرئنا فيجلسنا حلقا عليه ثوبان ابيضان فاذا تلى هذه السورة اقرأ باسم ربك الذي خلق قال هذه اول سورة انزلت على محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سعيد

ابن منصور في سننه حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال جاء جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اقرأ قال وما اقرء فوالله ما انا بقارئ فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق فكان يقول هو اول ما انزل وقال ابو عبيد في فضائله حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال ان اول ما نزل من القرآن اقرأ باسم ربك و نٓ والقلم واخرج ابن اشته في كتاب المصاحف عن عبيد بن عمير قال جاء جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وسلم بنمط فقال اقرأ قال ما انا بقارئ قال اقرأ باسم ربك فيرون انها اول سورة نزلت من السماء واخرج عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بحراء اذا تى ملك بنمط من ديباج فيه مكتوب اقرأ باسم ربك الذي خلق الى مالم يعلم القول الثاني يا ايها المدثر روى الشيخان عن ابي سلمة بن عبد الرحمن قال سألت جابر بن عبد الله اي القرآن انزل قبل قال يا ايها المدثر قلت او اقرأ باسم ربك قال احدثكم ما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني جاورت بحراء فلما قضيت جواري نزلت فاستبطنت الوادي فنظرت امامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي ثم نظرت الى السماء فاذا هو يعني جبرئيل فاخذتني رجفة فاتيت خديجة فامرتهم فدثروني فانزل الله يا ايها المدثر قم فانذر و اجاب الاول عن هذا الحديث باجوبة احدها ان السؤال كان عن نزول سورة كاملة فبين ان سورة المدثر نزلت بكمالها قبل نزول تمام سورة اقرأ فانها اول ما نزل منها صدرها و يؤيد هذا ما في الصحيحين ايضا عن ابي سلمة عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه نبينا انا امشي سمعت صوتا من

السماء فرفعت راسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على
كرسي بين السماء والارض فرجعت فقلت زملوني زملوني فدثروني
فانزل الله يا ايها المدثر فقوله الملك الذي جاءني بحراء يدل على
ان هذه القصة متأخرة عن قصة حراء التي نزل فيها اقرأ باسم ربك
ثانيها ان مراد جابر بالاولية اولية مخصوصة بما بعد فترة الوحي لا اولية
مطلقة ثالثها ان المراد اولية مخصوصة بالامر بالانذار وعبر بعضهم عن
هذا بقوله اول ما نزل للنبوة اقرأ باسم ربك واول ما نزل للرسالة يا ايها
المدثر رابعها ان المراد اول ما نزل بسبب متقدم وهو ما وقع من
التدثر الناشي عن الرعب واما اقرأ فنزلت ابتداء بغير سبب متقدم
ذكره ابن حجر خامسها ان جابرا استخرج ذلك باجتهاده وليس هو
من روايته فيقدم عليه ما روته عائشة رض قاله الكرماني واحسن هذه
الاجوبة الاول والاخير القول الثالث سورة الفاتحة قال في الكشاف
ذهب ابن عباس ومجاهد رض الى ان اول سورة نزلت اقرأ واكثر المفسرين
الى ان اول سورة نزلت فاتحة الكتاب قال ابن حجر والذي ذهب اليه
اكثر الامة هو الاول واما الذي نسبه الى الاكثر فلم يقل به الا عدد اقل
من القليل بالنسبة الى من قال بالاول وحجته ما اخرجه البيهقي
في الدلائل والواحدي من طريق يونس بن بكير عن يونس بن عمرو
عن ابيه عن ابي ميسرة عمرو بن شرحبيل ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لخديجة اني اذا خلوت وحدي سمعت نداء فقد والله
خشيت ان يكون هذا امرا فقالت معاذ الله ما كان الله ليفعل بك
فوالله انك لتؤدي الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث فلما دخل
ابوبكر ذكرت خديجة حديثه له وقالت اذهب مع محمد الى ورقة

فانطلقا فقصا عليه فقال اذا خلوت وحدي سمعت نداء خلفي يا محمد يا محمد فانطلق هاربا في الارض فقال لا تفعل اذا اتاك فاثبت حتى تسمع ما يقول ثم ائتني فاخبرني فلما خلا ناداه يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ ولا الضالين الحديث هذا مرسل رجاله ثقات قال البيهقي ان كان محفوظا فيحتمل ان يكون خبرا عن نزولها بعد ما نزلت عليه اقرأ و المدثر القول الرابع بسم الله الرحمن الرحيم حكاه ابن النقيب في مقدمة تفسيره قولا زائدا و اخرج الواحدي باسناده عن عكرمة و الحسن قالا اول ما نزل من القرآن بسم الله الرحمن الرحيم واول سورة اقرأ باسم ربك و اخرج ابن جرير وغيره من طريق الضحاك عن ابن عباس قال اول ما نزل جبرئيل على النبي صلى الله عليه وسلم قال يا محمد استعذ ثم قل بسم الله الرحمن الرحيم وعندي ان هذا لا يعد قولا براسه فانه من ضرورة نزول السورة نزول البسملة معها فهي اول آية نزلت على الاطلاق و ورد في اول ما نزل حديث اخر روى الشيخان عن عائشة رض قالت ان اول ما نزل سورة من المفصل فيها ذكر الجنة والنار حتى اذا ثاب الناس الى الاسلام نزل الحلال والحرام وقد استشكل هذا بان اول ما نزل اقرأ و ليس فيها ذكر الجنة والنار و اجيب بان من مقدرة اي من اول ما نزل او المراد سورة المدثر فانها اول ما نزل بعد فترة الوحي و في آخرها ذكر الجنة و النار فلعل آخرها نزل قبل نزول بقية اقرأ فرع اخرج الواحدي من طريق الحسين بن واقد قال سمعت علي بن الحسين يقول اول سورة نزلت بمكة اقرأ باسم ربك وآخر سورة نزلت بها المؤمنون ويقال العنكبوت واول سورة نزل بالمدينة ويل للمطففين و آخر سورة نزلت بها

براءة واول سورة اعلنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة النجم وفي شرح البخاري لابن حجرا تفقوا على ان سورة البقرة اول سورة انزلت بالمدينة وفي دعوى الاتفاق نظر لقول علي بن الحسين المذكور وفي تفسير النسفي عن الواقدي ان اول سورة نزلت بالمدينة سورة القدر وقال ابوبكر محمد بن الحارث بن ابيض في جزئه المشهور حدثنا ابوالعباس عبيد الله بن محمد بن اعين البغدادي حدثنا حسّان بن ابراهيم الكرماني حدثنا امية الازدي عن جابر بن زيد قال اول ما انزل الله تعالى من القرآن بمكة اقرأ باسم ربك ثم نٓ والقلم ثم يا ايها المزمل ثم يا ايها المدثر ثم الفاتحة ثم تبت يدا ابي لهب ثم اذا الشمس كورت ثم سبح اسم ربك الاعلى ثم والليل اذا يغشى ثم والفجر ثم والضحى ثم الم نشرح ثم والعصر ثم والعاديات ثم الكوثر ثم الهاكم ثم ارأيت الذي يكذب ثم الكافرون ثم الم تركيف ثم قل اعوذ برب الفلق ثم قل اعوذ برب الناس ثم قل هو الله احد ثم والنجم ثم عبس ثم انا انزلناه ثم والشمس وضحاها ثم البروج ثم والتين ثم لايلاف ثم القارعة ثم القيامة ثم ويل لكل همزة ثم والمرسلات ثم قٓ ثم البلد ثم الطارق ثم اقتربت الساعة ثم صٓ ثم الاعراف ثم الجن ثم يسٓ ثم الفرقان ثم الملائكة ثم كهيعصٓ ثم طهٓ ثم الواقعة ثم الشعراء ثم طسٓ سليمان ثم طسمٓ القصص ثم بني اسرائيل ثم التاسعة يعني يونس ثم هود ثم يوسف ثم الحجر ثم الانعام ثم الصافات ثم لقمن ثم سبا ثم الزمر ثم حمٓ المؤمن ثم حمٓ السجدة ثم حمٓ الزخرف ثم حمٓ الدخان ثم حمٓ الجاثية ثم حمٓ الاحقاف ثم الذاريات ثم الغاشية ثم الكهف ثم حمٓ عسقٓ ثم تنزيل السجدة ثم الانبياء ثم النحل اربعين وبقيتها بالمدينة ثم انا ارسلنا نوحا ثم الطور

ثم المؤمنون ثم تبارك ثم الحاقة ثم سأل ثم عم يتساءلون ثم والنازعات ثم اذا السماء انفطرت ثم اذا السماء انشقت ثم الروم ثم العنكبوت ثم ويل للمطففين فذاك ما انزل بمكة وانزل بالمدينة سورة البقرة ثم آل عمران ثم الانفال ثم الاحزاب ثم المائدة ثم الممتحنة ثم اذا جاء نصر الله ثم النور ثم الحج ثم المنافقون ثم المجادلة ثم الحجرات ثم التحريم ثم الجمعة ثم التغابن ثم سبح الحواريين ثم الفتح ثم التوبة خاتمة القرآن قلت هذا سياق غريب وفي هذا الترتيب نظر وجابر بن زيد من علماء التابعين بالقرآن وقد اعتمد البرهان الجعبري على هذا الاثر في قصيدته التي سماها "تقريب المأمول في ترتيب النزول" فقال •

مكيّها ست ثمانون اعتلت نظمت على وفق النزول لمن تلا
اقرأ ونون مزمل مدثر والحمد تبت كورت لا على علا
ليل وفجر والضحى نشرح وعصر العاديات و كوثر الهاكم تلا
ارأيت قل يا الفيل مع فلق كذا ناس وقل هو نجمها عبس جلا
قدر وشمس والبروج وتينها ليلاف قارعة قيامة اقبلا
ويل لكل المرسلات وقاف مع بلد وطارقها مع اقتربت كلا
صاد واعراف وجن ثم يا سين وفرقان وفاطر اعتلا
كاف وطه ثلة الشعرا ونمل قص الاسرا يونس هود ولا
قل يوسف حجر وانعام وذبح ثم لقمان سبا زمر جلا
مع غافر مع فصلت مع زخرف ودخان جاثية واحقاف ملا
ذرو وغاشية وكهف ثم شورى والخليل والانبياء نحل حلا
ومعارج نوح وطور والفلا ح الملك واعيه وسأل وعم لا
غرق مع انفطرت وكدح ثم رو م العنكبوت وطففت فتكملا

وبطيبة عشرون ثم ثمان الطولى و عمران و انفال . جلا
لاحزاب مائدة امتحان و النساء مع زلزلت ثم الحديد تأملا
و محمد و الرعد و الرحمن الا نسان الطلاق و لم يكن حشر ملا
نصر و نور ثم حج و المنا فق مع مجادلة و حجرات ولا
تحريمها مع جمعة و تغابن صف و فتح توبة ختمت اولا
اما الذي قد جاءنا سفرية عرفي اكملت لكم قد كملا
لكن اذا قمتم فجيشي بدا و اسأل من ارسلنا الشامي اقبلا
ان الذي فرض انتمى جحفيها و هو الذي كف الحديبي انجلا

فرع في اوائل مخصوصة اول ما نزل في القتال روى الحاكم في المستدرك عن ابن عباس رض قال اول آية نزلت في القتال اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا و اخرج ابن جرير عن ابي العالية قال اول آية نزلت في القتال بالمدينة و قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم و في الاكليل للحاكم ان اول آية نزلت في القتال ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم اول ما نزل في شان القتل آية الاسراء و من قتل مظلوما الآية اخرجه ابن جرير عن الضحاك اول ما نزل في الخمر روى الطيالسي في مسنده عن ابن عمر قال نزل في الخمر ثلاث آيات فاول شيء يسألونك عن الخمر و الميسر الآية فقيل حرمت الخمر فقالوا يا رسول الله دعنا ننتفع بها كما قال الله تعالى فسكت عنهم ثم نزلت هذه الآية لا تقربوا الصلوة و انتم سكارى فقيل حرمت الخمر فقالوا يا رسول الله لا نشربها قرب الصلاة فسكت عنهم ثم نزلت يا ايها الذين آمنوا انما الخمر و الميسر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت الخمر اول آية نزلت في الاطعمة بمكة آية الانعام قل لا اجد فيما اوحي الي محرما

ثم آية النحل فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا الى آخرها وبالمدينة آية البقرة انما حرم عليكم الميتة الآية ثم آية المائدة حرمت عليكم الميتة الآية قاله ابن الحصار و روى البخاري عن ابن مسعود رض قال اول سورة انزلت فيها سجدة النجم قال الغريابي حدثنا ورقا عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله لقد نصركم الله في مواطن كثيرة قال هي اول ما انزل الله تعالى من سورة براءة وقال ايضا حدثنا اسرائيل حدثنا سعيد بن مسروق عن ابى الضحى قال اول ما نزل من براءة انفروا خفافا وثقالا ثم نزل اولها ثم آخرها و اخرج ابن اشته في كتاب المصاحف عن ابي مالك قال كان اول براءة انفروا خفافا وثقالا سنوات ثم انزلت براءة اول السورة فالفت بها اربعون آية و اخرج ايضا من طريق داؤد عن عامر في قوله انفروا خفافا وثقالا قال هي اول آية نزلت في براءة في غزوة تبوك فلما رجع من تبوك نزلت براءة الاثمان و ثلاثين آية من اولها و اخرج من طريق سفيان و غيره عن حبيب بن ابي عمرة عن سعيد بن جبير قال اول ما نزل من آل عمران هذا بيان للناس وهدى و موعظة للمتقين ثم انزلت بقيتها يوم احد النوع الثامن معرفة آخر ما نزل فيه اختلاف فروى الشيخان عن البراء ابن عازب قال آخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة و آخر سورة نزلت براءة و اخرج البخاري عن ابن عباس رض قال آخر آية نزلت آية الربا و روى البيهقي عن عمر مثله والمراد بها قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله و ذروا ما بقي من الربا و عند احمد و ابن ماجه عن عمر من آخر ما نزل آية الربا وعند ابن مردوية عن ابي سعيد الخدري قال خطبنا عمر فقال ان من آخر القرآن نزولا آية الربا و اخرج النسائي

من طريق عكرمة عن ابن عباس رض قال آخر شيء نزل من القرآن
و اتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية و اخرج ابن مردويه نحوه من
طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس رض بلفظ آخر آية نزلت و اخرجه
ابن جرير من طريق العوفي و الضحاك عن ابن عباس رض و قال
الغريابي في تفسيره حدثنا سفيان عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن
عباس رض قال آخر آية نزلت و اتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآيه
و كان بين نزولها و بين موت النبي صلى الله عليه و سلم احد و ثمانون
يوما و اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير قال آخر ما نزل من
القرآن كله و اتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية و عاش النبي صلى
الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية تسع ليال ثم مات يوم الاثنين لليلتين
خلتا من ربيع الاول و اخرج ابن جرير مثله عن ابن جريج و اخرج
من طريق عطية عن ابي سعيد قال آخر آية نزلت و اتقوا يوما ترجعون
الآية و اخرج ابو عبيد في الفضائل عن ابن شهاب قال آخر القرآن عهدا
بالعرش آية الربا و آية الدين و اخرج ابن جرير من طريق ابن شهاب
عن سعيد بن المسيب انه بلغه ان احدث القرآن عهدا بالعرش آية
الدين مرسل صحيح الاسناد قلت ولا منافاة عندي بين هذه الروايات
في آية الربا و اتقوا يوما و آية الدين لان الظاهر انها نزلت دفعة واحدة
كترتيبها في المصحف و لانها في قصة واحدة فاخبر كل عن بعض ما
نزل بانه آخر و ذلك صحيح و قول البراء آخر ما نزل يستفتونك اي
في شان الفرائض و قال ابن حجر في شرح البخاري طريق الجمع بين
القولين في آية الربا و اتقوا يوما ان هذه الآية هي ختام الآيات المنزلة
في الربا اذ هي معطوفة عليهن و يجمع بين ذلك و بين قول البراء بان

الآيتين نزلتا جميعا فيصدق ان كلا منهما آخر بالنسبة لما عداهما ويحتمل ان تكون الآخرية في آية النساء مقيدة بما يتعلق بالمواريث بخلاف آية البقرة ويحتمل عكسه والاول ارجح لما في آية البقرة من الاشارة الى معنى الوفاة المستلزمة لخاتمة النزول انتهى وفي المستدرك عن ابيّ بن كعب قال آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة وروى عبد الله بن احمد في زوائد المسند وابن مردويه عن ابيّ انهم جمعوا القرآن في خلافة ابي بكر رض وكان رجال يكتبون فلما انتهوا الى هذه الآية من سورة براءة ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم لايفقهون ظنوا ان هذا آخر ما نزل من القرآن فقال لهم ابيّ بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأني بعدها آيتين لقد جاءكم رسول من انفسكم الى قوله وهو رب العرش العظيم قال هذا آخر ما نزل من القرآن قال فختم بما فتح به بالله الذي لا اله الا هو وهو قوله وما ارسلنا من قبلك من رسول الّا يوحى اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وآخرج ابن مردويه عن ابيّ ايضا قال آخر القرآن عهدا بالله هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من انفسكم واخرجه ابن الانباري بلفظ اقرب القرآن بالسماء عهدا واخرج ابو الشيخ في تفسيره من طريق علي بن زيد عن يوسف المكي عن ابن عباس رض قال آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول من انفسكم واخرج مسلم عن ابن عباس رض قال آخر سورة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح واخرج الترمذي والحاكم عن عائشة رض قالت آخر سورة نزلت المائدة فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه الحديث واخرجا ايضا عن عبد الله بن عمرو قال آخر سورة نزلت سورة المائدة والفتح قلت يعني اذا جاء نصر الله وفي حديث عثمان المشهور براءة من آخر

القرآن نزولا قال البيهقي يجمع بين هذه الاختلافات ان صحت بان كل واحد اجاب بما عنده و قال القاضي ابوبكر في الانتصار هذه الاقوال ليس فيها شيء مرفوع الى النبي صلى الله عليه و سلم وكل قاله بضرب من الاجتهاد و غلبة الظن و يحتمل ان كلا منهم اخبر عن آخر ما سمعه من النبي صلى الله عليه و سلم في اليوم الذي مات فيه او قبل مرضه بقليل وغيره سمع منه بعد ذلك وان لم يسمعه هو و يحتمل ايضا ان تنزل الآية التي هي آخر آية تلاها الرسول صلى الله عليه وسلم مع آيات نزلت معها فيؤمر برسم ما نزل معها بعد رسم تلك فيظن انه آخر ما نزل في الترتيب انتهى و من غريب ما ورد في ذلك ما اخرجه ابن جرير عن معاوية بن ابي سفيان انه تلا هذه الآية فمن كان يرجو لقاء ربه الآية و قال انها آخر آية نزلت من القرآن قال ابن كثير هذا اثر مشكل و لعله اراد انه لم ينزل بعدها آية تنسخها ولا تغير حكمها بل هي مثبتة محكمة قلت و مثله ما اخرجه البخاري و غيره عن ابن عباس رض قال نزلت هذه الآية و من يقتل مومنا متعمدا فجزاءه جهنم هي آخر ما نزلت و ما نسخها شيء و عند احمد و النسائي عنه لقد نزلت في آخر ما نزل ما نسخها شيء و اخرج ابن مردويه من طريق مجاهد عن ام سلمة قالت آخر آية نزلت هذه الآية فاستجاب لهم ربهم اني لا اضيع عمل عامل الى آخرها قلت و ذلك انها قالت يا رسول الله ارى الله يذكر الرجال ولا يذكر النساء فنزلت ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض و نزلت ان المسلمين و المسلمات الآية و نزلت هذه الآية فهي آخر الثلاثة نزولا او آخر ما نزل بعد ما كان ينزل في الرجال خاصة واخرج ابن جرير عن انس رض قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من فارق الدنيا

على الاخلاص لله وحده و عبادته لاشريك له و اقام الصلوة آتى الزكاة فارقها و الله عنه راض قال انس و تصديق ذلك في كتاب الله في آخر ما نزل فان تابوا واقاموا الصلوة و آتوا الزكوة الآية قلت يعني في آخر سورة نزلت و في البرهان لامام الحرمين ان قوله تعالى قل لا اجد فيما اوحي الي محرما الآية من آخر ما نزل و تعقبه ابن الحصار بان السورة مكية باتفاق ولم يرد نقل بتأخر هذه الآية عن نزول السورة بل هي في محاجة المشركين و مخاصمتهم وهم بمكة انتهى تنبيه من المشكل على ما تقدم قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم فانها نزلت بعرفة عام حجة الوداع و ظاهرها اكمال جميع الفرائض و الاحكام قبلها و قد صرح بذلك جماعة منهم السدي فقال لم ينزل بعدها حلال ولا حرام مع انه ورد في آية الربا والدين و الكلالة انها نزلت بعد ذلك وقد استشكل ذلك ابن جرير و قال الاولى ان يتأول على انه اكمل لهم دينهم بافرادهم بالبلد الحرام و اجلاء المشركين عنه حتى حجه المسلمون لايخالطهم المشركون ثم ايده بما اخرجه من طريق ابن ابي طلحة عن ابن عباس رض قال كان المشركون والمسلمون يحجون جميعا فلما نزلت براءة نفي المشركون عن البيت و حج المسلمون لايشاركهم في البيت الحرام احد من المشركين فكان ذلك من تمام النعمة و اتممت عليكم نعمتي النوع التاسع معرفة سبب النزول افرده بالتصنيف جماعة اقدمهم علي بن المديني شيخ البخاري و من اشهرها كتاب الواحدي على ما فيه من اعواز و قد اختصره الجعبري فحذف اسانيده ولم يزد عليه شيئا و الف فيه شيخ الاسلام ابوالفضل ابن حجر كتابا مات عنه مسودة فلم نقف عليه كاملا وقد الفت فيه كتابا حافلا موجزا محررا لم يؤلف مثله في هذا النوع سميته

"لباب النقول في اسباب النزول" قال الجعبري نزول القرآن على قسمين قسم نزل ابتداء و قسم نزل عقيب واقعة او سؤال و في هذا النوع مسائل الاولى زعم زاعم انه لاطائل تحت هذا الفن لجريانه مجرى التاريخ و اخطأ في ذلک بل له فوائد منها معرفة وجه الحكمة الباعثة على تشريع الحكم و منها تخصيص الحكم به عند من يرى ان العبرة بخصوص السبب و منها ان اللفظ قد يكون عاما و يقوم الدليل على تخصيصه فاذا عرف السبب قصر التخصيص على ماعدا صورته فان دخول سورة السبب قطعي و اخراجها بالاجتهاد ممنوع كما حكى الاجماع عليه القاضي ابوبكر في التقريب ولا التفات الى من شذ فجوز ذلک و منها الوقوف على المعنى و ازالة الاشكال قال الواحدي لايمكن معرفة تفسير الآية دون الوقوف على قصتها و بيان نزولها و قال ابن دقيق العيد بيان سبب النزول طريق قوي في فهم معاني القرآن و قال ابن تيمية معرفة سبب النزول يعين على فهم الآية فان العلم بالسبب يورث العلم بالمسبب و قد اشكل على مروان بن الحكم معنى قوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا الآية و قال لئن كان كل امرئ فرح بما اتى واحب ان يحمد بمالم يفعل معذ بالنعذبن اجمعون حتى بين له ابن عباس رض ان الآية نزلت في اهل الكتاب حين سألهم النبي صلى الله عليه و سلم عن شي فكتموه اياه و اخبروه بغيره واروه انهم اخبروه بما سألهم عنه و استحمدوا بذلک اليه اخرجه الشيخان و حكي عن عثمان بن مظعون و عمرو بن معدي كرب انهما كانا يقولان الخمر مباحة و يحتجان بقوله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية و لو علما سبب نزولها لم يقولا ذلک وهو ان ناسا قالوا لما حرمت الخمر

كيف بمن قتلوا في سبيل الله و ماتوا وكانوا يشربون الخمر وهي رجس
فنزلت اخرجه احمد والنسائي وغيرهما ومن ذلك قوله تعالى و
اللائي يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلثة اشهر
فقد اشكل معنى هذا الشرط على بعض الائمة حتى قال الظاهرية بان
الآيسة لا عدة عليها اذا لم ترتب وقد بين ذلك سبب النزول و هو انه
لما نزلت الآية التي في سورة البقرة في عدد النساء قالوا قد بقي عدد
من عدد النساء لم يذكرن الصغار والكبار فنزلت اخرجه الحاكم عن ابيّ
فعلم بذلك ان الآية خطاب لمن لم يعلم ما حكمهن في العدة و ارتاب
هل عليهن عدة اولا وهل عدتهن كاللاتي في سورة البقرة اولا فمعنى
ان ارتبتم ان اشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعتددن فهذا حكمهن
ومن ذلك قوله تعالى فاينما تولوا فثم وجه الله فانا لو تركنا و مدلول
اللفظ لاقتضى ان المصلي لايجب عليه استقبال القبلة سفرا ولا حضرا
وهو خلاف الاجماع فلما عرف سبب نزولها علم انها في نافلة السفر
او فيمن صلى بالاجتهاد و بان له الخطأ على اختلاف الرواية في ذلك
ومن ذلك قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية فان ظاهر
لفظها لايقتضي ان السعي فرض وقد ذهب بعضهم الى عدم فرضيته تمسكا
بذلك وقد ردت عائشة رض على عروة في فهمه ذلك بسبب نزولها
وهو ان الصحابة رض تأثموا من السعي بينهما لانه من عمل الجاهلية
فنزلت ومنها دفع توهم الحصر قال الشافعي رح ما معناه في قوله تعالى
قل لا اجد فيما أوحي اليّ محرما الآية ان الكفار لما حرموا ما احل
الله واحلوا ما حرم الله وكانوا على المضادة والمحادة فجاءت الآية
مناقضة لغرضهم فكأنه قال لاحلال الا ما حرمتموه ولاحرام الا ما احللتموه

نازلا منزلة من يقول لاتأكل اليوم حلاوة فيقول لا اكل اليوم الا الحلاوة
والغرض المضادة لا النفي والاثبات على الحقيقة فكأنه تعالى قال
لا حرام الا ما احللتموه من الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله
به ولم يقصد حل ما وراء اذا لقصد اثبات التحريم لا اثبات الحل قال
امام الحرمين وهذا في غاية الحسن ولولا سبق الشافعي رح الى
ذلك لما كنا نستجيز مخالفة مالك رح في حصر المحرمات فيما ذكرته
الآية ومنها معرفة اسم النازل فيه الآية وتعيين المبهم فيها وقد قال
مروان في عبدالرحمن بن ابي بكر انه الذي انزل فيه والذي قال
لوالديه اف لكما حتى ردت عليه عائشه رض وبينت له سبب نزولها
المسئلة الثانية اختلف اهل الاصول هل العبرة بعموم اللفظ او بخصوص
السبب والاصح عندنا الاول وقد نزلت آيات في اسباب واتفقوا على
تعديتها الى غير اسبابها كنزول آية الظهار في سلمة بن صخر وآية اللعان
في شان هلال بن امية وحد القذف في رماة عائشة رض ثم تعدى
الى غيرهم ومن لم يعتبر عموم اللفظ قال خرجت هذه الآيات ونحوها
لدليل آخر كما قصرت آيات على اسبابها اتفاقا لدليل قام على ذلك
قال الزمخشري في سورة الهمزة يجوزان يكون السبب خاصا والوعيد
عاما ليتناول كل من باشر ذلك القبيح وليكون جاريا مجرى التعريض
قلت ومن الادلة على اعتبار عموم اللفظ احتجاج الصحابة رض وغيرهم
في وقائع بعموم آيات نزلت على اسباب خاصة شائعا ذائعا بينهم
قال ابن جرير حدثني محمد بن ابي معشر انبأنا ابو معشر نجيح
سمعت سعيد المقبري رح يذاكر محمد بن كعب القرظي فقال
سعيد لي في بعض كتب الله ان لله عبادا السنتهم احلى من العسل

وقلوبهم امر من الصبر لبسوا لباس مسوك الضان من اللين يختلون الدنيا بالدين فقال محمد بن كعب هذا في كتاب الله و من الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا الآية فقال سعيد قدعرفت فيمن انزلت فقال محمد بن كعب ان الآيه تنزل في الرجل ثم تكون عامة بعد فان قلت فهذا ابن عباس رض لم يعتبر عموم قوله تعالى لاتحسبن الذين يفرحون الآية بل قصرها على ما انزلت فيه من قصة اهل الكتاب قلت اجيب عن ذلك بانه لايخفى عليه ان اللفظ اعم من السبب لكنه بين ان المراد باللفظ خاص ونظيره تفسير النبي صلى الله عليه وسلم الظلم في قوله تعالى ولم يلبسوا ايمانهم بظلم بالشرك من قوله ان الشرك لظلم عظيم مع فهم الصحابة رض العموم في كل ظلم وقد ورد عن ابن عباس رض ما يدل على اعتبار العموم فانه قال به في آية السرقة مع انها نزلت في امرأة سرقت قال ابن ابي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن ابي حماد حدثنا ابو تميلة ابن عبد المؤمن عن نجدة الحنفي قال سألت ابن عباس رض عن قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما اخاص ام عام قال بل عام وقال ابن تيمية قديجي كثيرا من هذا الباب قولهم هذه الآية نزلت في كذا لاسيما انكان المذكور شخصا كقولهم ان آية الظهار نزلت في امرأة ثابت ابن قيس وان آية الكلالة نزلت في جابر بن عبدالله وان قوله وان احكم بينهم نزلت في بني قريظة والنضير ونظائر ذلك مما يذكرون انه نزل في قوم من المشركين بمكة اوفي قوم من اليهود والنصارى اوفي قوم من المؤمنين فالذين قالوا ذلك لم يقصدوا ان حكم الآية يختص باولئك الاعيان دون غيرهم فان هذا لا يقوله مسلم ولا عاقل

على الاطلاق والناس وان تنازعوا فى اللفظ العام الوارد على سبب
هل يختص بسببه فلم يقل احد ان عمومات الكتاب والسنة تختص
بالشخص المعين وانما غاية مايقال انها تختص بنوع ذلك الشخص فتعم
مايشبهه ولا يكون العموم فيها بحسب اللفظ والآية التي لها سبب معين
ان كانت امرا اونهيا فهي متناولة لذلك الشخص ولغيره ممن كان بمنزلته
وان كانت خبرا بمدح اوذم فهي متناولة لذلك الشخص ولمن كان
بمنزلته انتهى تنبيه قدعلمت مما ذكران فرض المسئلة في لفظ له
عموم اما آية نزلت في معين ولا عموم للفظها فانها تقصر عليه قطعا
كقوله تعالى وسيجنبها الاتقى الذي يؤتي ماله يتزكى فانها نزلت
في ابي بكر الصديق رض بالاجماع وقد استدل بها الامام فخرالدين
الرازي مع قوله تعالى ان اكرمكم عندالله اتقاكم على انه افضل الناس
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووهم من ظن ان الآية عامة في كل
من عمل عمله اجراءله على القاعدة و هذا غلط فان هذه الآية ليس
فيها صيغة عموم اذالالف واللام انما تفيد العموم اذاكانت موصولة اومعرفة
في جمع زاد قوم اومفرد بشرط ان لايكون هناك عهد واللام فى الاتقى
ليست موصولة لانها لا توصل بافعل التفضيل اجماعا والاتقى ليس
جمعا بل هو مفرد والعهد موجود خصوصا مع ما تفيده صيغة افعل
من التمييز وقطع المشاركة فبطل القول بالعموم وتعين القطع بالخصوص
والقصر على من نزلت فيه رضي الله عنه المسئلة الثالثة تقدم ان
صورة السبب قطعية الدخول فى العام وقد تنزل الآيات على الاسباب
الخاصة و توضع مع مايناسبها من الآي العامة رعاية لنظم القرآن
وحسن السياقة فيكون ذلك الخاص قريبا من صورة السبب في كونه

قطعي الدخول في العام كما اختار السبكي انه رتبة متوسطة دون السبب وفوق المجرد مثاله قوله تعالى الم ترالى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت الى آخره فانها اشارة الى كعب بن الاشرف ونحوه من علماء اليهود لما قدموا مكة وشاهدوا قتلى بدر حرضوا المشركين على الاخذ بثارهم ومحاربة النبي صلى الله عليه وسلم فسألوهم من اهدى سبيلا محمد واصحابه ام نحن فقالوا انتم مع علمهم بما في كتابهم من نعت النبي صلى الله عليه وسلم المنطبق عليه واخذ المواثيق عليهم ان لا يكتموه فكان ذلك امانة لازمة لهم ولم يؤدوها حيث قالوا للكفار انتم اهدى سبيلا حسدا للنبي صلى الله عليه وسلم فقد تضمنت هذه الآية مع هذا القول التوعد عليه المفيد للامر بمقابلة المشتمل على اداء الامانة التي هي بيان صفة النبي صلى الله عليه وسلم بافادة انه الموصوف في كتابهم وذلك مناسب لقوله تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فهذا عام في كل امانة وذاك خاص بامانة هي صفة النبي صلى الله عليه وسلم بالطريق السابق والعام تال للخاص في الرسم متراخ عنه في النزول والمناسبة تقتضي دخول مادل عليه الخاص في العام ولذا قال ابن العربي في تفسيره وجه النظم انه اخبر عن كتمان اهل الكتاب صفة محمد صلى الله عليه وسلم وقولهم ان المشركين اهدى سبيلا فكان ذلك خيانة منهم فانجر الكلام الى ذكر جميع الامانات انتهى قال بعضهم ولا يرد تأخر نزول آية الامانات عن التي قبلها بنحو ست سنين لان الزمان انما يشترط في سبب النزول لا في المناسبة لان المقصود منها وضع آية في موضع يناسبها والآيات كانت تنزل على اسبابها ويأمر النبي صلى الله عليه

و سلم بوضعها فى المواضع التي علم من الله تعالى انها مواضعها المسئلة الرابعة قال الواحدي لا يحل القول في اسباب نزول الكتاب الا بالرواية والسماع ممن شاهدوا التنزيل و وقفوا على الاسباب و بحثوا عن علمها وقد قال محمد بن سيرين سألت عبيدة عن آية من القرآن فقال اتق الله وقل سدادا ذهب الذين يعلمون فيما انزل القرآن وقال غيره معرفة سبب النزول امر يحصل للصحابة بقرائن تحتف بالقضايا و ربما لم يجزم بعضهم فقال احسب هذه الآية نزلت في كذا كما اخرجه الائمة الستة عن عبد الله بن الزبير قال خاصم الزبير رجلا من الانصار في شراج الحرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فقال الانصاري يا رسول الله ان كان ابن عمتك فتلون وجهه الحديث قال الزبير فما احسب هذه الآيات الا نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم وقال الحاكم في علوم الحديث اذا اخبر الصحابي الذي شهد الوحي و التنزيل عن آية من القرآن انها نزلت في كذا فانه حديث مسند ومشى على هذا ابن الصلاح وغيره ومثلوه بما اخرجه مسلم عن جابر رض قال كانت اليهود تقول من اتى امرأته من دبرها في قبلها جاء الولد احول فانزل الله تعالى نساء كم حرث لكم الآية وقال ابن تيمية قولهم نزلت الآية في كذا يراد به تارة سبب النزول و يراد به تارة ان ذلك داخل فى الآية وان لم يكن السبب كما تقول عُنِيَ بهذه الآية كذا وقد تنازع العلماء في قول الصحابي نزلت هذه الآية في كذا هل يجري مجرى المسند كما لو ذكر السبب الذي انزلت لاجله او يجري مجرى التفسير منه الذي ليس بمسند فالبخاري يدخله فى المسند وغيره لا يدخله فيه واكثر المسانيد على هذا الاصطلاح كمسند

احمد وغيره بخلاف ما اذا ذكر سببا نزلت عقبه فانهم كلهم يدخلون مثل هٰذا في المسند انتهى وقال الزركشي في البرهان قد عرف من عادة الصحابة والتابعين ان احدهم اذا قال نزلت هٰذه الآية في كذا فانه يريد بذلك انها تتضمن هٰذا الحكم لاان هٰذا كان السبب في نزولها فهو من جنس الاستدلال على الحكم بالآية لامن جنس النقل لما وقع قلت والذي يتحرر في سبب النزول انه ما نزلت الآية ايام وقوعه ليخرج ما ذكره الواحدي في سورة الفيل من ان سببها قصة قدوم الحبشة به فان ذلك ليس من اسباب النزول في شيء بل هو من باب الاخبار عن الوقائع الماضية كذكر قصة قوم نوح وعاد وثمود وبناء البيت ونحو ذلك وكذلك ذكره في قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا سبب اتخاذه خليلا فليس ذلك من اسباب نزول القرآن كما لايخفى تنبيه ماتقدم انه من قبيل المسند من الصحابي اذا وقع من تابعي فهو مرفوع ايضا لٰكنه مرسل فقد يقبل اذا صح السند اليه وكان من ائمة التفسير الآخذين عن الصحابة كمجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير او اعتضد بمرسل آخر ونحو ذلك المسئلة الخامسة كثيرا ما يذكر المفسرون لنزول الآية اسبابا متعددة وطريق الاعتماد في ذلك ان تنظر الى العبارة الواقعة فان عبر احدهم بقوله نزلت في كذا والآخر نزلت في كذا وذكر امرا آخر فقد تقدم ان هٰذا يراد به التفسير لا ذكر سبب النزول فلامنافاة بين قولهما اذا كان اللفظ يتناولهما كما سيأتي تحقيقه في النوع الثامن والسبعين وان عبر واحد بقوله نزلت في كذا وصرح الآخر بذكر سبب خلافه فهو المعتمد وذاك استنباط مثاله ما اخرجه البخاري عن ابن عمر قال انزلت نساؤكم حرث لكم في

اتيان النساء في ادبارهن وتقدم عن جابر التصريح بذكر سبب خلافه فالمعتمد حديث جابر لانه نقل وقول ابن عمر استنباط منه وقد وهمه فيه ابن عباس وذكر مثل حديث جابر كما اخرجه ابو داوُد والحاكم وان ذكر واحد سببا وآخر سببا غيره فان كان اسناد احدهما صحيحا دون الآخر فالصحيح المعتمد مثاله ما اخرجه الشيخان وغيرهما عن جندب قال اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلة او ليلتين فاتته امرأة فقالت يا محمد ما ارى شيطانك الا قد تركك فانزل الله والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى واخرج الطبراني وابن ابي شيبه عن حفص بن ميسرة عن امه عن امّها وكانت خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جروا دخل بيت النبي صلى الله عليه وسلم فدخل تحت السرير فمات فمكث النبي صلى الله عليه وسلم اربعة ايام لاينزل عليه الوحي فقال يا خولة ما حدث في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل لايأتيني فقلت في نفسي لوهيأت البيت وكنسته فاهويت بالمكنسة تحت السرير فاخرجت الجرو فجاء النبي صلى الله عليه وسلم ترعد لحيته وكان اذا نزل عليه اخذته الرعدة فانزل الله تعالى والضحى والليل الى قوله فترضى قال ابن حجر في شرح البخاري قصة ابطاء جبريل بسبب الجرو مشهورة لٰكن كونها سبب نزول الآية غريب وفي اسناده من لايعرف فالمعتمد ما في الصحيح * ومن امثلته ايضا ما اخرجه ابن جرير وابن ابي حاتم من طريق علي ابن ابي طلحة عن ابن عباس رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة امره الله ان يستقبل بيت المقدس ففرحت اليهود فاستقبلها بضعة عشر شهرا وكان يحب

قبلة ابراهيم فكان يدعو الله و ينظر الى السماء فانزل الله فولوا وجوهكم شطره فارتاب من ذلك اليهود و قالوا ما ولّاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فانزل الله تعالى قل لله المشرق و المغرب و قال فاينما تولوا فثم وجه الله واخرج الحاكم وغيره عن ابن عمر رض قال انزلت اينما تولوا فثم وجه الله ان تصلي حيثما توجهت بك راحلتك في التطوع و اخرج الترمذي و ضعّفه من حديث عامر بن ربيعة قال كنا في سفر في ليلة مظلمة فلم ندراين القبلة فصلى كل رجل منا على حياله فلما اصبحنا ذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت و اخرج الدار قطني نحوه من حديث جابر بسند ضعيف ايضا و اخرج ابن جرير عن مجاهد قال لما نزلت ادعوني استجب لكم فقالوا الى اين فنزلت مرسل و اخرج عن قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اخا لكم قد مات فصلوا عليه فقالوا انه كان لا يصلي الى القبلة فنزلت معضل غريب جدا فهذه خمسة اسباب مختلفة و اضعفها الاخير لاعضاله ثم ما قبله لارساله ثم ما قبله لضعف راويه و الثاني صحيح لكنه قال انزلت في كذا ولم يصرح بالسبب والاول صحيح الاسناد و صرح فيه بذكر السبب فهو المعتمد و من امثلته ايضاً ما اخرجه ابن مردويه و ابن ابي حاتم من طريق ابن اسحق عن محمد بن ابي محمد عن عكرمة او سعيد عن ابن عباس قال خرج امية بن خلف و ابوجهل ابن هشام و رجال من قريش فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد تعال فتمسح بآلهتنا و ندخل معك في دينك و كان يحب اسلام قومه فرق لهم فانزل الله تعالى و ان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك الآيات واخرج ابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس ان ثقيفا قالوا

للنبي صلى الله عليه وسلم اجلناسنة حتى يهدي لآلهتنا فاذا قبضنا الذي يهدى لها احرزناه ثم اسلمنا فهمّ ان يوجلهم فنزلت هذا يقتضي نزولها بالمدينة و اسناده ضعيف و الاول يقتضي نزولها بمكة واسناده حسن و له شاهد عند ابي الشيخ عن سعيد بن جبير يرتقي به الى درجة الصحيح فهو المعتمد الحال الرابع ان يستوي الاسناد ان في الصحة فيرجح احدهما بكون راويه حاضر القصة او نحو ذلك من وجوه الترجيحات مثاله ما اخرجه البخاري عن ابن مسعود رض قال كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة و هو يتوكأ على عسيب فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم لوسألتموه فقالوا حدثنا عن الروح فقام ساعة و رفع راسه فعرفت انه يوحى اليه حتى صعد الوحي ثم قال الروح من امرربي و ما اوتيتم من العلم الا قليلا و اخرج الترمذي صححه عن ابن عباس رض قال قالت قريش لليهود اعطونا شيئا نسأل هذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فسألوه فانزل الله تعالى و يسألونك عن الروح الآية فهذا يقتضي انها نزلت بمكة و الاول خلافه وقد رجح بان ما رواه البخاري اصح من غيره و بان ابن مسعود كان حاضر القصة الحال الخامس ان يمكن نزولها عقيب السببين اوالاسباب المذكورة بان لا تكون معلومة التباعد كما في الآيات السابقة فيحمل على ذلك مثاله ما اخرجه البخاري من طريق عكرمة عن ابن عباس ان هلال بن امية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم البينة اوحد في ظهرك فقال يا رسول الله اذا رأى احدنا مع امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فانزل عليه و الذين يرمون ازواجهم حتى بلغ ان كان من الصادقين و اخرج الشيخان عن سهل بن سعد

قال جاء عويمر الى عاصم بن عدي فقال اسئل رسول الله صلى الله عليه و سلم ارأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا فقتله ايقتل به ام كيف يصنع فسأل عاصم رسول الله صلى الله عليه و سلم فعاب السائل فاخبر عاصم عويمرا فقال و الله لآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا سئلنه فاتاه فقال انه قد انزل فيك وفي صاحبتك الحديث جمع بينهما بان اول من وقع له ذلك هلال و صادف مجيء عويمر ايضا فنزلت في شانهما معا و الى هذا جنح النووي وسبقه الخطيب فقال لعلهما اتفق لهما ذلك في وقت واحد و اخرج البزار عن حذيفة رض قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم لابي بكر لورأيت مع ام رومان رجلا ماكنت فاعلابه قال شرا قال فانت يا عمر قال كنت اقول لعن الله الاعجز وانه لخبيث فنزلت قال ابن حجر لا مانع من تعدد الاسباب الحال السادس ان لا يمكن ذلك فيحمل على تعدد النزول و تكرره مثاله ما اخرجه الشيخان عن المسيب قال لما حضر ابا طالب الوفاة دخل عليه رسول الله صلى الله عليه و سلم و عنده ابو جهل و عبد الله بن ابي امية فقال اي عم قل لا اله الا الله احاج لك بها عند الله فقال ابوجهل و عبد الله يا ابا طالب اترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزالا يكلمانه حتى قال هو على ملة عبدالمطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لك مالم انه عنك فنزلت ما كان للنبي و الذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية و اخرج الترمذي و حسنه عن علي رض قال سمعت رجلا يستغفر لابويه و هما مشركان فقلت اتستغفر لابويك و هما مشركان فقال استغفر ابراهيم عليه السلام لابيه و هو مشرك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه و سلم فنزلت و اخرج الحاكم و غيره عن ابن مسعود رض

قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى المقابر فجلس
الى قبر منها فناجاه طويلا ثم بكى فقال ان القبر الذي جلست عنده
قبر امي و اني استأذنت ربي في الدعاء لها فلم يأذن لي فانزل عليّ
ما كان للنبي و الذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين فجمع بين هٰذه
الاحاديث بتعدد النزول و من امثلته ايضا ما اخرجه البيهقي و البزار
عن ابي هريرة رض ان النبي صلى الله عليه و سلم وقف على حمزة حين
استشهد و قد مثل به فقال لامثلن بسبعين منهم مكانك فنزل جبريل
و النبي صلى الله عليه و سلم واقف بخواتيم سورة النحل و ان عاقبتم
فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به الى آخر السورة و اخرج الترمذي و الحاكم
عن ابي بن كعب قال لما كان يوم احد اصيب من الانصار اربعة وستون
ومن المهاجرين ستة منهم حمزة رض فمثلوا بهم فقالت الانصار لئن اصبنا
منهم يوما مثل هٰذا لنربين عليهم فلما كان يوم فتح مكة انزل الله و ان
عاقبتم الآية فظاهره تأخير نزولها الى الفتح و في الحديث الذي قبله
نزولها باحد * قال ابن الحصار و يجمع بانها نزلت اولا بمكة قبل الهجرة
مع السورة لانها مكية ثم ثانيا باحد ثم ثالثا يوم الفتح تذكيرا من الله
تعالى لعباده و جعل ابن كثير من هٰذا القسم آية الروح تنبيه قد يكون
في احدى القصتين فتلا فيهم الراوي فيقول فنزل مثاله ما اخرجه
الترمذي و صححه عن ابن عباس رض قال مر يهودي با لنبي صلى
الله عليه و سلم فقال كيف تقول يا ابا القاسم اذا وضع الله السمٰوات على
ذه و الارضين على ذه و الماء على ذه و الجبال على ذه وسائر الخلق على
ذه فانزل الله تعالى وما قدروا الله حق قدره الآية و الحديث في الصحيح
بلفظ فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصواب فان الآية مكية

ومن امثلته ايضا ما اخرجه البخاري عن انس رض قال سمع عبد الله بن سلام مقدم رسول الله صلى الله عليه و سلم فاتاه فقال اني سائلك عن ثلاث لايعلمهن الانبي ما اول اشراط الساعة و ما اول طعام اهل الجنة و ما ينزع الولد الى ابيه او الى امه قال اخبرني جبريل بهن آنفا قال جبريل قال نعم قال ذلك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك قال ابن حجر في شرح البخاري ظاهر السياق ان النبي صلى الله عليه و سلم قرأ الآية ردا على قول اليهود ولا يستلزم ذلك نزولها حينئذ قال و هذا هو المعتمد فقد صح في سبب نزول الآية قصة غير قصة بن سلام تنبيه عكس ما تقدم ان يذكر سبب واحد في نزول آيات متفرقة ولا اشكال في ذلك فقد ينزل في الواقعة الواحدة آيات عديدة في سور شتى مثاله ما اخرجه الترمذي و الحاكم عن ام سلمة رض انها قالت يا رسول الله لا اسمع الله ذكر النساء في الهجرة بشيء فانزل الله فاستجاب لهم ربهم اني لا اضيع عمل عامل الى آخر الآية و اخرج الحاكم عنها ايضا انها قالت قلت يا رسول الله يذكر الرجال ولا تذكر النساء فانزلت ان المسلمين و المسلمات و انزلت اني لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او انثى و اخرج ايضا عنها انها قالت يغزوا الرجال ولا تغزوا النساء و انما لنا نصف الميراث فانزل الله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض و انزل ان المسلمين و المسلمات ومن امثلته ايضا ما اخرجه البخاري من حديث زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم املى عليه لا يستوى القاعدون من المومنين و المجاهدون في سبيل الله فجاء ابن ام مكتوم فقال يا رسول الله لو استطيع الجهاد لجاهدت وكان اعمى فانزل الله غير اولى الضرر و اخرج ابن ابي حاتم

عن زيد بن ثابت ايضا قال كنت اكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لواضع القلم على اذني اذا امر بالقتال فجعل رسول الله صلى الله عليه و سلم ينظر ما ينزل عليه اذ جاء اعمى فقال كيف بي يا رسول الله و انا اعمى فنزلت ليس على الضعفاء ومن امثلته ما اخرجه ابن جرير عن ابن عباس رض قال كان رسول الله صلى الله عليه و سلم جالسا في ظل حجرة فقال انه سيأتيكم انسان ينظر بعيني شيطان فطلع رجل ازرق فدعاه رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال علام تشتمني انت و اصحابك فانطلق الرجل فجاء باصحابه فحلفوا بالله ما قالوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله تعالى يحلفون بالله ما قالوا الآية و اخرجه الحاكم واحمد بهذا اللفظ و آخره فانزل الله تعالى يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم الآية تنبيه تأمل ما ذكرته لك في هذه المسئلة و اشدد به يديك فاني حررته و استخرجته بفكري من استقراء صنيع الائمة و متفرقات كلامهم ولم اسبق اليه النوع العاشر فيما نزل من القرآن على لسان بعض الصحابة هو في الحقيقة نوع من اسباب النزول والاصل فيه موافقات عمر وقد افردها بالتصنيف جماعة واخرج الترمذي عن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ان الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه قال ابن عمر وما نزل بالناس امر قط فقالوا وقال الانزل القرآن على نحو ما قال عمر واخرج ابن مردويه عن مجاهد قال كان عمر يرى الرأي فينزل به القرآن واخرج البخاري و غيره عن انس رض قال قال عمر و افقت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذنا من مقام ابراهيم مصلى فنزلت و اتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر و الفاجر فلوا مرتهن

ان يحتجبن فنزلت آية الحجاب و اجتمع على رسول الله صلى الله
عليه و سلم نساءه في الغيرة فقلت لهن عسى ربه ان طلقكن ان يبدله
ازواجا خيرا منكن فنزلت كذلك و اخرج مسلم عن ابن عمر رض عن
عمر رض قال وافقت ربي في ثلاث في الحجاب وفي اسارى بدر وفي مقام
ابراهيم و اخرج ابن ابي حاتم عن انس رض قال قال عمر رض وافقت
او وافقني ربي في اربع نزلت هذه الآية و لقد خلقنا الانسان من سلالة
من طين الآية فلما نزلت قلت انا فتبارک الله احسن الخالقين فنزلت
فتبارک الله احسن الخالقين و اخرج عبد الرحمن بن ابي ليلى
ان يهوديا لقي عمر بن الخطاب فقال ان جبريل الذي يذكر صاحبكم
عدو لنا فقال عمر من كان عدوا لله و ملائكته و رسله و جبريل و ميكال
فان الله عدو للكافرين قال فنزلت على لسان عمر و اخرج سنيد في
تفسيره عن سعيد بن جبير ان سعد بن معاذ لما سمع ما قيل في امر
عائشة رض قال سبحانک هذا بهتان عظيم فنزلت كذلك و اخرج
ابن اخي ميمي في فوائده عن سعيد بن المسيب قال كان رجلان
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمعا شيئا من ذلک
قالا سبحانك هذا بهتان عظيم زيد بن حارثه و ابو ايوب فنزلت
كذلک و اخرج ابن ابي حاتم عن عكرمة قال لما ابطأ على النساء الخبر
في احد خرجن يستخبرن فاذا رجلان مقبلان على بعير فقالت امرأة
ما فعل رسول الله صلى الله عليه و سلم قالا حي قالت فلا ابالي
يتخذ الله من عباده الشهداء فنزل القرآن على ما قالت و يتخذ منكم
شهداء وقال ابن سعد في الطبقات انبأنا الواقدي حدثني ابراهيم ابن
محمد بن شرحبيل العبدري عن ابيه قال حمل مصعب بن عمير اللواء

يوم أُحد فقطعت يده اليمنى فاخذ اللواء بيده اليسرى و هو يقول وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افأن مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ثم قطعت يده اليسرى فحنا على اللواء وضمه بعضديه الى صدره وهو يقول وما محمد الا رسول الآية ثم قتل فسقط اللواء قال محمد بن شرحبيل و ما نزلت هٰذه الآية وما محمد الا رسول يومئذ حتى نزلت بعد ذلك

تذنيب يقرب من هٰذا ما ورد فى القرآن على لسان غير الله كالنبي صلى الله عليه و سلم و جبريل و الملائكة غير مصرح باضافته اليهم ولا محكي بالقول كقوله قد جاءكم بصائر من ربكم الآية فان هٰذا وارد على لسانه صلى الله عليه وسلم لقوله آخرها و ما انا عليكم بحفيظ و قوله افغير الله ابتغي حكما الآية فانه وارد ايضا على لسانه صلى الله عليه و سلم و قوله و ما نتنزل الا بامر ربك الآية وارد على لسان جبريل و قوله و ما منا الا له مقام معلوم و انا لنحن الصافون و انا لنحن المسبحون وارد على لسان الملائكة و كذا اياك نعبد و اياك نستعين وارد على السنة العباد الا انه يمكن هنا تقدير القول اي قولوا و كذا الآيتان الاوليان يصح ان يقدر فيهما قل بخلاف الثالثة و الرابعة

النوع الحادي عشر ما تكرر نزوله صرح جماعة من المتقدمين والمتأخرين بان من القرآن ما تكرر نزوله قال ابن الحصار قد يتكرر نزول الآية تذكيرا و موعظة وذكر من ذلك خواتيم سورة النحل و اول سورة الروم و ذكر ابن كثير منه آية الروح و ذكر قوم منه الفاتحة و ذكر بعضهم منه قوله ما كان للنبي و الذين آمنوا الآية و قال الزركشي فى البرهان قد ينزل الشيء مرتين تعظيما لشانه و تذكيرا عند حدوث سببه خوف نسيانه ثم ذكر منه آية الروح وقوله اقم الصلٰوة طرفي النهار الآية قال فان سورة الاسراء و هود مكيتان و سبب نزولهما يدل على انهما

نزلتا بالمدينة و لهذا اشكل ذلك علي بعضهم ولا اشكال لانها نزلت مرة بعد مرة قال وكذلك ما ورد في سورة الاخلاص من انها جواب للمشركين بمكة و جواب لاهل الكتاب بالمدينة و كذلك قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا الآية قال و الحكمة في هذا كله انه قد يحدث سبب من سؤال او حادثة يقتضي نزول آية و قد نزل قبل ذلك ما يتضمنها فيوحى الى النبي صلى الله عليه و سلم تلك الآية بعينها تذكيرا لهم بها وبانها تتضمن هذه تنبيه قد يجعل من ذلك الاحرف التي تقرأ على وجهين فاكثر و يدل له ما اخرجه مسلم من حديث ابي ان ربي ارسل الي ان اقرأ القرآن على حرف فرددت اليه ان هون على امتي فارسل الي ان اقرأ على حرفين فرددت اليه ان هون على امتي فارسل الي ان اقرأه على سبعة احرف فهذا الحديث يدل على ان القرآت لم تنزل من اول وهلة بل مرة بعد اخرى و في جمال القراء للسخاوي بعد ان حكى القول بنزول الفاتحة مرتين فان قيل فما فائدة نزولها مرة ثانية قلت يجوزان يكون نزلت اول مرة على حرف واحد ونزلت في الثانية ببقية وجوهها نحو ملك ومالك و السراط و الصراط و نحو ذلك انتهى تنبيه انكر بعضهم كون شيء من القرآن تكرر نزوله كذا رأيته في كتاب الكفيل بمعاني التنزيل و علله بان تحصيل ما هو حاصل لا فايدة فيه و هو مردود بما تقدم من فوائده و بانه يلزم منه ان يكون كلما نزل بمكة نزل بالمدينة مرة اخرى فان جبريل عم كان يعارضه القرآن كل سنة و رد بمنع الملازمة وبانه لا معنى للانزال الا ان جبريل كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه و سلم بقرآن لم يكن نزل به من قبل فيقرئه اياه و رد بمنع اشتراط قوله لم يكن نزل به من قبل ثم قال و لعلهم يعنون

بنزولها مرتين ان جبريل نزل حين حولت القبلة فاخبر الرسول صلى الله عليه وسلم ان الفاتحة ركن في الصلوة كما كانت بمكة فظن ذلك نزولا لها مرة اخرى او اقرأه فيها قرأة لم يقرئها له بمكة فظن ذلك انزالا لها انتهى النوع الثاني عشر ما تأخر حكمه عن نزوله وما تأخر نزوله عن حكمه قال الزركشي في البرهان قد يكون النزول سابقا على الحكم كقوله تعالى قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى فقد روى البيهقي وغيره عن ابن عمر انها نزلت في زكاة الفطر واخرج البزار نحوه مرفوعا وقال بعضهم لا ادري ما وجه هذا التأويل لان السورة مكية ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة ولا صوم واجاب البغوي بانه يجوز ان يكون النزول سابقا على الحكم كما قال الله تعالى لا اقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد فالسورة مكية وقد ظهر اثر الحل يوم فتح مكة حين قال عليه السلام احلت لي ساعة من نهار وكذلك نزل بمكة سيهزم الجمع ويولون الدبر قال عمر بن الخطاب رض فقلت اي جمع فلما كان يوم بدر وانهزمت قريش نظرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم مصلتا بالسيف يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فكانت ليوم بدر اخرجه الطبراني في الاوسط وكذا قوله جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب قال قتادة وعده الله وهو يومئذ بمكة انه سيهزم جندا من المشركين فجاء تأويلها يوم بدر اخرجه ابن ابي حاتم ومثله ايضا قوله تعالى قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد اخرج ابن ابي حاتم عن ابن مسعود رض في قوله جاء الحق قال السيف والآية مكية متقدمة على فرض القتال ويؤيد تفسير ابن مسعود ما اخرجه الشيخان من حديثه ايضا قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وحول الكعبة ثلثمائة

و ستون نصبا فجعل يطعنها بعود كان في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد

وقال ابن الحصار قد ذكر الله الزكاة في السور المكيات كثيرا تصريحا وتعريضا بان الله تعالى سينجز وعده لرسوله ويقيم دينه ويظهره حتى تفرض الصلوٰة و الزكاة وسائر الشرائع ولم توخذ الزكاة الا بالمدينة بلا خلاف واورد من ذلك قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده وقوله في سورة المزمل واقيموا الصلوٰة وآتوا الزكاة ومن ذلك قوله تعالى فيها وآخرون يقاتلون في سبيل الله ومن ذلك قوله تعالى ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا فقد قالت عائشة رض و ابن عمرو عكرمه وجماعة انها نزلت في المؤذنين والآية مكية ولم يشرع الاذان الا بالمدينة

ومن امثلة ما تأخر نزوله عن حكمه آية الوضوء ففي صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت سقطت قلادة لي بالبيدا ونحن داخلون المدينة فاناخ رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل فثنى راسه في حجري راقدا واقبل ابوبكر فلكزني لكزة شديدة وقال حبست الناس في قلادة ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ وحضرت الصبح فالتمس الماء فلم يوجد فنزلت يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة الى قوله لعلكم تشكرون فالآية مدنية اجماعا وفرض الوضوء كان بمكة مع فرض الصلوٰة قال ابن عبد البر معلوم عند جميع اهل المغازي انه صلى الله عليه وسلم لم يصل منذ فرضت عليه الصلوٰة الا بوضوء ولا يدفع ذلك الا جاهل او معاند قال والحكمة في نزول آية الوضوء مع تقدم العمل به ليكون فرضه متلوا بالتنزيل وقال غيره يحتمل ان يكون اول الآية نزل مقدما مع فرض الوضوء ثم نزل بقيتها وهو ذكر التيمم في هذه القصة

قلت يرده الاجماع على ان الآية مدنية ومن امثلته ايضا آية الجمعة فانها مدنية و الجمعة فرضت بمكة وقول ابن الفرس ان اقامة الجمعة لم تكن بمكة قطّ يرده ما اخرجه ابن ماجة عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك قال كنت قائد ابي حين ذهب بصره فكنت اذا خرجت به الى الجمعة فسمع الاذان يستغفر لابي امامة اسعد بن زرارة فقلت يا ابتاه ارأيت صلاتك على اسعد بن زرارة كلما سمعت النداء بالجمعة لم هذا قال اي بُنيّ كان اول من صلى بنا الجمعة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه و سلم من مكة ومن امثلته قوله تعالى انما الصّدقات للفقراء الآية فانها نزلت سنة تسع وقد فرضت الزكاة قبلها في اوائل الهجرة قال ابن الحصار فقد يكون مصرفها قبل ذلك معلوما ولم يكن فيه قرآن متلو كما كان الوضوء معلوما قبل نزول الآية ثم نزلت تلاوة القرآن به تاكيدا النوع الثالث عشر ما نزل مفرقا وما نزل جمعا الاول غالب القرآن ومن امثلته في السور القصار اقرأ اول ما نزل منها الى قوله مالم يعلم والضحى اول ما نزل منها الى قوله فترضى كما في حديث الطبراني ومن امثلة الثاني سورة الفاتحة و الاخلاص و الكوثر وتبت ولم يكن والنصر و المعوذتان نزلتا معا ومنه في السور الطوال المرسلات ففي المستدرك عن ابن مسعود رض قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار فنزلت عليه والمرسلات عرفا فاخذتها من فيه وان فاه رطب بها فلا ادري بايها ختم فبأي حديث بعده يومنون او واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ومنه سورة الصف لحديثها السابق في النوع الاول ومنه سورة الانعام فقد اخرج ابو عبيد والطبراني عن ابن عباس رض قال نزلت سورة الانعام بمكة ليلا جملة حولها سبعون الف ملك

واخرج الطبراني من طريق يوسف بن عطية الصفار وهو متروك
عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم نزلت علي سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون الف ملك
واخرج البيهقي في الشعب بسند فيه من لايعرف عن علي رض
قال انزل القرآن خمسا خمسا الا سورة الانعام فانها نزلت جملة في الف
يشيعها من كل سماء سبعون ملكا حتى ادوها الى النبي صلى الله
عليه وسلم واخرج ابوالشيخ عن ابي بن كعب مرفوعا انزلت علي
سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون الف ملك واخرج عن مجاهد
قال نزلت الانعام كلها جملة معها خمسماية ملك واخرج عن
عطا قال انزلت الانعام جميعا ومعها سبعون الف ملك فهذه شواهد
يقوي بعضها بعضا وقال ابن الصلاح في فتاواه الحديث الوارد في
انها نزلت جملة رويناه من طريق ابي بن كعب وفي اسناده ضعف ولم نرله
اسنادا صحيحا وقد روي ما يخالفه فروي انها لم تنزل جملة واحدة
بل نزلت آيات منها بالمدينة اختلفوا في عددها فقيل ثلاث وقيل ست
وقيل غيرذلك انتهى والله اعلم النوع الرابع عشر مانزل مشيعا ومانزل
مفردا قال ابن حبيب وتبعه ابن النقيب من القرآن ما نزل مشيعا
وهو سورة الانعا شيعها سبعون الف ملك وفاتحة الكتاب نزلت ومعها
ثمانون الف ملك وآية الكرسي نزلت ومعها ثلاثون الف ملك وسورة
يونس نزلت ومعها ثلاثون الف ملك واسال من ارسلنا من قبلك
من رسلنا نزلت ومعها عشرون الف ملك وسائر القرآن نزل به جبريل
مفردا بلا تشييع قلت اما سورة الانعام فقد تقدم حديثها بطرقه ومن
طرقه ايضا ما اخرجه البيهقي في الشعب والطبراني بسند ضعيف

عن انس رض مرفوعا نزلت سورة الانعام و معها موكب من الملائكة
يسد ما بين الخافقين لهم زجل بالتسبيح و التقديس و الارض ترتج
واخرج الحاكم و البيهقي من حديث جابر رض قال لما نزلت سورة
الانعام سبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقد شيع هذه السورة
من الملائكة ما سد الافق قال الحاكم صحيح على شرط مسلم لكن قال
الذهبي فيه انقطاع و اظنه موضوعا و اما الفاتحه و سورة يونس و اسأل
من ارسلنا فلم اقف على حديث فيها بذلك ولا اثر واما آية الكرسي
فقد ورد فيها و في جميع آيات البقرة حديث اخرج احمد في مسنده
عن معقل بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال البقرة سنام
القرآن وذروته نزل مع كل آية منها ثمانون ملكا و استخرجت الله لا اله
الا هو الحي القيوم من تحت العرش فوصلت بها و اخرج سعيد بن
منصور في سننه عن الضحاك بن مزاحم قال خواتيم سورة البقرة جاء
بها جبريل و معه من الملائكة ما شاء الله تعالى وبقي سور اخرى منها
سورة الكهف قال ابن الضريس في فضائله اخبرنا يزيد بن عبد العزيز
الطيالسي حدثنا اسمعيل بن عياش عن اسمعيل بن رافع قال بلغنا ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم بسورة ملأ عظمتها ما بين
السماء و الارض شيعها سبعون الف ملك سورة الكهف تنبيه لينظر
في التوفيق بين ما مضى و بين ما اخرجه ابن ابي حاتم بسند صحيح
عن سعيد بن جبير قال ما جاء جبريل بالقرآن الى النبي صلى الله
عليه وسلم الا ومعه اربعة من الملائكة حفظة واخرج ابن جرير عن الضحاك
قال كان النبي صلى الله عليه و سلم اذا بعث اليه الملك بعث ملائكة
يحرسونه من بين يديه و من خلفه ان يتشبه الشيطان على صورة الملك

فائدة قال ابن الضريس اخبرنا محمود بن غيلان عن يزيد بن هرون اخبرني الوليد يعني ابن جميل عن القاسم عن ابي امامة قال اربع آيات نزلت من كنز العرش لم ينزل منه شيء غيرهن ام الكتاب و آية الكرسي و خاتمة سورة البقرة و الكوثر قلت اما الفاتحة فاخرج البيهقي في الشعب من حديث انس رض مرفوعا ان الله اعطاني فيما منّ به عليّ اني اعطيتك فاتحة الكتاب و هي من كنوز عرشي و اخرج الحاكم عن معقل بن يسار مرفوعا اعطيت فاتحة الكتاب و خواتيم سورة البقرة من تحت العرش و اخرج ابن راهويه في مسنده عن عليّ رض انه سئل عن فاتحة الكتاب فقال حدثنا نبي الله صلى الله عليه وسلم انها انزلت من كنز تحت العرش و اما آخر البقرة فاخرج الدارمي في مسنده عن ايفع الكلاعي قال قال رجل يا رسول الله اي آية تحب ان تصيبك و امتك قال آخر سورة البقرة فانها من كنز الرحمة من تحت عرش الله و اخرج احمد وغيره من حديث عقبة بن عامر مرفوعا اقرؤا هاتين الآيتين فان ربيّ اعطانيهما من تحت العرش و اخرج من حديث حذيفة اعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطها نبي قبلي و اخرج من حديث ابي ذر رض اعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطهن نبي قبلي وله طرق كثيرة عن عمر و علي و ابن مسعود و غيرهم رض و اما آية الكرسي فتقدمت في حديث معقل ابن يسار السابق و اخرج ابن مردوية عن ابن عباس رض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ آية الكرسي ضحك و قال انها من كنز الرحمن تحت العرش و اخرج ابو عبيد عن عليّ قال آية الكرسي اعطيها نبيكم من كنز تحت

العرش و لم يعطها احد قبل نبيكم و اما سورة الكوثر فلم اقف فيها على حديث وقول ابي امامة في ذلک يجري مجرى المرفوع و قد اخرجه ابو الشيخ وبن حبان و الديلمي وغيرهما من طريق محمد بن عبدالملک الدقيقي عن يزيد بن هارون باسناده السابق عن ابي امامة مرفوعا النوع الخامس عشر ما انزل منه على بعض الانبياء و مالم ينزل منه على احد قبل النبي صلى الله عليه وسلم من الثاني الفاتحة وآية الكرسي و خاتمة البقرة كما تقدم فى الاحاديث قريبا و روى مسلم عن ابن عباس رض اتى النبي صلى الله عليه و سلم ملک فقال ابشر بنورين قد اوتيتهما لم يوتهما نبي قبلک فاتحة الكتاب و خواتيم سورة البقرة و اخرج الطبراني عن عقبة بن عامر قال ترددوا فى الآيتين من آخر سورة البقرة آمن الرسول الى خاتمتها فان الله اصطفى بها محمدا صلى الله عليه وسلم و اخرج ابو عبيد في فضائله عن كعب قال ان محمدا صلى الله عليه وسلم اعطي اربع آيات لم يعطهن موسى و ان موسى اعطي آية لم يعطها محمد قال و الآيات التي اعطيهن محمد لله ما فى السموات و ما فى الارض حتى ختم البقرة فتلک ثلاث آيات و آية الكرسي و الآية التي اعطيها موسى اللهم لا تولج الشيطان في قلوبنا و تخلصنا منه من اجل ان لک الملكوت و الايد و السلطان و الملک والحمد و الارض و السماء الدهر الداهر ابدا ابدا امين امين و اخرج البيهقي فى الشعب عن ابن عباس رض قال السبع الطوال لم يعطهن احد الا النبي صلى الله عليه و سلم و اعطي موسى منها اثنتين و اخرج الطبراني عن ابن عباس رض مرفوعاً اعطيت امتي شيئا لم يعطه احد من الامم عند المصيبة انا لله و انا اليه راجعون و من امثلة

الاول ما اخرجه الحاكم عن ابن عباس رض قال لما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال صلى الله عليه وسلم كلها في صحف ابراهيم وموسى فلما نزلت والنجم اذا هوى فبلغ وابراهيم الذي وفّى قال وفى الا تزر وازرة وزر اخرى الى قوله هذا نذير من النذر الاولى وقال سعيد بن منصور حدثنا خالد بن عبد الله عن عطا بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس رض قال هٰذه السورة في صحف ابراهيم وموسى واخرجه ابن ابي حاتم بلفظ نسخ من صحف ابراهيم وموسى واخرج عن السدي قال ان هٰذه السورة في صحف ابراهيم وموسى مثل ما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وقال الغريابي حدثنا سفيان عن ابيه عن عكرمة ان هٰذا لفي الصحف الاولى قال هٰولاء الآيات واخرج الحاكم من طريق القاسم عن ابي امامة قال انزل الله على ابراهيم مما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم التايبون العابدون الى قوله وبشر المؤمنين وقد افلح المؤمنون الى قوله فيها خالدون وان المسلمين والمسلمات الآية والتي في سأل الذين هم على صلوٰتهم دائمون الى قوله قائمون فلم يف بهذه السهام الا ابراهيم ومحمد صلى الله عليه وسلم واخرج البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال انه يعني النبي صلى الله عليه وسلم لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين الحديث واخرج ابن الضريس وغيره عن كعب قال فتحت التوراة بالحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وختمت بالحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الى قوله وكبره تكبيرا واخرج ايضا عنه قال فاتحة التوراة فاتحة الانعام الحمد لله

الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور وخاتمة التوراة خاتمة هود فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون واخرج من وجه آخر عنه قال اول ما انزل في التوراة عشر آيات من سورة الانعام قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الى آخرها واخرج ابو عبيد عنه قال اول ما انزل الله في التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا اتل الآيات قال بعضهم يعني ان هذه الآيات اشتملت على الآيات العشر التي كتبها الله لموسى في التوراة اول ماكتب وهي توحيد الله والنهي عن الشرك واليمين الكاذبة والعقوق والقتل والزنا والسرقة والزور ومد العين الى ما في يد الغير والامر بتعظيم السبت واخرج الدار قطني من حديث بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاعلمنك آية لم تنزل على نبي بعد سليمان غيري بسم الله الرحمن الرحيم وروى البيهقي عن ابن عباس رض قال اغفل الناس آية من كتاب الله لم تنزل على احد سوى النبي صلى الله عليه وسلم الا ان يكون سليمان بن داود بسم الله الرحمن الرحيم واخرج الحاكم عن ابي ميسرة ان هذه الآية مكتوبة في التوراة بسبعمائة آية يسبح لله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم اول سورة الجمعة فائدة يدخل في هذا النوع ما اخرجه ابن ابي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال البرهان الذي اري يوسف عم ثلاث آيات من كتاب الله وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقوله وما تكون في شان وما تتلوا منه من قرآن الآية وقوله افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت زاد غيره آية اخرى ولاتقربوا الزنا واخرج ابن ابي حاتم ايضا عن ابن عباس رض في قوله لولا ان

رأى برهان ربه قال رأى آية من كتاب الله نهته مثلت له في جدار الحايط النوع السادس عشر في كيفية انزاله فيه مسائل الاولى قال الله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وقال انا انزلناه في ليلة القدر اختلف في كيفية انزاله من اللوح المحفوظ على ثلاثة اقوال احدها وهو الاصح الاشهر انه نزل الى سماء الدنيا ليلة القدر جملة واحدة ثم نزل بعد ذلك منجما في عشرين سنة او ثلاث وعشرين او خمس وعشرين على حسب الخلاف في مدة اقامته صلى الله عليه وسلم بمكة بعد البعثة اخرج الحاكم والبيهقي وغيرهما من طريق منصور عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رض قال انزل القرآن في ليلة القدر جملة واحدة الى سماء الدنيا وكان بمواقع النجوم وكان الله ينزله على رسوله صلى الله عليه وسلم بعضه في اثر بعض واخرج الحاكم والبيهقي ايضا والنسائي من طريق داود بن ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس رض قال انزل القرآن جملة واحدة الى السماء الدنيا ليلة القدر ثم انزل بعد ذلك بعشرين سنة ثم قرأ ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق واحسن تفسيرا وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا واخرجه ابن ابي حاتم من هذا الوجه وفي آخره فكان المشركون اذا احدثوا شيئا احدث الله لهم جوابا واخرج الحاكم وابن ابي شيبة من طريق حسّان بن حريث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رض قال فصل القرآن من الذكر فوضع في بيت العزة من السماء الدنيا فجعل جبريل ينزل به على النبي صلى الله عليه وسلم اسانيدها كلها صحيحة واخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عباس قال انزل القرآن في ليلة القدر في شهر رمضان الى السماء الدنيا

جملة واحدة ثم انزل نجوما اسناده لا باس به واخرج الطبراني والبزار من وجه آخر عنه قال انزل القرآن جملة واحدة حتى وضع في بيت العزة في السماء الدنيا ونزله جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم بجواب كلام العباد واعمالهم واخرج ابن ابي شيبة في فضائل القرآن من وجه آخر عنه دفع الى جبريل في ليلة القدر جملة فوضعه في بيت العزة ثم جعل ينزله تنزيلا واخرج ابن مردوية والبيهقي في الاسماء والصفات من طريق السدي عن محمد بن ابي المجالد عن مقسم عن ابن عباس رض انه سأله عطية بن الاسود فقال وقع في قلبي الشك قوله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وقوله انا انزلناه في ليلة القدر وهذ انزل في شوال وفي ذى القعدة وفي ذى الحجة وفى المحرم وصفر وشهر ربيع فقال ابن عباس انه انزل في رمضان فى ليلة القدر جملة واحدة ثم انزل على مواقع النجوم رسلا فى الشهور والايام قال ابوشامة قوله رسلا اي رفقا وعلى مواقع النجوم اي على مثل مساقطها يريد انزل مفرقا يتلوا بعضه بعضا على تودة ورفق القول الثاني انه نزل الى السماء الدنيا في عشرين ليلة قدر او ثلاث وعشرين او خمس وعشرين في كل ليلة ما يقدر الله انزاله في كل السنة ثم نزل بعد ذلك منجما في جميع السنة وهذا القول ذكره الامام فخر الدين بحثا فقال يحتمل انه كان ينزل في كل ليلة قدر ما يحتاج الناس الى انزاله الى مثلها من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم توقف هل هذا اولى او الاول قال ابن كثير وهذا الذي جعله احتمالا نقله القرطبي عن مقاتل بن حيان وحكى الاجماع على انه نزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى بيت العزة فى السماء الدنيا

قلت وممن قال بقول مقاتل الحليمي والماوردي ويوافقه قول ابن شهاب آخر القرآن عهدا بالعرش آية الدين القول الثالث انه ابتدي انزاله في ليلة القدر ثم نزل بعد ذلك منجما في اوقات مختلفة من سائر الاوقات وبه قال الشعبي قال ابن حجر في شرح البخاري والاول هو الصحيح المعتمد قال وحكى الماوردي قولا رابعا انه نزل من اللوح المحفوظ جملة واحدة وان الحفظة نجمته على جبريل في عشرين ليلة وان جبريل نجمه على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة وهذا ايضا غريب والمعتمد ان جبريل كان يعارضه في رمضان بما ينزل به عليه في طول السنة وقال ابوشامة كأن صاحب هذا القول اراد الجمع بين القولين قلت هذا الذي حكاه الماوردي اخرجه ابن ابي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس رض قال نزل القرآن جملة* واحدة من عند الله من اللوح المحفوظ الى السفرة الكرام الكاتبين في السماء الدنيا فنجمته السفرة على جبريل عشرين ليلة ونجمه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة تنبيهات الاول قيل السر في انزاله جملة الى السماء تفخيم امره وامر من نزل عليه وذلك باعلام سكان السموات السبع ان هذا آخر الكتب المنزلة على خاتم الرسل لاشرف الامم قد قربناه اليهم لننزله عليهم ولولا ان الحكمة الالهية اقتضت وصوله اليهم منجما بحسب الوقائع لهبط به الى الارض جملة كسائر الكتب المنزلة قبله ولكن الله باين بينه وبينها فجعل له الامرين انزاله جملة ثم انزاله مفرقا تشريفا للمنزل عليه ذكر ذلك ابوشامة في المرشد الوجيز الثاني قال ابوشامة ايضا الظاهر ان نزوله جملة الى السماء الدنيا قبل ظهور نبوته صلى الله

عليه وسلم قال و يحتمل ان يكون بعدها قلت الظاهر هو الثاني
و سياق الآثار السابقة عن ابن عباس رض صريح فيه و قال ابن حجر
في شرح البخاري قد اخرج احمد و البيهقي في الشعب عن واثلة
بن الاسقع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انزلت التوراة لست
مضين من رمضان و الانجيل لثلاث عشرة خلت منه و الزبور لثمان
عشرة خلت منه و القرآن لاربع و عشرين خلت منه و في رواية وصحف
ابراهيم لاول ليلة قال و هذا الحديث مطابق لقوله تعالى شهر رمضان
الذي انزل فيه القرآن ولقوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر فيحتمل ان
يكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة فانزل فيها جملة
الى سماء الدنيا ثم انزل في اليوم الرابع و العشرين الى الارض اول
اقرأ باسم ربك قلت لكن يشكل على هذا ما اشتهر من انه صلى الله
عليه وسلم بعث في شهر ربيع و يجاب عن هذا بما ذكروه انه نبئ
اولا بالرويا في شهر مولده ثم كانت مدتها ستة اشهر ثم اوحي اليه
في اليقظة ذكره البيهقي وغيره نعم يشكل على الحديث السابق ما
اخرجه ابن ابي شيبه في فضائل القرآن عن ابي قلابه قال انزلت
الكتب كاملة ليلة اربع و عشرين من رمضان وقال الحكيم الترمذي
انزل القرآن جملة واحدة الى سماء الدنيا تسليما منه للامة ما كان ابرز
لهم من الحظ بمبعث محمد صلى الله عليه و سلم و ذلك ان بعثة
محمد صلى الله عليه وسلم كانت رحمة فلما خرجت الرحمة بفتح
الباب جاءت بمحمد صلى الله عليه وسلم و بالقرآن فوضع القرآن ببيت
العزة في السماء الدنيا ليدخل في حد الدنيا ووضعت النبوة في
قلب محمد صلى الله عليه وسلم و جاء جبريل بالرسالة ثم الوحي كأنه

اراد تعالى ان يسلم هذه الرحمة التي كانت حظ هذه الامة من الله الى الامة وقال السخاوي في جمال القراء في نزوله الى السماء جملة تكريم بني آدم وتعظيم شانهم عند الملائكة وتعريفهم عناية الله بهم ورحمته لهم ولهذا المعنى امر سبعين الفا من الملائكة ان تشيع سورة الانعام وزاد سبحانه وتعالى في هذا المعنى بان امر جبريل باملائه على السفرة الكرام وانساخهم اياه وتلاوتهم له قال وفيه ايضا التسوية بين نبينا صلى الله عليه وسلم وبين موسى عليه السلام في انزال كتابه جملة والتفضيل لمحمد في انزاله عليه منجما ليحفظه قال ابوشامة فان قلت فقوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر من جملة القرآن الذي نزل جملة ام لا فان لم يكن منه فما نزل جملة وان كان منه فما وجه صحة هذه العبارة قلت له وجهان احدهما ان يكون معنى الكلام انا حكمنا بانزاله في ليلة القدر وقضينا به وقدرناه في الازل والثاني ان لفظه لفظ الماضي ومعناه الاستقبال اي ننزله جملة في ليلة القدر انتهى الثالث قال ابوشامة ايضا فان قيل ما السر في نزوله منجما وهلا نزل كسائر الكتب جملة قلنا هذا سؤال قد تولى الله جوابه فقال الله تعالى وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة يعنون كما انزل على من قبله من الرسل فاجابهم تعالى بقوله كذلك اي انزلناه كذلك مفرقا لنثبت به فوادك اي لنقوي به قلبك فان الوحي اذا كان يتجدد في كل حادثة كان اقوى للقلب واشد عناية بالمرسل اليه ويستلزم ذلك كثرة نزول الملك اليه وتجديد العهد به وبما معه من الرسالة الواردة من ذلك الجناب العزيز فيحدث له من السرور ما تقصر عنه العبارة ولهذا كان اجود ما يكون في رمضان لكثرة لقائه جبريل عليه السلام

وقيل معنى لنثبت به فوادك اي لنحفظه فانه عليه السلام كان اميا لايقرأ و لايكتب ففرق عليه ليثبت عنده حفظه بخلاف غيره من الانبياء فانه كان كاتبا قارئا فيمكنه حفظ الجميع قال ابن فورك قيل انزلت التوراة جملة لانها نزلت على نبي يقرأ ويكتب وهو موسى عليه السلام و انزل الله القرآن مفرقا لانه انزل غير مكتوب على نبي امي وقال غيره انما لم ينزل جملة واحدة لان منه الناسخ والمنسوخ ولايتاتى ذلك الا فيما انزل مفرقا و منه ماهو جواب لسؤال و منه ما هو انكار على قول قيل او فعل فُعِل وقد تقدم ذلك في قول ابن عباس رض ونزّله جبريل عليه السلام بجواب كلام العباد و اعمالهم و فسربه قوله ولايأتونك بمثل الاجئناك بالحق اخرجه عنه ابن ابي حاتم فالحاصل ان الآية تضمنت حكمتين لانزاله مفرقا تذنيب ما تقدم في كلام هولاء من ان سائر الكتب انزلت جملة هو مشهور في كلام العلماء و على السنتهم حتى كاد ان يكون اجماعا وقد رأيت بعض فضلاء العصر انكر ذلك و قال انه لا دليل عليه بل الصواب انها نزلت مفرقة كالقرآن واقول الصواب الاول و من الادلة على ذلك آية الفرقان السابقة اخرج ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس رض قال قالت اليهود يا ابا القاسم لولا انزل هذا القرآن جملة واحدة كما انزلت التوراة على موسى عليه السلام فنزلت و اخرجه من وجه آخر عنه بلفظ قال المشركون و اخرج نحوه عن قتادة والسدي فان قلت ليس في القرآن التصريح بذلك وانما هو على تقدير ثبوته قول الكفار قلت سكوته تعالى عن الرد عليهم في ذلك وعدوله الى بيان حكمته دليل على صحته ولوكانت الكتب كلها نزلت مفرقة

VOL. XIII.] [No. 44.

BIBLIOTHECA INDICA;

A

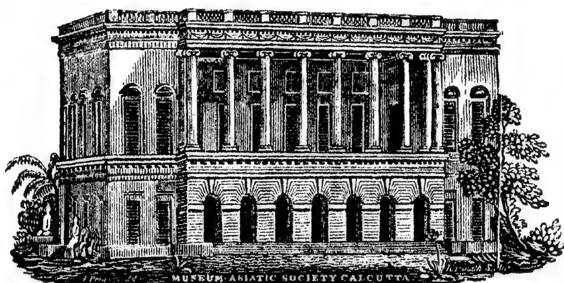
COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.



الاتقان في علوم القرآن للسيوطي

SAYUTY'S ITQÁN ON THE EXEGETIC SCIENCES OF THE QORÁN.

EDITED BY

MOWLAWIES BASHEEROOD-DEEN AND NOOROOL-HAQQ,

PROFESSORS OF THE

CALCUTTA MADRESAH WITH AN ANALYSES BY DR. A. SPRENGER.

FASCICULUS I.

CALCUTTA:

PRINTED BY J. THOMAS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS,

CIRCULAR ROAD.

1852.

Price 1 Rupee per number, 2 shillings in England.

الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين
السيوطي المتوفى سنه ٩١١

لكان يكفي في الرد عليهم ان يقول ان ذلك سنة الله في ما كتب التي
انزلها على الرسل السابقة كما اجاب بمثل ذلك قولهم و قالوا مالهذا
الرسول يأكل الطعام و يمشي في الاسواق فقال وما ارسلنا قبلك من
المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام و يمشون في الاسواق وقولهم اجعل
الله بشرا رسولا فقال و ما ارسلنا قبلك الا رجالا يوحي اليهم وقولهم
كيف يكون رسولا و لاهم له الا النساء فقال و لقد ارسلنا رسلا من قبلك
و جعلنا لهم ازواجا و ذرية الى غير ذلك ومن الادلة على ذلك
ايضا قوله تعالى في انزال التوراة على موسى عليه السلام يوم الصعقة
فخذ ما آتيتك و كتبنا له في الالواح من كل شئ موعظة و تفصيلا
لكل شئ فخذها بقوة والقى الالواح ولما سكت عن موسى الغضب
اخذ الالواح و في نسختها هدى و رحمة واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه
ظلة وظنوا انه و اقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة فهذه الآيات كلها دالة
على ايتائه التوراة جملة واخرج ابن ابي حاتم من طريق سعيد
بن جبير عن ابن عباس رض قال اعطي موسى التوراة في سبعة
الواح من زبرجد فيها تبيان لكل شيء و موعظة فلما جاء بها فرأى
بني اسرائيل عكوفا على عبادة العجل رمى بالتوراة من يده فتحطمت
فرفع الله منها ستة اسباع وبقى سبعا واخرج من طريق جعفر ابن
محمد عن ابيه عن جده رفعه قال الالواح التي انزلت على موسى
كانت من سدر الجنة كان طول اللوح اثنى عشر ذراعا واخرج النسائي
وغيره عن ابن عباس رض في حديث الفتون قال اخذ موسى
الالواح بعد ما سكت عنه الغضب فامرهم بالذى امر الله ان يبلغهم

من الوظائف فثقلت عليهم وابوا ان يقرؤا بها حتى نتق الله عليهم الجبل كأنه ظلة ودنا منهم حتى خافوا ان يقع عليهم فاقرؤا بها واخرج ابن ابي حاتم عن ثابت ابن الحجاج قال جاء تهم التوراة جملة واحدة فكبر عليهم فابوا ان يأخذوه حتى ظلل الله عليهم الجبل فاخذوه عند ذلك فهذه آثار صحيحة صريحة في انزال التوراة جملة ويؤخذ من الاثر الاخير منها حكمة اخرى لانزال القرآن مفرقا فانه ادعى الى قبوله اذا انزل على التدريج بخلاف ما لو نزل جملة واحدة فانه كان ينفر من قبوله كثير من الناس لكثرة ما فيه من الفرائض والمناهي ويوضح ذلك ما اخرجه البخاري عن عائشة رض قالت انما نزل اول ما نزل منه سورة من المفصل فيها ذكر الجنة والنار حتى اذا تاب الناس الى الاسلام نزل الحلال والحرام ولو نزل اول شيء لاتشربوا الخمر لقالوا لاندع الخمر ابدا ولو نزل لاتزنوا لقالوا لاندع الزنا ابدا ثم رأيت هذه الحكمة مصرحا بها في الناسخ والمنسوخ لمكي فرع الذي استقرئ من الاحاديث الصحيحة وغيرها ان القرآن كان ينزل بحسب الحاجة خمس آيات وعشرا واكثر واقل وقد صح نزول العشر الآيات في قصة افك جملة وصح نزول عشر آيات من اول المؤمنين جملة وصح نزول غير اولى الضرر وحدها وهي بعض آية وكذا قوله وان خفتم عيلة الى آخر الآية نزل بعد نزول اول الآية كما حررناه في اسباب النزول وذلك بعض آية واخرج ابن اشته في كتاب المصاحف عن عكرمة في قوله بمواقع النجوم قال انزل الله القرآن نجوما ثلاث آيات واربع آيات وخمس آيات وقال الكزاوي في كتاب الوقف كان القرآن ينزل مفرقا الآية

و الآيتين و الثلاث و الاربع و اكثر من ذلك و اما ما اخرجه البيهقي في الشعب من طريق ابي خلدة عن عمر رض قال تعلموا القرآن خمس آيات خمس آيات فان جبريل كان ينزل بالقرآن على النبي صلى الله عليه و سلم خمسا خمسا و من طريق ضعيف عن علي قال انزل القرآن خمسا خمسا الاسورة الانعام ومن حفظ خمسا خمسا لم ينسه و ما اخرجه ابن عساكر من طريق ابي نضرة قال كان ابو سعيد الخدري رض يعلمنا القرآن خمس آيات بالغداة و خمس آيات بالعشي و يخبران جبريل نزل بالقرآن خمس آيات خمس آيات فالجواب ان معناه ان صح القاءه الى النبي صلى الله عليه و سلم هذا القدر حتى يحفظه ثم يلقي اليه الباقي لانزاله بهذا القدر خاصة و يوضح ذلك ما اخرجه البيهقي ايضا عن خالد ابن دينار قال قال لنا ابو العالية تعلموا القرآن خمس آيات خمس آيات فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذه من جبريل خمسا خمسا المسئلة الثانية في كيفية الانزال و الوحي قال الاصفهاني في اوائل تفسيره اتفق اهل السنة و الجماعة على ان كلام الله منزل و اختلفوا في معنى الانزال فمنهم من قال اظهار القراءة و منهم من قال ان الله تعالى الهم كلامه جبريل و هو في السماء و هو عال عن المكان و علمه قراءته ثم جبريل اداه الى الارض و هو يهبط في المكان و في التنزيل طريقان احدهما ان النبي صلى الله عليه و سلم انخلع من الصورة البشرية الى الصورة الملكية و اخذه من جبريل و الثاني ان الملك انخلع الى البشرية حتى يأخذه الرسول منه و الاول اصعب الحالين انتهى و قال الطيبي

لعل نزول القرآن على الرسول صلى الله عليه و سلم ان يتلقفه الملك من الله تلقفا روحانيا او يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل به الى الرسول و يلقيه عليه و قال القطب الرازي في حواشي الكشاف الانزال لغة بمعنى الايواء و بمعني تحريك الشيء من علو الى سفل وكلاهما لايتحققان فى الكلام فهو مستعمل فيه في معنى مجازي فمن قال القرآن معنى قائم بذات الله تعالى فانزاله ان يوجد الكلمات و الحروف الدالة على ذلك المعنى و يثبتها فى اللوح المحفوظ و من قال القرآن هوالالفاظ فانزاله مجرد اثباته فى اللوح المحفوظ و هذا المعنى مناسب لكونه منقولا عن اول المعنيين اللغويين و يمكن ان يكون المراد بانزاله اثباته فى السماء الدنيا بعد الاثبات فى اللوح المحفوظ و هذا مناسب للمعنى الثاني و المراد بانزال الكتب على الرسل ان يتلقفها الملك من الله تلقفا روحانيا او يحفظها من اللوح المحفوظ و ينزل بها فيلقيها عليهم انتهى و قال غيره فى المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة اقوال احدها انه اللفظ والمعنى و ان جبريل عليه السلام حفظ القرآن من اللوح المحفوظ و نزل به و ذكر بعضهم ان احرف القرآن فى اللوح المحفوظ كل حرف منها بقدر جبل قاف و ان تحت كل حرف منها معان لايحيط بها الا الله تعالى و الثاني ان جبريل عليه السلام انما نزل بالمعاني خاصة و انه صلى الله عليه و سلم علم تلك المعاني و عبر عنها بلغة العرب و تمسك قائل هذا بظاهر قوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك و الثالث ان جبريل عليه السلام القى عليه المعنى وانه عبر بهذه الالفاظ بلغة العرب و ان اهل السماء يقرؤنه

بالعربية ثم انه نزل به كذلك بعد ذلك وقال البيهقي في معنى قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر يريد و الله اعلم انا اسمعنا الملك وافهمناه اياه و انزلناه بما سمع فيكون الملك منتقلا به من علو الى سفل قال ابوشامة هذا المعنى مطرد في جميع الفاظ الانزال المضافة الى القرآن او الى شيء منه يحتاج اليه اهل السنة المعتقدون قدم القرآن و انه صفة قائمة بذات الله تعالى قلت ويؤيد ان جبريل تلقفه سماعا من الله تعالى ما اخرجه الطبراني من حديث النواس بن سمعان مرفوعا اذا تكلم الله بالوحي اخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله تعالى فاذا سمع بذلك اهل السماء صعقوا و خروا سجدا فيكون اولهم برفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى من وحيه بما اراد فينتهي به على الملائكة كلما مر بسماء سأله اهلها ما ذا قال ربنا قال الحق فينتهي به حيث امر واخرج ابن مردويه من حديث ابن مسعود رفعه اذا تكلم الله بالوحي يسمع اهل السموات صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفزعون و يرون انه من امر الساعة و اصل الحديث في الصحيح وفي تفسير علي بن سهل النيسابوري قال جماعة من العلماء نزل القرآن جملة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى بيت يقال له بيت العزة فحفظه جبريل وغشي على اهل السموات من هيبة كلام الله فمر بهم جبريل و قد افاقوا فقالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق يعني القرآن وهو معنى قوله حتى اذا فزع عن قلوبهم فاتى به جبريل الى بيت العزة فاملاه على السفرة الكتبة يعني الملائكة وهو معنى قوله بايدي سفرة كرام بررة وقال الجويني

كلام الله المنزل قسمان قسم قال الله تعالى لجبريل قل للنبي الذي انت مرسل اليه ان الله يقول افعل كذا وكذا وامر بكذا وكذا ففهم جبريل ما قاله ربه ثم نزل على ذلك النبي وقال له ما قال ربه ولم تكن العبارة تلك العبارة كما يقول الملك لمن يثق به قل لفلان يقول لك الملك اجتهد في الخدمة واجمع جندك للقتال فان قال الرسول يقول الملك لاتتهاون في خدمتي ولاتترك الجند تتفرق وحثهم على المقاتلة لا ينسب الى كذب ولا تقصير في اداء الرسالة وقسم آخر قال الله تعالى لجبريل اقرأ على النبي هذا الكتاب فنزل جبريل بكلمة الله من غير تغيير كما يكتب الملك كتابا ويسلمه الى امين ويقول اقرأه على فلان فهو لا يغير منه كلمة ولا حرفا انتهى قلت القرآن هو القسم الثاني والقسم الاول هو السنة كما ورد ان جبريل كان ينزل بالسنة كما ينزل بالقرآن ومن هنا جاز رواية السنة بالمعنى لان جبريل اداه بالمعنى ولم تجز القرأة بالمعنى لان جبريل اداه باللفظ ولم يبح له ايحاؤه بالمعنى والسر في ذلك ان المقصود منه التعبد بلفظه والاعجاز به فلايقدر احد ان يأتي بلفظ يقوم مقامه وان تحت كل حرف منه معاني لا يحاط بها كثرة فلايقدر احد ان يأتي بدله بما يشتمل عليه والتخفيف على الامة حيث جعل المنزل اليهم على قسمين قسم يروونه بلفظه الموحى به وقسم يروونه بالمعنى ولوجعل كله مما يروى باللفظ لشق اوبالمعنى لم يؤمن التبديل والتحريف فتامل وقدرأيت عن السلف ما يعضد كلام الجويني واخرج ابن ابي حاتم من طريق عقيل عن الزهري انه سئل عن الوحي فقال الوحي ما يوحي الله

الى نبي من انبيائه فيثبته من قلبه فيتكلم به ويكتبه وهو كلام الله ومنه ما لايتكلم به ولايكتبه لاحد ولايأمر بكتابته ولكنه يحدث به الناس حديثا ويبين لهم ان الله امره ان يبينه للناس ويبلغهم اياه فصـــل وقد ذكر العلماء رح للوحي كيفيات احدٰنها ان يأتيه الملك في مثل صلصلة الجرس كما فى الصحيح وفي مسند احمد عن عبد الله بن عمر سألت النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس بالوحي فقال اسمع صلاصل ثم اسكت عند ذلك فما من مرة يوحى اليّ الاظننت ان نفسي تقبض قال الخطابي والمراد انه صوت متدارك يسمعه ولايتبينه اول ما يسمعه حتى يفهمه بعد وقيل هو صوت خفق اجنحة الملك والحكمة في تقدمه ان يقرع سمعه الوحي فلا يبقي فيه مكانا لغيره وفى الصحيح ان هٰذه الحالة اشد حالات الوحي عليه وقيل انه انما كان ينزل هكذا اذا نزلت آية وعيد او تهديد الثانية ان ينفث في روعه الكلام نفثا كما قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي اخرجه الحاكم وهذا قد يرجع الى الحالة الاولى او التي بعدها بان يأتيه في احدى الكيفيتين وينفث في روعه الثالثة ان يأتيه في صورة الرجل فيكلمه كما فى الصحيح واحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فاعي ما يقول زاد ابو عوانه في صحيحه وهو اهونه عليّ الرابعة ان يأتيه الملك فى النوم وعد من هذا قوم سورة الكوثر وقد تقدم ما فيه الخامسة ان يكلمه الله اما فى اليقظة كما في ليلة الاسراء او فى النوم كما في حديث معاذا تاني ربي فقال فيم يختصم الملأ الاعلى الحديث وليس فى القرآن من هذا النوع شئ فيما اعلم

نعم يمكن ان يعد منه آخر سورة البقرة لما تقدم و بعض سورة الضحى والم نشرح فقد اخرج ابن ابي حاتم من حديث عدي بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي مسئلة وددت اني لم اكن سألته قلت اي رب اتخذت ابراهيم خليلا وكلمت موسى تكليما فقال يا محمد الم اجدك يتيما فآويت و ضالا فهديت و عائلا فاغنيت وشرحت لك صدرك وحططت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك فلا اذكر الا ذكرت معي فائدة اخرج الامام احمد في تاريخه من طريق داود بن ابي هند عن الشعبي قال انزل على النبي صلى الله عليه وسلم النبوة وهو ابن اربعين سنة فقرن بنبوته اسرافيل ثلاث سنين فكان يعلمه الكلمة والشيء ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة قال ابن عسكر والحكمة في توكيل اسرافيل به انه الموكل بالصور الذي فيه هلاك الخلق و قيام الساعة ونبوته صلى الله عليه وسلم موذنة بقرب الساعة و انقطاع الوحي كما وكل بذي القرنين ريائيل الذي يطوى الارض و بخالد بن سنان مالك خازن النار و اخرج ابن ابي حاتم عن ابن سابط قال في ام الكتاب كل شيء هو كائن الى يوم القيمة فوكل ثلاثة بحفظه من الملائكة فوكل جبريل بالكتب و الوحي الى الانبياء و بالنصر عند الحروب و بالهلكات اذا اراد الله ان يهلك قوما و وكل ميكائيل بالقطر والنبات و وكل ملك الموت بقبض الانفس فاذا كان يوم القيمة عارضوا بين حفظهم و بين ما كان في ام الكتاب فيجدونه سواء و اخرج ايضا عن عطا بن السائب قال اول من يحاسب جبريل

لانه كان امين الله الى رسله فائدة ثانية اخرج الحاكم و البيهقي عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه و سلم قال انزل القرآن بالتفخيم كهيئة عذرا او نذرا و الصدفين و الا له الخلق و الامرو اشباه هذا قلت اخرجه ابن الانباري في كتاب الوقف و الابتداء فتبين ان المرفوع منه انزل القرآن بالتفخيم فقط و ان الباقي مدرج من كلام عمار بن عبدالملك احد رواة الحديث فائدة اخرى اخرج ابن ابي حاتم عن سفيان الثوري قال لم ينزل وحي الا بالعربية ثم ترجم كل نبي لقومه فائدة اخرى اخرج ابن سعد عن عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه و سلم اذا نزل عليه الوحي يغط في راسه و يستربد وجهه و يجد بردا في ثناياه و يعرق حتى ينحدر منه مثل الجمان المسئلة الثالثة في الاحرف السبعة التي نزل القرآن عليها قلت ورد حديث نزل القرآن على سبعة احرف من رواية جمع من الصحابة ابي بن كعب وانس و حذيفة بن اليمان و زيد بن ارقم و سمرة بن جندب و سليمان بن صرد و ابن عباس و ابن مسعود و عبدالرحمن بن عوف و عثمان بن عفان و عمربن الخطاب و بن ابي سلمة و عمرو بن العاص و معاذ بن جبل و هشام بن حكيم و ابي بكرة و ابي جهم و ابي سعيد الخدري و ابي طلحة الانصاري و ابي هريرة و ام ايوب رضوان الله عليهم اجمعين فهولاء احد وعشرون صحابيا و قد نص ابوعبيد على تواتره و اخرج ابو يعلى في مسنده ان عثمان رض قال على المنبر اذكر الله رجلا سمع النبي صلى الله عليه و سلم قال ان القرآن انزل على سبعة احرف كلها شاف كاف لما قام فقاموا حتى لم يحصوا فشهدوا بذلك فقال و انا اشهد معهم و سأسوق من رواياتهم ما يحتاج

اليه فاقول اختلف في معنى هذا الحديث على نحو اربعين قولا احدها انه من المشكل الذي لايدرى معناه لان الحرف يصدق لغة على حرف الهجاء و على الكلمة و على المعنى و على الجهة قاله ابن سعد ان النحوي الثاني انه ليس المراد بالسبعة حقيقة العدد بل المراد به التيسير و التسهيل و السعة و لفظ السبعة يطلق على ارادة الكثرة في الآحاد كما يطلق السبعون في العشرات و السبعماية في المئين ولايراد العدد المعين و الى هذا جنح عياض و من تبعه و يرده ما في حديث ابن عباس رض في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل عليه السلام على حرف فراجعته فلم ازل استزيده و يزيدني حتى انتهى الى سبعة احرف وفي حديث ابي عند مسلم ان ربي ارسل الي ان اقرأ القرآن على حرف فرددت اليه ان هوّن على امتي فارسل الي ان اقرأ على حرفين فرددت اليه ان هوّن على امتي فارسل اليّ ان اقرأه على سبعة احرف و في لفظ عنه عند النسائي ان جبرئيل و مكائيل اتياني فقعد جبرئيل عن يميني و ميكائيل عن يساري فقال جبرئيل اقرأ القرآن على حرف فقال ميكائيل استزده حتى بلغ سبعة احرف و في حديث ابي بكرة عنه فنظرت الى ميكائيل فسكت فعلمت انه قد انتهت العدة فهذا يدل على ارادة حقيقة العدد و انحصاره الثالث ان المراد بها سبع قرآآت و تعقب بانه لا يوجد في القرآن كلمة تقرأ على سبعة اوجه الا القليل مثل عبد الطاغوت و لا تقل لهما اف و اجيب بان المراد ان كل كلمة تقرأ بوجه او وجهين او ثلاثة او اكثر الى سبعة و يشكل على هذا ان في الكلمات ما قرئ على اكثر و هذا يصلح ان يكون قولا رابعا

الخامس ان المراد بها الاوجه التي يقع بها التغاير ذكره ابن قتيبة قال فاولها ما يتغير حركته و لا يزول معناه و لا صورته مثل و لا يضار كاتب بالرفع و الفتح وثانيها ما يتغير بالفعل مثل بعِّد وباعد بلفظ الطلب و الماضي وثالثها ما يتغير بالنقط مثل ننشزها وننشرها و رابعها ما يتغير بابدال حرف قريب المخرج مثل طلح منضود وطلع وخامسها ما يتغير بالتقديم والتأخير مثل و جاءت سكرة الموت بالحق و سكرة الحق بالموت و سادسها ما يتغير بزيادة او نقصان مثل و الذكر و الانثى و ما خلق الذكر والانثى و سابعها ما يتغير بابدال الكلمة باخرى مثل كالعهن المنفوش وكالصوف المنفوش وتعقب هذا قاسم بن ثابت بان الرخصة وقعت و اكثرهم يومئذ لا يكتب ولايعرف الرسم و انما كانوا يعرفون الحروف ومخارجها و اجيب بانه لايلزم من ذلك توهين ما قاله ابن قتيبة لاحتمال ان يكون الانحصار المذكور في ذلك وقع اتفاقا و انما اطلع عليه بالاستقراء و قال ابو الفضل الرازي في اللوائح الكلام لا يخرج عن سبعة اوجه في الاختلاف الاول اختلاف الاسماء من افراد وتثنية و جمع و تذكير و تانيث الثاني اختلاف تصريف الافعال من ماض ومضارع و امر الثالث وجوه الاعراب الرابع النقص و الزيادة الخامس التقديم والتأخير السادس الابدال السابع اختلاف اللغات كالفتح و الامالة و الترقيق والتفخيم والادغام و الاظهار ونحو ذلك و هذا هو القول السادس وقال بعضهم المراد بها كيفية النطق بالتلاوة من ادغام و اظهار وتفخيم وترقيق وامالة و اشباع ومد و قصر وتشديد و تخفيف و تليين و تحقيق و هذا هو القول السابع و قال ابن الجزري قد تتبعت صحيح القرآات وشاذها وضعيفها و منكرها فاذا هي يرجع اختلافها الى سبعة اوجه لا يخرج عنها

اليه فاقول اختلف في معنى هذا الحديث على نحو اربعين قولا احدها انه من المشكل الذي لايدرى معناه لان الحرف يصدق لغة على حرف الهجاء وعلى الكلمة وعلى المعنى وعلى الجهة قاله ابن سعد ان النحوي الثاني انه ليس المراد بالسبعة حقيقة العدد بل المراد به التيسير والتسهيل والسعة ولفظ السبعة يطلق على ارادة الكثرة في الآحاد كما يطلق السبعون في العشرات والسبعماية في المئين ولايراد العدد المعين والى هذا جنح عياض ومن تبعه ويرده ما في حديث ابن عباس رض في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل عليه السلام على حرف فراجعته فلم ازل استزيده ويزيدني حتى انتهى الى سبعة احرف وفي حديث ابي عند مسلم ان ربي ارسل الي ان اقرأ القرآن على حرف فرددت اليه ان هوّن على امتي فارسل الي ان اقرأ على حرفين فرددت اليه ان هوّن على امتي فارسل اليّ ان اقرأه على سبعة احرف وفي لفظ عنه عند النسائي ان جبرئيل وميكائيل اتياني فقعد جبرئيل عن يميني وميكائيل عن يساري فقال جبرئيل اقرأ القرآن على حرف فقال ميكائيل استزده حتى بلغ سبعة احرف وفي حديث ابي بكرة عنه فنظرت الى ميكائيل فسكت فعلمت انه قد انتهت العدة فهذا يدل على ارادة حقيقة العدد وانحصاره الثالث ان المراد بها سبع قرآات وتعقب بانه لا يوجد في القرآن كلمة تقرأ على سبعة اوجه الا القليل مثل عبد الطاغوت ولا تقل لهما اف واجيب بان المراد ان كل كلمة تقرأ بوجه او وجهين او ثلاثة او اكثر الى سبعة ويشكل على هذا ان في الكلمات ما قرئ على اكثر وهذا يصلح ان يكون قولا رابعا

الخامس ان المراد بها الاوجه التي يقع بها التغاير ذكره ابن قتيبة قال فاولها ما يتغير حركته و لا يزول معناه و لا صورته مثل و لا يضار كاتب بالرفع و الفتح وثانيها ما يتغير بالفعل مثل بعّد وباعد بلفظ الطلب و الماضي وثالثها ما يتغير بالنقط مثل ننشزها وننشرها و رابعها ما يتغير بابدال حرف قريب المخرج مثل طلح منضود وطلع وخامسها ما يتغير بالتقديم والتاخير مثل و جاءت سكرة الموت بالحق و سكرة الحق بالموت و سادسها ما يتغير بزيادة او نقصان مثل و الذكر و الانثى و ما خلق الذكر و الانثى و سابعها ما يتغير بابدال الكلمة باخرى مثل كالعهن المنفوش و كالصوف المنفوش وتعقب هذا قاسم بن ثابت بان الرخصة وقعت و اكثرهم يومئذ لا يكتب ولايعرف الرسم و انما كانوا يعرفون الحروف و مخارجها و اجيب بانه لايلزم من ذلك توهين ما قاله ابن قتيبة لاحتمال ان يكون الانحصار المذكور في ذلك وقع اتفاقا و انما اطلع عليه بالاستقراء و قال ابوالفضل الرازي في اللوائح الكلام لا يخرج عن سبعة اوجه في الاختلاف الاول اختلاف الاسماء من افراد وتثنية و جمع و تذكير و تانيث الثاني اختلاف تصريف الافعال من ماض و مضارع و امر الثالث وجوه الاعراب الرابع النقص و الزيادة الخامس التقديم والتاخير السادس الابدال السابع اختلاف اللغات كالفتح و الامالة و الترقيق و التفخيم و الادغام و الاظهار ونحو ذلك و هذا هو القول السادس وقال بعضهم المراد بها كيفية النطق بالتلاوة من ادغام و اظهار وتفخيم وترقيق و امالة و اشباع و مد و قصر وتشديد و تخفيف و تليين و تحقيق و هذا هوالقول السابع وقال ابن الجزري قد تتبعت صحيح القرآات وشاذها وضعيفها و منكرها فاذا هي يرجع اختلافها الى سبعة اوجه لايخرج عنها

وذلك اما في الحركات بلا تغير في المعنى والصورة نحو البخل بأربعة ويحسب بوجهين او يتغير في المعنى فقط نحو فتلقى ادم من ربه كلمات واما في الحروف بتغير المعنى لا الصورة نحو تبلوا وتتلوا وعكس ذلك نحو الصراط والسراط وبتغيرهما نحو فامضوا فاسعوا واما في التقديم والتأخير نحو فيقتلون ويقتلون او في الزيادة والنقصان نحو اوصى ووصى فهذه سبعة لا يخرج الاختلاف عنها قال واما نحو اختلاف الاظهار والادغام والروم والاشمام والتحقيق والتسهيل والنقل والابدال فهذا ليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ او المعنى لان هذه الصفات المتنوعة في ادائه لا تخرجه عن ان يكون لفظا واحدا انتهى وهذا هو القول الثامن ومن امثلة التقديم والتأخير قراءة الجمهور كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقرأ ابن مسعود على قلب كل متكبر التاسع ان المراد سبعة اوجه من المعاني المتفقة بالفاظ مختلفة نحو اقبل وتعال وهلم وعجل واسرع والى هذا ذهب سفيان بن عيينة وابن جرير وابن وهب وخلائق ونسبه ابن عبد البر الى اكثر العلماء ويدل له ما اخرجه احمد والطبراني من حديث ابي بكرة ان جبرئيل قال يا محمد اقرأ القرآن على حرف قال ميكائيل استزده حتى بلغ سبعة احرف قال كل شاف كاف ما لم يختم آية عذاب برحمة او رحمة بعذاب نحو قولك تعال واقبل وهلم واذهب واسرع وعجل هذا لفظ رواية احمد واسناده جيد واخرج احمد والطبراني ايضا عن ابن مسعود رض نحوه وعند ابي داؤد عن ابي قلت سميعا عليما عزيزا حكيما ما لم تخلط آية عذاب برحمة او آية رحمة بعذاب وعند احمد من حديث ابي هريرة انزل القرآن على سبعة احرف

عليما حكيما غفورا رحيما و عنده ايضا من حديث عمر ان القول كله صواب ما لم يجعل مغفرة عذابا او عذابا مغفرة اسانيدها جياد قال ابن عبد البر انما اراد بهذا ضرب المثل للحروف التي نزل القرآن عليها انها معان متفق مفهومها مختلف مسموعها لا يكون في شيء منها معنى وضده ولا وجه يخالف معنى وجه خلافا ينفيه و يضاده كالرحمة التي هي خلاف العذاب و ضده ثم اسند عن ابي بن كعب انه كان يقرأ كلما اضاء لهم مشوا فيه مروا فيه سعوا فيه وكان ابن مسعود رض يقرأ للذين امنوا انظرونا امهلونا اخرونا قال الطحاوي وانما كان ذلك رخصة لما كان يتعسر على كثير منهم التلاوة بلفظ واحد لعدم علمهم بالكتابة و الضبط و اتقان الحفظ ثم نسخ بزوال العذر و تيسر الكتابة والحفظ وكذا قال ابن عبد البر والباقلاني وآخرون و في فضائل ابي عبيد من طريق عون بن عبد الله ان ابن مسعود رض اقرأ رجلا ان شجرة الزقوم طعام الاثيم فقال الرجل طعام اليتيم فردها عليه فلم يستقم بها لسانه فقال اتستطيع ان تقول طعام الفاجر قال نعم قال فافعل القول العاشر ان المراد سبع لغات و الى هذا ذهب ابو عبيد و ثعلب والازهري وآخرون و اختاره ابن عطية و صححه البيهقي في الشعب و تعقب بان لغات العرب اكثر من سبعة و اجيب بان المراد افصحها فجاء عن ابي صالح عن ابن عباس قال نزل القرآن على سبع لغات منها خمس بلغة العجز من هوازن قال و العجز سعد بن بكر و جشم بن بكر و نصر بن معاوية و ثقيف و هؤلاء كلهم من هوازن و يقال لهم عليا هوازن ولهذا قال ابو عمرو بن العلا افصح العرب عليا هوازن و سفلى تميم يعني بني دارم و اخرج ابو عبيد من وجه آخر عن ابن عباس قال نزل

القرآن بلغة الكعبين كعب قريش وكعب خزاعة قيل و كيف ذلك قال لان الدار واحدة يعني ان خزاعة كانوا جيران قريش فسهلت عليهم لغتهم و قال ابو حاتم السجستاني نزل بلغة قريش و هذيل و تميم و الازد و ربيعة و هوازن و سعد بن بكر و استنكر ذلك ابن قتيبة وقال لم ينزل القرآن الا بلغة قريش واحتج بقوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه فعلى هذا تكون اللغات السبع في بطون قريش وبذلك جزم ابو علي الاهوازي و قال ابو عبيد ليس المراد ان كل كلمة تقرأ على سبع لغات بل اللغات السبع مفرقة فيه فبعضه بلغة قريش و بعضه بلغة هذيل و بعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وغيرهم وقال وبعض اللغات اسعد بها من بعض و اكثر نصيبا و قيل نزل بلغة مضر خاصة لقول عمر رض نزل القرآن بلغة مضر وعين بعضهم فيما حكاه ابن عبد البر السبع من مضر انهم هذيل و كنانة و قيس و ضبة و تيم الرباب واسد ابن خزيمة و قريش فهذه قبائل مضر تستوعب سبع لغات و نقل ابو شامة عن بعض الشيوخ انه قال انزل القرآن اولا بلسان قريش و من جاورهم من العرب الفصحاء ثم ابيح للعرب ان يقرؤه بلغاتهم التي جرت عادتهم باستعمالها على اختلافهم في الالفاظ و الاعراب و لم يكلف احد منهم الانتقال عن لغته الى لغة اخرى للمشقة و لما كان فيهم من الحمية ولطلب تسهيل فهم المراد و زاد غيره ان الاباحة المذكورة لم تقع بالتشهي بان يغير كل احد الكلمة بمرادفها في لغته بل المرعي في ذلك السماع من النبي صلى الله عليه وسلم واستشكل بعضهم هذا بانه يلزم عليه ان جبرئيل كان يلفظ باللفظ الواحد سبع مرات و اجيب بانه انما يلزم هذا لو اجتمعت الاحرف السبعة في لفظ واحد

و نحن قلنا كان جبرئيل يأتي في كل عرضة بحرف الى ان تمت سبعة
و بعد هذا كله رد هذا القول بان عمر بن الخطاب رض و هشام بن
حكيم كلاهما قرشي من لغة واحدة و قبيلة واحدة و قد اختلفت قرأتهما
و محال ان ينكر عليه عمر لغته فدل على ان المراد بالاحرف السبعة
غير اللغات القول الحادي عشر ان المراد سبعة اصناف و الاحاديث
السابقة ترده و القائلون به اختلفوا في تعيين السبعة فقيل امر و نهي
و حلال و حرام و محكم و متشابه و امثال و احتجوا بما اخرجه الحاكم
و البيهقي عن ابن مسعود رض عن النبي صلى الله عليه و سلم قال
كان الكتاب الاول ينزل من باب واحد على حرف واحد و نزل القرآن
من سبعة ابواب على سبعة احرف زاجر و آمر و حلال و حرام و محكم
و متشابه و امثال الحديث و قد اجاب عنه قوم بانه ليس المراد
بالاحرف السبعة التي تقدم ذكرها في الاحاديث الاخرى لان سياق
تلك الاحاديث يأبى حملها على هذا بل هي ظاهرة في ان المراد
ان الكلمة تقرأ على وجهين و ثلاثة الى سبعة تيسيرا و تهوينا و الشيء
الواحد لا يكون حلالا حراما في آية واحدة قال البيهقي المراد بالسبعة
الاحرف هذا الانواع التي نزل عليها و المراد بها في تلك الاحاديث
اللغات التي يقرأ بها و قال غيره من اول الاحرف السبعة بهذا فهو
فاسد لانه محال ان يكون الحرف منها حراما لا ما سواه او حلالا لا ما
سواه و لانه لا يجوز ان يكون القرآن يقرأ على انه حلال كله او حرام كله
او امثال كله و قال ابن عطية هذا القول ضعيف لان الاجماع على
ان التوسعة لم تقع في تحريم حلال و لا تحليل حرام و لا في تغيير
شيء من المعاني المذكورة و قال الماوردي هذا القول خطأ لانه

صلى الله عليه وسلم اشار الى جواز القراأة بكل واحد من الحروف وابدال حرف بحرف وقد اجمع المسلمون على تحريم ابدال آية امثال بآية احكام و قال ابو علي الاهوازي و ابو العلا الهمداني قوله في الحديث زاجر و آمر الخ استيناف كلام آخر اي هو زاجر اي القرآن ولم يرد به تفسير الاحرف السبعة و انما توهم ذلك من جهة الاتفاق في العدد و يؤيده ان في بعض طرقه زاجرا و آمرا بالنصب اي نزل على هذه الصفة في الابواب السبعة و قال ابو شامة يحتمل ان يكون التفسير المذكور للابواب لا للاحرف اي هي سبعة ابواب من ابواب الكلام و اقسامه اي انزله الله على هذه الاصناف لم يقتصر منها على صنف واحد كغيره من الكتب و قيل المراد بها المطلق و المقيد و العام والخاص و النص و المأول والناسخ و المنسوخ و المجمل و المفسر و الاستثناء و اقسامه حكاه شيذله عن الفقهاء و هذا هو القول الثاني عشر و قيل المراد بها الحذف و الصلة و التقديم و التأخير و الاستعارة و التكرار و الكناية و الحقيقة و المجاز و المجمل و المفسر و الظاهر و الغريب حكاه عن اهل اللغة و هذا هو الثالث عشر و قيل المراد بها التذكير والتانيث والشرط و الجزاء و التصريف و الاعراب و الاقسام و جوابها و الجمع و الافراد و التصغير و التعظيم و اختلاف الادوات حكاه عن النحاة و هذا هو الرابع عشر و قيل المراد بها سبعة انواع من المعاملات الزهد و القناعة مع اليقين و الحزم و الخدمة مع الحياء و الكرم و الفتوة مع الفقر و المجاهدة و المراقبة مع الخوف و الرجاء و التضرع و الاستغفار مع الرضا و الشكر و الصبر مع المحاسبة و المحبة و الشوق مع المشاهدة حكاه عن الصوفية وهذا هو الخامس عشر القول السادس عشر ان المراد بها سبعة علوم

علم الانشاء و الايجاد و علم التوحيد و التنزيه و علم صفات الذات وعلم صفات الفعل وعلم العفو والعذاب و علم الحشر والحساب وعلم النبوات و قال ابن حجر ذكر القرطبي عن ابن حبان انه بلغ الاختلاف في معنى الاحرف السبعة الى خمسة وثلاثين قولا و لم يذكر القرطبي منها سوى خمسة ولم اقف على كلام ابن حبان في هذا بعد تتبعي مظانه قلت قد حكاه ابن النقيب في مقدمة تفسيره عنه بواسطة الشرف المرسي فقال قال ابن حبان اختلف اهل العلم في معنى الاحرف السبعة على خمسة و ثلاثين قولا فمنهم من قال هي زاجر وآمر و حلال و حرام و محكم و متشابه و امثال الثاني حلال و حرام و امر و نهي و زجر و خبر ما هو كائن بعد و امثال الثالث وعد و وعيد و حلال و حرام و مواعظ و امثال و احتجاج الرابع امر و نهي و بشارة و نذارة و اخبار و امثال الخامس محكم و متشابه و ناسخ و منسوخ و خصوص و عموم و قصص السادس امر و زجر و ترغيب و ترهيب و جدل و قصص ومثل السابع امر و نهي و حد و علم و سر و ظهر و بطن الثامن ناسخ و منسوخ و وعد و وعيد و رغم و تاديب و انذار التاسع حلال و حرام و افتتاح و اخبار و فضائل و عقوبات العاشر اوامر و زواجر و امثال و انباء و عتب و وعظ و قصص الحادي عشر حلال و حرام و امثال و منصوص و قصص و اباحات الثاني عشر ظهر و بطن و فرض و ندب و خصوص و عموم و امثال الثالث عشر امر و نهي و وعد و وعيد و اباحة و ارشاد و اعتبار الرابع عشر مقدم و مؤخر و فرائض و حدود و مواعظ و متشابه و امثال الخامس عشر مفسر و مجمل و مقضي و ندب و حتم و امثال السادس عشر امر حتم و امر ندب و نهي حتم و نهي ندب

و اخبار و اباحات السابع عشر امر فرض و نهي حتم و امر ندب
و نهي مرشد و وعد و وعيد و قصص الثامن عشر سبع جهات لا يتعداها
الكلام لفظ خاص اريد به الخاص و لفظ عام اريد به العام و لفظ عام
اريد به الخاص و لفظ خاص اريد به العام و لفظ يستغني تنزيله عن
تأويله و لفظ لا يعلم فقهه الا العلماء و لفظ لا يعلم معناه الا الراسخون
التاسع عشر اظهار الربوبية و اثبات الوحدانية و تعظيم الالوهية والتعبد
لله و مجانبة الاشراك و الترغيب في الثواب و الترهيب من العقاب
العشرون سبع لغات منها خمس من هوازن و اثنتان لسائر العرب
الحادي والعشرون سبع لغات متفرقة لجميع العرب كل حرف منها
لقبيلة مشهورة و الثاني والعشرون سبع لغات اربع لعجز هوازن سعد
بن بكر و جشم بن بكر و نصر بن معاوية و ثلاث لقريش الثالث
و العشرون سبع لغات لغة لقريش و لغة لليمن و لغة لجرهم و لغة
لهوازن و لغة لقضاعة و لغة لتميم و لغة لطي الرابع و العشرون لغة
الكعبيين كعب ابن عمرو و كعب بن لوي و لهما سبع لغات الخامس
و العشرون اللغات المختلفة لاحياء العرب في معنى واحد مثل هلم
و هات وتعال واقبل السادس والعشرون سبع قرآت لسبعة من الصحابة
ابي بكر و عمر و عثمان و علي و ابن مسعود و ابن عباس و ابي ابن
كعب السابع و العشرون همز و امالة و فتح و كسر و تفخيم و مد و قصر
الثامن و العشرون تصريف و مصادر و عروض و غريب و سجع و لغات
مختلفة كلها في شيء واحد التاسع و العشرون كلمة واحدة تعرب بسبعة
اوجه حتى يكون المعنى واحدا و ان اختلف اللفظ فيها الثلاثون
امهات الهجاء الالف والباء والجيم و الدال والراء و السين و العين لان

عليها تدور جوامع كلام العرب الحادي و الثلاثون انها في اسماء الرب مثل الغفور الرحيم السميع البصير العليم الحكيم الثاني و الثلاثون هي آية في صفات الذات و آية تفسيرها في آية اخرى و آية بيانها في السنة الصحيحة و آية في قصة الانبياء و الرسل و آية في خلق الاشياء و آية في وصف الجنة و آية في وصف النار الثالث و الثلثون آية في وصف الصانع وآية في اثبات الوحدانية له وآية في اثبات صفاته وآية في اثبات رسله و آية في اثبات كتبه و آية في اثبات الاسلام و آية في نفي الكفر الرابع و الثلاثون سبع جهات من صفات الذات لله التي لا يقع عليها التكذيف الخامس و الثلثون الايمان بالله و مباينة الشرك و اثبات الاوامر ومجانبة الزواجر و الثبات على الايمان وتحريم ما حرم الله و طاعة رسوله قال ابن حبان فهذه خمسة و ثلاثون قولا لاهل العلم و اللغة في معنى انزل القرآن على سبعة احرف و هي اقاويل يشبه بعضها بعضا و كلها محتملة و تحتمل غيرها وقال المرسي هذه الوجوه اكثرها متداخلة ولا ادري مستندها ولا عمن نقلت ولا ادري لم خص كل واحد منهم هذه الاحرف السبعة بما ذكر مع ان كلها موجود في القرآن فلا ادري معنى التخصيص وفيها اشياء لا افهم معناها على الحقيقة و اكثرها يعارضه حديث عمر مع هشام بن حكيم الذي في الصحيح فانهما لم يختلفا في تفسيره ولا احكامه انما اختلفا في قراأة حروفه وقد ظن كثير من العوام ان المراد بها القرآت السبعة و هو جهل قبيح تنبيه اختلف هل المصاحف العثمانية مشتملة على جميع الاحرف السبعة فذهب جماعات من الفقهاء و القراء و المتكلمين الى ذلك وبنوا عليه انه لا يجوز على الامة ان تهمل نقل شيء منها و قد

اجمع الصحابة على نقل المصاحف العثمانية من الصحف التي كتبها ابو بكر و اجمعوا على ترك ما سوى ذلك و ذهب جماهير العلماء من السلف والخلف و ائمة المسلمين الى انها مشتملة على ما يحتمله رسمها من الاحرف السبعة فقط جامعة للعرضة الاخيرة التي عرضها النبي صلى الله عليه و سلم على جبريل متضمنة لها لم تترك حرفا منها قال ابن الجوزي و هذا هو الذي يظهر صوابه و يجاب عن الاول بما ذكره ابن جرير ان القراآة على الاحرف السبعة لم تكن واجبة على الامة و انما كان جائزا لهم و مرخصا لهم فيه فلما رأى الصحابة ان الامة تفترق و تختلف اذا لم يجتمعوا على حرف واحد اجتمعوا على ذلك اجتماعا شائعا و هم معصومون من الضلالة ولم يكن في ذلك ترك واجب ولا فعل حرام ولا شك ان القرآن نسخ منه في العرضة الاخيرة وغيرها فاتفق رأى الصحابة على ان كتبوا ما تحققوا انه قرآن مستقر في العرضة الاخيرة و تركوا ما سوى ذلك اخرج ابن اشته في المصاحف و ابن ابي شيبه في فضائله من طريق ابن سيرين عن عبيدة السلماني قال القراآة التي عرضت على النبي صلى الله عليه و سلم في العام الذي قبض فيه هي القراآة التي يقرؤها الناس اليوم واخرج ابن اشته عن ابن سيرين قال كان جبريل يعارض النبي صلى الله عليه و سلم كل سنة في شهر رمضان فلما كان العام الذي قبض فيه عارضه مرتين فيرون ان تكون قراأتنا هذه على العرضة الاخيرة و قال البغوي في شرح السنة يقال ان زيد بن ثابت شهد العرضة الاخيرة التي بين فيها ما نسخ و ما بقي و كتبها لرسول الله صلى الله عليه و سلم و قرأها عليه و كان يقرئ الناس بها حتى مات

ولذلك اعتمده ابوبكر وعمر في جمعه وولاه عثمان كتب المصاحف

النوع السابع عشر في معرفة اسمائه واسماء سوره قال الجاحظ سمى الله كتابه اسما مخالفا لما سمى العرب كلامهم على الجمل والتفصيل سمى جملته قرآنا كما سموا ديوانا وبعضه سورة كقصيدة وبعضها آية كالبيت وآخرها فاصلة كقافية وقال ابو المعالي عزيزي بن عبد الملك المعروف بشيذ له في كتاب البرهان اعلم ان الله سمى القرآن بخمسة وخمسين اسما سماه كتابا ومبينا في قوله حم والكتاب المبين وقرآنا وكريما انه لقرآن كريم وكلاما حتى يسمع كلام الله ونورا وانزلنا اليكم نورا مبينا وهدى ورحمة هدى ورحمة للمؤمنين وفرقانا نزل الفرقان على عبده وشفاء وننزل من القرآن ما هو شفاء وموعظة قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وذكرا ومباركا وهذا ذكر مبارك انزلناه وعليا وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم وحكمة حكمة بالغة وحكيما تلك آيات الكتاب الحكيم ومهيمنا مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه وحبلا واعتصموا بحبل الله وصراطا مستقيما وان هذا صراطي مستقيما وقيما قيما لينذر وقولا وفصلا انه لقول فصل ونباء عظيما عم يتساءلون عن النبإ العظيم واحسن الحديث ومثاني ومتشابها الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني وتنزيلا وانه لتنزيل رب العالمين وروحا اوحينا اليك روحا من امرنا ووحيا انما انذركم بالوحي وعربيا قرآنا عربيا وبصائر هذا بصائر وبيانا هذا بيان للناس وعلما من بعد ما جاءك من العلم وحقا ان هذا لهو القصص الحق وهاديا ان هذا القرآن يهدي وعجبا قرآنا عجبا وتذكرة وانه لتذكرة والعروة الوثقى استمسك

بالعروة الوثقى و صدقا و الذي جاء بالصدق وعدلا و تمت كلمات ربك صدقا وعدلا و امرا ذلك امر الله انزله اليكم و مناديا سمعنا مناديا ينادي للايمان و بشرى و بشرى هدى و بشرى و مجيدا بل هو قرآن مجيد و زبورا و لقد كتبنا في الزبور و بشيرا و نذيرا كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون بشيرا و نذيرا وعزيزا و انه لكتاب عزيز و بلاغا هذا بلاغ للناس و قصصا احسن القصص وسماه اربعة اسماء في آية واحدة في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة انتهى فاما تسميته كتابا فلجمعه انواع العلوم و القصص و الاخبار على ابلغ وجه و الكتاب لغة الجمع و المبين لانه ابان اي اظهر الحق من الباطل و اما القرآن فاختلف فيه فقال جماعة هو اسم علم غير مشتق خاص بكلام الله فهو غير مهموز و به قرأ ابن كثير و هو مروي عن الشافعي اخرج البيهقي و الخطيب وغيرهما عنه انه كان يهمز قرأت ولا يهمز القرآن و يقول القرآن اسم وليس بمهموز و لم يوخذ من قرأت و لكنه اسم لكتاب الله مثل التوراة و الانجيل وقال قوم منهم الاشعري هو مشتق من قرنت الشيء بالشيء اذا ضممت احدهما الى الآخر وسمي به لقران السور و الآيات و الحروف فيه وقال الفراء هو مشتق من القرائن لان الآيات منه يصدق بعضها بعضا و يشابه بعضها بعضا وهي قرائن و على القولين هو بلا همز ايضا ونونه اصلية و قال الزجاج هذا القول سهو و الصحيح ان ترك الهمز فيه من باب التخفيف ونقل حركة الهمزة الى الساكن قبلها و اختلف القائلون بانه مهموز فقال قوم منهم اللحياني هو مصدر لقرأت كالرجحان و الغفران سمي به الكتاب المقر و من باب تسمية المفعول بالمصدر و قال آخرون منهم الزجاج هو وصف على فعلان مشتق من القرء

بمعنى الجمع و منه قرأت الماء في الحوض اي جمعته قال ابوعبيدة سمي بذلك لانه جمع السور بعضها الى بعض و قال الراغب لا يقال لكل جمع قرآن و لا لجمع كل كلام قرآن قال و انما سمي قرآنا لكونه جمع ثمرات الكتب السالفة المنزلة و قيل لانه جمع انواع العلوم كلها وحكى قطرب قولا انه انما سمي قرآنا لان القارئ يظهره و يبينه من فيه اخذا من قول العرب ما قرأت الناقة سلاقط اي ما رمت بولد اي ما اسقطت ولدا اي ما حملت قط و القرآن يلفظه القارئ من فيه و يلقيه فسمي قرآنا قلت والمختار عندي في هذه المسألة مانص عليه الشافعي واما الكلام فمشتق من الكلم بمعنى التأثير لانه يؤثر في ذهن السامع فائدة لم تكن عنده و اما النور فلانه يدرك به غوامض الحلال و الحرام و اما الهدى فلان فيه الدلالة على الحق وهو من باب اطلاق المصدر على الفاعل مبالغة واما الفرقان فلانه فرق بين الحق و الباطل وجهه بذلك مجاهد كما اخرجه ابن ابي حاتم و اما الشفاء فلانه يشفي من الامراض القلبية كالكفر والجهل والغل و البدنية ايضا واما الذكر فلما فيه من المواعظ و اخبار الامم الماضية و الذكر ايضا الشرف قال الله تعالى و انه لذكر لك و لقومك اي شرف لانه بلغتهم واما الحكمة فلانه نزل على القانون المعتبر من وضع كل شيء في محله اولانه مشتمل على الحكمة واما الحكيم فلانه احكمت آياته بعجيب النظم وبديع المعاني و احكمت عن تطرق التبديل و التحريف والاختلاف و التباين و اما المهيمن فلانه شاهد على جميع الكتب و الامم السالفة واما الحبل فلانه من تمسك به وصل الى الجنة او الهدى و الحبل السبب و اما الصراط المستقيم فلانه طريق الى الجنة قويم لا عوج فيه واما المثاني فلان

فيه بيان قصص الامم الماضية فهو ثان لما تقدمه و قيل لتكرار القصص و المواعظ فيه و قيل لانه نزل مرة بالمعنى و مرة باللفظ و المعنى كقوله ان هذا لفي الصحف الاولى حكاه الكرماني في عجائبه و اما المتشابه فلانه يشبه بعضه بعضا في الحسن والصدق و اما الروح فلانه تحيى به القلوب و الانفس و اما المجيد فلشرفه و اما العزيز فلانه يعز على من يروم معارضته و اما البلاغ فلانه ابلغ به الناس ما امروا به و نهوا عنه او لان فيه بلاغا و كفاية عن غيره قال السلفي في بعض اجزائه سمعت ابا الكرم النحوي يقول سمعت ابا القاسم التنوخي يقول سمعت ابا الحسن الرماني يقول وسئل كل كتاب له ترجمة فما ترجمة كتاب الله فقال هذا بلاغ للناس و لينذروا به و ذكر ابوشامة و غيره في قوله تعالى و رزق ربك خير و ابقى انه القرآن فائدة حكى المظفري في تاريخه قال لما جمع ابو بكر القرآن قال سموه فقال بعضهم سموه انجيلا فكرهوه و قال بعضهم سموه السفر فكرهوه من يهود فقال ابن مسعود رأيت بالحبشة كتابا يدعونه المصحف فسموه به قلت اخرج ابن اشته في كتاب المصاحف من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال لما جمعوا القرآن و كتبوه في الورق قال ابوبكر التمسوا له اسما فقال بعضهم السفر وقال بعضهم المصحف فان الحبشة يسمونه المصحف وكان ابوبكر اول من جمع كتاب الله وسماه المصحف ثم اورده من طريق آخر عن ابن بريدة و سيأتي في النوع الذي يلي هذا فائدة ثانية اخرج ابن الضريس و غيره عن كعب قال في التوراة يا محمد اني منزل عليك توراة حديثة تفتح اعينا عميا و آذانا صما وقلوبا غلفا و اخرج ابن ابي حاتم عن قتادة قال لما اخذ موسى الالواح قال يا رب اني

اجد فى الالواح امة انا جيلهم في قلوبهم فاجعلهم امتي قال تلك امة احمد ففي هذين الاثرين تسمية القرآن توراة و انجيلا و مع هذا لا يجوز الآن ان يطلق عليه ذلك و هذا كما سميت التوراة فرقانا في قوله تعالى و اذ اتينا موسى الكتاب و الفرقان و سمى صلى الله عليه و سلم الزبور قرآنا في قوله خفف على داؤد القرآن فصــــل في اسماء السور قال القتيبي السورة تهمز و لا تهمز فمن همزها جعلها من اسأرت اي افضلت من السؤر و هو ما بقي من الشراب فى الاناء كأنها قطعة من القرآن و من لم يهمزها جعلها من المعنى المتقدم و سهل همزها و منهم من شبهها بسورة الذبأ اي القطعة منه اي منزلة بعد منزلة و قيل من سور المدينة لاحاطتها بآياتها و اجتماعها كاجتماع البيوت بالسور و منه السوار لاحاطته بالساعد و قيل لارتفاعها لانها كلام الله و السورة المنزلة الرفيعة قال النابغة

الم تر ان الله اعطاك سورة ترى كل ملك حولها يتذبذب

و قيل لتركيب بعضها على بعض من التسور بمعنى التصاعد و التركب و منه اذ تسوروا المحراب قال الجعبري حد السورة قرآن يشتمل على آي ذي فاتحة و خاتمة و اقلها ثلاث آيات و قال غيره السورة الطائفة المترجمة توقيفا اي المسماة باسم خاص بتوقيف من النبي صلى الله عليه و سلم و قد ثبتت جميع اسماء السور بالتوقيف من الاحاديث و الآثار و لولا خشية الاطالة لبينت ذلك و مما يدل لذلك ما اخرجه ابن ابي حاتم عن عكرمة قال كان المشركون يقولون سورة البقرة و سورة العنكبوت يستهزؤن بها فنزل انا كفيناك المستهزئين و قد كره بعضهم ان يقال سورة كذا لما روى الطبراني و البيهقي عن انس مرفوعا

لا تقولوا سورة البقرة و لا سورة آل عمران و لا سورة النساء وكذلك القرآن كله ولكن قولوا السورة التي تذكر فيها البقرة و التي تذكر فيها آل عمران وكذا القرآن كله و اسناده ضعيف بل ادعى ابن الجوزي انه موضوع و قال البيهقي انما يعرف موقوفا على ابن عمر ثم اخرجه عنه بسند صحيح وقد صح اطلاق سورة البقرة وغيرها عنه صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح عن ابن مسعود انه قال هذا مقام الذي انزلت عليه سورة البقرة ومن ثم لم يكرهه الجمهور* فصـــل قد يكون للسورة اسم واحد وهو كثير وقد يكون لها اسمان فاكثر من ذلك الفاتحة و قد وقفت لها على نيف وعشرين اسما و ذلك يدل على شرفها فان كثرة الاسماء دالة على شرف المسمى احدها فاتحة الكتاب اخرج ابن جرير من طريق ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم قال هي ام القرآن و هي فاتحة الكتاب و هي السبع المثاني وسميت بذلك لانه يفتتح بها في المصاحف و في التعليم و في القراءة في الصلوة وقيل لانها اول سورة نزلت و قيل لانها اول سورة كتبت في اللوح المحفوظ حكاه المرسي و قال انه يحتاج الى نقل و قيل لان الحمد فاتحة كل كلام و قيل لانها فاتحة كل كتاب حكاه المرسي و رده بان الذي افتتح به كل كتاب هو الحمد فقط لا جميع السورة و بان الظاهر ان المراد بالكتاب القرآن لا جنس الكتاب قال لانه قد روي من اسمائها فاتحة القرآن فيكون المراد بالكتاب و القرآن واحدا ثانيها فاتحة القرآن كما اشار اليه المرسي ثالثها و رابعها ام الكتاب و ام القرآن و قد كره ابن سيرين ان تسمى ام الكتاب و كره الحسن ان تسمى ام القرآن و وافقهما بقي بن مخلد لان ام الكتاب هو اللوح المحفوظ قال الله تعالى وعنده ام الكتاب

و انه في ام الكتاب و آيات الحلال و الحرام قال الله تعالى آيات محكمات هن ام الكتاب قال المرسي وقد روي حديث لا يصح لا يقولن احدكم ام الكتاب و ليقل فاتحة الكتاب قلت هذا لا اصل له في شي من كتب الحديث و انما اخرجه ابن الضريس بهذا اللفظ عن ابن سيرين فالتبس على المرسي و قد ثبت في الاحاديث الصحيحة تسميتها بذلك فاخرج الدارقطني و صححه من حديث ابي هريرة مرفوعا اذا قرأتم الحمد فاقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم انها ام القرآن و ام الكتاب و السبع المثاني و اختلف لم سميت بذلك فقيل لانها يبدأ بكتابتها في المصاحف و بقراءتها في الصلوة قبل السورة قاله ابوعبيدة في مجازه و جزم به البخاري في صحيحه و استشكل بان ذلك يناسب تسميتها فاتحة الكتاب لا ام الكتاب و اجيب بان ذلك بالنظر الى ان الام مبدأ الولد قال الماوردي سميت بذلك لتقدمها و تأخرما سواها تبعا لها لانها امته اي تقدمته و لهذا يقال لراية الحرب ام لتقدمها و اتباع الجيش لها و يقال لما مضى من سني الانسان ام لتقدمها ولمكة ام القرى لتقدمها على سائر القرى وقيل ام الشي اصله و هي اصل القرآن لانطوائها على جميع اغراض القرآن وما فيه من العلوم والحكم كما سيأتي تقريره في النوع الثالث و السبعين و قيل سميت بذلك لانها افضل السور كما يقال لرئيس القوم ام القوم و قيل لان حرمتها كحرمة القرآن كله و قيل لان مفزع اهل الايمان اليها كما يقال للراية ام لان مفزع العسكر اليها و قيل لانها محكمة و المحكمات ام الكتاب خامسها القرآن العظيم روى احمد عن ابي هريرة رض ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لام القرآن هي ام القرآن و هي السبع

المثاني وهي القرآن العظيم وسميت بذلك لاشتمالها على المعاني التي في القرآن سادسها السبع المثاني ورد تسميتها بذلك في الحديث المذكور واحاديث كثيرة اما تسميتها سبعا فلانها سبع آيات اخرج الدار قطني ذلك عن علي رض و قيل لان فيها سبعة آداب في كل آية ادب و فيه بعد و قيل لانها خلت من سبعة احرف الثاء والجيم والخاء والزاي والشين والظاء والفاء قال المرسي و هذا اضعف مما قبله لان الشي انما يسمى بشي وجد فيه لا بشي فقد منه و اما المثاني فيحتمل ان يكون مشتقا من الثناء لما فيها من الثناء على الله تعالى و يحتمل ان يكون من الثنيا لان الله تعالى استثناها لهذه الامة و يحتمل ان يكون من التثنية قيل لانها تثنى في كل ركعة و يقويه ما اخرجه ابن جرير بسند حسن عن عمر رض قال السبع المثاني فاتحة الكتاب تثنى في كل ركعة و قيل لانها تثنى بسورة اخرى و قيل لانها نزلت مرتين وقيل لانها على قسمين ثناء و دعاء وقيل لانها كلما قرأ العبد منها آية ثناه الله بالاخبار عن فعله كما في الحديث وقيل لانها اجتمع فيها فصاحة المباني و بلاغة المعاني وقيل غير ذلك سابعها الوافية كان سفيان ابن عيينة يسميها به لانها وافية بما في القرآن من المعاني قاله في الكشاف و قال الثعلبي لانها لا تقبل التنصيف فان كل سورة من القرآن لو قرئ نصفها في كل ركعة و النصف الثاني في اخرى لجاز بخلافها و قال المرسي لانها جمعت بين ما لله و ما للعبد ثامنها الكنز لما تقدم في ام القرآن قاله في الكشاف و ورد تسميتها بذلك في حديث انس السابق في النوع الرابع عشر تاسعها الكافية لانها تكفي في الصلوة عن غيرها و لا يكفي عنها غيرها عاشرها الاساس لانها

اصل القرآن و اول سورة فيه حادي عشرها الفور ثاني عشرها و ثالث عشرها سورة الحمد و سورة الشكر رابع عشرها و خامس عشرها سورة الحمد الاولى وسورة الحمد القصرى سادس عشرها و سابع عشرها و ثامن عشرها الرقية و الشفاء و الشافية للاحاديث الآتية في نوع الخواص تاسع عشرها سورة الصلوٰة لتوقف الصلوٰة عليها و قيل ان من اسمائها الصلوٰة ايضا لحديث قسمت الصلوٰة بيني وبين عبدي اي السورة قال المرسي لانها من لوازمها فهو من باب تسمية الشي باسم لازمه وهٰذا الاسم العشرون الحادي و العشرون سورة الدعاء لاشتمالها عليه في قوله اهدنا الثاني و العشرون سورة السؤال لذلك ذكره الامام فخرالدين الثالث والعشرون سورة تعليم المسألة قال المرسي لان فيها آداب السؤال لانها بدئت بالثناء قبله الرابع والعشرون سورة المناجاة لان العبد يناجي فيها ربه بقوله اياك نعبد و اياك نستعين الخامس و العشرون سورة التفويض لاشتمالها عليه في قوله واياك نستعين فهذا ما وقفت عليه من اسمائها ولم يجتمع في كتاب قبل هٰذا و من ذلک سورة البقرة كان خالد بن معد ان يسميها فسطاط القرآن وورد في حديث مرفوع في مسند الفردوس وذلک لعظمها ولما جمع فيها من الاحكام التي لم تذكر في غيرها و في حديث المستدرک تسميتها سنام القرآن وسنام كل شي اعلاه و ال عمران روى سعيد بن منصور في سننه عن ابي عطاف قال اسم آل عمران فى التوراة طيبة وفي صحيح مسلم تسميتها و البقرة الزهراوين والمائدة تسمى ايضا العقود و المنقذة قال ابن الفرس لانها تنقذ صاحبها من ملائكة العذاب و الانفال اخرج ابو الشيخ عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس رض سورة الانفال قال تلک سورة

بدر براءة تسمى ايضا التوبة لقوله تعالى فيها لقد تاب الله على النبي الآية و الفاضحة اخرج البخاري عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة التوبة قال التوبة بل هي الفاضحة مازالت تنزل و منهم و منهم حتى ظننا ان لا يبقى احد منا الا ذكر فيها و اخرج ابو الشيخ عن عكرمة قال قال عمر رض ما فرغ من تنزيل براءة حتى ظننا انه لم يبق منا احد الا سينزل فيه وكانت تسمى الفاضحة و سورة العذاب و اخرج الحاكم في المستدرك عن حذيفة قال التي تسمون سورة التوبة هي سورة العذاب و اخرج ابو الشيخ عن سعيد بن جبير قال كان عمر ابن الخطاب اذا ذكر له سورة براءة فقيل سورة التوبة قال هي الى العذاب اقرب ما كادت تقلع عن الناس حتى ما كادت تبقي منهم احدا و المقشقشة اخرج ابو الشيخ عن زيد ابن اسلم ان رجلا قال لابن عمر سورة التوبة فقال و ايتهن سورة التوبة فقال براءة فقال و هل فعل بالناس الافاعيل الا هي ما كنا ندعوها الا المقشقشة اي المبرئة من النفاق و المنقرة اخرج ابو الشيخ عن عبيد بن عمير قال كانت تسمى براءة المنقرة نقرت عما في قلوب المشركين و البحوث بفتح الباء اخرج الحاكم عن المقداد انه قيل له لو قعدت العام عن الغزو قال ابت علينا البحوث يعني براءة الحديث و الحافرة ذكره ابن الفرس لانها حفرت عن قلوب المنافقين و المثيرة اخرج ابن ابي حاتم عن قتادة قال كانت هذه السورة تسمى الفاضحة فاضحة المنافقين و كان يقال لها المثيرة انبأت بمثالبهم و عوراتهم و حكى ابن الفرس من اسمائها المبعثرة و اظنه تصحيف المنقرة فان صح كملت الاسماء عشرة ثم رأيت كذلك اعني المبعثرة بخط السخاوي في جمال القراء وقال

لانها بعثرت عن اسرار المنافقين و ذكر فيه ايضا من اسمائها المخزية
و المنكلة و المشردة و المدمدمة النحل قال قتادة تسمى سورة النعم
اخرجه ابن ابي حاتم قال ابن الفرس لما عدد الله فيها من النعم
على عباده الاسراء تسمى ايضا سورة سبحان و سورة بني اسرائيل
الكهف و يقال سورة اصحاب الكهف كذا في حديث اخرجه ابن
مردويه و روى البيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا انها تدعى
فى التوراة الحائلة تحول بين قاريها و بين النار و قال انه منكر طه
تسمى ايضا سورة الكليم ذكره السخاوي في جمال القراء الشعراء وقع
في تفسير الامام مالك تسميتها بسورة الجامعة النمل تسمى ايضا
سورة سليمان السجدة تسمى ايضا المضاجع فاطر تسمى سورة الملائكة
يس سماها صلى الله عليه و سلم قلب القرآن اخرجه الترمذي من
حديث انس و اخرج البيهقي من حديث ابي بكر مرفوعا سورة
يس تدعى فى التوراة المعمة تعم صاحبها بخير الدنيا والآخرة و تدعى
المدافعة القاضية تدفع عن صاحبها كل سوء و تقضي له كل حاجة و قال
انه حديث منكر الزمر تسمى سورة الغرف غافر تسمى الطول والمؤمن
لقوله تعالى فيها و قال رجل مؤمن فصلت تسمى السجدة و سورة
المصابيح الجاثية تسمى الشريعة و سورة الدهر حكاه الكرماني فى
العجائب سورة محمد تسمى القتال ق تسمى سورة الباسقات اقتربت
تسمى القمر و اخرج البيهقي عن ابن عباس انها تدعى فى التوراة
المبيضة تبيض وجه صاحبها يوم تسود الوجوه و قال انه منكر الرحمن
سميت في حديث عروس القرآن اخرجه البيهقي عن علي رض مرفوعا
المجادلة سميت في مصحف ابي الظهار الحشر اخرج البخاري

عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس رض سورة الحشر قال قل
سورة بني النضير قال ابن حجر كأنه كره تسميتها بالحشر لئلا يظن
ان المراد يوم القيمة وانما المراد به هنا اخراج بني النضير الممتحنة
قال ابن حجر المشهور في هذه التسمية انها بفتح الحاء و قد تكسر
فعلى الاول هي صفة المرأة التي نزلت السورة بسببها و على الثاني
هي صفة السورة كما قيل لبراءة الفاضحة و في جمال القراء تسمى ايضا
سورة الامتحان و سورة المودة الصف تسمى ايضا سورة الحواريين الطلاق
تسمى سورة النساء القصرى كذا سماها ابن مسعود اخرجه البخاري
و غيره و قد انكره الداودي فقال لا ارى قوله القصرى محفوظا و لا يقال
في سورة القرآن قصري و لا صغرى قال ابن حجر و هو رد للاخبار
الثابتة بلا مستند و القصر و الطول امر نسبي و قد اخرج البخاري
عن زيد بن ثابت انه قال طولى الطوليين و اراد بذلك سورة الاعراف
التحريم يقال لها سورة التحريم و سورة لم تحرم تبارك تسمى سورة
الملك و اخرج الحاكم وغيره عن ابن مسعود قال هي في التوراة
سورة الملك و هي المانعة تمنع من عذاب القبر و اخرج الترمذي
من حديث ابن عباس رض مرفوعا هي المانعة هي المنجية تنجيه
من عذاب القبر و في مسند عبد الرزاق من حديثه انها المنجية
والمجادلة تجادل يوم القيمة عند ربها لقارئها وفي تاريخ ابن عساكر
من حديث انس ان رسول الله صلى الله عليه و سلم سماها المنجية
و اخرج الطبراني عن ابن مسعود قال كنا نسميها في عهد رسول
الله صلى الله عليه و سلم المانعة وفي جمال القراء تسمى ايضا الواقية
و المناعة سأل تسمى المعارج و الواقع عم يقال انها النبأ و التساؤل

والمعصرات لم يكن تسمى سورة اهل الكتاب وكذلك سميت في مصحف ابي وسورة البينة وسورة القيمة وسورة البرية وسورة الانفكاك ذكر ذلك في جمال القراء ارايت تسمى سورة الدين وسورة الماعون الكافرون تسمى المقشقشة اخرجه ابن ابي حاتم عن زرارة بن اوفى قال في جمال القراء وتسمى ايضا سورة العبادة قال وسورة النصر تسمى سورة التوديع لما فيها من الايماء الى وفاته صلى الله عليه وسلم قال وسورة تبت تسمى سورة المسد وسورة الاخلاص تسمى سورة الاساس لاشتمالها على توحيد الله وهو اساس الدين قال والفلق والناس يقال لهما المعوذتان بكسر الواو والمشقشقتان من قولهم خطيب مشقشق تنبيه قال الزركشي في البرهان ينبغي البحث عن تعداد الاسامي هل هو توقيفي اوبما يظهر من المناسبات فان كان الثاني فلن يعدم الفطن ان يستخرج من كل سورة معاني كثيرة تقتضي اشتقاق اسمائها وهو بعيد قال وينبغي النظر في اختصاص كل سورة بما سميت به ولاشك ان العرب تراعي في كثير من المسميات اخذ اسمائها من نادر او مستغرب يكون في الشيء من خلق او صفة تخصه او يكون معه احكم او اكثر او اسبق لادراك الرأى للمسمى ويسمون الجملة من الكلام والقصيدة الطويلة بما هو اشهر فيها وعلى ذلك جرت اسماء سور القرآن كتسمية سورة البقرة بهذا الاسم لقرينة قصة البقرة المذكورة فيها وعجيب الحكمة فيها وسميت سورة النساء بهذا الاسم لما تردد فيها شيء كثير من احكام النساء وتسمية سورة الانعام لما ورد فيها من تفصيل احوالها وان كان قد ورد لفظ الانعام في غيرها الا ان التفصيل الوارد في قوله تعالى ومن الانعام حمولة وفرشا

الى قوله ام كنتم شهداء لم يرد في غيرها كما ورد ذكر النساء في سور الا ان فيها تكرر و بسط من احكامهن لم يرد في غير سورة النساء وكذا سورة المائدة لم يرد ذكر المائدة في غيرها فسميت بما يخصها قال فان قيل قد ورد في سورة هود ذكر نوح وصالح وابراهيم ولوط وشعيب وموسى فلم خصت باسم هود وحده مع ان قصة نوح فيها اوعب واطول قيل تكررت هذه القصص في سورة الاعراف و سورة هود والشعراء باوعب مما وردت في غيرها و لم يتكرر في واحدة من هذه السور الثلاث اسم هود كتكرره في سورته فانه تكرر فيها في اربعة مواضع والتكرار من اقوى الاسباب التي ذكرنا قال فان قيل فقد تكرر اسم نوح فيها في ستة مواضع قيل لما افردت لذكر نوح و قصته مع قومه سورة براسها فلم يقع فيها غير ذلك كانت اولى بان تسمى باسمه من سورة تضمنت قصته و قصة غيره انتهى قلت ولك ان تسأل فتقول قد سميت سور جرت فيها قصص انبياء باسمائهم كسورة نوح وسورة هود و سورة ابراهيم وسورة يونس وسورة آل عمران وسورة طس سليمان و سورة يوسف وسورة محمد وسورة مريم و سورة لقمان و سورة المؤمن وقصة اقوام كذلك كسورة بني اسرائيل و سورة اصحاب الكهف و سورة الحجر و سورة سبا وسورة الملائكة وسورة الجن و سورة المنافقين و سورة المطففين ومع هذا كله لم يفرد لموسى سورة تسمى به مع كثرة ذكره في القرآن حتى قال بعضهم كاد القرآن ان يكون كله موسى وكان اولى سورة ان تسمى به سورة طه او القصص اوالاعراف لبسط قصته في الثلاثة مالم تبسط في غيرها وكذلك قصة آدم ذكرت في عدة سور ولم تسم به سورة كانه اكتفى بسورة الانسان وكذلك قصة الذبيح من بدائع القصص

ولم تسم به سورة الصافات وقصة داؤد ذكرت في صٓ ولم تسم به فانظر في حكمة ذلك على اني رأيت بعد ذلك في جمال القراء للسخاوي ان سورة طٰه تسمى سورة الكليم وسماها الهذلي في كامله سورة موسى وان سورة صٓ تسمى سورة داؤد ورأيت في كلام الجعبري ان سورة الصافات تسمى سورة الذبيح وذلك يحتاج الى مستند من الاثر

فصـــل وكما سميت السورة الواحدة باسماء سميت سور باسم واحد كالسور المسماة بالٓمٓ او الٓرٓ على القول بان فواتح السور اسمائها فائدة في اعراب اسماء السور قال ابوحيان في شرح التسهيل ماسمي منها بجملة تحكي نحوقل او حي واتى امر الله او بفعل لا ضمير فيه اعرب اعراب مالا ينصرف الا ما في اوله همزة وصل فتقطع الفه وتقلب تاؤه هاءً في الوقف وتكتب بها على صورة الوقف فتقول قرأت اقتربت وفي الوقف اقتربه اما الاعراب فلانها صارت اسما والاسماء معربة الالموجب بناء واما قطع همزة الوصل فلانها لاتكون في الاسماء الا في الفاظ محفوظة لايقاس عليها واما قلب تائها هاء فلان ذلك حكم تاء التانيث التي في الاسماء واما كتبها هاء فلان الخط تابع للوقف غالبا وماسمي منها باسم فان كان من حروف الهجاء وهو حرف واحد واضفت اليه سورة فعند ابن عصفور انه موقوف لا اعراب فيه وعند الشلوبين يجوز فيه وجهان الوقف والاعراب اما الاول ويعبر عنه بالحكاية فلانها حروف مقطعة تحكى كما هي واما الثاني فعلى جعله اسما لحروف الهجاء وعلى هذا يجوز صرفه بناء على تذكير الحرف ومنعه بناء على تانيثه وان لم تضف اليه سورة لا لفظا ولاتقديرا فلك الوقف والاعراب مصروفا وممنوعا وان كان اكثر من حرف فان وازن الاسماء الاعجمية كطاسين

وحاميم و اضفت اليه سورة ام لافلك الحكاية و الاعراب ممنوعا لموازنة قابيل و هابيل وان لم يوازن فان امكن فيه التركيب كطس ميم واضفت اليه سورة فلك الحكاية و الاعراب اما مركبا مفتوح النون كحضرموت او معرب النون مضافا لما بعده مصروفا وممنوعا على اعتقاد التذكير والتانيث و ان لم تضف اليه سورة فالوقف على الحكاية و البناء كخمسة عشر والاعراب ممنوعا و ان لم يمكن التركيب فالوقف ليس الا اضفت اليه سورة ام لا نحو كهيعص و حمعسق ولايجوز اعرابه لانه لانظيرله في الاسماء المعربة ولا تركيبه مزجا لانه لا يركب ذلك اسما كثيرة و جوز يونس اعرابه ممنوعا و ما سمي منها باسم غير حرف هجاء فان كان فيه اللام انجر نحوالانفال و الاعراف و الانعام و الامنع الصرف ان لم تضف اليه سورة نحو هذه هود و نوح و قرأت هود ونوح و ان اضفت بقي على ما كان عليه فان كان فيه ما يوجب المنع منع نحو قرأت سورة يونس و الاصرف نحو سورة نوح و سورة هود انتهى ملخصا خاتمة قسم القرآن الى اربعة اقسام و جعل لكل قسم منه اسم اخرج احمد وغيره من حديث واثلة بن الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت مكان التوراة السبع الطوال واعطيت مكان الزبور المبين واعطيت مكان الانجيل المثاني وفضلت بالمفصل وسيأتي مزيد كلام في ذلك في النوع الذي يلي هذا ان شاء الله تعالى وفي جمال القراء قال بعض السلف في القرآن ميادين و بساتين و مقاصير و عرايس و ديابيج و رياض فميادينه ما افتتح بالم و بساتينه ما افتتح بالر و مقاصيره الحامدات وعرائسه المسبحات و ديابيجه آل حم و رياضه المفصل وقالوا الطواسين والطواسيم و آل حم والحواميم قلت واخرج الحاكم عن

ابن مسعود قال الحواميم ديباج القرآن قال السخاوي وقوارع القرآن الآيات التي يتعوذ بها ويتحصن سميت بذلك لانها تقرع الشيطان وتدفعه وتقمعه كآية الكرسي والمعوذتين ونحوهما قلت وفي مسند احمد من حديث معاذ بن انس مرفوعا آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية النوع الثامن عشر في جمعه وترتيبه قال الديرعاقولي في فوائده حدثنا ابراهيم بن بشار ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد عن زيد بن ثابت قال قبض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن القرآن جمع في شيء قال الخطابي انما لم يجمع صلى الله عليه وسلم القرآن في المصحف لما كان يترقبه من ورود ناسخ لبعض احكامه او تلاوته فلما انقضى نزوله بوفاته الهم الله الخلفاء الراشدين ذلك وفاء بوعده الصادق بضمان حفظه على هذه الامة فكان ابتداء ذلك على يد الصديق بمشورة عمر واما ما اخرجه مسلم من حديث ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيئا غير القرآن الحديث فلا ينافي ذلك لان الكلام في كتابة مخصوصة على صفة مخصوصة وقد كان القرآن كله كتب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن غير مجموع في موضع واحد ولا مرتب السور وقال الحاكم في المستدرك جمع القرآن ثلاث مرات احدها بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ثم اخرج بسند على شرط الشيخين عن زيد بن ثابت قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نؤلف القرآن في الرقاع الحديث قال البيهقي يشبه ان يكون المراد به تأليف ما نزل من الآيات المفرقة في سورها وجمعها فيها باشارة النبي صلى الله عليه وسلم الثانية بحضرة ابي بكر رض روى البخاري في

صحيحه عن زيد بن ثابت قال ارسل الي ابوبكر مقتل اهل اليمامة فاذا عمر بن الخطاب عنده فقال ابوبكر ان عمر اتاني فقال ان القتل قد استحر بقراء القرآن واني اخشى ان يستحر القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن واني ارى ان تامر بجمع القرآن فقلت لعمر كيف نفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر هذا والله خير فلم يزل يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك ورأيت في ذلك الذي رأى عمر قال زيد قال ابوبكر انك شاب عاقل لا نتهمك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجمعه فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان اثقل عليّ مما امرني به من جمع القرآن قلت كيف تفعلان شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو والله خير فلم يزل ابوبكر يراجعني حتى شرح الله صدري الذي شرح له صدر ابي بكر وعمر فتتبعت القرآن اجمعه من العسب واللخاف وصدور الرجال ووجدت آخر سورة التوبة مع ابي خزيمة الانصاري لم اجدها مع غيره لقد جاءكم رسول من انفسكم حتى خاتمة براءة فكانت الصحف عند ابي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حياته ثم عند حفصة بنت عمر واخرج ابن ابي داود في المصاحف بسند حسن عن عبد خير قال سمعت عليا يقول اعظم الناس في المصاحف اجرا ابو بكر رحمة الله على ابي بكر هو اول من جمع كتاب الله لكن اخرج ايضا من طريق ابن سيرين قال قال علي لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم آليت ان لا آخذ علي ردائي الا لصلوة جمعة حتى اجمع القرآن فجمعه قال ابن حجر هذا الاثر ضعيف لانقطاعه وبتقدير صحته فمراده بجمعه

حفظه في صدره وماتقدم من رواية عبد خير عنه اصح فهو المعتمد
قلت قد ورد من طريق اخرى فاخرجه ابن الضريس في فضائله
حدثنا بشر بن موسى ثنا هوذة بن خليفة ثنا عون عن محمد بن سيرين
عن عكرمة قال لما كان بعد بيعة ابي بكر قعد علي بن ابي طالب في
بيته فقيل لابي بكر قد كره بيعتك فارسل اليه فقال اكرهت بيعتي
قال لا والله قال ما اقعدك عني قال رأيت كتاب الله يزاد فيه فحدثت
نفسي ان لا البس ردائي الا لصلوة حتى اجمعه قال له ابو بكر فانك
نعم ما رأيت قال محمد فقلت لعكرمة الفوه كما انزل الاول فالاول قال
لو اجتمعت الانس والجن على ان يؤلفوه ذلك التأليف ما استطاعوا
واخرج ابن اشته في المصاحف من وجه آخر عن ابن سيرين
وفيه انه كتب في مصحفه الناسخ والمنسوخ وان ابن سيرين قال
فطلبت ذلك الكتاب وكتبت فيه الى المدينة فلم اقدر عليه واخرج
ابن ابي داوٗد من طريق الحسن ان عمر سأل عن آية من كتاب الله
فقيل كانت مع فلان قتل يوم اليمامة فقال انا لله وامر بجمع القرآن
فكان اول من جمعه في المصحف اسناده منقطع والمراد بقوله فكان
اول من جمعه اي اشار بجمعه قلت ومن غريب ما ورد في اول
من جمعه ما اخرجه ابن اشته في كتاب المصاحف من طريق كهمس
عن ابن بريدة قال اول من جمع القرآن في مصحف سالم مولى ابي
حذيفة اقسم لا ارتدي برداء حتى نجمعه فجمعه ثم ايتمروا ما يسمونه
فقال بعضهم سموه السفر قال ذلك اسم تسميه اليهود فكرهوه فقال
رأيت مثله بالحبشة يسمى المصحف فاجمع رأيهم على ان يسموه
المصحف اسناده منقطع ايضا وهو محمول على انه كان احد الجامعين

بامر ابي بكر و اخرج ابن ابي داوُد من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب قال قدم عمر فقال من كان تلقى من رسول الله صلى الله عليه و سلم شيئًا من القرآن فليأت به وكانوا يكتبون ذلك في الصحف والالواح والعسب وكان لايقبل من احد شيئًا حتى يشهد شهيدان وهذا يدل على ان زيدا كان لايكتفي بمجرد وجدانه مكتوبا حتى يشهد به من تلقاه سماعا مع كون زيد كان يحفظ فكان يفعل ذلك مبالغة في الاحتياط و اخرج ابن ابي داوُد ايضا من طريق هشام بن عروة عن ابيه ان ابا بكر رض قال لعمر ولزيد اقعدا على باب المسجد فمن جاء كما بشاهدين على شيء من كتاب الله فاكتباه رجاله ثقات مع انقطاعه قال ابن حجر وكان المراد بالشاهدين الحفظ والكتاب وقال السخاوي في جمال القراء المراد انهما يشهدان على ان ذلك المكتوب كتب بين يدي رسول الله صلى الله عليه و سلم او المراد انهما يشهدان على ان ذلك من الوجوه التي نزل بها القرآن قال ابو شامة وكان غرضهم ان لايكتب الا من عين ما كتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم لا من مجرد الحفظ قال و لذلك قال في آخر سورة التوبة لم اجدها مع غيره اي لم اجدها مكتوبة مع غيره لانه كان لايكتفي بالحفظ دون الكتابة قلت او المراد انهما يشهدان على ان ذلك مما عرض على النبي صلى الله عليه وسلم عام وفاته كما يؤخذ مما تقدم اخر النوع السادس عشر وقد اخرج ابن اشته في المصاحف عن الليث بن سعد قال اول من جمع القرآن ابو بكر و كتبه زيد وكان الناس يأتون زيد بن ثابت فكان لايكتب آية الا بشاهدي عدل و ان آخر سورة براءة لم توجد الا مع ابي خزيمة بن ثابت قال اكتبوها فان رسول الله صلى الله

عليه وسلم جعل شهادته شهادة رجلين فكتب وان عمراتى بآية الرجم
فلم يكتبها لانه كان وحده وقال الحارث المحاسبي في كتاب فهم السنن
كتابة القرآن ليست بمحدثة فانه صلى الله عليه وسلم كان يأمر بكتابته
ولكنه كان مفرقا في الرقاع والاكتاف والعسب فانما امر الصديق بنسخها
من مكان الى مكان مجتمعا وكان ذلك بمنزلة اوراق وجدت في بيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها القرآن منتشر فجمعها جامع وربطها
بخيط حتى لا يضيع منها شيء قال فان قيل كيف وقعت الثقة باصحاب
الرقاع وصدور الرجال قيل لانهم كانوا يبدون عن تاليف معجز ونظم
معروف قد شاهدوا تلاوته من النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة
فكان تزوير ماليس منه مامونا وانما كان الخوف من ذهاب شيء من
صحيحه وقد تقدم في حديث زيد انه جمع القرآن من العسب واللخاف
وفي رواية والرقاع وفي اخرى وقطع الاديم وفي اخرى والاكتاف
وفي اخرى والاضلاع وفي اخرى والاقتاب فالعسب جمع عسيب
وهو جريد النخل كانوا يكشطون الخوص ويكتبون في الطرف العريض
واللخاف بكسر اللام وبخاء معجمة خفيفة آخره فاجمع لخفة بفتح اللام
وسكون الخاء وهي الحجارة الرقاق وقال الخطابي صفائح الحجارة والرقاع
جمع رقعة وقد تكون من جلد اورق او كاغد والاكتاف جمع كتف وهو
العظم الذي للبعير او الشاة كانوا اذا جف كتبوا عليه والاقتاب جمع
قتب وهو الخشب الذي يوضع على ظهر البعير ليركب عليه وفي
موطأ ابن وهب عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر
قال جمع ابو بكر القرآن في قراطيس وكان سأل زيد بن ثابت في ذلك
فابى حتى استعان عليه بعمر ففعل وفي مغازي موسى بن عقبة

عن ابن شهاب قال لما اصيب المسلمون باليمامة فزع ابوبكر رض وخاف ان يهلك من القرآن طائفة فاقبل الناس بما كان معهم وعندهم حتى جمع على عهد ابي بكر رضي الله تعالى عنه في الورق فكان ابوبكر اول من جمع القرآن في الصحف قال ابن حجر ووقع في رواية عمارة بن غزية ان زيد بن ثابت قال فامرني ابوبكر فكتبته في قطع الاديم والعسب فلما هلك ابوبكر وكان عمر كتبت ذلك في صحيفة واحدة فكانت عنده قال والاول اصح انما كان في الاديم والعسب اولا قبل ان يجمع في عهد ابي بكر ثم جمع في الصحف في عهد ابي بكر كمادلت عليه الاخبار الصحيحة المترادفة قال الحاكم والجمع الثالث هو ترتيب السور في زمن عثمان رض روى البخاري عن انس ان حذيفة بن اليمان قدم على عثمان وكان يغازي اهل الشام في فتح ارمينية واذربيجان مع اهل العراق فافزع حذيفة اختلافهم في القراءات فقال لعثمان ادرك الامة قبل ان يختلفوا اختلاف اليهود والنصارى فارسل الى حفصة ان ارسلي الينا بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاصي وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانه انما انزل بلسانهم ففعلوا حتى اذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان رض الصحف الى حفصة وارسل الى كل افق بمصحف بما نسخوا وامر بما سواه من القرآن في كل صحيفة او مصحف ان يحرق قال زيد ففقدت آية من الاحزاب حين نسخنا المصحف قد كنت

اسمع رسول الله صلى الله عليه و سلم يقرأبها فالتمسناها فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فالحقناها في سورتها فى المصحف قال ابن حجر وكان ذلك في سنة خمس و عشرين قال. و غفل بعض من ادركناه فزعم انه كان في حدود سنة ثلاثين و لم يذكر له مستندا انتهى و اخرج ابن اشتة من طريق ايوب عن ابي قلابة قال حدثني رجل من بني عامر يقال له انس بن مالك قال اختلفوا فى القرأت على عهد عثمان رض حتى اقتتل الغلمان و المعلمون فبلغ ذلك عثمان بن عفان رض فقال عندي تكذبون به و تلحنون فيه فمن نأى عني كان اشد تكذيبا و اكثر لحنا يا اصحاب محمد اجتمعوا فاكتبوا للناس اماما فاجتمعوا فكتبوا فكانوا اذا اختلفوا و تدارؤا في آية قالوا هذه اقرؤها رسول الله صلى الله عليه و سلم فلانا فيرسل اليه وهو على راس ثلاث من المدينة فيقال له كيف اقراك رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كذا وكذا فيقول كذا و كذا فيكتبونها و قد تركوا لذلك مكانا و اخرج ابن ابي داؤد من طريق محمد بن سيرين عن كثير بن افلح قال لما اراد عثمن رض ان يكتب المصاحف جمع له اثنى عشر رجلا من قريش و الانصار فبعثوا الى الربعة التي في بيت عمر فجيئ بها و كان عثمان يتعاهدهم فكانوا اذا تدارؤا في شيء اخروه قال محمد فظننت انما كانوا يوخرونه لينظروا احدثهم عهدا بالعرضة الاخيرة فيكتبونه على قوله و اخرج ابن ابي داؤد بسند صحيح عن سويد بن غفلة قال قال علي رض لاتقولوا في عثمان الاخيرا فوالله ما فعل الذي فعل فى المصاحف الا عن ملأ منا قال فما تقولون في هذه القرأت فقد بلغني ان بعضهم يقول ان قراتي خير من قراتك

وهذا يكاد يكون كفرا قلنا فما ترى قال ارى ان تجمع الناس على مصحف واحد فلا يكون فرقة ولا اختلاف قلنا فنعم ما رأيت قال ابن التين وغيره الفرق بين جمع ابي بكر وجمع عثمان ان جمع ابي بكر كان لخشية ان يذهب من القرآن شيء بذهاب جملة لانه لم يكن مجموعا في موضع واحد فجمعه في صحائف مرتبا لايآت سورة على ما وقفهم عليه النبي صلى الله عليه وسلم وجمع عثمان كان لما كثر الاختلاف في وجوه القرآت حين قرؤه بلغاتهم على اتساع اللغات فادى ذلك بعضهم الى تخطية بعض فخشي من تفاقم الامر في ذلك فنسخ تلك الصحف في مصحف واحد مرتبا لسوره من سايرا للغات على لغة قريش محتجا بانه نزل بلغتهم و انكان قد وسع في قراأته بلغة غيرهم رفعا للحرج و المشقة في ابتداء الامر فرأى ان الحاجة الى ذلك انتهت فاقتصر على لغة واحدة وقال القاضي ابوبكر في الانتصار لم يقصد عثمان قصد ابي بكر في جمع نفس القراأة بين الوحيين و انما قصد جمعهم على القراآت الثابتة المعروفة عن النبي صلى الله عليه وسلم و الغاما ليس كذلك و اخذهم بمصحف لا تقديم فيه ولا تأخير ولا تأويل اثبت مع تنزيل ولا منسوخ تلاوته كتب مع مثبت رسمه و مفروض قراأته و حفظه خشية دخول الفساد و الشبهة على من يأتي بعد وقال الحارث المحاسبي المشهور عند الناس ان جامع القرآن عثمان وليس كذلك انما حمل عثمان الناس على القراأة بوجه واحد على اختيار وقع بينه وبين من شهده من المهاجرين و الانصار لما خشي الفتنة عند اختلاف اهل العراق و الشام في حروف القراآت فاما قبل ذلك فقد كان المصاحف بوجوه من القراآت المطلقات على الحروف السبعة التي انزل بها القرآن

فاما السابق الى جمع الجملة فهو الصديق وقد قال علي لو وليت لعملت بالمصاحف الذي عمل عثمان انتهى فائدة اختلف في عدة المصاحف التي ارسل بها عثمان الى الآفاق فالمشهور انها خمسة واخرج ابن ابي داوُد من طريق حمزة الزيات قال ارسل عثمان اربعة مصاحف قال ابن ابي داوُد سمعت ابا حاتم السجستاني يقول كتب سبعة مصاحف فارسل الى مكة و الشام والى اليمن والى البحرين والى البصرة والى الكوفة وحبس بالمدينة واحدا فصــــل الاجماع والنصوص المترادفة على ان ترتيب الآيات توقيفي لا شبهة في ذلك اما الاجماع فنقله غير واحد منهم الزركشي في البرهان وابوجعفر بن الزبير في مناسباته وعبارته ترتيب الآيات في سورها واقع بتوقيفه صلى الله عليه وسلم وامره من غير خلاف في هذا بين المسلمين انتهى وسيأتي من نصوص العلماء مايدل عليه واما النصوص فمنها حديث زيد السابق كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم نولف القرآن من الرقاع ومنها ما اخرجه احمد وابو داوُد والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم عن ابن عباس قال قلت لعثمان ما حملكم على ان عمدتم الى الانفال وهي من المثاني والى براءة وهي من المبين فقرنتم بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطوال فقال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عليه السور ذوات العدد فكان اذا نزل عليه الشيء دعا بعض من كان يكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وكانت الانفال من اوائل مانزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها فظننت انها منها فقبض رسول الله

صلى الله عليه و سلم و لم يبين لنا انها منها فمن اجل ذلك قرنت بينهما و لم اكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم و وضعتها في السبع الطوال و منها ما اخرجه احمد باسناد حسن عن عثمان بن ابي العاص قال كنت جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ شخص ببصره ثم صوبه ثم قال اتاني جبريل فامرني ان اضع هذه الآية بهذا الموضع من هذه السورة ان الله يأمر بالعدل و الاحسان وايتاء ذي القربي الى آخرها و منها ما اخرجه البخاري عن ابن الزبير قال قلت لعثمان و الذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا قد نسختها الآية الاخرى فلم تكتبها او تدعها قال يا ابن اخي لا اغير شيئا منه من مكانه و منها مارواه مسلم عن عمر رض قال ما سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن شي اكثر مماسألته عن الكلالة حتى طعن باصبعه في صدري وقال تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء و منها الاحاديث في خواتيم سورة البقرة و منها ما رواه مسلم عن ابي الدرداء مرفوعا من حفظ عشر آية من اول سورة الكهف عصم من الدجال وفي لفظ عنده من قرأ العشر الا واخر من سورة الكهف ومن النصوص الدالة على ذلك اجمالا ماثبت من قراءته صلى الله عليه وسلم لسور عديدة كسورة البقرة وآل عمران والنساء في حديث حذيفة رض والاعراف في صحيح البخاري انه قرأها في المغرب وقد افلح روى النسائي انه قرأها في الصبح حتى اذا جاء ذكر موسى وهارون اخذته سعلة فركع والروم روى الطبراني انه قرأها في الصبح والم تنزيل وهل اتى على الانسان روى الشيخان انه كان يقرأهما في صبح الجمعة و ق في صحيح مسلم انه كان يقرأها في الخطبة والرحمن في المستدرك وغيره انه قرأها

على الجن والنجم فى الصحيح انه قرأها بمكة على الكفار وسجد في
آخرها واقتربت عند مسلم انه كان يقرأها مع قٓ فى العيد والجمعة
والمنافقون في مسلم انه كان يقرأهما في صلاة الجمعة والصف فى
المستدرك عن عبد الله بن سلام انه صلى الله عليه وسلم قرأها عليهم
حين انزلت حتى ختمها في سور شتى من المفصل تدل قرأته صلى
الله عليه وسلم لها بمشهد من الصحابة على ان ترتيب آيها توقيفي
وما كان الصحابة ليرتبوا ترتيبا سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
على خلافه فبلغ ذلک مبلغ التواتر نعم يشكل على ذلك ما اخرجه
ابن ابي داؤد فى المصاحف من طريق محمد بن اسحٰق عن يحيى
بن عباد ابن عبد الله بن الزبير عن ابيه قال اتى الحارث بن خزيمة
بهاتين الآيتين من آخر سورة براءة فقال اشهد اني سمعتهما من رسول
الله صلى الله عليه وسلم ووعيتهما فقال عمر وانا اشهد لقد سمعتهما ثم قال
لو كانت ثلاث آيات لجعلتها سورة على حدة فانظروا آخر سورة من
القرآن فالحقوها في آخرها قال ابن حجر ظاهر هذا انهم كانوا يؤلفون
آيات السور باجتهادهم وسائر الاخبار تدل على انهم لم يفعلوا شيئا من
ذلک الا بتوقيف قلت يعارضه ما اخرجه ابن ابي داؤد ايضا من
طريق ابى العالية عن ابي بن كعب انهم جمعوا القرآن فلما انتهوا
الى الآية التي في سورة براءة ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم
لايفقهون ظنوا ان هذا آخر ما نزل فقال ابي ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اقرأني بعد هذا آيتين لقد جاءكم رسول الى آخر السورة
وقال مكي وغيره ترتيب الآيات فى السور بامر من النبي صلى الله
عليه وسلم ولما لم يأمر بذلک في اول براءة تركت بلا بسملة وقال

القاضي ابوبكر ترتيب الآيات امر واجب و حكم لازم فقد كان جبريل يقول ضعوا آية كذا في موضع كذا وقال ايضا الذي نذهب اليه ان جميع القرآن الذي انزله الله وامر باثبات رسمه ولم ينسخه ولا رفع تلاوته بعد نزوله هو هذا الذي بين الدفتين الذي حواه مصحف عثمان رض وانه لم ينقص منه شيء ولا زيد فيه وان ترتيبه و نظمه ثابت على ما نظمه الله تعالى ورتبه عليه رسوله من آي السور لم يقدم من ذلك موخر ولا آخر منه مقدم وان الامة ضبطت عن النبي صلى الله عليه وسلم ترتيب آي كل سورة ومواضعها وعرفت مواقعها كما ضبطت عنه نفس القرآن وذات التلاوة وانه يمكن ان يكون الرسول صلى الله عليه وسلم قد رتب سورة ويمكن ان يكون قد وكل ذلك الى الامة بعده ولم يتول ذلك بنفسه قال وهذا الثاني اقرب واخرج عن ابن وهب قال سمعت مالكا يقول انما الف القرآن على ما كانوا يسمعون من النبي صلى الله عليه وسلم وقال البغوي في شرح السنة الصحابة رضي الله عنهم جمعوا بين الدفتين القرآن الذي انزله الله على رسوله من غير ان زادوا او نقصوا منه شيأ خوف ذهاب بعضه بذهاب حفظه فكتبوه كما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه و سلم من غير ان قدموا شيئا او اخروا او وضعوا له ترتيبا لم يأخذوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقن اصحابه ويعلمهم ما نزل عليه من القرآن على الترتيب الذي هو الآن في مصاحفنا بتوقيف جبريل اياه على ذلك واعلامه عند نزول كل آية ان هذه الآية تكتب عقب آية كذا في سورة كذا فثبت ان سعي الصحابة كان في جمعه من موضع واحد لا في ترتيبه فان القرآن مكتوب

في اللوح المحفوظ على هذا الترتيب انزله الله تعالى جملة الى السماء الدنيا ثم كان ينزله مفرقا عند الحاجة و ترتيب النزول غير ترتيب التلاوة و قال ابن الحصار ترتيب السور و وضع الآيات مواضعها انما كان بالوحي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ضعوا آية كذا في موضع كذا وقد حصل اليقين من النقل المتواتر بهذا الترتيب من تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومما اجمع الصحابة على وضعه هكذا في المصحف فصــــل واما ترتيب السور فهل هو توقيفي ايضا او باجتهاد من الصحابة خلاف فجمهور العلماء على الثاني منهم مالك والقاضي ابوبكر في آخر قوليه قال ابن فارس جمع القرآن على ضربين احدهما تأليف السور كتقديم السبع الطوال و تعقيبها بالمئين فهذا هو الذي تولته الصحابة و اما الجمع الآخر وهو جمع الآيات في السورة فهو توقيفي تولاه النبي صلى الله عليه وسلم كما اخبر به جبريل عن امر ربه و مما استدل به لذلك اختلاف مصاحف السلف في ترتيب السور فمنهم من رتبها على النزول و هو مصحف علي رضي الله تعالى عنه كان اوله اقرأ ثم المدثر ثم ن ثم المزمل ثم تبت ثم التكوير و هكذا الى آخر المكي و المدني و كان اول مصحف ابن مسعود البقرة ثم النساء ثم آل عمران على اختلاف شديد و كذا مصحف ابي و غيره واخرج ابن اشته في المصاحف من طريق اسمٰعيل بن عياش عن حبان بن يحيى عن ابي محمد القرشي قال امرهم عثمان ان يتابعوا الطول فجعلت سورة الانفال و سورة التوبة في السبع ولم يفصل بينهما ببسم الله الرحمٰن الرحيم وذهب الى الاول جماعة منهم القاضي في احد قوليه قال ابوبكر بن الانباري انزل الله تعالى القرآن كله الى سماء الدنيا

ثم فرقه في بضع وعشرين فكانت السورة تنزل لامر يحدث والآية جوابا لمستخبر ويوقف جبريل النبي صلى الله عليه وسلم على موضع الآية والسورة فاتساق السور كاتساق الآيات والحروف كله عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن قدم سورة او اخرها فقد افسد نظم القرآن وقال الكرماني في البرهان ترتيب السور هكذا هو عند الله في اللوح المحفوظ على هذا الترتيب وعليه كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض على جبريل كل سنة ما كان يجتمع عنده منه وعرضه عليه في السنة التي توفي فيها مرتين وكان آخر الآيات نزولا واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فامره جبريل ان يضعها بين آيتي الربا والدين وقال الطيبي انزل القرآن اولا جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل مفرقا على حسب المصالح ثم اثبت في المصاحف على التأليف والنظم المثبت في اللوح المحفوظ قال الزركشي في البرهان والخلاف بين الفريقين لفظي لان القائل بالثاني يقول انه رمز اليهم ذلك لعلمهم باسباب نزوله ومواقع كلماته ولهذا قال مالك انما الفوا القرآن على ما كانوا يسمعونه من النبي صلى الله عليه وسلم مع قوله بان ترتيب السور باجتهاد منهم فآل الخلاف الى انه هل هو بتوقيف قولي او بمجرد استناد فعلي بحيث بقي لهم فيه مجال للنظر وسبقه الى ذلك ابو جعفر بن الزبير وقال البيهقي في المدخل كان القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مرتبا سوره وآياته على هذا الترتيب الا الانفال وبراءة لحديث عثمان السابق ومال ابن عطية الى ان كثيرا من السور كان قد علم ترتيبها في حياته صلى الله عليه وسلم كالسبع الطوال والحواميم والمفصل وان

ماسوى ذلك يمكن ان يكون قد فوض الامر فيه الى الامة بعده و قال ابو جعفر بن الزبير الآثار تشهد باكثر ممانص عليه ابن عطية و يبقى منها قليل يمكن ان يجري فيه الخلاف كقوله اقرؤا الزهراوين البقرة وآل عمران رواه مسلم وكحديث سعيد بن خالد صلى رسول الله صلى الله عليه و سلم بالسبع الطوال في ركعة رواه ابن ابي شيبة في مصنفه و فيه انه عليه السلام كان يجمع المفصل في ركعة و روى البخاري عن ابن مسعود انه قال في بني اسرائيل والكهف و مريم وطه و الانبياء انهن من العتاق الاول و هن من تلادي فذكرها نسقا كما استقر ترتيبها و في البخاري انه صلى الله عليه وسلم كان اذا آوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما يقرأ قل هو الله احد و المعوذتين وقال ابو جعفر النحاس المختار ان تأليف السور على هذا الترتيب من رسول الله صلى الله عليه وسلم لحديث واثلة اعطيت مكان التوراة السبع الحديث قال فهذا الحديث يدل على ان تأليف القرآن مأخوذ من النبي صلى الله عليه وسلم وانه من ذلك الوقت وانما جمع في المصحف على شيء واحد لانه قد جاء هذا الحديث بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم على تأليف القرآن وقال ابن الحصار ترتيب السور و وضع الآيات مواضعها انما كان بالوحي وقال ابن حجر ترتيب بعض السور على بعضها او معظمها لايمتنع ان يكون توقيفيا وقال ومما يدل على ان ترتيبها توقيفي ما اخرجه احمد وابو داؤد عن اوس بن ابي اوس حذيفة الثقفي قال كنت في الوفد الذين اسلموا من ثقيف الحديث وفيه فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم طرا على حزب من القرآن فاردت ان لا اخرج حتى اقضيه فسألنا اصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم قلنا كيف تحزبون القرآن قالوا نحزبه ثلث سور وخمس سور وسبع سور وتسع سور واحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل من قٓ حتى تختم قال فهذا يدل على ان ترتيب السور على ما هو في المصحف الآن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويحتمل ان الذي كان مرتباً حزب المفصل خاصة بخلاف ما عداه قلت ومما يدل على انه توقيفي كون الحواميم رتبت ولاء وكذا الطواسين ولم ترتب المسبحات ولاء بل فصل بين سورها وفصل بين طسٓمٓ الشعراء وطسٓمٓ القصص بطسٓ مع انها اقصر منهما ولو كان الترتيب اجتهاديا لذكرت المسبحات ولاء واخرت طسٓ عن القصص والذي ينشرح له الصدر ما ذهب اليه البيهقي وهو ان جميع السور ترتيبها توقيفي الا براءة والانفال ولا ينبغي ان يستدل بقراءته صلى الله عليه وسلم سور اولاء على ان ترتيبها كذلك وحينئذ فلا يرد حديث قراءته النساء قبل آل عمران لان ترتيب السور في القرآن ليس بواجب فلعله فعل ذلك لبيان الجواز واخرج ابن اشتة في كتاب المصاحف من طريق ابن وهب عن سليمان بن بلال قال سمعت ربيعة يسأل لم قدمت البقرة وآل عمران وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة بمكة وانما انزلتا بالمدينة فقال قدمتا والف القرآن على علم ممن الفه به ومن كان معه فيه واجتماعهم على علمهم بذلك فهذا مما ينتهى اليه ولا يسأل عنه خاتمة السبع الطوال اولها البقرة وآخرها براءة كذا قاله جماعة لكن اخرج الحاكم والنسائي وغيرهما عن ابن عباس قال السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال الراوي وذكر السابعة فنسيتها وفي

رواية صحيحة عند ابن ابي حاتم و غيره عن مجاهد وسعيد بن جبير
انها يونس و تقدم عن ابن عباس مثله في النوع الاول وفي رواية
عند الحاكم انها الكهف و المئون ما وليها سميت بذلك لان كل سورة
منها تزيد على مائة آية او تقاربها و المثاني ماولي المئين لانها ثنتها
اي كانت بعدها فهي لها ثوان و المئون لها اوائل وقال الفراهي السور
التي آيها اقل من مائة آية لانها تثنى اكثر مما تثنى الطول والمئون
وقيل لتثنية الامثال فيها بالعبر والخبر حكاه النكزاوي وقال في
جمال القراء هي السور التي ثنيت فيها القصص وقد تطلق على
القرآن كله وعلى الفاتحة كما تقدم والمفصل ما ولي المثاني من
قصار السور سمي بذلك لكثرة الفصول التي بين السور بالبسملة
وقيل لقلة المنسوخ منه و لهذا يسمى بالمحكم ايضا كما روى البخاري
عن سعيد بن جبير قال ان الذي تدعونه المفصل هو المحكم و آخره
سورة الناس بلا نزاع واختلف في اوله على اثنى عشر قولا احدها
ق لحديث اوس السابق قريبا الثاني الحجرات وصححه النووي
الثالث القتال عزاه الماوردي للاكثرين الرابع الجاثية حكاه القاضي عياض
الخامس الصافات السادس الصف السابع تبارك حكى الثلاثة ابن
ابي الصيف اليمني في نكته على التنبيه الثامن الفتح حكاه الكمال
الدماري في شرح التنبيه التاسع الرحمن حكاه ابن السيد في اماليه
على الموطأ العاشر الانسان الحادي عشر سبح حكاه ابن الفركاح في
تعليقه عن المرزوقي الثاني عشر الضحى حكاه الخطابي و وجهه بان
القارئ يفصل بين هذه السور بالتكبير و عبارة الراغب في مفرداته
المفصل من القرآن السبع الاخير فائدة للمفصل طوال و اوساط وقصار قال

ابن معن فطواله الى عم و اوساطه منها الى الضحى و منها الى آخر القرآن قصاره هذا اقرب ما قيل فيه تنبيه اخرج ابن ابي داود في كتاب المصاحف عن نافع عن ابن عمر انه ذكر عنده المفصل فقال واي القرآن ليس بمفصل ولكن قولوا قصار السور و صغار السور و قد استدل بهذا على جواز ان يقال سورة قصيرة او صغيرة وقد كره ذلك جماعة منهم ابو العالية و رخص فيه آخرون ذكره ابن ابي داود و اخرج عن ابن سيرين وابي العالية قالا لاتقل سورة خفيفة فانه تعالى يقول سنلقي عليك قولا ثقيلا ولكن سورة يسيرة فائدة قال ابن اشته في كتاب المصاحف انبأنا محمد بن يعقوب ثنا ابو داود ثنا ابو جعفر الكوفي قال هذا تأليف مصحف ابي الحمد لله ثم البقرة ثم النساء ثم آل عمران ثم الانعام ثم الاعراف ثم المائدة ثم يونس ثم الانفال ثم براءة ثم هود ثم مريم ثم الشعراء ثم الحج ثم يوسف ثم الكهف ثم النحل ثم الاحزاب ثم بني اسرائيل ثم الزمر اولها حم ثم طه ثم الانبياء ثم النور ثم المؤمنين ثم سبا ثم العنكبوت ثم المؤمن ثم الرعد ثم القصص ثم النمل ثم الصافات ثم ص ثم يس ثم الحجر ثم حمعسق ثم الروم ثم الحديد ثم الفتح ثم القتال ثم الظهار ثم تبارك الملك ثم السجدة ثم انا ارسلنا نوحا ثم الاحقاف ثم ق ثم الرحمن ثم الواقعة ثم الجن ثم النجم ثم سأل سائل ثم المزمل ثم المدثر ثم اقتربت ثم حم الدخان ثم لقمان ثم حم الجاثيه ثم الطور ثم الذاريات ثم ن ثم الحاقه ثم الحشر ثم الممتحنة ثم المرسلات ثم عم يتساءلون ثم لا اقسم بيوم القيامة ثم اذا الشمس كورت ثم يا ايها النبي اذا طلقتم ثم النازعات ثم التغابن ثم عبس ثم المطففين ثم اذا السماء انشقت ثم والتين و الزيتون ثم اقرأ باسم

ربك ثم الحجرات ثم المنافقون ثم الجمعة ثم لم تحرم ثم الفجر ثم لا اقسم
بهذا البلد ثم والليل ثم اذا السماء انفطرت ثم والشمس وضحاها ثم والسماء
والطارق ثم سبح اسم ربك ثم الغاشية ثم الصف ثم سورة اهل الكتاب
وهي لم يكن ثم والضحى ثم الم نشرح ثم القارعة ثم التكاثر ثم العصر ثم سورة
الخلع ثم سورة الحفد ثم ويل لكل همزة ثم اذا زلزلت ثم العاديات ثم الفيل
ثم لإيلاف ثم ارأيت ثم انا اعطيناك الكوثر ثم القدر ثم الكافرون ثم اذا جاء
نصر الله ثم تبت ثم الصمد ثم الفلق ثم الناس قال ابن اشتة ايضا واخبرنا
ابو الحسن بن نافع ان ابا جعفر محمد بن عمرو بن موسى حدثهم ثنا
محمد بن اسمٰعيل بن سالم ثنا علي بن مهران الطائي ثنا جرير بن
عبد الحميد قال تأليف مصحف عبد الله بن مسعود الطول البقرة
والنساء وآل عمران والاعراف والانعام والمائدة ويونس والمئين براءة
والنحل وهود ويوسف والكهف وبني اسرائيل والانبياء وطه والمؤمنون
والشعراء والصافات والمثاني الاحزاب والحج والقصص وطس النمل
والنور والانفال ومريم والعنكبوت والروم ويس والفرقان والحجر
والرعد وسبا والملائكة وابراهيم وص والذين كفروا ولقمان والزمر
والحواميم حم المؤمن والزخرف والسجدة وحم عسق والاحقاف
والجاثية والدخان والممتحنات انا فتحنا لك والحشر وتنزيل السجدة
والطلاق ون والقلم والحجرات وتبارك والتغابن واذا جاءك المنافقون
والجمعة والصف وقل اوحي وانا ارسلنا والمجادلة والممتحنة ويا
ايها النبي لم تحرم المفصل الرحمٰن والنجم والطور والذاريات واقتربت
الساعة والواقعة والنازعات وسأل سائل والمدثر والمزمل والمطففين
وعبس وهل اتى والمرسلات والقيٰمة وعم يتساءلون واذا الشمس

كورت و اذا السماء انفطرت و الغاشية وسبح و الليل و الفجر و البروج و اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك و البلد و الضحى والطارق والعاديات و ارأيت و القارعة و لم يكن و الشمس وضحاها و التين و ويل لكل همزة والم تر ليلاف قريش و الهاكم و انا انزلناه و اذا زلزلت و العصر واذا جاء نصر الله والكوثر و قل يا ايها الكافرون و تبت و قل هو الله احد و الم نشرح وليس فيه الحمد ولا المعوذتان النوع التاسع عشر في عدد سوره وآياته وكلماته وحروفه اما سوره فماية و اربع عشرة سورة باجماع من يعتد به وقيل وثلاث عشرة بجعل الانفال و براءة سورة واحدة واخرج ابو الشيخ عن ابي روق قال الانفال وبراءة سورة واحدة واخرج عن ابي رجا قال سالت الحسن عن الانفال و براءة اسورتان ام سورة قال سورتان ونقل مثل قول ابي روق عن مجاهد واخرجه ابن ابي حاتم عن سفيان واخرج ابن اشته عن ابن لهيعة قال يقولون ان براءة من يسألونك وانما لم يكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم لانها من يسألونك وشبهتهم اشتباه الطرفين وعدم البسملة ويرده تسمية النبي صلى الله عليه وسلم كلا منهما ونقل صاحب الاقناع ان البسملة ثابتة لبراءة في مصحف ابن مسعود قال ولا يؤخذ بهذا قال القشيري الصحيح ان التسمية لم تكن فيها لان جبريل عليه السلام لم ينزل بها فيها وفي المستدرك عن ابن عباس قال سالت علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه لم لم تكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم قال لانها امان وبراءة نزلت بالسيف وعن مالك رضي الله تعالى عنه ان اولها لما سقط سقط معه البسملة فقد ثبت انها كانت تعدل البقرة لطولها وفي مصحف ابن مسعود ماية واثنتا عشرة سورة لانه لم يكتب المعوذتين وفي مصحف

ابي ست عشرة لانه كتب في آخره سورتي الحفد والخلع اخرج ابوعبيد عن ابن سيرين قال كتب ابي بن كعب في مصحفه فاتحة الكتاب و المعوذتين و اللّٰهم انا نستعينك و اللّٰهم اياك نعبد وتركهن ابن مسعود وكتب عثمان منهن فاتحة الكتاب والمعوذتين و اخرج الطبراني في الدعاء من طريق عباد بن يعقوب الاسدي عن يحيى بن يعلى الاسلمي عن ابن لهيعة عن ابي هبيرة عن عبد الله بن رزين الغافقي قال قال لي عبد الملك بن مروان لقد علمت ماحملك على حب ابي تراب الا انك اعرابي جاف فقلت والله لقد جمعت القرآن من قبل ان يجتمع ابواك ولقد علمني منه علي بن ابي طالب سورتين علمهما اياه رسول الله صلى عليه و سلم ما علمتهما انت ولا ابوك اللّٰهم انانستعينك و نستغفرك ونثني عليك ولانكفرك ونخلع و نترك من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونحفد و نرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق واخرج البيهقي من طريق سفيان الثوري عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عميران عمر بن الخطاب قنت بعد الركوع فقال بسم الله الرحمٰن الرحيم اللّٰهم انا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك و لانكفرك ونخلع ونترك من يفجرك بسم الله الرحمٰن الرحيم اللّٰهم اياك نعبد ولك نصلي و نسجد واليك نسعى ونحفد نرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك بالكافرين ملحق قال ابن جريج حكمة البسملة انهما سورتان في مصحف بعض الصحابة واخرج محمد بن نصرالمروزي في كتاب الصلوٰة عن ابي بن كعب انه كان يقنت بالسورتين فذكرهما وانه كان يكتبهما في مصحفه

وقال ابن الضريس ثنا احمد بن جميل المروزي عن عبد الله بن المبارك انبأنا الاجلح عن عبد الله بن عبد الرحمن عن ابيه قال في مصحف ابن عباس قراءة ابي و ابي موسى بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انا نستعينك و نستغفرك ونثني عليك الخير ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك وفيه اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونحفد نخشى عذابك ونرجو رحمتك ان عذابك بالكفار ملحق واخرج الطبراني بسند صحيح عن ابي اسحق قال امنا امية بن عبد الله بن خالد بن اسيد بخراسان فقرأ بهاتين السورتين انا نستعينك ونستغفرك واخرج البيهقي وابو داؤد في المراسيل عن خالد بن ابي عمران ان جبريل نزل بذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة مع قوله ليس لك من الامر شيء الآية لما قنت يدعو على مضر تنبيه كذا نقل جماعة عن مصحف ابي انه ست عشرة سورة والصواب انه خمس عشرة فان سورة الفيل وسورة لايلاف قريش فيه سورة واحدة ونقل ذلك السخاوي في جمال القراء عن جعفر الصادق وابي نهيك ايضا قلت ويرده ما اخرجه الحاكم والطبراني من حديث ام هانئ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضل الله قريشا بسبع الحديث وفيه وان الله انزل فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها معهم غيرهم لايلاف قريش وفي كامل الهذلي عن بعضهم انه قال الضحى والم نشرح سورة واحدة نقله الامام الرازي في تفسيره عن طاؤس وعمر بن عبد العزيز فائدة قيل الحكمة في تسوير القرآن سورا تحقيق كون السورة بمجردها معجزة وآية من آيات الله والاشارة الى ان كل سورة نمط مستقل فسورة يوسف مترجمة عن قصته وسورة براءة تترجم عن احوال المنافقين واسرارهم

الى غير ذلك وسورت السور طوالا و اوساطا وقصارا تنبيها على ان الطول ليس من شرط الاعجاز فهذه سورة الكوثر ثلاث آيات وهي معجزة اعجاز سورة البقرة ثم ظهرت لذلك حكمة في التعليم و تدريج الاطفال من السور القصار الى ما فوقها تيسيرا من الله على عباده لحفظ كتابه قال الزركشي في البرهان فان قلت فهلا كانت الكتب السالفة كذلك قلت لوجهين احدهما انها لم تكن معجزات من جهة النظم و الترتيب و الآخر انها لم تيسر للحفظ لكن ذكر الزمخشري ما يخالفه فقال في الكشاف الفائدة في تفصيل القرآن وتقطيعه سورا كثيرة وكذلك انزل الله التوراة والانجيل و الزبور و ما اوحاه الى انبيائه مسورا و بوب المصنفون في كتبهم ابوابا مرشحة الصدور بالتراجم منها ان الجنس اذا انطوت تحته انواع و اصناف كان احسن وافخم من ان يكون بابا واحدا و منها ان القاري اذا ختم سورة او بابا من الكتاب ثم اخذ في آخر كان انشط له وابعث على التحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله و مثله المسافر اذا قطع ميلا او فرسخا نفس ذلك منه و نشط للسير و من ثم جزي القرآن اجزاء و اخماسا و منها ان الحافظ اذا حذق السورة اعتقد انه اخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها فيعظم عنده ما حفظه و منه حديث انس كان الرجل اذا قرأ البقرة و آل عمران جد فينا و من ثم كانت القراءة في الصلوٰة بسورة افضل و منها ان التفصيل بسبب تلاحق الاشكال و النظائر و ملائمة بعضها لبعض و بذلك تتلاحظ المعاني و النظم الى غير ذلك من الفوائد انتهى و ما ذكره الزمخشري من تسوير سائر الكتب هو الصحيح او الصواب فقد اخرج ابن ابي حاتم عن قتادة قال كنا نتحدث ان الزبور مأية و خمسون سورة كلها مواعظ و ثناء ليس فيها

حلال ولاحرام ولافرائض ولاحدود وذكروا ان في الانجيل سورة تسمى سورة الامثال فصــل في عدد الآي افرده جماعة من القراء بالتصنيف قال الجعبري حد الآية قرآن مركب من جمل ولو تقديرا ذو مبدأ ومقطع مندرج في سورة واصلها العلامة ومنه ان آية ملكه لانها علامة للفصل والصدق اوالجماعة لانها جماعة كلمة وقال غيره الآية طائفة من القرآن منقطعة عما قبلها وما بعدها وقيل هي الواحدة من المعدودات في السور سميت به لانها علامة على صدق من اتى بها وعلى عجز المتحدي بها وقيل لانها علامة على انقطاع ماقبلها من الكلام وانقطاعه مما بعدها قال الواحدي وبعض اصحابنا يجوز على هذا القول تسمية اقل من الآية آية لولا ان التوقيف ورد بما هي عليه الآن وقال ابو عمرو الداني لا اعلم كلمة هي وحدها آية الا قوله مدهامتان وقال غيره بل فيه غيرها مثل والفجر والضحى والعصر وكذا فواتح السور عند من عدها قال بعضهم الصحيح ان الآية انما تعلم بتوقيف من الشارع كمعرفة السورة قال فالآية طائفة من حروف القرآن علم بالتوقيف انقطاعها يعني عن الكلام الذي بعدها في اول القرآن وعن الكلام الذي قبلها في آخر القرآن وعما قبلها وما بعدها في غيرهما غير مشتمل على مثل ذلك قال وبهذا القيد خرجت السورة وقال الزمخشري الآيات علم توقيفي لا مجال للقياس فيه ولذلك عدوا آلم آية حيث وقعت والمص ولم يعدوا المر والر وعدوا حم آية في سورها وطه ويس ولم يعدوا طس قلت ومما يدل على انه توقيفي مااخرجه احمد في مسنده من طريق عاصم بن ابى النجود عن زر عن ابن مسعود قال اقرأني رسول الله صلى الله

عليه وسلم سورة من الثلاثين من آل حم قال يعني الاحقاف قال
وكانت السورة اذا كانت اكثر من ثلاثين آية سميت الثلثين الحديث
وقال ابن العربي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان الفاتحة سبع آيات
وسورة الملك ثلثون آية. وصح انه قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة
آل عمران قال وتعديد الآي من معضلات القرآن ومن آياته طويل
وقصير ومنه ماينقطع ومنه ما ينتهي الى تمام الكلام ومنه مايكون
في اثنائه وقال غيره سبب اختلاف السلف في عدد الآي ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقف على روس الآي للتوقيف فاذا علم
محلها وصل للتمام فيحسب السامع ح انها ليست فاصلة وقد اخرج
ابن الضريس من طريق عثمان بن عطاء عن ابيه عن ابن عباس قال
جميع آي القرآن ستة آلاف آية وستماية آية وستة عشرة آية وجميع
حروف القرآن ثلاثماية الف حرف وثلاثة وعشرون الف حرف
وستماية حرف واحد وسبعون حرفان قال الداني اجمعوا على ان
عدد آيات القرآن ستة آلاف آية ثم اختلفوا فيمازاد على ذلك فمنهم
من لم يزد ومنهم من قال ومايتا آية واربع آيات وقيل واربع عشرة
وقيل وتسع عشرة وقيل وخمس وعشرون وقيل وست وثلاثون قلت
اخرج الديلمي في مسند الفردوس من طريق الفيض بن وثيق عن
فرات بن سليمان عن ميمون بن مهران عن ابن عباس مرفوعا درج
الجنة على قدر آي القرآن بكل آية درجة فتلك ستة آلاف آية ومايتا
آية وست عشرة آية بين كل درجتين مقدار ما بين السماء والارض
الفيض قال فيه ابن معين كذاب خبيث وفى الشعب للبيهقي من
حديث عائشة رض مرفوعا عدد درج الجنة عدد آي القرآن فمن دخل

الجنة من اهل القرآن فليس فوقه درجة قال الحاكم اسناده صحيح
لكنه شاذ و اخرجه الاجري في جملة القرآن من وجه آخر عنها
موقوفا قال ابو عبد الله الموصلي في شرح قصيدته ذات الرشد في
العدد اختلف في عدد الآي اهل المدينة و مكة و الشام و البصرة
و الكوفة و لاهل المدينة عددان عدد اول و هو عدد ابي جعفر يزيد بن
القعقاع و شيبه ابن نصاح و عدد آخر و هو عدد اسمعيل بن جعفر بن
ابي كثير الانصاري و اما عدد اهل مكة فهو مروي عن عبد الله بن كثير
عن مجاهد عن ابن عباس عن ابي بن كعب و اما عدد اهل الشام
فرواه هارون بن موسى الاخفش وغيره عن عبد الله بن ذكوان واحمد
بن يزيد الحلواني و غيره عن هشام بن عمار و رواه ابن ذكوان و هشام
عن ايوب بن تميم القاري عن يحيى بن الحارث الذماري قال هذا
العدد الذي نعده عدد اهل الشام مما رواه المشيخة لنا عن الصحابة
و رواه عبد الله ابن عامر اليحصبي لنا و غيره عن ابى الدرداء واما
عدد اهل البصرة فمداره على عاصم بن العجاج الجحدري و اما عدد
اهل الكوفة فهو المضاف الى حمزة بن حبيب الزيات وابى الحسن
الكسائي و خلف بن هشام قال حمزة اخبرنا بهذا العدد بن ابي ليلى
عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي بن ابي طالب رض قال
الموصلي ثم سور القرآن على ثلثة اقسام قسم لم يختلف فيه لا في
اجمال ولا في تفصيل و قسم اختلف فيه تفصيلا لا اجمالا و قسم اختلف
فيه اجمالا وتفصيلا فالاول اربعون سورة يوسف ماية و احدى عشرة
الحجر تسع و تسعون النحل ماية وثمانية و عشرون الفرقان سبع و سبعون
الاحزاب ثلاثة وسبعون الفتح تسع و عشرون الحجرات و التغابن ثمان

عشرة ق خمس واربعون الذاريات ستون القمر خمس وخمسون
الحشر اربع و عشرون الممتحنة ثلاث عشرة الصف اربع عشرة الجمعة
و المنافقون والضحى و العاديات احدى عشرة التحريم ثنتا عشرة ن
اثنتان و خمسون الانسان احدى وثلثون المرسلات خمسون التكوير
تسع وعشرون الانفطار وسبح تسع عشرة التطفيف ست وثلاثون
البروج اثنتان و عشرون الغاشية ست وعشرون البلد عشرون الليل
احدى و عشرون الم نشرح و التين والهاكم ثمان الهمزة تسع الفيل
و الفلق و تبت خمس الكافرون ست الكوثر و النصر ثلاث والقسم
الثاني اربع سور القصص ثمان و ثمانون عد اهل الكوفة طسم و الباقون
بدلها امة من الناس يسقون العنكبوت تسع و ستون عد اهل الكوفة
الم و البقرة بدلها مخلصين له الدين و الشام و تقطعون السبيل الجن
ثمان و عشرون عد المكي لن يجيرني من الله احد و الباقون بدلها
ولن اجد من دونه ملتحدا والعصر ثلاث عد المدني الاخير و تواصوا
بالحق دون و العصر و عكس الباقون و القسم الثالث سبعون سورة الفاتحة
الجمهور سبع فعد الكوفي و المكي البسملة دون انعمت عليهم وعكس
الباقون وقال الحسن ثمان فعدهما وبعضهم ست فلم يعدهما وآخر
تسع فعدهما و اياك نعبد و يقوى الاول ما اخرجه احمد و ابو داؤد
و الترمذي و ابن خزيمة و الحاكم و الدار قطني و غيرهم عن ام سلمة
ان النبي صلى الله عليه و سلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد
لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين اياك نعبد و اياك
نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب
عليهم ولا الضالين قطعها آية آية وعدها عد الاعراب و عد بسم الله

الرحمن الرحيم آية ولم يعد انعمت عليهم فاخرج الدارقطني بسند صحيح عن عبد خير قال سئل علي كرم الله وجهه عن السبع المثاني فقال الحمد لله رب العالمين فقيل له انما هي ست آيات فقال بسم الله الرحمن الرحيم آية البقرة مائتان وثمانون وخمس وقيل ست وقيل سبع آل عمران مائتان وقيل الا آية النساء مائة وسبعون وخمس وقيل ست وقيل سبع المائدة مائة وعشرون وقيل واثنتان وقيل وثلاث الانعام مائة وستون وخمس وقيل ست وقيل سبع الاعراف مائتان وخمس وقيل ست الانفال سبعون وخمس وقيل ست وقيل سبع براءة مائة وثلاثون وقيل الا آية يونس مائة وعشر وقيل الا آية هود مائة واحدى وعشرون وقيل اثنتان وقيل ثلاث الرعد اربعون وثلاث وقيل اربع وقيل سبع ابراهيم احدى وخمسون وقيل اثنتان وقيل اربع وقيل خمس الاسراء مائة وعشر وقيل واحدى عشرة الكهف مائة وخمس وقيل وست وقيل وعشر وقيل واحدى عشرة مريم تسعون وتسع وقيل ثمان طه مائة وثلاثون واثنتان وقيل اربع وقيل خمس وقيل واربعون الانبياء مائة واحدى عشرة وقيل واثنتا عشرة الحج سبعون واربع وقيل وخمس وقيل وست وقيل وثمان قد افلح مائة وثمان عشرة وقيل تسع عشرة النور ستون واثنتان وقيل اربع الشعراء مائتان وعشرون وست وقيل سبع النمل تسعون واثنتان وقيل اربع وقيل خمس الروم ستون وقيل الا آية لقمان ثلاثون وثلاث وقيل اربع السجدة ثلاثون وقيل الا آية سبا خمسون واربع وقيل خمس فاطر اربعون وست وقيل خمس يس ثمانون وثلاث وقيل اثنتان الصافات مائة وثمانون وآية وقيل اثنتان ص ثمانون وخمس وقيل

ست وقيل ثمان الزمر سبعون و اثنتان وقيل ثلاث وقيل خمس غافر
ثمانون و اثنتان و قيل اربع وقيل خمس وقيل ست فصلت خمسون
و اثنتان و قيل ثلاث وقيل اربع شورى خمسون و قيل وثلاث الزخرف
ثمانون وتسع و قيل ثمان الدخان خمسون و ست و قيل سبع و قيل تسع
الجاثية ثلاثون و ست و قيل سبع الاحقاف ثلاثون واربع وقيل خمس
القتال اربعون وقيل الا آية و قيل الا آيتين الطور اربعون وسبع و قيل
ثمان و قيل تسع النجم احدى وستون وقيل اثنتان الرحمن سبعون وسبع
و قيل ست وقيل ثمان الواقعة تسعون وتسع وقيل سبع وقيل ست
الحديد ثلاثون وثمان وقيل تسع قد سمع اثنتان وقيل احدى وعشرون
الطلاق احدى و قيل ثنتا عشرة تبارك ثلاثون وقيل احدى وثلاثون
بعد قالوا بلى قد جاءنا نذير قاله الموصلي والصحيح الاول قال ابن سنجود
ولا يسوغ لاحد خلافه للاخبار الواردة في ذلك واخرج احمد واصحاب
السنن وحسنه الترمذي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان سورة في القرآن ثلاثين آية شفعت لصاحبها حتى غفرله
تبارك الذي بيده الملك و اخرج الطبراني بسند صحيح عن انس
قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم سورة في القرآن ماهي الاثلاثون
آية خاصمت عن صاحبها حتى ادخلته الجنة وهي سورة تبارك الحاقة
احدى وقيل اثنتان وخمسون المعارج اربعون واربع وقيل ثلاث نوح
ثلاثون وقيل الا آية و قيل الا آيتين المزمل عشرون وقيل الا آية وقيل
الا آيتين المدثر خمسون وخمس وقيل ست القيمة اربعون و قيل الا
آية عم اربعون وقيل وآية النازعات اربعون وخمس وقيل ست عبس
اربعون وقيل وآية وقيل وآيتان الانشقاق عشرون وثلاث وقيل اربع

وقيل خمس الطارق سبع عشرة وقيل ست عشرة الفجر ثلاثون وقيل الآية وقيل اثنتان وثلاثون الشمس خمس عشرة وقيل ست عشرة اقرأ عشرون وقيل الآية القدر خمس وقيل ست لم يكن ثمان وقيل تسع الزلزلة تسع وقيل ثمان القارعة ثمان وقيل عشر وقيل احدى عشرة قريش اربع وقيل خمس ارأيت سبع وقيل ست الاخلاص اربع وقيل خمس الناس سبع وقيل ست ضوابط البسملة نزلت مع السورة في بعض الاحرف السبعة من قرأ بحرف نزلت فيه عدها ومن قرأ بغير ذلك لم يعدها وعد اهل الكوفة الٓمٓ حيث وقع آية وكذا الٓمٓصٓ وطه وكٓهيعٓصٓ وطسٓمٓ ويسٓ وحمٓ وعدوا حمٓ عسٓقٓ آيتين ومن عداهم لم يعد شيئا من ذلك واجمع اهل العدد على انه لا يعد الٓرٓ حيث وقع آية وكذا الٓمٓرٓ وطسٓ وصٓ وقٓ ونٓ ثم منهم من علل بالاثر واتباع المنقول وانه امر لا قياس فيه ومنهم من قال لم يعدوا صٓ ونٓ وقٓ لانها على حرف واحد ولا طسٓ لانها خالفت اخويها بحذف الميم ولانها تشبه المفرد كقابيل ويسٓ وان كانت بهذا الوزن لكن اولها ياء فاشبهت الجمع اذ ليس لنا مفرد اوله ياء ولم يعدوا الٓمٓرٓ بخلاف الٓمٓ لانها اشبه بالفواصل من الٓرٓ وكذلك اجمعوا على عد يا ايها المدثر آية لمشاكلته الفواصل بعده واختلفوا في يا ايها المزمل قال الموصلي وعدوا قوله ثم نظر آية وليس في القرآن اقصر منها اما مثلها فنعم والفجر والضحى * تذنيب نظم علي بن محمد الغالي ارجوزة في القرائن والاخوات ضمنها السور التي اتفقت في عدة الآي كالفاتحة والماعون كالرحمن والانفال وكيوسف والكهف والانبياء وذلك معروف مما تقدم فائدة يترتب على معرفة الآي

وعدها و فواصلها احكام فقهية منها اعتبارها فيمن جهل الفاتحة فانه يجب عليه بدلها سبع آيات ومنها اعتبارها في الخطبة فانه يجب فيها قرأة آية كاملة ولايكفي شطرها ان لم تكن طويلة و كذا الطويلة على ما اطلقه الجمهور و ههنا بحث و هو ان ما اختلف في كونه آخر آية هل تكفي القرأة في الخطبة محل نظر ولم ارمن ذكره ومنها اعتبارها في السورة التي تقرأ في الصلوٰة اوما يقوم مقامها ففي الصحيح انه صلى الله عليه و سلم كان يقرأ في الصبح بالستين الى المأية ومنها اعتبارها في قرأة قيام الليل ففي احاديث من قرأ بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قرأ بخمسين آية في ليلة كتب من الحافظين و من قرأ بمأية آية كتب من القانتين و من قرأ بمأيتي آية كتب من الفائزين و من قرأ بثلثمأة آية كتب له قنطار من الاجر ومن قرأ بخمسمأية وبسبعمأته و الف آية اخرجها الدارمي في مسنده مفرقة ومنها اعتبارها في الوقف عليها كما سيأتي و قال الهذلي في كامله اعلم ان قوما جهلوا العدد و ما فيه من الفوائد حتى قال الزعفراني العدد ليس بعلم و انما اشتغل به بعضهم ليروج به سوقه قال وليس كذلك ففيه من الفوائد معرفة الوقف ولان الاجماع انعقد ان الصلوٰة لا تصح بنصف آية وقال جمع من العلماء تجزي بآية و آخرون بثلاث آيات و آخرون لابد من سبع و الاعجاز لايقع بدون آية فللعدد فائدة عظيمة في ذلك انتهى فائدة ثانية ذكر الآيات في الاحاديث و الآثار اكثر من ان يحصى كالاحاديث في الفاتحة واربع آيات من اول البقرة و آية الكرسي و الآيتين خاتمة البقرة و كحديث اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين و الٰهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمٰن الرحيم و الم الله لا اله الا هو الحي

القيوم و في البخاري عن ابن عباس رض اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ مابين الثلاثين و ماية من سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها الى قوله مهتدين و في مسند ابي يعلى عن المسور ابن مخرمة قال قلت لعبد الرحمن بن عوف يا خال اخبرنا عن قصتكم يوم احد قال اقرأ بعد العشرين و ماية من آل عمران تجد قصتنا و اذ غدوت من اهلك تبوئ المومنين مقاعد للقتال *

فصل وعد قوم كلمات القرآن سبعة وسبعين الف كلمة وتسعماية واربعا وثلاثين كلمة وقيل و اربعمائة وسبع وثلاثون و قيل و مايتان وسبع و سبعون وقيل غير ذلك قيل وسبب الاختلاف في عدد الكلمات ان الكلمة لها حقيقة و مجاز و لفظ و رسم و اعتبار كل منها جائز وكل من العلماء اعتبر احد الجوائز *

فصل وتقدم عن ابن عباس رض عد حروفه وفيه اقوال آخر و الاشتغال باستيعاب ذلك مما لاطائل تحته و قد استوعبه ابن الجوزي في فنون الافنان و عد الانصاف والاثلاث الى الاعشار و اوسع القول في ذلك فراجعه منه فان كتابنا موضوع للمهمات لا لمثل هذه البطالات وقد قال السخاوي لا اعلم لعدد الكلمات والحروف من فائدة لان ذلك ان افاد فانما يفيد في كتاب يمكن فيه الزيادة والنقصان و القرآن لايمكن فيه ذلك ومن الاحاديث في اعتبار الحروف ما اخرجه الترمذي عن ابن مسعود مرفوعا من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول آلم حرف ولكن الف حرف ولام حرف وميم حرف واخرج الطبراني عن عمر بن الخطاب مرفوعا القرآن الف الف حرف و سبعة وعشرون الف حرف فمن قرأه صابرا محتسبا كان له بكل حرف زوجة من الحور العين

رجاله ثقات الا شيخ الطبراني محمد بن عبيد بن آدم بن ابي اياس تكلم فيه الذهبي لهذا الحديث وقد حمل ذلک علی ما نسخ رسمه من القرآن ايضا اذا الموجود الان لا يبلغ هذا العدد فائدة قال بعض القراء القرآن العظيم له انصاف باعتبارات فنصفه بالحروف النون من نكرا في الكهف والكاف من النصف الثاني ونصفه بالكلمات الدال من قوله والجلود في الحج وقوله ولهم مقامع من النصف الثاني ونصفه بالآيات يأفكون من سورة الشعراء وقوله فالقي السحرة من النصف الثاني ونصفه علی عدد السور اخر الحديد والمجادلة من النصف الثاني وهو عشرة بالاحزاب وقيل ان النصف بالحروف الكاف من نكرا وقيل الفاء من قوله وليتلطف النوع العشرون في معرفة حفاظه ورواته روی البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت النبي صلی الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن من اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم ومعاذ وابي بن كعب اي تعلموا منهم والاربعة المذكورون اثنان من المهاجرين وهما المبدأ بهما واثنان من الانصار وسالم هو ابن معقل مولی ابي حذيفة ومعاذ هو ابن جبل قال الكرماني يحتمل انه صلی الله عليه وسلم اراد الاعلام بما يكون بعده اي ان هولاء الاربعة يبقون حتی ينفردوا بذلك وتعقب بانهم لم ينفردوا بل الذين مهروا في تجويد القرآن بعد العصر النبوي اضعاف المذكورين وقد قتل سالم مولی ابي حذيفة في وقعة اليمامة ومات معاذ في خلافة عمر ومات ابي وابن مسعود في خلافة عثمان وقد تأخر زيد بن ثابت وانتهت اليه الرياسة في القراأة وعاش بعدهم زمنا طويلا فالظاهر انه امر بالاخذ عنهم في الوقت الذي صدر فيه ذلك القول

ولا يلزم من ذلك ان لايكون احد في ذلك الوقت شاركهم في حفظ القرآن بل كان الذين يحفظون مثل الذي حفظوه وازيد جماعة من الصحابة وفي الصحيح في غزوة بير معونة ان الذين قتلوا بها من الصحابة كان يقال لهم القراء وكانوا سبعين رجلا وروي البخاري ايضا عن قتادة قال سألت انس بن مالك من جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اربعة كلهم من الانصار ابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد قلت من ابوزيد قال احد عمومتي وروى ايضا من طريق ثابت عن انس قال مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير اربعة ابو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد وفيه مخالفة لحديث قتادة من وجهين احدهما التصريح بصيغة الحصر في الاربعة والآخر ذكر ابو الدرداء بدل ابي بن كعب وقد استنكر جماعة من الائمة الحصر في الاربعة وقال المازري لا يلزم من قول انس لم يجمعه غيرهم ان يكون الواقع في نفس الامر كذلك لان التقدير انه لا يعلم ان سواهم جمعه والا فكيف الاحاطة بذلك مع كثرة الصحابة وتفرقهم في البلاد وهذا لايتم الا ان كان لقي كل واحد منهم على انفراده واخبره عن نفسه انه لم يكمل له جمع في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهذا في غاية البعد في العادة واذا كان المرجع الى ما في علمه لم يلزم ان يكون الواقع كذلك قال وقد تمسك بقول انس هذا جماعة من الملاحدة ولا متمسك لهم فيه فانا لانسلم حمله على ظاهره سلمناه ولكن من اين لهم ان الواقع في نفس الامر كذلك سلمناه لكن لا يلزم من كون كل من الجم الغفير لم يحفظه كله ان لا يكون حفظه مجموعه الجم الغفير وليس

من شرط التواتران يحفظ كل فرد جميعه بل اذا حفظ الكل الكل ولو على التوزيع كفى و قال القرطبي قد قتل يوم اليمامة سبعون من القراء وقتل في عهد النبي صلى الله عليه و سلم ببير معونة مثل هذا العدد قال و انما خص انس الاربعة بالذكر لشدة تعلقه بهم دون غيرهم اولكونهم كانوا في ذهنه دون غيرهم و قال القاضي ابوبكر الباقلاني الجواب عن حديث انس من اوجه احدها انه لامفهوم له فلا يلزم ان لا يكون غيرهم جمعه الثاني المراد لم يجمعه على جميع الوجوه والقرا أت التي نزل بها الا اولئك الثالث لم يجمع مانسخ منه بعد تلاوته و ما لم ينسخ الا اولئك الرابع ان المراد بجمعه تلقيه من في رسول الله صلى الله عليه و سلم لابواسطة بخلاف غيرهم فيحتمل ان تكون تلقي بعضه بالواسطة الخامس انهم تصدو الالقائه وتعليمه فاشتهروا به وخفي حال غيرهم عن من عرف حالهم فحصرذلك فيهم بحسب علمه وليس الامر في نفس الامر كذلك السادس المراد بالجمع الكتابة فلاينفي ان يكون غيرهم جمعه حفظا عن ظهرقلبه و اما هولاء فجمعوه كتابة وحفظوه عن ظهر قلب السابع المرادان احدا لم يفصح بانه جمعه بمعنى اكمل حفظه في عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم الا اولئك بخلاف غيرهم فلم يفصح بذلك لان احدا منهم لم يكمله الا عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت آخر آية فلعل هذه الآية الاخيرة و ما اشبهها ماحضرها الا اولئك الاربعة ممن جمع جميع القرآن قبلها وان كان قد حضرها من لم يجمع غيرها الجمع الكثير الثامن ان المراد بجمعه السمع والطاعة له و العمل بموجبه وقد اخرج احمد في الزهد من طريق ابي الزاهرية ان رجلا اتى ابا الدرداء فقال ان ابني جمع القرآن فقال

اللهم اغفر انما جمع القرآن من سمع له واطاع قال ابن حجر و في غالب هذه الاحتمالات تكلف و لاسيما الاخير قال و قد ظهر لي احتمال آخر وهو ان المراد اثبات ذلك للخزرج دون الاوس فقط فلاينفي ذلك عن غير القبيلتين من المهاجرين لانه قال ذلك في معرض المفاخرة بين الاوس والخزرج كما اخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس قال افتخر الحيان الاوس و الخزرج فقال الاوس منا اربعة من اهتزله العرش سعد بن معاذ و من عدلت شهادته شهادة رجلين خزيمة بن ثابت ومن غسلته الملائكة حنظلة بن ابي عامر و من حمته الدبر عاصم بن ابي ثابت فقال الخزرج منا اربعة جمعوا القرآن لم يجمعه غيرهم فذكرهم قال والذي يظهر من كثير من الاحاديث ان ابابكر كان يحفظ القرآن في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي الصحيح انه بنى مسجدا بفناء داره فكان يقرأ فيه القرآن و هو محمول على ما كان ينزل منه اذ ذاك قال وهذا مما لا يرتاب فيه مع شدة حرص ابي بكر على تلقي القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم و فراغ باله له وهما بمكة وكثرت ملازمة كل منهما للآخر حتى قالت عايشة رض انه صلى الله عليه وسلم كان يأتيهم بكرة وعشيا وقد صح حديث يؤم القوم اقرأهم لكتاب الله وقد قدمه صلى الله عليه وسلم في مرضه اماما للمهاجرين و الانصار فدل على انه كان اقرأهم انتهى و سبعة الى نحو ذلك ابن كثير قلت لكن اخرج ابن اشته في المصاحف بسند صحيح عن محمد بن سيرين قال مات ابوبكر ولم يجمع القرآن وقتل عمر ولم يجمع القرآن قال ابن اشته قال بعضهم يعني لم يقرأ جميع القرآن حفظا وقال بعضهم هو جمع المصاحف

قال ابن حجر وقد ورد عن علي رض انه جمع القرآن على ترتيب النزول عقب موت النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه ابن ابي داؤد واخرج النسائي بسند صحيح عن عبد الله بن عمر قال جمعت القرآن فقرأت به كل ليلة فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأه في شهر الحديث واخرج ابن ابي داؤد بسند حسن عن محمد بن كعب القرظي قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة من الانصار معاذ بن جبل وعبادة ابن الصامت وابي بن كعب وابو الدرداء وابو ايوب الانصاري واخرج البيهقي في المدخل عن ابن سيرين قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة لا يختلف فيهم معاذ بن جبل وابي ابن كعب وزيد وابو زيد واختلفوا في رجلين من ثلاثة ابى الدرداء وعثمان وقيل عثمان وتميم الداري واخرج هو وابن ابي داؤد عن الشعبي قال جمع القرآن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ستة ابي وزيد ومعاذ وابو الدرداء وسعد بن عبيد وابو زيد ومجمع بن جارية قد اخذه الاسورتين او ثلاثة وقد ذكر ابو عبيد في كتاب القراءات القراء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فعد من المهاجرين الخلفاء الاربعة وطلحة وسعد او ابن مسعود وحذيفة وسالما واباهريرة وعبدالله بن السائب والعبادلة وعائشة وحفصة وام سلمة رضي الله عنهم ومن الانصار عبادة بن الصامت ومعاذا الذي يكنى ابا حليمة ومجمع بن جارية وفضالة بن عبيد ومسلمة بن مخلد رضي الله عنهم وصرح بان بعضهم انما اكمله بعد النبي صلى الله عليه وسلم فلا يرد على الحصر المذكور في حديث انس وعدا بن ابي داؤد منهم تميما الداري وعقبة بن عامر وممن جمعه ايضا ابوموسى

الاشعري ذكره ابو عمرو الداني تنبيه ابو زيد المذكور في حديث انس اختلف في اسمه فقيل سعد بن عبيد ابن النعمان احد بني عمرو بن عوف ورد بانه اوسي وانس خزرجي وقال انه احد عمومته وبان الشعبي عده هو وابو زيد جميعا في من جمع القرآن كما تقدم فدل على انه غيره قال ابو احمد العسكري لم يجمع القرآن من الاوس غير سعد ابن عبيد وقال محمد بن حبيب في المحبر سعد بن عبيد احد من جمع القرآن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن حجر قد ذكر ابن ابي داوُد فيمن جمع القرآن قيس بن ابي صعصعة وهو خزرجي يكنى ابا زيد فلعله هو وذكر ايضا سعد بن المنذر بن اوس بن زهير وهو خزرجي ايضا لكن لم ار التصريح بانه يكنى ابا زيد قال ثم وجدت عند ابن ابي داوُد مارفع الاشكال فانه روى باسناد على شرط البخاري الى ثمامة عن انس ان ابازيد الذي جمع القرآن اسمه قيس بن السكن قال وكان رجلا منا من بني عدي بن النجار احد عمومتي ومات ولم يدع عقبا ونحن ورثناه قال ابن ابي داوُد حدثنا انس بن خالد الانصاري قال هو قيس بن السكن بن زعوراء من بني عدي ابن النجار قال ابن ابي داوُد مات قريبا من وفات رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب علمه ولم يوخذ عنه وكان عقبيا بدريا ومن الاقوال في اسمه ثابت واوس ومعاذ فائدة ظفرت بامرأة من الصحابيات جمعت القرآن لم يعدها احد ممن تكلم في ذلك فاخرج ابن سعد في الطبقات اخبرنا الفضل ابن دكين ثنا الوليد ابن عبد الله بن جميع قال حدثني جدتي عن ام ورقة بنت عبد الله بن الحرث وكان رسول صلى الله عليه وسلم يزورها ويسميها

الشهيدة وكانت قد جمعت القرآن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غزا بدرا قالت له اتأذن لي فاخرج معك اداوي جرحاكم وامرض مرضاكم لعل الله يهدي لي شهادة قال ان الله مهدلك شهادة وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد امرها ان تؤم اهل دارها وكان لها موذن فغمها غلام لها وجارية كانت دبرتهما فقتلاها في امارة عمر رض فقال عمر صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول انطلقوا بنا نزور الشهيدة •

فصـــل المشتهورون باقراء القرآن من الصحابة سبعة عثمان وعلي وابي وزيد بن ثابت وابن مسعود وابو الدرداء وابوموسى الاشعري كذا ذكرهم الذهبي في طبقات القراء قال وقد قرأ على ابي جماعة من الصحابة منهم ابو هريرة وابن عباس وعبد الله بن السائب رضي الله عنهم واخذ ابن عباس عن زيد ايضا واخذ عنهم خلق من التابعين فممن كان بالمدينة ابن المسيب وعروة وسالم وعمر بن عبد العزيز وسليمان وعطاء ابنا يسار ومعاذ بن الحارث المعروف بمعاذ القاري وعبد الرحمن ابن هرمز الاعرج وابن شهاب الزهري ومسلم بن جندب وزيد بن اسلم وبمكة عبيد وعطاء بن ابي رباح وطاؤس ومجاهد وعكرمة وابن ابي مليكه وبالكوفة علقمة والاسود ومسروق وعبيدة وعمرو بن شرجيل والحرث بن قيس والربيع بن خيثم وعمرو بن ميمون وابو عبد الرحمن السلمي وزر بن حبيش وعبيد بن فضيلة وسعيد بن جبير والنخعي والشعبي وبالبصرة ابو العالية وابو رجا ونصر بن عاصم ويحيى بن يعمر والحسن وابن سيرين وقتادة وبالشام المغيرة بن ابي شهاب المخزومي صاحب عثمان وخليفة بن سعد صاحب ابي الدرداء ثم تجرد قوم واعتنوا

بضبط القراأة اتم عناية حتى صاروا ائمة يقتدى بهم و يرحل اليهم فكان بالمدينة ابو جعفر يزيد بن القعقاع ثم شيبة بن نصاح ثم نافع بن ابي نعيم وبمكة عبد الله بن كثير و حميد بن قيس الاعرج ومحمد بن محيصن وبالكوفة يحيى بن وثاب وعاصم بن ابى النجود وسليمان الاعمش ثم حمزة ثم الكسائي وبالبصرة عبد الله بن ابي اسحق وعيسى بن عمرو ابو عمرو بن العلا وعاصم الجحدري ثم يعقوب الحضرمي وبالشام عبد الله بن عامر وعطية بن قيس الكلابي و اسمعيل بن عبد الله بن المهاجر ثم يحيى ابن الحرث الدماري ثم شريح بن يزيد الحضرمي و اشتهر من هؤلاء فى الآفاق الائمة السبعة نافع واخذ عن سبعين من التابعين منهم ابو جعفر وابن كثير واخذ عن عبد الله ابن السائب الصحابي و ابو عمرو و اخذ عن التابعين و ابن عامر واخذ عن ابى الدرداء واصحاب عثمان وعاصم واخذ عن التابعين وحمزة واخذ عن عاصم والاعمش و السبيعي و منصور بن المعتمر وغيرهم والكسائي واخذ عن حمزة و ابي بكر بن عياش ثم انتشرت القراء فى الاقطار وتفرقوا امما بعد امم واشتهر من رواة كل طريق من طرق السبعة راويان فعن نافع قالون و ورش عنه وعن ابن كثير قنبل و البزي عن اصحابه عنه وعن ابي عمرو الدوري والسوسي عن اليزيدي عنه وعن ابن عامر هشام وابن ذكوان عن اصحابه عنه و عن عاصم ابو بكر بن عياش وحفص عنه وعن حمزة خلف و خلاد عن سليم عنه وعن الكسائي الدوري و ابو الحرث ثم لما اتسع الخرق وكاد الباطل يلتبس بالحق قام جهابذة الامة وبالغوا فى الاجتهاد و جمعوا الحروف و القرآت وعزوا الوجوه والروايات وميزوا الصحيح و المشهور و الشاذ باصول اصلوها و اركان

فصلوها فاول من صنف فى القراآت ابو عبيد القاسم بن سلام ثم احمد بن جبير الكوفي ثم اسمعيل بن اسحق المالكي صاحب قالون ثم ابو جعفر بن جرير الطبري ثم ابو بكر محمد بن احمد بن عمر الداجوني ثم ابوبكر بن مجاهد ثم قام الناس في عصره و بعده بالتاليف في انواعها جامعا و مفردا و موجزا و مسهبا وائمة القراآت لاتحصى و قد صنف طبقاتهم حافظ الاسلام ابو عبد الله الذهبي ثم حافظ القراء ابو الخير ابن الجزري

النوع الحادي و العشرون في معرفة العالي والنازل من اسانيده اعلم ان طلب علو الاسناد سنة فانه قرب الى الله تعالى وقد قسمه اهل الحديث الى خمسة اقسام ورأيتها تأتي هنا الاول القرب من رسول الله صلى الله عليه و سلم من حيث العدد باسناد نظيف غير ضعيف و هوا فضل انواع العلو واجلها واعلى ما يقع للشيوخ في هذا الزمان اسناد رجاله اربعة عشر رجلا وانما يقع ذلك من قراءة ابن عامر من رواية ابن ذكوان ثم خمسة عشر وانما يقع ذلك من قراءة عاصم من رواية حفص و قراءة يعقوب من رواية رويس الثاني من اقسام العلو عند المحدثين القرب الى امام من ائمة الحديث كالاعمش وهشيم و ابن جريج والاوزاعي و مالك و نظيره هنا القرب الى امام من الائمة السبعة فاعلى مايقع اليوم للشيوخ بالاسناد المتصل بالتلاوة الى نافع اثنى عشر والى ابن عامر اثنى عشر الثالث عند المحدثين العلو بالنسبة الى رواية احد الكتب الستة بان يروي حديثا لورواه من طريق كتاب من الستة وقع انزل مما لورواه من غير طريقها ونظيره هنا العلو بالنسبة الى بعض الكتب المشهورة فى القراآت كالتيسير والشاطبية ويقع في هذا النوع الموافقات

والابدال والمساواة والمصافحات فالموافقة ان يجتمع طريقه مع احد اصحاب الكتب في شيخه وقد يكون مع علو على ما لو رواه من طريقه وقد لا يكون مثاله في هذا الفن قراءة ابن كثير رواية البزي طريق ابن بنان عن ابي ربيعة عنه يرويها ابن الجزري من كتاب المفتاح لابي منصور محمد بن عبد الملك ابن خيرون ومن كتاب المصباح لابي الكرم الشهرزوري وقرأبها كل من المذكورين على عبد السيد بن عتاب فروايته لها من احد الطريقين تسمى موافقة للآخر باصطلاح اهل الحديث والبدل ان يجتمع معه في شيخ شيخه فصاعدا وقد يكون ايضا بعلو وقد لا يكون مثاله هنا قراءة ابي عمرو رواية الدوري طريق ابن مجاهد عن ابي الزعرا عنه رواها ابن الجزري من كتاب التيسير قرأبها الداني على ابى القاسم عبد العزيز بن جعفر البغدادي وقرأ بها على ابي طاهر عن ابن مجاهد ومن المصباح قرأ بها ابو الكرم على ابى القاسم يحيى بن احمد بن الشيبي وقرأ بها على ابى الحسن الحمامي وقرأ على ابي طاهر فروايته لها من طريق المصباح تسمى بدلا للداني في شيخ شيخه والمساواة ان يكون بين الراوي والنبي صلى الله عليه وسلم او الصحابي او من دونه الى شيخ احد اصحاب الكتب كما بين احد اصحاب الكتب والنبي صلى الله عليه وسلم او الصحابي اومن دونه على ما ذكر من العدد والمصافحة ان يكون اكثر عددا منه بواحد فكأنه لقي صاحب ذلك الكتاب وصافحه واخذ عنه مثاله قراءة نافع رواها الشاطبي عن ابي عبد الله محمد بن علي النفزي عن ابي عبد الله بن غلام الفرس عن سليمان ابى نجاح وغيره عن ابي عمرو الداني عن ابى الفتح فارس بن احمد عن عبد الباقي

بن الحسن عن ابراهيم بن عمر المقري عن ابى الحسين بن بويان عن ابي بكر بن الاشعث عن ابي جعفر الربعي المعروف بابي نشيط عن قالون عن نافع ورواها ابن الجزري عن ابي محمد بن البغدادي وغيره عن الصايغ عن الكمال بن فارس عن ابي اليمن الكندي عن ابي القاسم هبة الله بن احمد الحريري عن ابي بكر الخياط عن العوضي عن ابن بويان فهذه مساواة لابن الجزري لان بينه وبين ابن بويان سبعة وهي العدد الذي بين الشاطبي وبينه وهي لمن اخذ عن ابن الجزري مصافحة للشاطبي ومما يشبه هذا التقسيم الذي لاهل الحديث تقسيم القراء احوال الاسناد الى قراءة ورواية وطريق ووجه فالخلاف ان كان لاحد الائمة السبعة اوالعشرة اونحوهم واتفقت عليه الروايات والطرق عنه فهو قراءة وان كان للراوي عنه فرواية اولمن بعده فنازلا فطريق اولا على هذه الصفة مما هو راجع الى تخيير القاري فيه فوجه الرابع من اقسام العلو تقدم وفاة الشيخ عن قرينه الذي اخذ عن شيخه فالآخذ مثلا عن التاج بن مكتوم اعلى من الآخذ عن ابى ألمعالي بن اللبان وعن ابن اللبان اعلى من البرهان الشامي وان اشتركوا فى الاخذ عن ابي حيان لتقدم وفاة الاول على الثاني والثاني على الثالث الخامس العلو بموت الشيخ لامع التفات الى امر آخر او شيخ آخر متى يكون قال بعض المحدثين يوصف الاسناد بالعلو اذا مضى عليه من موت الشيخ خمسون سنة وقال ابن منده ثلاثون نعلى هذا الاخذ عن اصحاب ابن الجزري عال من سنة ثلاث وستين وثمانمائة لان ابن الجزري آخر من كان سنده عاليا ومضى عليه حينئذ من موته ثلاثون سنة فهذا ماحررته من قواعد الحديث

وخرجت عليه قواعد القرا آت ولم اسبق اليه ولله الحمد والمنة واذا
عرفت العلو باقسامه عرفت النزول فانه ضده وحيث ذم النزول
فهو مالم ينجبر بكون رجاله اعلم اوا حفظ اواتقن اواجل اواشهر اواورع
اما اذا كان كذلك فليس بمذموم ولا مفضول النوع الثاني والثالث
والرابع والخامس والسادس والسابع والعشرون معرفة المتواتر والمشهور
والآحاد والشاذ والموضوع والمدرج اعلم ان القاضي جلال الدين البلقيني
قال القراءة تنقسم الى متواتر وآحاد وشاذ فالمتواتر القرا آت السبعة
المشهورة والآحاد قراآت الثلاثة التي هي تمام العشر ويلحق بها قراآت
الصحابة والشاذ قراآت التابعين كالا عمش ويحيى بن وثاب و ابن جبير
ونحوهم وهذا الكلام فيه نظر يعرف مما سنذكره و احسن من تكلم
في هذا النوع امام القراء في زمانه شيخ شيوخنا ابو الخير بن الجزري
قال في اول كتابه النشر كل قراءة وافقت العربية و لو بوجه ووافقت
احدى المصاحف العثمانية ولو احتمالا وصح سندها فهي القراءة
الصحيحة التي لا يجوز ردها ولا يحل انكارها بل هي من الاحرف
السبعة التي نزل بها القرآن ووجب على الناس قبولها سواء كانت
عن الائمة السبعة ام عن العشرة ام عن غيرهم من الائمة المقبولين
ومتى اختل ركن من هذه الاركان الثلاثة اطلق عليها ضعيفة اوشاذة
اوباطلة سواء كانت عن السبعة ام عن من هو اكبر منهم هذا هو الصحيح
عند ائمة التحقيق من السلف والخلف صرح بذلك الداني ومكي
والمهدوي وابو شامة وهو مذهب السلف الذي لا يعرف عن احد
منهم خلافه قال ابو شامة في المرشد الوجيز لا ينبغي ان يغتر بكل
قراءة تعزى الى احد السبعة ويطلق عليها لفظ الصحة وانها انزلت

هكذا الا اذا دخلت في ذلك الضابط وحينئذ لا ينفرد بنقلها مصنف عن غيره ولا يختص ذلك بنقلها عنهم بل ان نقلت عن غيرهم من القراء فذلك لا يخرجها عن الصحة فان الاعتماد على استجماع تلك الاوصاف لا على من تنسب اليه فان القراءة المنسوبة الى كل قارئ من السبعة وغيرهم منقسمة الى المجمع عليه والشاذ غيران هؤلاء السبعة لشهرتهم وكثرة الصحيح المجمع عليه في قراءتهم تركن النفس الى مانقل عنهم فوق ماينقل عن غيرهم ثم قال ابن الجزري فقولنا في الضابط ولو بوجه نريد به وجها من وجوه النحو سواء كان افصح ام فصيحا مجمعا عليه ام مختلفا فيه اختلافا لايضر مثله اذا كانت القراءة مما شاع وذاع وتلقاه الائمة بالاسناد الصحيح اذ هو الاصل الاعظم والركن الاقوم وكم من قراءة انكرها بعض اهل النحو اوكثير منهم ولم يعتبر انكارهم كاسكان بأرئكم ويأمركم وخفض والارحام ونصب ليجزى قوما والفصل بين المضافين في قتل اولادهم شركائهم وغير ذلك قال الداني وائمة القراء لا تعمل في شيء من حروف القرآن على الافشاء في اللغة والاقيس في العربية بل على الاثبت في الاثر والاصح في النقل واذا ثبتت الرواية لم يردها قياس عربية ولافشو لغة لان القراءة سنة متبعة يلزم قبولها والمصير اليها قلت اخرج سعيد بن منصور في سننه عن زيد بن ثابت قال القراءة سنة متبعة قال البيهقي اراد ان اتباع من قبلنا في الحروف سنة متبعة لا يجوز مخالفة المصحف الذي هو امام ولا مخالفة القرا آت التي هي مشهورة وان كان غير ذلك سائغا في اللغة او اظهر منها ثم قال ابن الجزري ونعني بموافقة احد المصاحف ما كان ثابتا في بعضها دون بعض كقراءة ابن عامر

قالوا اتخذ الله في البقرة بغيروا و وبالزبر وبالكتاب باثبات الباء فيهما فان ذلك ثابت في المصحف الشامي وكقراءة ابن كثير تجري من تحتها الانهار في آخر براءة بزيادة من فانه ثابت في المصحف المكي ونحو ذلك فان لم يكن في شيء من المصاحف العثمانية فشاذة لمخالفتها الرسم المجمع عليه وقولنا و لو احتمالا يعني به ماوافقه ولو تقديرا كملك يوم الدين فانه كتب في الجميع بلا الف فقراءة الحذف توافقه تحقيقا وقراءة الالف توافقه تقديرا لحذفها في الخط اختصارا كما كتب ملك الملك وقد يوافق اختلاف القرا آت الرسم تحقيقا نحو تعملون بالتاء والياء ونغفر لكم بالتاء والنون ونحو ذلك مما يدل تجرده عن النقط والشكل في حذفه واثباته على فضل عظيم للصحابة في علم الهجا خاصة وفهم ثاقب في تحقيق كل علم وانظر كيف كتبوا الصراط بالصاد المبدلة من السين وعدلوا عن السين التي هي الاصل لتكون قراءة السين وان خالفت الرسم من وجه قد اتت على الاصل فيعتدلان وتكون قراءة الاشمام محتملة ولو كتب ذلك بالسين على الاصل لفات ذلك وعدت قراءة غير السين مخالفة للرسم والاصل ولذلك اختلف في بسطة الاعراف دون بسطة البقرة لكون حرف البقرة كتب بالسين والاعراف بالصاد على ان مخالف صريح الرسم في حرف مدغم او مبدل او ثابت او محذوف او نحو ذلك لا يعد مخالفا اذا ثبتت القراءة به ووردت مشهورة مستفاضة ولذالم يعدوا اثبات ياء الزوائد وحذف ياء تسألني في الكهف وواو واكون من الصالحين والظاء من بظنين ونحوه من مخالفة الرسم المردودة فان الخلاف في ذلك مغتفر اذ هو قريب يرجع الى معنى

واحد وتمشيه صحة القراءة وشهرتها وتلقيها بالقبول بخلاف زيادة كلمة ونقصانها وتقديمها وتأخيرها حتى ولو كانت حرفا واحدا من حروف المعاني فان حكمه في حكم الكلمة لاتسوغ مخالفة الرسم فيه وهٰذا هو الحد الفاصل في حقيقة اتباع الرسم ومخالفته قال وقولنا وصح سندها نعني به ان يروي تلك القراءة العدل الضابط عن مثله وهكذا حتى تنتهي وتكون مع ذلك مشهورة عند ائمة هٰذا الشان غير معدودة عندهم من الغلط او مما شذ بها بعضهم قال وقد شرط بعض المتأخرين التواتر في هٰذا الركن ولم يكتف بصحة السند وزعم ان القرآن لايثبت الا بالتواتر وان ماجاء مجي الآحاد لايثبت به قرآن قال وهٰذا مما لا يخفى مافيه فان التواتر اذا ثبت لا يحتاج فيه الى الركنين الاخيرين من الرسم وغيره اذ ماثبت من احرف الخلاف متواترا عن النبي صلى الله عليه وسلم وجب قبوله وقطع بكونه قرآنا سواء وافق الرسم ام لا واذا شرطنا التواتر في كل حرف من حروف الخلاف انتفى كثير من احرف الخلاف الثابت عن السبعة وقد قال ابوشامة شاع على السنة جماعة من المقرئين المتأخرين وغيرهم من المقلدين ان السبع كلها متواترة اي كل فرد فرد مما روي عنهم قالوا والقطع بانها منزلة من عند الله واجب ونحن بهٰذا نقول ولٰكن فيما اجتمعت على نقله عنهم الطرق واتفقت عليه الفرق من غير نكير له فلا اقل من اشتراط ذلك اذا لم يتفق التواتر في بعضها وقال الجعبرى الشرط واحد وهو صحة النقل ويلزم الآخران فمن احكم معرفة حال النقلة وامعن فى العربية واتقن الرسم انحلت له هٰذه الشبهة وقال مكي ماروي في القرآن على ثلاثة اقسام قسم يقرأ به ويكفر جاحده وهو ما نقله الثقات

ووافق العربية وخط المصحف وقسم صح نقله عن الآحاد وصح في العربية وخالف لفظه الخط فيقبل ولا يقرأ به لامرين مخالفته لما اجمع عليه وانه لم يؤخذ باجماع بل بخبر الآحاد ولا يثبت به قرآن ولا يكفر جاحده ولبئس ما صنع ان جحده وقسم نقله ثقة ولا وجه له في العربية او نقله غير ثقة فلا يقبل وان وافق الخط قال ابن الجزري مثال الاول كثير كمالك وملك ويخدعون ويخادعون ومثال الثاني قراءة ابن مسعود وغيره والذكر والانثى وقرأ ابن عباس وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة ونحو ذلك قال واختلف العلماء في القراءة بذلك والاكثر على المنع لانها لم تتواتر وان ثبتت بالنقل فهي منسوخة بالعرضة الاخيرة او باجماع الصحابة على المصحف العثماني ومثال ما نقله غير ثقة كثير مما في كتب الشواذ مما غالب اسناده ضعيف وكالقراءة المنسوبة الى الامام ابي حنيفة التي جمعها ابو الفضل محمد بن جعفر الخزاعي ونقلها عنه ابو القاسم الهذلي ومنها انما يخشى الله من عباده العلماء برفع الله ونصب العلماء وقد كتب الدار قطني وجماعة بان هذا الكتاب موضوع لا اصل له ومثال ما نقله ثقة ولا وجه له في العربية قليل لا يكاد يوجد وجعل بعضهم منه رواية خارجة عن نافع معائش بالهمز قال وبقي قسم رابع مردود ايضا وهو ما وافق العربية والرسم ولم ينقل البتة فهذا رده احق ومنعه اشد ومرتكبه مرتكب لعظيم من الكبائر وقد ذكر جواز ذلك عن ابي بكر بن مقسم وعقد له بسبب ذلك مجلس واجمعوا على منعه ومن ثم امتنعت القراءة بالقياس المطلق الذي لا اصل له يرجع اليه ولا ركن يعتمد في الاداء عليه قال

اما ما له اصل كذلك فانه مما يصار الى قبول القياس عليه كقياس ادغام قال رجلان على قال رب ونحوه مما لا يخالف نصاً ولا اصلا ولا يرد اجماعا مع انه قليل جدا قلت اتقن الامام بن الجزري هذا الفصل جدا وقد تحرر لي منه ان القراءآت انواع الاول المتواتر وهو ما نقله جمع لا يمكن تواطئهم على الكذب عن مثلهم الى منتهاه وغالب القراءآت كذلك الثاني المشهور وهو ما صح سنده ولم يبلغ درجة التواتر ووافق العربية والرسم واشتهر عند القراء فلم يعدوه من الغلط ولا من الشذوذ ويقرأ به على ما ذكر ابن الجزري ويفهمه كلام ابي شامة السابق ومثاله ما اختلفت الطرق في نقله عن السبعة فرواه بعض الرواة عنهم دون بعض وامثلة ذلك كثيرة في فرش الحروف من كتب القراءات كالذي قبله ومن اشهر ما صنف في ذلك التيسير للداني وقصيدة الشاطبي واوعية النشر في القراءآت العشر وتقريب النشر كلاهما لابن الجزري الثالث الآحاد وهو ما صح سنده وخالف الرسم او العربية اولم يشتهر الاشتهار المذكور ولا يقرأ به وقد عقد الترمذي في جامعه والحاكم في مستدركه لذلك بابا اخرجا فيه شيأ كثيرا صحيح الاسناد من ذلك ما اخرجه الحاكم من طريق عاصم الجحدري عن ابي بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ متكئين على رفارف خضر وعباقري حسان واخرج من حديث ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قرأ فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرات اعين واخرج عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قرأ لقد جاءكم رسول من انفسكم بفتح الفاء واخرج عن عائشة رض انه صلى الله عليه وسلم قرأ فروح وريحان يعني بضم

الرابع الشاذ وهو ما لم يصح سنده وفيه كتب مؤلفة من ذلك قراءة ملك يوم الدين بصيغة الماضي ونصب اليوم اياك يعبد ببنائه للمفعول الخامس الموضوع كقراءات الخزاعي وظهرلي سادس يشبهه من انواع الحديث المدرج وهو مازيد في القراءات على وجه التفسير كقراءة سعد بن ابي وقاص وله اخ اواخت من ام اخرجها سعيد بن منصور وقراءة ابن عباس رض ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج اخرجها البخاري وقراءة ابن الزبير ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون بالله على ما اصابهم قال عمرو فما ادري اكانت قراءته ام فسربه اخرجه سعيد بن منصور واخرجه ابن الانباري وجزم بانه تفسير واخرج عن الحسن انه كان يقرأ وان منكم الاواردها الورود الدخول قال ابن الانباري قوله الورود الدخول تفسير من الحسن لمعنى الورود وغلط فيه بعض الرواة فالحقه بالقرآن قال ابن الجزري في آخر كلامه وربما كانوا يدخلون التفسير في القراءة ايضا حاو بيانا لانهم محققون لما تلقوه عن النبي صلى الله عليه وسلم قرآنا فهم امنون من الالتباس وربما كان بعضهم يكتبه معه واما من يقول ان بعض الصحابة كان يجيز القراءة بالمعنى فقد كذب انتهى وسافرو في هذا النوع اعتي المدرج تأليفا مستقلا تنبيهات الاول لاخلاف ان كلما هو من القرآن يجب ان يكون متواترا في اصله واجزائه واما في محله ووضعه وترتيبه فكذلك عند محققي اهل السنة للقطع بان العادة تقتضي بالتواتر في تفاصيل مثله لان هذا المعجز العظيم الذي هو اصل الدين القويم والصراط المستقيم مما تتوفر الدواعي

على نقل جمله وتفاصيله فما نقل آحادا و لم يتواتر يقطع بانه
ليس من القرآن قطعا وذهب كثير من الاصوليين الى ان التواتر
شرط في ثبوت ما هو من القرآن بحسب اصله و ليس بشرط في
محله و وضعه وترتيبه بل يكثر فيها نقل الآحاد قيل و هو الذي
يقتضيه صنع الشافعي في اثبات البسملة من كل سورة و رد هذا
المذهب بان الدليل السابق يقتضي التواتر في الجميع ولانه لو لم
يشترط لجاز سقوط كثير من القرآن المكرر و ثبوت كثير مما ليس بقرآن
اما الاول فلانا لو لم نشترط التواتر في المحل جاز ان لايتواتر كثير من
المتكررات الواقعة في القرآن مثل فباي الاء ربكما تكذبان و اما
الثاني فلانه اذا لم يتواتر بعض القرآن بحسب المحل جاز اثبات ذلك
البعض في الموضع بنقل الآحاد وقال القاضي ابوبكر في الانتصار
ذهب قوم من الفقهاء و المتكلمين الى اثبات قرآن حكما لا علما بخبر
الواحد دون الاستفاضة وكره ذلك اهل الحق و امتنعوا منه و قال قوم
من المتكلمين انه يسوغ اعمال الرأي والاجتهاد في اثبات قراءة
وا وجه واحرف اذا كانت تلك الا وجه صوابا في العربية و ان لم
يثبت ان النبي صلى الله عليه السلام قرأ بها و ابى ذلك اهل الحق
و انكروه و خطؤوا من قال به انتهى وقد بنى المالكية وغيرهم
ممن قال بانكار البسملة قولهم على هذا الاصل وقرروه بانها لم تتواتر
في اوائل السور وما لم يتواتر فليس بقرآن واجيب من قبلنا بمنع
كونها لم تتواتر فرب متواتر عند قوم دون آخرين وفي وقت دون
آخر ويكفي في تواترها اثباتها في مصاحف الصحابة فمن بعدهم
بخط المصحف مع منعهم ان يكتب في المصحف ما ليس منه

كأسماء السور وآمين والاعشار فلو لم يكن قرآنا لما استجازوا اثباتها بخطه من غير تمييز لان ذلك يحمل على اعتقادها فيكونون مغررين بالمسلمين حاملين لهم على اعتقاد ماليس بقرآن قرآنا وهذا مما لايجوز اعتقاده في الصحابة فان قيل لعلها اثبتت للفصل بين السور اجيب بان هذا فيه تغرير ولا يجوز ارتكابه لمجرد الفصل ولوكانت له لكتبت بين براءة والانفال ويدل لكونها قرآنا منزلا ما اخرجه احمد وابوداؤد والحاكم وغيرهما عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الحديث وفيه وعد بسم الله الرحمن الرحيم آية ولم يعد عليهم واخرج ابن خزيمة والبيهقي في المعرفة بسند صحيح من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس رض قال استرق الشيطان من الناس اعظم آية من القرآن بسم الله الرحمن الرحيم واخرج البيهقي في الشعب وابن مردويه بسند حسن من طريق مجاهد عن ابن عباس رض قال اغفل الناس آية من كتاب الله لم تنزل على احد سوى النبي صلى الله عليه وسلم الا ان يكون سليمان بن داؤد بسم الله الرحمن الرحيم واخرج الدارقطني والطبراني في الاوسط بسند ضعيف عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لااخرج من المسجد حتى اخبرك بآية لم تنزل على نبي بعد سليمان غيري ثم قال باي شيء تفتتح القرآن اذا افتتحت الصلوة قلت بسم الله الرحمن الرحيم قال هي هي واخرج ابوداؤد والحاكم والبيهقي والبزار من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس رض قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لايعرف فصل السورة حتى تنزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم زاد البزار فاذا

نزلت عرف ان السورة قد ختمت و استقبلت اوابتدئت سورة اخرى و اخرج الحاكم من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رض قال كان المسلمون لا يعلمون انقضاء السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم فاذا نزلت علموا ان السورة قد انقضت اسناده على شرط الشيخين و اخرج الحاكم ايضا من وجه آخر عن سعيد عن ابن عباس رض ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا جاءه جبريل فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم علم انها سورة اسناده صحيح و اخرج البيهقي في الشعب وغيره عن ابن مسعود رض قال كنا لا نعلم فصل ما بين السورتين حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم قال ابوشامة يحتمل ان يكون ذلك وقت عرضه صلى الله عليه وسلم على جبريل كان لا يزال يقرأ من السورة الى ان يأمره جبريل بالتسمية فيعلم ان السورة قد انقضت و عبر صلى الله عليه وسلم بلفظ النزول اشعارا بانها قرآن في جميع اوائل السور و يحتمل ان يكون المراد ان جميع آيات كل سورة كانت تنزل قبل نزول البسملة فاذا كملت آياتها نزل جبريل بالبسملة واستعرض السورة فيعلم النبي صلى الله عليه وسلم انها قد ختمت ولا يلحق بها شئ واخرج ابن خزيمة والبيهقي بسند صحيح عن ابن عباس قال السبع المثاني فاتحة الكتاب قيل فاين السابعة قال بسم الله الرحمن الرحيم واخرج الدارقطني بسند صحيح عن علي رض انه سئل عن السبع المثاني فقال الحمد لله رب العالمين فقيل له انما هي ست آيات فاين السابعة فقال بسم الله الرحمن الرحيم آية واخرج الدارقطني وابو نعيم والحاكم في تاريخه بسند ضعيف عن نافع عن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

كان جبريل اذا جاءني بالوحي اول مايلقي علي بسم الله الرحمٰن الرحيم واخرج الواحدي من وجه آخر عن نافع عن ابن عمر قال نزلت بسم الله الرحمٰن الرحيم في كل سورة و اخرج البيهقي من وجه ثالث عن نافع عن ابن عمرانه كان يقرأ في الصلٰوة بسم الله الرحمٰن الرحيم واذا ختم السورة قرأها و يقول ماكتبت في المصحف الا لتقرأ و اخرج الدار قطني بسند صحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأتم الحمد فاقرؤا بسم الله الرحمٰن الرحيم انها ام القرآن و ام الكتاب والسبع المثاني و بسم الله الرحمٰن الرحيم احدى آياتها و اخرج مسلم عن انس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين اظهرنا اذا غفي اغفاءة ثم رفع رأسه متبسما فقال انزلت علي آنفا سورة فقرأ بسم الله الرحمٰن الرحيم انا اعطيناك الكوثر الحديث فهٰذه الاحاديث تعطي التواتر المعنوي بكونها قرآنا منزلا في اوائل السور ومن المشكل على هٰذا الاصل ما ذكره الامام فخرالدين قال نقل في بعض الكتب القديمة ان ابن مسعود كان ينكر كون سورة الفاتحة والمعوذتين من القرآن وهو في غاية الصعوبة لانا ان قلنا ان النقل المتواتر كان حاصلا في عصر الصحابة بكون ذلك من القرآن فانكاره يوجب الكفر وان قلنا لم يكن حاصلا في ذلك الزمان فيلزم ان القرآن ليس بمتواتر في الاصل قال والاغلب على الظن ان نقل هٰذا المذهب عن ابن مسعود نقل باطل وبه يحصل الخلاص عن هٰذه العقدة وكذا قال القاضي ابو بكر لم يصح عنه انها ليست بقرآن ولا حفظ عنه انما حكها واسقطها من مصحفه انكار لكتابتها لاجحد الكونها قرآنا لانه كانت السنة عنده ان لايكتب

في المصحف الا ما امر النبي صلى الله عليه وسلم باثباته فيه
ولم يجده كتب ذلك ولا سمعه امر به وقال النووي في شرح المهذب
اجمع المسلمون على ان المعوذتين والفاتحة من القرآن وان من
جحد منها شيئا كفر وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح
وقال ابن حزم في المحلى هذا كذب على ابن مسعود موضوع وانما
صح عنه قراءة عاصم عن زر عنه وفيها المعوذتان والفاتحة وقال ابن
حجر في شرح البخاري قد صح عن ابن مسعود انكار ذلك فاخرج
احمد وابن حبان عنه انه كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه
واخرج عبد الله ابن احمد في زيادات المسند والطبراني وابن
مردويه من طريق الاعمش عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن
يزيد النخعي قال كان عبد الله ابن مسعود يحك المعوذتين من
مصاحفه ويقول انهما ليستا من كتاب الله واخرج الطبراني والبزار
من وجه آخر عنه انه كان يحك المعوذتين من المصحف ويقول انما
امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يتعوذ بهما وكان عبد الله لا يقرأ بهما
اسانيدها صحيحة قال البزار لم يتابع ابن مسعود على ذلك احد من
الصحابة وقد صح انه صلى الله عليه وسلم قرأهما في الصلوة قال ابن
حجر فقول من قال انه كذب عليه مردود والطعن في الروايات
الصحيحة بغير مستند لا يقبل بل الرواية صحيحة والتاويل محتمل قال
وقد اوله القاضي وغيره على انكار الكتابة كما سبق قال وهو تاويل
حسن الا ان الرواية الصريحة التي ذكرتها تدفع ذلك حيث جاء فيها
ويقول انهما ليستا من كتاب الله قال ويمكن حمل لفظ كتاب الله
على المصحف فيتم التاويل المذكور قال لكن من تامل سياق الطرق

المذكورة استبعد هٰذا الجمع قال وقد اجاب ابن الصباغ بانه لم يستقر عنده القطع بذلك ثم حصل الاتفاق بعد ذلك وحاصله انهما كانتا متواترتين في عصره لكن لم يتواترا عنده انتهى وقال ابن قتيبة في مشكل القرآن ظن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان المعوذتين ليستا من القرآن لانه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ بهما الحسن والحسين فاقام على ظنه ولا نقول انه اصاب في ذلك واخطأ المهاجرون والانصار قال واما اسقاطه الفاتحة من مصحفه فليس لظنه انها ليست من القرآن معاذ الله ولكنه ذهب الى ان القرآن انما كتب وجمع بين اللوحين مخافة الشك والنسيان والزيادة والنقصان ورأى ان ذلك مأمون في سورة الحمد لقصرها ووجوب تعلمها على كل احد قلت واسقاطه الفاتحة من مصحفه اخرجه ابو عبيد بسند صحيح كما تقدم في اوائل النوع التاسع عشر التنبيه الثاني قال الزركشي في البرهان القرآن والقراءآت حقيقتان متغايرتان فالقرآن هو الوحي المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم للبيان والاعجاز والقراءآت اختلاف الفاظ الوحي المذكور في الحروف او كيفيتها من تخفيف وتشديد وغيرهما والقراءآت السبع متواترة عند الجمهور وقيل بل مشهورة قال الزركشي والتحقيق انها متواترة عن الائمة السبعة اما تواترها عن النبي صلى الله عليه وسلم ففيه نظر فان اسنادهم لهٰذه القراءآت السبعة موجود في كتب القراءآت وهي نقل الواحد عن الواحد قلت في ذلك نظر لما سيأتي واستثنى ابو شامة كما تقدم الالفاظ المختلف فيها عن القراء واستثنى ابن الحاجب ما كان من قبيل الاداء كالمد والامالة وتخفيف الهمزة

وقال غيره الحق ان اصل المد والامالة متواتر ولكن التقدير غير متواتر للاختلاف في كيفيته كذا قال الزركشي قال واما انواع تخفيف الهمزة فكلها متواترة وقال ابن الجزري لانعلم احدا تقدم ابن الحاجب الى ذلك وقد نص على تواتر ذلك كله ائمة الاصول كالقاضي ابي بكر وغيره وهو الصواب لانه اذا ثبت تواتر اللفظ ثبت تواتر هيئة ادائه لان اللفظ لايقوم الا به ولا يصح الا بوجوده التنبيه الثالث قال ابو شامة ظن قوم ان القرآت السبع الموجودة الآن هي التي اريدت في الحديث وهو خلاف اجماع اهل العلم قاطبة وانما يظن ذلك بعض اهل الجهل وقال ابو العباس بن عمار لقد نقل مسبع هذه السبعة مالا ينبغي له واشكل الامر على العامة بايهامه كل من قل نظره ان هذه القرآت هي المذكورة في الخبر وليته اذ اقتصر نقص من السبعة اوزاد ليزيل الشبهة و وقع له ايضا في اقتصاره عن كل امام على راويين انه صار من سمع قراءة راو ثالث غيرهما ابطلها وقد تكون هي اشهر واصح واظهر وربما بالغ من لايفهم فخطأ اوكفر وقال ابو بكر بن العربي ليست هذه السبعة متعينة للجواز حتى لا يجوز غيرها كقراءة ابي جعفر وشيبة والاعمش ونحوهم فان هؤلاء مثلهم اوفوقهم وكذا قال غير واحد منهم مكي وابو العلا الهمداني وآخرون من ائمة القراء وقال ابو حيان ليس في كتاب ابن مجاهد ومن تبعه من القرآت المشهورة الا النزر اليسير فهذا ابو عمرو بن العلاء اشتهر عنه سبعة عشر راويا ثم ساق اسمائهم واقتصر في كتاب ابن مجاهد على اليزيدي واشتهر من اليزيدي عشرة انفس فكيف يقتصر على السوسي والدوري وليس لهما مزية على غيرهما لان الجميع مشتركون في الضبط والاتقان

والاشتراك في الاخذ قال ولا اعرف لهٰذا سببا الا ما قضي من نقص العلم وقال مكي من ظن ان قراءة هؤلاء القراء كنافع و عاصم هي الاحرف السبعة التي في الحديث فقد غلط غلطا عظيما قال و يلزم من هٰذا ان ماخرج عن قراءة هؤلاء السبعة مماثبت عن الائمة غيرهم و وافق خط المصحف ان لايكون قرآنا وهٰذا غلط عظيم فان الذين صنفوا القرا آت من الائمة المتقدمين كابي عبيد القاسم بن سلام و ابي حاتم السجستاني و ابي جعفر الطبري و اسمٰعيل القاضي قد ذكروا اضعاف هؤلاء وكان الناس على رأس المأتين بالبصرة على قراءة ابي عمرو و يعقوب و بالكوفة على قراءة حمزة و عاصم وبالشام على قراءة ابن عامر وبمكة على قراءة ابن كثير وبالمدينة على قراءة نافع و استمروا على ذلك فلما كان على راس الثلاثمائة اثبت ابن مجاهد اسم الكسائي وحذف يعقوب قال و السبب في الاقتصار على السبعة مع ان في ائمة القراء من هو اجل منهم قدرا و مثلهم اكثر من عددهم ان الرواة عن الائمة كانوا كثيرا جدا فلما تقاصرت الهمم اقتصروا مما توافق خط المصحف على ما يسهل حفظه وتنضبط القراءة به فنظروا الى من اشتهر بالثقة والامانة وطول العمر في ملازمة القراءة و الاتفاق على الاخذ عنه فافردوا من كل مصرا ماما واحدا ولم يتركوا مع ذلك نقل ما كان عليه الائمة غير هؤلاء من القرا آت ولا القراءة به كقراءة يعقوب و ابي جعفر و شيبة وغيرهم قال وقد صنف ابن جبير المكي قبل ابن مجاهد كتابا في القرا آت فاقتصر على خمسة اخبار من كل مصر اماما وانما اقتصر على ذلك لان المصاحف التي ارسلها عثمان رضي الله عنه كانت خمسة الى هٰذه الامصار ويقال انه وجه بسبعة هٰذه

الخمسة ومصحفا الى اليمن ومصحفا الى البحرين لكن لما لم يسمع
لهٰذين المصحفين خبر واراد ابن مجاهد وغيره مراعاة عدد المصاحف
استبدلوا من غير البحرين واليمن قاريين كمل بهما العدد فصادف
ذلك موافقة العدد الذي وردالخبربه فوقع ذلك لمن لم يعرف
اصل المسألة ولم تكن له فطنة فظن ان المراد بالاحرف السبعة
القرآآت السبع والاصل المعتمد عليه صحة السند في السماع
واستقامة الوجه في العربية وموافقة الرسم واصح القرا آت سندا
نافع وعاصم وافصحها ابو عمرو والكسائي انتهى وقال القرات في
الشافي التمسك بقراءة سبعة من القراء دون غيرهم ليس فيه اثر
ولاسنة وانما هو من جمع بعض المتأخرين فانتشروا وهم انه لا تجوز
الزيادة على ذلك وذلك لم يقل به احد وقال الكواشي كلما صح
سنده واستقام وجهه في العربية ووافق خط المصحف الامام فهو
من السبعة المنصوصة ومتى فقد شرط من الثلاثة فهو الشاذ وقد
اشتد انكار ائمة هٰذا الشان على من ظن انحصار القرا آت المشهورة
في مثل ما في التيسير والشاطبية وآخر من صرح بذلك الشيخ
تقي الدين السبكي فقال في شرح المنهاج قال الاصحاب تجوز
القراءة في الصلوٰة وغيرها بالقرا آت السبع ولا تجوز بالشاذة وظاهر
هٰذا يوهم ان غير السبع المشهورة من الشواذ وقد نقل البغوي الاتفاق
على القراءة بقراءة يعقوب وابي جعفر مع السبع المشهورة وهٰذا
القول هو الصواب قال واعلم ان الخارج عن السبع المشهورة على
قسمين منه ما يخالف رسم المصحف فهٰذا لا شك في انه لا تجوز
قراءته الا في الصلوٰة ولا غيرها ومنه ما لا يخالف رسم المصحف ولم

لتشهر القراءة به وانما ورد من طريق غريب لا يعول عليها وهذا يظهر المنع من القراءة به ايضا ومنه ما اشتهر عند ائمة هذا الشان القراءة به قديما وحديثا فهذا لا وجه للمنع منه ومن ذلك قراءة يعقوب وغيره قال والبغوي اولى من يعتمد عليه في ذلك فانه مقرئ فقيه جامع للعلوم قال وهكذا التفصيل في شواذ السبعة فان عنهم شيئا كثيرا شاذا انتهى وقال ولده في منع الموانع انما قلنا في جمع الجوامع والسبع متواترة ثم قلنا في الشاذ والصحيح انه ماوراء العشرة ولم نقل والعشرة متواترة لان السبع لم يختلف في تواترها فذكرنا اولا موضع الاجماع ثم عطفنا عليه موضع الخلاف قال على ان القول بان القراآت الثلاث غير متواترة في غاية السقوط ولا يصح القول به عمن يعتبر قوله في الدين وهي لا تخالف رسم المصحف قال وقد سمعت ابي يشدد النكير على بعض القضاة وقد بلغه انه منع من القراءة بها واستأذنه بعض اصحابنا مرة في اقراء السبع فقال اذنت لك ان تقرئ العشر انتهى وقال في جواب سؤال سأله ابن الجزري القراآت السبع التي اقتصر عليها الشاطبي والثلاث التي هي قراءة ابي جعفر ويعقوب وخلف متواترة معلومة من الدين بالضرورة وكل حرف انفرد به واحد من العشرة معلوم من الدين بالضرورة انه منزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكابر في شيء من ذلك الا جاهل التنبيه الرابع باختلاف القراآت يظهر الاختلاف في الاحكام ولهذا بنى الفقهاء نقض وضوء الملموس وعدمه على اختلاف القراءة في لمستم ولا مستم وجواز وطئ الحائض عند الانقطاع قبل الغسل وعدمه على الاختلاف في يطهرن وقد حكوا خلافا غريبا في الآية اذا قرئت بقراءتين فحكى ابو الليث

BIBLIOTHECA INDICA;

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

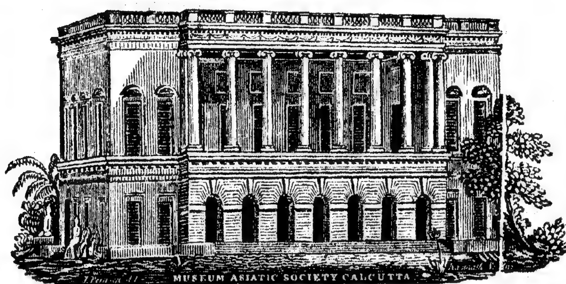
PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

No. 49.



الاتقان في علوم القرآن للسيوطي

SAYU'TY'S ITQA'N ON THE EXEGETIC SCIENCES OF THE QORA'N.

EDITED BY

MOWLAWIES BASHEEROOD-DEEN AND NOOROOL-HAQQ,

PROFESSORS OF THE

CALCUTTA MADRESAH WITH AN ANALYSES BY DR. A. SPRENGER.

FASCICULUS II.

CALCUTTA :

PRINTED BY J. THOMAS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS,

CIRCULAR ROAD.

1853.

Price 10 Anas per number, 1 shilling 4d. in England.

الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين
السيوطي المتوفى سنه ٩١١

السمرقندي في كتاب البستان قولين احدهما ان الله تعالى قال بهما جميعا و الثاني ان الله تعالى قال بقراءة واحدة الا انه اذن ان تقرأ بقراءتين ثم اختار توسطا و هو انه انكان لكل قراءة تفسير يغاير الآخر فقد قال بهما جميعا و تصير القراءتان بمنزلة آيتين مثل حتى يطهرن وان كان تفسيرهما واحدا كالبيوت و البيوت فانما قال باحدهما و اجاز القراءة بهما لكل قبيلة على ما تعود لسانهم قال فان قيل اذا قلتم انه قال باحدهما فاي القراءتين هي قلنا التي بلغة قريش انتهى و قال بعض المتأخرين لاختلاف القرا آت وتنوعها فوائد منها التهوين والتسهيل والتخفيف على الامة و منها اظهار فضلها وشرفها على سائر الامم اذ لم ينزل كتاب غيرهم الا على وجه واحد و منها اعظام اجرها من حيث انهم يفرغون جهدهم في تحقيق ذلك و ضبطه لفظة لفظة حتى مقادير المدات وتفاوت الامالات ثم في تتبع معاني ذلك و استنباط الحكم والاحكام من دلالة كل لفظ و امعانهم الكشف عن التوجيه و التعليل والترجيح و منها اظهار سر الله في كتابه و صيانته له عن التبديل و الاختلاف مع كونه على هذه الاوجه الكثيرة و منها المبالغة في اعجازه بايجازه اذ تنوع القرا آت بمنزلة الآيات ولو جعلت دلالة كل لفظة آية على حدة لم يخف ما كان فيه من التطويل و لهذا كان قوله وارجلكم منزلا لغسل الرجل و المسح على الخف واللفظ واحد لكن باختلاف اعرابه و منها ان بعض القرا آت يبين ما لعله يحمل في القراءة الاخرى فقراءة يطهرن بالتشديد مبينة لمعنى قراءة التخفيف وقراءة فامضوا الى ذكر الله يبين المراد بقراءة اسعوا الذهاب لا المشي السريع وقال ابو عبيد في فضائل القرآن المقصد من القراءة الشاذة

تفسير القراءة المشهورة و تبيين معانيها كقراءة عائشة و حفصة و الصلوٰة الوسطى صلوٰة العصر و قراءة ابن مسعود فاقطعوا ايمانهما و قراءة جابر فان الله من بعد اكراههن لهن غفور رحيم قال فهٰذه الحروف وما شاكلها قد صارت مفسرة للقرآن و قد كان يروى مثل هٰذا عن التابعين في التفسير فيستحسن فكيف اذا روي عن كبار الصحابة ثم صار في نفس القراءة فهو اكثر من التفسير و اقوى فادنى مايستنبط من هٰذه الحروف معرفة صحة التأويل انتهى وقد اعتنيت في كتابي اسرار التنزيل ببيان كل قراءة افادت معنى زائدا على القراءة المشهورة التنبيه الخامس اختلف في العمل بالقراءة الشاذة فنقل امام الحرمين في البرهان عن ظاهر مذهب الشافعي انه لا يجوز و تبعه ابو نصر القشيري و جزم به ابن الحاجب لانه نقله على انه قرآن و لم يثبت و ذكر القاضيان ابو الطيب و الحسين و الروياني و الرافعي العمل بها تنزيلا لها منزلة خبر الآحاد و صححه ابن السبكي في جمع الجوامع و شرح المختصر و قد احتج الاصحاب على قطع يمين السارق بقراءة ابن مسعود و عليه ابو حنيفة رح ايضا و احتج على وجوب التتابع في صوم كفارة اليمين بقراءته متتابعات و لم يحتج بها اصحابنا لثبوت نسخها كما سيأتي التنبيه السادس من المهم معرفة توجيه القرآءت وقد اعتنى به الائمة و افردوا فيه كتبا منها الحجة لابي علي الفارسي و الكشف لمكي و الهداية للمهدوي و المحتسب في توجيه الشواذ لابن جني قال الكواشي و فائدته ان يكون دليلا على حسب المدلول عليه او مرجحا الا انه ينبغي التنبيه على شيء و هو انه قد ترجح احدى القراءتين على الاخرى ترجيحا يكاد يسقطها و هٰذا غير مرضي

لان كلا منهما متواتر وقد حكى ابو عمر الزاهد في كتاب اليواقيت عن ثعلب انه قال اذا اختلف الاعرابان فى القرآن لم افضل اعرابا على اعراب فاذا خرجت الى كلام الناس فضلت الاقوى وقال ابو جعفر النحاس السلامة عند اهل الدين اذا صحت القراءتان ان لا يقال احدهما اجود لانهما جميعا عن النبي صلى الله عليه وسلم فيأثم من قال ذلك وكان رؤساء الصحابة ينكرون مثل هذا وقال ابوشامة اكثر المصنفون من الترجيح بين قراءة ملك ومالك حتى ان بعضهم يبالغ الى حد يكاد يسقط وجه القراءة الاخرى وليس هذا بمحمود بعد ثبوت القراءتين انتهى وقال بعضهم توجيه القراءة الشاذة اقوى فى الصناعة من توجيه المشهورة خاتمة قال النخعي كانوا يكرهون ان يقولوا قراءة عبد الله وقراءة سالم وقراءة ابي وقراءة زيد بل يقال فلان كان يقرأ بوجه كذا وفلان كان يقرأ بوجه كذا قال النووي والصحيح ان ذلك لايكره

النوع الثامن والعشرون في معرفة الوقف والابتداء افرده بالتصنيف خلائق منهم ابو جعفر النحاس وابن الانباري والزجاج والداني والعماني والسجاوندي وغيرهم وهو فن جليل به يعرف كيف اداء القرآن والاصل فيه ما اخرجه النحاس قال حدثنا محمد بن جعفر الانباري ثنا هلال ابن العلاثنا ابي وعبد الله بن جعفر قالاثنا عبيد الله بن عمرو الزرقي عن زيد بن ابي انيسة عن القاسم بن عوف البكري قال سمعت عبد الله بن عمر يقول لقد عشنا برهة من دهرنا وان احدنا ليؤتي الايمان قبل القرآن وتنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فنتعلم حلالها وحرامها وما ينبغي ان يوقف عنده منها كما تتعلمون انتم اليوم القرآن ولقد رأينا اليوم رجلا

يؤتي احدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحته الى خاتمته مايدري ما امره ولازاجره ولا ماينبغي ان يوقف عنده منه قال النحاس فهذا الحديث يدل على انهم كانوا يتعلمون الاوقاف كما يتعلمون القرآن وقول ابن عمر لقد عشنا برهة من دهرنا يدل على ان ذلك اجماع من الصحابة قلت اخرج هذا الاثر البيهقي في سننه و عن علي رضي الله عنه في قوله تعالى و رتل القرآن ترتيلا قال الترتيل تجويد الحروف و معرفة الوقوف قال ابن الانباري من تمام معرفة القرآن معرفة الوقف و الابتداء فيه وقال الفكزاوي باب الوقف عظيم القدر جليل الخطر لانه لايتأتى لاحد معرفة معانى القرآن و لا استنباط الادلة الشرعية منه الا بمعرفة الفواصل و فى النشر لابن الجزري لما لم يمكن القارئ ان يقرأ السورة او القصة في نفس واحد ولم يجز التنفس بين كلمتين حالة الوصل بل ذلك كالتنفس في اثناء الكلمة و جب حينئذ اختيار وقفة للتنفس والاستراحة و تعين ارتضاء ابتداء بعده و تحتم ان لايكون ذلك مما يحيل المعنى و لا يخل بالفهم اذ بذلك يظهر الاعجاز و يحصل القصد و لذلك خص الائمة على تعلمه و معرفته وفي كلام علي رضي الله عنه دليل على وجوب ذلك وفي كلام ابن عمر رض برهان على ان تعلمه اجماع من الصحابة و صح بل تواتر عندنا تعلمه و الاعتناء به من السلف الصالح كابي جعفر يزيد بن القعقاع احد اعيان التابعين و صاحبه الامام نافع وابي عمرو و يعقوب وعاصم وغيرهم من الائمة وكلامهم في ذلك معروف و نصوصهم عليه مشهورة فى الكتب ومن ثم اشترط كثير من الخلف على المجيزان لا يجيز احدا الا بعد معرفته الوقف والابتداء وصح عن

الشعبي انه قال اذا قرأت كل من عليها فان فلا تسكت حتى تقرأ و يبقى وجه ربك ذوالجلال والاكرام قلت اخرجه ابن ابي حاتم

فصـــل اصطلح الائمة لانواع الوقف و الابتداء اسماء و اختلفوا في ذلك فقال ابن الانباري الوقف على ثلاثة اوجه تام و حسن و قبيح فالتام الذي يحسن الوقف عليه و الابتداء بما بعده و لا يكون بعده ما يتعلق به كقوله و اولئك هم المفلحون و قوله ام لم تنذرهم لايؤمنون والحسن هوالذي يحسن الوقف عليه ولا يحسن الابتداء بما بعده كقوله الحمد لله لان الابتداء برب العالمين لايحسن لكونه صفة لما قبله والقبيح هو الذي ليس بتام و لا حسن كالوقف على بسم من قوله بسم الله قال و لا يتم الوقف على المضاف دون المضاف اليه و لا المنعوت دون نعته و لا الرافع دون مرفوعه و عكسه و لا الناصب دون منصوبه و عكسه و لا الموكد دون توكيده و لا المعطوف دون المعطوف عليه و لا البدل دون مبدله و لا ان او كان اوظن واخواتها دون اسمها و لا اسمها دون خبرها و لا المستثنى منه دون الاستثناء و لا الموصول دون صلته اسميا او حرفيا و لا الفعل دون مصدره و لا حرف دون متعلقه ولا شرط دون جزائه و قال غيره الوقف ينقسم الى اربعة اقسام تام مختار وكاف جائز و حسن مفهوم و قبيح متروك فالتام هو الذي لا يتعلق بشيء مما بعده فيحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده و اكثر ما يوجد عند رؤس الآي غالبا كقوله و اولئك هم المفلحون و قد يوجد في اثنائها كقوله وجعلوا اعزة اهلها اذلة هنا التمام لانه انقضاء كلام بلقيس ثم قال تعالى و كذلك يفعلون و كذا لقد اضلني عن الذكر بعد اذجاءني هنا التمام لانه انقضى كلام الظالم ابي بن خلف ثم قال تعالى و كان الشيطان

للانسان خذولا وقد يوجد بعدها كقوله مصبحين وبالليل هذا التمام لانه معطوف على المعنى اي بالصبح وبالليل ومثله يتكئون وزخرفا رأس الآية يتكئون وزخرفا هو التمام لانه معطوف على ما قبله وآخر كل قصة وما قبل اولها وآخر كل سورة وقبل ياء النداء وفعل الامر والقسم ولامه دون القول والشرط ما لم يتقدم جوابه وكان الله وما كان وذلك ولولا غالبهن تام ما لم يتقدمهن قسم او قول او ما في معناه والكافي منقطع في اللفظ متعلق في المعنى فيحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده ايضا نحو حرمت عليكم امهاتكم هذا الوقف ويبتدأ بما بعد ذلك وهكذا كل رأس آية بعدها لام كي والا بمعنى لكن وان الشديدة المكسورة والاستفهام وبل والا المخففة والسين وسوف للتهديد ونعم وبئس وكيلا ما لم يتقدمهن قول او قسم والحسن هو الذي يحسن الوقف عليه ولا يحسن الابتداء بما بعده كالحمد لله والقبيح هو الذي لا يفهم منه المراد كالحمد واقبح منه الوقف على لقد كفر الذين قالوا ويبتدأ ان الله هو المسيح لان المعنى مستحيل بهذا الابتداء ومن تعمده وقصد معناه فقد كفر ومثله في الوقف فبهت الذي كفر والله فلها النصف ولابويه واقبح من هذا الوقف على المنفي دون حرف الايجاب من نحو لا اله الا الله وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا فان اضطر لاجل التنفس جاز ثم يرجع الى ما قبله حتى يصله بما بعده ولا حرج انتهى وقال السجاوندي الوقف على خمس مراتب لازم ومطلق وجائز ومجوز لوجه ومرخص ضرورة فاللازم ما لو وصل طرفاه اوهم غير المراد نحو وما هم بمؤمنين يلزم الوقف هنا اذ لو وصل بقوله يخادعون الله توهم ان الجملة صفة لقوله

بمؤمنين فتنتفي الخداع عنهم وتقرز الايمان خالصا عن الخداع كما تقول ما هو بمؤمن مخادع وكما في قوله لا ذلول تثير الارض فان جملة تثير صفة لذلول داخلة في حيز النفي اي ليست ذلولا مثيرة للارض والقصد في الآية اثبات الخداع بعد نفي الايمان ونحو سبحانه ان يكون له ولد فلو وصل به له ما في السموات وما في الارض لاوهم انه صفة لولد وان المنفي ولد موصوف بان له ما في السموات والمراد نفي الولد مطلقا والمطلق ما يحسن الابتداء بما بعده كالاسم المبتدأ به نحو الله يجتبي والفعل المستأنف نحو يعبد ونني لايشركون بي شيئا سيقول السفهاء سيجعل الله بعد عسر يسرا ومفعول المحذوف نحو وعد الله سنة الله والشرط نحو من يشاء الله يضلله والاستفهام ولو مقدرا اتريدون ان تهد واتريدون عرض الدنيا والنفي ما كان لهم الخيرة ان يريدون الافرارا حيث لم يكن كل ذلك مقولا لقول سابق والجايز ما يجوز فيه الوصل والفصل لتجاذب الموجبين من الطرفين نحو وما انزل من قبلك فان واو العطف تقتضي الوصل وتقديم المفعول على الفعل يقطع النظم فان التقدير ويؤقنون بالآخرة والمجوز لوجه نحو اولئك الذين اشتروا الحيوة الدنيا بالآخرة لان الفاء في قوله فلا يخفف تقتضي التسبب والجزاء وذلك يوجب الوصل وكون نظم الفعل على الاستيناف يجعل للفصل وجها والمرخص ضرورة ما لايستغني ما بعده عما قبله لكنه يرخص لانقطاع النفس وطول الكلام ولا يلزمه الوصل بالعود لان ما بعده جملة مفهومة كقوله والسماء بناء لان قوله وانزل لا يستغني عن سياق الكلام فان فاعله ضمير يعود الى ما قبله غيران الجملة مفهومة واما مالا يجوز الوقف عليه فكالشرط

دون جزائه و المبتداء دون خبره و نحو ذلك وقال غيره الوقف
في التنزيل على ثمانية اضرب تام وشبيه به و ناقص وشبيه به وحسن
و شبيه به وقبيح و شبيه به و قال ابن الجزري اكثر ما ذكر الناس
في اقسام الوقف غير منضبط ولا منحصر و اقرب ما قلته في ضبطه
ان الوقف ينقسم الى اختياري و اضطراري لان الكلام اما ان يتم اولا
فان تم كان اختياريا وكونه تاما لايخلوا ما ان لايكون له تعلق بما بعده
البتة اي لا من جهة اللفظ ولا من جهة المعنى فهو الوقف المسمى
بالتام لتمامه المطلق يوقف عليه و يبتدأ بما بعده ثم مثله بما تقدم
في التام قال وقد يكون الوقف تاما في تفسيرواعراب و قراءة غير
تام على آخر نحو و ما يعلم تأويله الا الله تام ان كان ما بعده مستأنفا
غير تام ان كان معطوفا ونحو فواتح السور الوقف عليها تام ان اعربت
مبتدأ والخبر محذوف او عكسه اي آلٓمٓ هٰذه او هٰذه آلٓمٓ او مفعولا
بقل مقدرا غير تام ان كان ما بعدها هو الخبر ونحو مثابة للناس وامنا
تام على قراءة واتخذوا بكسر الخا كاف على قراءة الفتح ونحو الى
صراط العزيز الحميد تام على قراءة من رفع الاسم الكريم بعدها حسن
على قراءة من خفض وقد يتفاضل التام نحو ما لك يوم الدين واياك
نعبد و اياك نستعين كلاهما تام الا ان الاول اتم من الثاني لاشتراك
الثاني فيما بعده في معنى الخطاب بخلاف الاول وهٰذا هو الذي
سماه بعضهم شبيها بالتام ومنه ما يتأكد استحبابه لبيان المعنى المقصود
و هوالذي سماه السجاوندي باللازم و ان كان له تعلق فلايخلوا ما ان يكون
من جهة المعنى فقط و هو المسمى بالكافي للاكتفاء به واستغنائه عما
بعده واستغناء ما بعده عنه كقوله و مما رزقناهم ينفقون و قوله وما انزل

من قبلك و قوله على هدى من ربهم و يتفاضل في الكفاية كتفاضل التام نحو في قلوبهم مرض كاف فزادهم الله مرضا اكفى منه بما كانوا يكذبون اكفى منهما و قد يكون الوقف كافيا على تفسير واعراب و قراءة غير كاف على آخر نحو يعلمون الناس السحر كاف ان جعلت ما بعده نافية حسن ان فسرت موصولة و بالآخرة هم يوقنون كاف ان اعرب ما بعده مبتدأ خبره على هدى حسن ان جعل خبره الذين يؤمنون بالغيب او خبر و الذين يؤمنون بما انزل و نحن له مخلصون كاف على قراءه ام تقولون بالخطاب تام على قراءة الغيب يحاسبكم به الله كاف على قراءة من رفع فيغفر و يعذب حسن على قراءة من جزم وان كان التعلق من جهة اللفظ فهو المسمى بالحسن لانه في نفسه حسن مفيد يجوز الوقف عليه دون الابتداء بما بعده للتعلق اللفظي الا ان يكون رأس آية فانه يجوز في اختيار اكثر اهل الاداء لمجيئه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ام سلمة الآتي و قد يكون الوقف حسنا على تقدير و كافيا او تاما على آخر نحو هدى للمتقين حسن ان جعل ما بعده نعتا كاف ان جعل خبر مقدر او مفعول مقدر على القطع تام ان جعل مبتدأ خبره اولئك وان لم يتم الكلام كان الوقف عليه اضطراريا و هو المسمى بالقبيح لا يجوز تعمد الوقف عليه الا لضرورة من انقطاع نفس و نحوه لعدم الفائدة او لفساد المعنى نحو صراط الذين وقد يكون بعضه اقبح من بعض نحو فلها النصف ولابويه لايهامه انهما مع البنت شركاء في النصف و اقبح منه نحو ان الله لا يستحيي فويل للمصلين لا تقربوا الصلوة فهذا حكم الوقف اختياريا و اضطراريا و اما الابتداء فلا يكون الا اختياريا لانه ليس

كا الوقف تدعو اليه ضرورة فلا يجوز الا بمستقل بالمعنى موف بالمقصود وهو في اقسامه كاقسام الوقف الاربعة ويتفاوت تماما وكفاية وحسنا وقبحا بحسب التمام وعدمه وفساد المعنى واحالته نحو الوقف على ومن الناس فان الابتداء بالناس قبيح ويؤمن تام فلو وقف على من يقول كان الابتداء بيقول احسن من ابتدائه بمن وكذا الوقف على ختم الله قبيح والابتداء بالله اقبح ويختم كاف والوقف على عزير ابن الله والمسيح ابن قبيح والابتداء بابن اقبح وبعزير والمسيح اشد قبحا ولو وقف على ما وعدنا الله ضرورة كان الابتداء بالجلالة قبيحا وبوعدنا اقبح منه وبما اقبح منهما وقد يكون الوقف حسنا والابتداء به قبيحا نحو يخرجون الرسول واياكم الوقف عليه حسن والابتداء به قبيح لفساد المعنى اذ يصير تحذيرا من الايمان بالله وقد يكون الوقف قبيحا والابتداء جيدا نحو من بعثنا من مرقدنا هذا الوقف على هذا قبيح لفصله بين المبتداء وخبره ولانه يوهم ان الاشارة الى المرقد والابتداء بهذا كاف او تام لاستينافه تنبيهات الاول قولهم لا يجوز الوقف على المضاف دون المضاف اليه ولا كذا قال ابن الجزري انما يريدون به الجواز الادائي وهو الذي يحسن في القراءة ويروق في التلاوة ولا يريدون بذلك انه حرام ولا مكروه اللهم الا ان يقصد بذلك تحريف القرآن وخلاف المعنى الذي اراد الله تعالى فانه يكفر فضلا عن ان يأثم الثاني قال ابن الجزري ايضا ليس كلما يتعسفه بعض المعربين او يتكلفه بعض القراء او يتأوله بعض اهل الاهواء مما يقتضي وقفا او ابتداء ينبغي ان يتعمد الوقف عليه بل ينبغي تحري المعنى الاتم والوقف الاوجه وذلك نحو الوقف على وارحمنا

انت والابتداء مولانا فانصرنا على معنى النداء او نحو ثم جاؤك يحلفون ويبتدئ بالله ان اردنا ونحو يا بني لا تشرك ويبتدئ بالله ان الشرك على معنى القسم ونحو ما تشاؤن الا ان يشاء ويبتدئ الله رب العالمين ونحو فلا جناح ويبتدئ عليه ان يطوف بهما فكله تعسف وتمحل وتحريف للكلم عن مواضعه الثالث يفتقر في طول الفواصل والقصص والجمل المعترضة ونحو ذلك وفي حالة جمع القراءات وقراءة التحقيق والترتيل مالا يفتقر في غيرها فربما اجيز الوقف والابتداء لبعض ما ذكر ولو كان لغير ذلك لم يبح وهذا الذي سماه السجاوندي المرخص ضرورة ومثله بقوله والسماء بناء قال ابن الجزري والاحسن تمثيله بنحو قبل المشرق والمغرب وبنحو والنبيين وبنحو واقام الصلوة وآتى الزكاة وبنحو عاهد واوبنحو كل من فواصل قد افلح المؤمنون الى آخر القصة وقال صاحب المستوفي النحويون يكرهون الوقف الناقص في التنزيل مع امكان التام فان طال الكلام ولم يوجد فيه وقف تام حسن الاخذ بالناقص كقوله قل اوحي الي انه استمع الى قوله فلا تدعوا مع الله احدا ان كسرت بعده ان وان فتحتها فالى قوله كادوا يكونون عليه لبدا قال ويحسن الوقف الناقص امور منها ان يكون لضرب من البيان كقوله ولم يجعل له عوجا فان الوقف هنا يبين ان قيما منفصل عنه وانه حال في نية التقديم وكقوله وبنات الاخت ليفصل به بين التحريم النسبي والسببي ومنها ان يكون الكلام مبنيا على الوقف نحو يا ليتني لم اوت كتابيه ولم ادر ما حسابيه قال ابن الجزري وكما اغتفر الوقف لما ذكر قد لا يغتفر ولا يحسن فيما قصر من الجمل وان لم يكن التعلق لفظيا نحو

ولقد آتينا موسى الكتاب وآتينا عيسى ابن مريم البينات لقرب الوقف على بالرسل وعلى القدس وكذا يراعى فى الوقف الازدواج فيوصل ما يوقف على نظيره مما يوجد التمام عليه وانقطع تعلقه مما بعده لفظا وذلك من اجل ازدواجه نحو لها ما كسبت مع ولكم ما كسبتم ونحو فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه ونحو يولج الليل فى النهار مع ويولج النهار فى الليل ونحو من عمل صالحا فلنفسه مع ومن اساء فعليها الرابع قد يجيزون الوقف على حرف وعلى آخر ويكون بين الوقفين مراقبة على التضاد فاذا وقف على احدهما امتنع الوقف على الآخر كمن اجاز الوقف على لاريب فانه لايجيزه على فيه والذي يجيزه على فيه لايجيزه على لا ريب وكالوقف على ولا يأب كاتب ان يكتب فان بينه وبين كما علمه الله مراقبة والوقف على وما يعلم تأويله الا الله بينه وبين والراسخون فى العلم مراقبة قال ابن الجزري واول من نبه على المراقبة فى الوقف ابو الفضل الرازي اخذه من المراقبة فى العروض الخامس قال ابن مجاهد لايقوم بالتمام فى الوقف الا نحوي عالم بالقراءآت عالم بالتفسير والقصص وتلخيص بعضها من بعض عالم باللغة التي نزل بها القرآن قال غيره وكذا علم الفقه ولهذا من لم يقبل شهادة القاذف وان تاب يقف عند قوله ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا وممن صرح بذلك النكزاوي فقال في كتاب الوقف لا بد للقارئ من معرفة بعض مذاهب الائمة المشهورين فى الفقه لان ذلك يعين على معرفة الوقف والابتداء لان فى القرآن مواضع ينبغي الوقف على مذهب بعضهم ويمتنع على مذهب آخرين فاما احتياجه

الى علم النحو و تقديراته فلان من جعل ملة ابيكم ابراهيم منصوبا على الاغراء وقف على ماقبله اواعمل فيه ما قبله فلا و اما احتياجه الى القرآت فلما تقدم من ان الوقف قد يكون تاما على قراءة غير تام على اخرى و اما احتياجه الى التفسير فلانه اذا وقف على انها محرمة عليهم اربعين سنة كان المعنى انها محرمة عليهم هذه المدة و اذا وقف على عليهم كان المعنى انها محرمة عليهم ابدا و ان التيه اربعين فرجع في هذا الى التفسير و قد تقدم ايضا ان الوقف يكون تاما على تفسير و اعراب غير تام على تفسير و اعراب آخر و اما احتياجه الى المعنى فضرورة لان معرفة مقاطع الكلام انما يكون بعد معرفة معناه كقوله و لا يحزنك قولهم ان العزة لله فقوله ان العزة استيناف لا مقولهم و قوله فلا يصلون اليكما بآياتنا و يبتدئ انتما و قال الشيخ عزالدين الاحسن الوقف على اليكما لان اضافة الغلبة الى الآيات اولى من اضافة عدم الوصول اليها لان المراد بالآيات العصاء و صفاتها و قد غلبوا بها السحرة و لم يمنع عنهم فرعون و كذا الوقف على قوله ولقد همت به و يبتدئ و هم بها على ان المعنى لولا ان رأى برهان ربه لهم بها فقدم جواب لولا و يكون همه منتفيا فعلم بذلك ان معرفة المعنى اصل في ذلك كبير السادس حكى ابن برهان النحوي عن ابي يوسف القاضي صاحب ابي حنيفة رضي الله عنه انه ذهب الى ان تقديرالموقوف عليه من القرآن بالتام و الناقص والحسن و القبيح و تسميته بذلك بدعة و متعمد الوقف على نحوه مبتدع قال لان القرآن معجز وهو كالقطعة الواحدة فكله قرآن و بعضه قرآن و كله تام حسن و بعضه تام حسن السابع لائمة القراء مذاهب

فى الوقف و الابتداء فنافع كان يراعي محاسنهما بحسب المعنى و ابن كثير و حمزة حيث ينقطع النفس و استثنى ابن كثير و ما يعلم تأويله الا الله و ما يشعركم انما يعلمه بشر فتعمد الوقف عليها و عاصم والكسائي حيث تم الكلام و ابو عمرو يتعمد رؤس الآي و يقول هوا حب الي فقد قال بعضهم ان الوقف عليه سنة و قال البيهقي فى الشعب وآخرون الافضل الوقف على رؤس الآيات و ان تعلقت بما بعدها اتباعا لهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته روى ابو داوُد وغيره عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه و سلم اذا قرأ قطع قراءته آية آية يقول بسم الله الرحمٰن الرحيم ثم يقف الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمٰن الرحيم ثم يقف الثامن الوقف و القطع و السكت عبارات يطلقها المتقدمون غالبا مرادابها الوقف والمتأخرون فرقوا فقالوا القطع عبارة عن قطع القراءة رأسا فهو كالانتهاء فالقارئ به كالمعرض عن القراءة والمنتقل الى حالة اخرى غيرها و هوالذي يستعان بعده للقراءة المستأنفة ولا يكون الا على رأس آية لان رؤس الآي في نفسها مقاطع اخرج سعيد ابن منصور في سننه حدثنا ابو الاحوص عن ابي سنان عن ابن ابي الهذيل انه قال كانوا يكرهون ان يقرؤا بعض الآية و يدعو بعضها اسناده صحيح و عبدالله بن ابي الهذيل تابعي كبير و قوله كانوا يدل على ان الصحابة كانوا يكرهون ذلك و الوقف عبارة عن قطع الصوت عن الكلمة زمنا يتنفس فيه عادة بنية استيناف القراءة لابنية الاعراض و يكون في رؤس الآي و اوساطها و لا يأتي في وسط الكلمة و لا فيما اتصل رسما و السكت عبارة عن قطع الصوت زمنا هو دون زمن الوقف عادة من غير تنفس

و اختلفت الفاظ الائمة في التأدية عنه بما يدل علي طوله و قصره فعن حمزة في السكت على الساكن قبل الهمزة سكتة يسيرة و قال الاشناني قصيرة وعن الكسائي سكتة مختلسة من غير اشباع و قال ابن غلبون وقفة يسيرة وقال مكي وقفة خفيفة و قال ابن شريح وقيفة وعن قتيبة من غير قطع نفس و قال الداني سكتة لطيفة من غير قطع و قال الجعبري قطع الصوت زمانا قليلا اقصر من زمن اخراج النفس لانه ان طال صار وقفا في عبارات اخر قال ابن الجزري والصحيح انه مقيد بالسماع و النقل و لا يجوز الا فيما صحت الرواية به لمعنى مقصود بذاته و قيل يجوز في رؤس الآي مطلقا حالة الوصل لقصد البيان و حمل بعضهم الحديث الوارد علي ذلك ضوابط كل ما في القرآن من الذي و الذين يجوز فيه الوصل بما قبله نعتا و القطع على انه خبر الا في سبعة مواضع فانه يتعين الابتداء بها الذين آتيناهم الكتاب يتلونه في البقرة الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه فيها وفي الانعام الذين يأكلون الربا الذين آمنوا و هاجروا في براءة الذين يحشرون في الفرقان الذين يحملون العرش في غافر و في الكشاف في قوله الذي يوسوس يجوز ان يقف القارئ على الموصوف و يبتدئ الذي ان حملته على القطع بخلاف ما اذا جعلته صفة وقال الرماني الصفة ان كانت للاختصاص امتنع الوقف علي موصوفها دونها و ان كانت للمدح جاز لان عاملها في المدح غير عامل الموصوف الوقف على المستثنى منه دون المستثنى ان كان منقطعا فيه مذاهب الجواز مطلقا لانه في معنى مبتداء حذف خبره للدلالة عليه والمنع مطلقا لاحتياجه الي ما قبله لفظا لانه لم يعهد استعمال الا و ما في معناها

الا متصلة بما قبلها و معنى لان ما قبله مشعر بتمام الكلام فى المعنى ان قولك ما فى الدار احد هو الذي صح الا الحمار و لو قلت الا الحمار على انفراده كان خطأ والثالث التفصيل فان صرح بالخبر جاز لاستقلال الجملة و استغنائها عما قبلها و ان لم يصرح به فلا لافتقارها قاله ابن الحاجب في اماليه الوقف على الجملة الندائية جائز كما نقله ابن الحاجب عن المحققين لانها مستقلة وما بعدها جملة اخرى و ان كانت الاولى تتعلق بها كل ما فى القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه لان ما بعده حكايته قاله الخويني في تفسيره كلا فى القرآن في ثلاثة و ثلاثين موضعا منها سبع للردع اتفاقا فيوقف عليها و ذلك عهدا كلا عزا كلا في مريم ان يقتلون قال كلا لمدركون قال كلا فى الشعراء شركاء كلا ان ازيد كلا اين المفر كلا والباقي منها ما هو بمعنى حقا قطعا فلا يوقف عليه و منها ما احتمل الامرين ففيه الوجهان و قال مكي هي اربعة اقسام الاول ما يحسن الوقف فيه عليها على معنى الردع وهو الاختيار و يجوز الابتداء بها على معنى حقا و ذلك احد عشر موضعا اثنان في مريم و في قد افلح و سبا و اثنان فى المعارج واثنان فى المدثر ان ازيد كلا منشرة كلا و فى المطففين اساطير الاولين كلا و فى الفجر اهانني كلا و فى الحطمه الثاني ما يحسن الوقف عليها ولا يجوز الابتداء بها و هو موضعان فى الشعراء ان يقتلون قال كلا انا لمدركون قال كلا الثالث ما لا يحسن الوقف عليها ولا الابتداء بها بل توصل بما قبلها و بما بعدها وهو موضعان في عم و التكاثر ثم كلا سيعلمون ثم كلا سوف تعلمون الرابع ما لا يحسن الوقف عليها ولكن يبتدأ بها و هو الثمانية عشر الباقية بلى فى القرآن في اثنين و عشرين موضعا

و هي ثلثة اقسام الاول ما لا يجوز الوقف عليه اجماعا لتعلق ما بعدها بما قبلها وهو سبعة مواضع في الانعام بلى و ربنا في النحل بلى وعدا عليه في سبا قل بلى و ربي لتأتينكم في الزمر بلى قد جاءتك في الاحقاف بلى و ربنا في التغابن قل بلى و ربي في القيمة بلى قادرين الثاني ما فيه خلاف و الاختيار المنع و ذلك خمسة مواضع في البقرة بلى ولكن ليطمئن قلبي في الزمر بلى و لكن حقت في الزخرف بلى و رسلنا في الحديد قالوا بلى في تبارك قالوا بلى قد جاءنا الثالث ما الاختيار جواز الوقف عليها و هي العشرة الباقية نعم في القرآن في اربعة مواضع في الاعراف قالوا نعم فأذن والمختار الوقف عليها لان ما بعدها غير متعلق بما قبلها اذ ليس من قول اهل النار و البواقي فيها و في الشعراء قال نعم و انكم لمن المقربين و في الصافات قل نعم و انتم داخرون و المختار لا يوقف عليها لتعلق ما بعدها بما قبلها لاتصاله بالقول ضابط قال ابن الجزري في النشر كلما اجازوا الوقف عليه اجازوا الابتداء بما بعده

فصــــل في كيفية الوقف على اواخر الكلم للوقف في كلام العرب اوجه متعددة والمستعمل منها عند ائمة القراءة تسعة السكون والروم والاشمام والابدال والنقل والادغام والحذف والاثبات والالحاق فاما السكون فهو الاصل في الوقف على الكلم المحركة وصلا لان معنى الوقف الترك والقطع ولانه ضد الابتداء فكما لا يبتدأ بساكن لا يوقف على متحرك و هو اختيار كثير من القراء و اما الروم فهو عند القراء عبارة عن النطق ببعض الحركة وقال بعضهم تضعيف الصوت بالحركة حتى يذهب معظمها قال ابن الجزري وكلا القولين واحد و يختص بالمرفوع والمجرور والمضموم و المكسور

بخلاف المفتوح لان الفتحة خفيفة اذا خرج بعضها خرج سائرها
فلا تقبل التبعيض و اما الاشمام فهو عبارة عن الاشارة الى الحركة
من غيرتصويت وقيل ان تجعل شفتيك على صورتها وكلاهما
واحد ويختص بالضمة سواء كانت حركة اعراب ام بناء اذا كانت لازمة
اما العارضة وميم الجمع عند من ضم و هاء التانيث فلاروم في ذلك
ولا اشمام وقيد ابن الجزري هاء التانيث بما يوقف عليها بالهاء بخلاف
ما يوقف عليها بالتاء للرسم ثم ان الوقف بالروم و الاشمام ورد عن
ابي عمرو والكوفيين نصا ولم يأت عن الباقين فيه شيء و استحبه اهل
الاداء في قراءتهم ايضا و فائدته بيان الحركة التي تثبت في الوصل
للحرف الموقوف عليه ليظهر للسامع اوالناظر كيف تلك الحركة
الموقوف عليها و اما الابدال ففي الاسم المنصوب المنون يوقف عليه
بالالف بدلا من التنوين و مثله اذن و في الاسم المفرد المونث بالتاء
يوقف عليه بالهاء بدلا منها و فيما آخره همزة متطرفة بعد حركة
او الف فانه يوقف عليه عند حمزة بابدالها حرف مد من جنس
ما قبلها ثم ان كان الفا جاز حذفها نحو اقرا و نبى و يبدءوان امرو
من شاطي ويشا و من السما و من ما و اما النقل ففي ما آخره
همزة بعد ساكن فانه يوقف عليه عند حمزة بنقل حركتها اليه
فتحرك بها ثم تحذف هي سواء كان الساكن صحيحا نحو د ف ء مثل
ينظر المرء و لكل باب منهم جزء بين المرء و قلبه بين المرء و زوجه
يخرج الخبءَ ولا تأ من لها ام يا او وا و اصليتين سواء كانتا حرف
مد نحو المسيء و جيء و يضيء ان تبوء اتنوءُ و ما عملت من سوء ام
لين نحو شيء قوم سوء مثل السوء و اما الادغام ففي ما آخره همزة

بعد ياء او واو زائدتين فانه يوقف عليه عند حمزة ايضا بالادغام بعد ابدال الهمز من جنس ما قبله نحو النسي و بري و قرو واما الحذف ففي الياء آت الزوائد عند من يثبتها وصلا و يحذفها وقفا و ياءآت الزوائد وهي التي لم ترسم مأية واحدى و عشرون منها خمس و ثلاثون في حشو الآي و الباقي في رؤس الآي فنافع و ابو عمرو و حمزة و الكسائي و ابو جعفر يثبتونها في الوصل دون الوقف و ابن كثير و يعقوب يثبتان في الحالين و ابن عامر و عاصم و خلف يحذفون في الحالين و ربما خرج بعضهم عن اصله في بعضها و اما الاثبات ففي الياءآت المحذوفات وصلا عند من يثبتها وقفا نحوها دوال وواق و باق و اما الالحاق فما يلحق آخر الكلم من هاءآت السكت عند من يلحقها في عم و فيم و بم و لم ومم و النون المشددة من جمع الاناث نحو هن و مثلهن والنون المفتوحة نحو العالمين و الذين و المفلحون و المشدد المبني نحو الا تعلوا علي خلقت بيدي و مصرخي ولدي قاعدة اجمعوا على لزوم اتباع رسم المصاحف العثمانية في الوقف ابدالا و اثباتا وحذفا و وصلا و قطعا الا انه و رد عنهم اختلاف في اشياء باعيانها كالوقف با لهاء على ما كتب بالتاء و بالحاق الهاء فيما تقدم وغيره و باثبات الياء في مواضع لم ترسم بها والواو في يدع الانسان يوم يدع الداع سندع الزبانية و يمح الله الباطل و الالف في ايه المؤمنون ايه الساحر ايه الثقلان و بحذف النون في و كأين حيث وقع فان ابا عمرو يقف عليه بالياء و يوصل ايا ما في الاسراء و مال في النساء و الكهف و الفرقان و سأل و قطع ويكأن و ويكأنه والا يسجدوا ومن القراء من يتبع الرسم في الجميع النوع التاسع و العشرون

في بيان الموصول لفظا المفصول معنى هو نوع مهم جديران يفرد بالتصنيف و هو اصل كبير في الوقف و لذا جعلته عقبه و به يحصل حل اشكالات وكشف معضلات كثيرة من ذلك قوله تعالى هوالذي خلقكم من نفس واحدة و جعل منها زوجها ليسكن اليها الى قوله جعلا له شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون فان الآية في قصة آدم وحوا كما يفهمه السياق و صرح به في حديث اخرجه احمد و الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من طريق الحسن عن سمرة مرفوعا و اخرجه ابن ابي حاتم وغيره بسند صحيح عن ابن عباس لكن آخرالآية مشكل حيث نسب الاشراك الى آدم وحوا وآدم نبي مكلم والانبياء معصومون من الشرك قبل النبوة و بعدها اجماعا وقد جرذلك بعضهم الى حمل الآية على غير آدم وحوا وانها في رجل و زوجته كانا في اهل الملل وتعدى الى تعليل الحديث والحكم بنكارته وما زلت في وقفة من ذلك حتى رأيت ابن ابي حاتم قال اخبرنا احمد بن عثمان ابن حكيم ثنا احمد بن المفضل ثنا اسباط عن السدي في قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون قال هذه فصل من آية آدم خاصة في آلهة العرب وقال عبدالرزاق بن عيينة سمعت صدقة بن عبدالله بن كثيرالمكي يحدث عن السدي قال هذا من الموصول المفصول وقال ابن ابي حاتم ثنا علي بن الحسين ثنا محمد بن ابي حماد ثنا مهران عن سفيان عن السدي عن ابي مالك قال هذه مفصولة اطاعاة في الولد فتعالى الله عما يشركون هذه لقوم محمد فانحلت عني هذه العقدة وانجلت لي هذه المعضلة و اتضح بذلك ان آخر قصة آدم وحوا فيما آتاهما وان ما بعده تخلص الى قصة العرب و اشراكهم

الاصنام و يوضح ذلك تغيير الضمير الى الجمع بعد التثنية ولوكانت القصة واحدة لقال عمايشركان كقوله دعوا الله ربهما فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما و كذلك الضمائر في قوله بعده ايشركون ما لا يخلق شيئا و ما بعده الى آخرالايات و حسن التخلص والاستطراد من اساليب القرآن و من ذلك قوله تعالى و ما يعلم تأويله الا الله والراسخون الاية فانه على تقديرالوصل يكون الراسخون يعلمون تأويله و على تقدير الفصل بخلافه و قد اخرج ابن ابي حاتم عن ابي الشعثا و ابي نهيك قالا انكم تصلون هذه الاية و هي مقطوعة و يؤيد ذلك كون الاية دلت على ذم متبعي المتشابه و وصفهم بالزيغ و من ذلك قوله تعالى و اذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا فان ظاهرالاية يقتضي ان القصر مشروط بالخوف و انه لا قصر مع الا من و قد قال به لظاهرالاية جماعة منهم عائشة رضي الله تعالى عنها لكن بين سبب النزول ان هذا من الموصول المفصول فاخرج ابن جريرمن حديث علي قال سأل قوم من بني النجار رسول الله صلى الله عليه و سلم فقالوا يا رسول الله انا نضرب فى الارض فكيف نصلي فانزل الله و اذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة ثم انقطع الوحي فلما كان بعد ذلك بحول غزالنبي صلى الله عليه و سلم فصلى الظهر فقال المشركون لقد امكنكم محمد و اصحابه من ظهورهم هلا شددتم عليهم فقال قائل منهم ان لهم اخرى مثلها في اثرها فانزل الله بين الصلوتين ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا الى قوله عذابا مهينا فنزلت صلوة الخوف فتبين بهذا الحديث ان قوله ان خفتم شرط فيما بعده و هوصلوة الخوف لافي صلوة

القصر وقد قال ابن جرير هذا تأويل فى الآية حسن لو لم يكن فى الآية اذا قال ابن الفرس و يصح مع اذا على جعل الواو زائدة قلت يعني و يكون من اعتراض الشرط على الشرط واحسن منه ان يجعل اذا زائدة بناء على قول من يجيز زيادتها و قال ابن الجوزي في كتابه النفيس قد تأتي العرب بكلمة الى جانب كلمة كأنها معها و هي غير متصلة بها و فى القرآن يريد ان يخرجكم من ارضكم هذا قول الملأ فقال فرعون فما ذا تأمرون و مثله انا راودته عن نفسه و انه لمن الصادقين انتهى كلامها فقال يوسف ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب و مثله ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة هذا منتهى قولها فقال تعالى و كذلك يفعلون و مثله من بعثنا من مرقدنا انتهى قول الكفار فقالت الملائكة هذا ما وعد الرحمن و اخرج ابن ابي حاتم عن قتاده في هذه الآية قال آية من كتاب الله اولها اهل الضلالة وآخرها اهل الهدى قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا قول اهل النفاق وقال اهل الهدى حين بعثوا من قبورهم هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون و اخرج عن مجاهد في قوله و ما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون قال و ما يدريكم انهم يؤمنون اذا جاءت ثم استقبل يخبر فقال انها اذا جاءت لا يؤمنون النوع الثلاثون فى الامالة و الفتح و ما بينهما افرده بالتصنيف جماعة من القراء منهم ابن القاصح عمل كتابه قرة العين فى الفتح والامالة و بين اللفظين قال الداني الفتح والامالة لغتان مشهورتان فاشيتان على السنة الفصحاء من العرب الذين نزل القرآن بلغتهم فالفتح لغة اهل الحجاز والامالة لغة عامة اهل نجد من تميم و اسد و قيس قال والاصل فيها حديث حذيفة مرفوعا اقرؤا

القرآن بلحون العرب و اصواتها و اياكم واصوات اهل الفسق و اهل الكتابين قال فالامالة لا شك من الاحرف السبعة و من لحون العرب واصواتها و قال ابوبكر ابن ابي شيبه حدثنا وكيع ثنا الا عمش عن ابراهيم قال كانوا يرون ان الالف والياء في القراءة سواء قال يعني بالالف و الياء التفخيم والامالة واخرج في تاريخ القراء من طريق ابي عاصم الضرير الكوفي عن محمد بن عبيد عن عاصم عن زر بن حبيش قال قرأ رجل على عبدالله بن مسعود طٰهٰ و لم يكسر فقال عبدالله طٰهٰ وكسر الطاء والهاء فقال الرجل طٰهٰ ولم يكسر فقال عبدالله طٰهٰ و كسر الطاء والهاء فقال الرجل طٰهٰ ولم يكسر فقال عبدالله طٰهٰ و كسر الطاء والهاء فقال الرجل طٰهٰ ولم يكسر فقال عبدالله طٰهٰ وكسر ثم قال والله لهكذا علمني رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ابن الجزري هٰذا حديث غريب لا نعرفه الا من هٰذا الوجه ورجاله ثقات الا محمد بن عبيدالله و هو العزرمي فانه ضعيف عند اهل الحديث وكان رجلا صالحا لٰكن ذهبت كتبه فكان يحدث من حفظه فاتي عليه من ذلك قلت و حديثه هٰذا اخرجه ابن مردويه في تفسيره و زاد في آخره و لكذا نزل بها جبريل و في جمال القراء عن صفوان ابن عسال انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ يا يحيى فقيل له يا رسول الله تميل وليس هي لغة قريش فقال هي لغة الاخوال بني سعد واخرج ابن اشته عن ابي حاتم قال احتج الكوفيون في الامالة بانهم وجدوا في المصحف الياءآت في موضع الالفات فاتبعوا الخط واما لوا ليقربوا من الياءآت الامالة ان ينحو بالفتحة نحو الكسرة و بالالف نحو الياء كثيرا و هو المحض و يقال له الاضجاع و البطح والكسر وقليلا وهو بين

اللفظين و يقال له ايضا التقليل و التلطيف و بين بين فهي قسمان شديدة و متوسطة وكلاهما جائز في القراءة و الشديدة يجتنب معها القلب الخالص والاشباع المبالغ فيه والمتوسطة بين الفتح المتوسط و الامالة الشديدة قال الداني و علماؤنا مختلفون ايهما اوجه و اولى و انا اختار الامالة الوسطى التي هي بين بين لان الغرض من الامالة حاصل بها و هو الاعلام بان اصل الالف الياء و التنبيه على انقلابها الى الياء في موضع او مشاكلتها للكسر المجاور لها اوالياء واما الفتح فهو فتح القارئ فاه بلفظ الحرف و يقال له التفخيم و هو شديد و متوسط فالشديد هو نهاية فتح الشخص فاه بذلك الحرف و لا يجوز في القرآن بل هو معدوم في لغة العرب و المتوسط مابين الفتح الشديد و الامالة المتوسطة قال الداني و هذا هوالذي يستعمله اصحاب الفتح من القراء و اختلفو اهل الامالة فرع عن الفتح اوكل منهما اصل برأسه و وجه الاول ان الامالة لاتكون الا لسبب فان فقد لزم الفتح و ان وجد جاز الفتح و الامالة فما من كلمة تمال الا و في العرب من يفتحها فدل اطراد الفتح على اصالته و فرعيتها والكلام في الامالة من خمسة اوجه اسبابها و وجوهها وفائدتها و من يميل و مايمال اما اسبابها فذكرها القراء عشرة قال ابن الجزري وهي ترجع الى شيئين احدهما الكسرة والثاني الياء و كل منهما يكون متقدما على محل الامالة من الكلمة ومتأخرا عنه و يكون ايضا مقدرا في محل الامالة وقدتكون الكسرة والياء غيرموجودتين في اللفظ ولا مقدرتين في محل الامالة و لكنهما مما يعرض في بعض تصاريف الكلمة و قد تمال الالف او الفتحة لاجل الف اخرى اوفتحة اخرى ممالة و تسمى هذه امالة لاجل امالة و قد تمال الالف تشبيها

بالالف الممالة قال ابن الجزري و تمال ايضا بسبب كثرة الاستعمال و للفرق بين الاسم والحرف فتبلغ اثنى عشر سببا فاما الامالة لاجل الكسرة السابقة فشرطها ان يكون الفاصل بينها و بين الالف حرفا واحدا نحو كتاب و حساب و هذا الفاصل انما حصل باعتبار الالف اما الفتحة الممالة فلا فاصل بينها و بين الكسرة او حرفين اولهما ساكن نحو انسان او مفتوحتين والثاني هاء لخفائها و اما الياء السابقة فاما ملاصقة كالحياة و الايامى او مفصولة بحرفين احدهما الهاء كيدها و اما الكسرة المتأخرة فسواء كانت لازمة نحو عابد ام عارضة نحو من الناس و في النار و اما الياء المتاخرة فنحو مبايع و اما الكسرة المقدرة فنحو خاف اذ الاصل خوف و اما الياء المقدرة فنحو يخشى والهدى و انى و الثرى فان الالف في كل ذلك منقلبة عن ياء تحركت و انفتح ما قبلها و اما الكسرة العارضة في بعض احوال الكلمة فنحو طاب و جاء و شاء و زاد لان الفاء تكسر في ذلك مع ضمير الرفع المتحرك و اما الياء العارضة كذلك فنحو تلا و غزا فان الفهما عن واو و انما اميلت لانقلابها ياء في تلى و غزى واما الامالة لاجل الامالة فكامالة الكسائي الالف بعد النون من انا لله لامالة الالف من لله ولم يمل و انا اليه لعدم ذلك بعده وجعل من ذلك امالة الضحى والقوى وضحاها وتلاها واما الامالة لاجل الشبه فامالة الف التانيث في نحو الحسنى و الف موسى وعيسى لشبهها بالف الهدى واما الامالة لكثرة الاستعمال فكامالة الناس في الاحوال الثلاث على ما رواه صاحب المنهج و اما الامالة للفرق بين الاسم و الحرف فكامالة الفواتح كما قال سيبويه ان امالة يا و تا في حروف المعجم لانها اسماء فليست مثل ما و لا وغيرهما من الحروف

و اما وجوهها فاربعة ترجع الى الاسباب المذكورة اصلها اثنان المناسبة و الاشعار فاما المناسبة فقسم واحد وهو فيما اميل لسبب موجود فى اللفظ و فيما اميل لامالة غيره فارادوا ان يكون عمل اللسان و مجاورة النطق بالحرف الممال وبسبب الامالة من وجه واحد و على نمط واحد و اما الاشعار فثلاثة اقسام اشعار بالاصل و اشعار بما يعرض فى الكلمة في بعض المواضع و اشعار بالشبه المشعر بالاصل و اما فائدتها فسهولة اللفظ و ذلك ان اللسان يرتفع بالفتح و ينحدر بالامالة و الانحدار اخف على اللسان من الارتفاع فلهذا امال من امال و اما من فتح فانه راعى كون الفتح امتن اوالاصل و اما من امال فكل القراء العشرة الا ابن كثير فانه لم يمل شيئا في جميع القرآن و اما ما يمال فموضع استيعابه كتب القراءآت والكتب المؤلفة فى الامالة ونذكر هنا مايدخل تحت ضابط فحمزة و الكسائي و خلف اما لوا كل الف منقلبة عن ياء حيث وقعت فى القرآن في اسم او فعل كالهدى و الهوى والفتى والعمى والزنا و ابى واتى وسعى و يخشى و يرضى و اجتبى و اشترى و مثوى و مأوى وادنى و ازكى و كل الف تانيث على فعلى بضم الفاء او كسرها او فتحها كطوبى و بشرى و قصوى والقربى و الانثى و الدنيا واحدى و ذكرى و سيما و ضيزى و موتى و مرضى و السلوى و التقوى والحقوا بذلك موسى و عيسى ويحيى و كلما كان على وزن فعالى بالضم او الفتح كسكارى وكسالى واسارى ويتامى ونصارى والايامى و كلما رسم فى المصاحف بالياء نحو متى وبلى و يا اسفى و يا ويلتى و يا حسرتا و انى للاستفهام واستثني من ذلك حتى و الى وعلى ولدى و ما زكى فلم تمل بحال و كذلك اما لوا

من الواوي ما كسر اوله اوضم و هوالربا كيف وقع و الضحى كيف جاء والقوى والعلى و امالوا رؤس الآي من احدى عشرة سورة جاءت على نسق وهي طه والنجم وسأل والقيمة والنازعات وعبس والاعلى والشمس والليل والضحى والعلق و وافق على هذه السور ابو عمرو وورش وامال ابو عمر و كلما كان فيه راء بعدها الف باي وزن كان كذكرى و بشرى و اسرى و اراه و اشترى و يرى والقرى والنصارى و اسارى و سكارى و وافق على الفات فعلى كيف اتت و امال ابو عمرو و الكسائي كل الف بعدها راء متطرفة مجرورة نحوالدار والغار والقهار والغفار و الكفار والنهار و الديار والابكار و بقنطار و ابصارهم و ادبارها و حمارك سواء كانت الالف اصلية ام زائدة و امال حمزة الالف من عين الفعل الماضي من عشرة افعال وهي زاد و شاء وجاء و خاب و ران و خاف و زاغ وطاب و ضاق و حاق حيث وقعت و كيف جاءت و امال الكسائي هاء التانيث و ما قبلها وقفا مطلقا بعد خمسة عشر حرفا يجمعها قولك فجثت زينب لذود شمس فالفاء كخليفة و رافة والجيم كوليجة ولجة والثاء كثلاثة و خبيثة والتاء كبغتة والميتة والزاء كبارزة و اعزة والياء كخشيه وشيه والنون كسنة وجنة والباء كحبة والتوبة و اللام كايلة وثلة والذال كلذة والموقوذة والواو كقسوة والمروة والدال كبلدة و عدة والشين كالفاحشة و عيشة والميم كرحمة و نعمة و السين كالخامسة وخمسة و يفتح مطلقا بعد عشرة احرف وهي جاع وحروف الاستعلاء قط خص ضغط والاربعة الباقية وهي اكهران كان قبل كل منها ياء ساكنة اوكسرة متصلة او منفصلة بساكن يميل والا يفتح وبقي احرف فيها خلف وتفصيل ولاضابط

بجمعها فلتنظر من كتب الفن واما فواتح السور فامال الرفي السور الخمسة حمزة والكسائي وخلف وابوعمرو وابن عامر وابو بكروبين بين ورش وامال الهاء من فاتحة مريم وطه ابو عمرو والكسائي وابوبكر وامال حمزة وخلف طه دون مريم وامال الياء من اول مريم من امال الر الا ابا عمرو على المشهور عنه ومن اول يس الثلاثة الاولون وابوبكر وامال هولاء الاربعة الطاء من طه وطسم وطس والحاء من حم في السور السبع ووافقهم في الحاء ابن ذكوان خاتمة كره قوم الامالة لحديث نزل القرآن بالتفخيم واجيب عنه باوجه احدها انه نزل بذلك ثم رخص في الامالة ثانيها ان معناه انه يقرأ على قراءة الرجال ولا يخضع الصوت فيه ككلام النساء ثالثها ان معناه انزل بالشدة والغلظة على المشركين قال في جمال القراء وهو بعيد في تفسير الخبر لانه نزل ايضا بالرحمة والرأفة رابعها ان معناه التعظيم والتبجيل اي عظموه وبجلوه فحض بذلك على تعظيم القرآن وتبجيله خامسها ان المراد بالتفخيم تحريك اوساط الكلم بالضم والكسر في المواضع المختلف فيها دون اسكانها لانه اشبع لها وافخم قال الداني وكذا جاء مفسرا عن ابن عباس رضي الله عنه ثم قال حدثنا ابن خاقان ثنا احمد بن محمد ثنا علي بن عبدالعزيز ثنا القاسم سمعت الكسائي يخبر عن سليمان عن الزهري قال قال ابن عباس نزل القرآن بالتثقيل والتفخيم نحو قوله الجمعة واشباه ذلك من التثقيل ثم اورد حديث الحاكم عن زيد بن ثابت مرفوعا نزل القرآن بالتفخيم قال محمد بن مقاتل احد رواته سمعت عمارا يقول عذرا نذرا والصدفين يعني تحريك الاوسط في ذلك قال ويؤيده قول ابي عبيدة اهل الحجاز يفخمون الكلام كله

الا حرفا واحدا عشرة فانهم يجزمونه و اهل نجد يتركون التفخيم في الكلام الا هذا الحرف فانهم يقولون عشرة بالكسر قال الداني فهذا الوجه اولى في تفسير الخبر النوع الحادي و الثلاثون في الادغام و الاظهار و الاخفاء و الاقلاب افرد ذلك بالتصنيف جماعة من القراء الادغام هو اللفظ بحرفين حرفا كالثاني مشددا و ينقسم الى كبير وصغير فالكبير ماكان اول الحرفين فيه محركا سواء كانا مثلين ام جنسين ام متقاربين و سمي كبيرا لكثرة و قوعه اذ الحركة اكثر من السكون و قيل لتأثيره في اسكان المتحرك قبل ادغامه وقيل لما فيه من الصعوبة و قيل لشموله نوعي المثلين و الجنسين والمتقاربين و المشهور بنسبته اليه من الائمة العشرة هو ابو عمرو بن العلا و ورد عن جماعة خارج العشرة كالحسن البصري والاعمش و ابن محيصن و غيرهم و وجهه طلب التخفيف و كثير من المصنفين في القراءآت لم يذكروه البتة كابي عبيد في كتابه و ابن مجاهد في سبعته و مكي في تبصرته و الطلمنكي في روضته و ابن سفيان في هاويه و ابن شريح في كافيه والمهدوي في هدايته و غيرهم قال في تقريب النشر و نعني بالمتماثلين ما اتفقا مخرجا وصفة و بالمتجانسين ما اتفقا مخرجا و اختلفا صفة و بالمتقاربين ما تقاربا مخرجا اوصفة فاما المدغم من المتماثلين فوقع في سبعة عشر حرفا وهي الباء والتاء والثاء والحاء والراء والسين والعين والغين والفاء والقاف والكاف واللام والميم والنون والواو والهاء والياء نحو الكتاب بالحق الموت تحبسونهما حيث ثقفتموهم النكاح حتى شهر رمضان الناس سكارى يشفع عنده يبتغ غير الاسلام اختلف فيه افاق قال انك كنت لا قبل لهم الرحيم مالك نحن نسبح وهو وليهم فيه

هدى يأتي يوم و شرطه ان يلتقي المثلان خطا فلايد غم في نحو انا نذير من اجل وجود الالف خطا وان يكونا من كلمتين فان التقيا من كلمة فلايد غم الا في حرفين مذا سككم في البقرة ما سلككم في المدثر و ان لايكون الاول تاء ضميرالتكلم اوخطاب فلايد غم نحو كنت ترابا افانت تسمع ولا مشددا فلايد غم نحو مس سقرر بما ولا منونا فلايد غم نحو غفور رحيم سميع عليم واما المد غم من المتجانسين والمتقاربين فهو ستة عشر حرفا يجمعها رض سنشد حجتك بذل قثم و شرطه ان لايكون الاول مشددا نحو اشد ذكرا ولا منونا نحو في ظلمات ثلاث و لا تاء ضمير نحو خلقت طينا فالباء تد غم في الميم في يعذب من يشاء فقط والتاء في عشرة احرف الثاء بالبينات ثم والجيم الصالحات جنات والذال السيات ذلك والزاء الجنة زمرا والسين الصالحات سندخلهم ولم يدغم ولم يؤت سعة للجزم مع خفة الفتحة و الشين باربعة شهداء والصاد والملائكة صفا والضاد والعاديات ضبحا والطاء اقم الصلوة طرفي النهار والظاء الملائكة ظالمي والثاء في خمسة احرف التاء حيث تومرون والذال الحرث ذلك والسين و ورث سليمان والشين حيث شئتما والضاد حديث ضيف والجيم في حرفين الشين اخرج شطأه والتاء ذى المعارج تعرج والحاء في العين في زحزح عن النار والدال في عشرة احرف التاء المساجد تلك بعد توكيدها والثاء يريد ثواب والجيم داود جالوت والذال القلائد ذلك والزاء يكاد زيتها والسين الاصفاد سرابيلهم والشين و شهد شاهد والصاد يفقد صواع والضاد من بعد ضراء والظاء يريد ظلما و لا تدغم مفتوحة بعد ساكن الا في التاء لقوة التجانس والذال في السين في قوله فاتخذ

سبيله والصاد في قوله ما اتخذ صاحبة والراء فى اللام نحو هن اطهر لكم المصير لا يكلف والنهار لآيات فان فتحت وسكن ما قبلها لم تدغم نحو والحمير لتركبوها والسين فى الزاء في قوله تعالى واذا النفوس زوجت والشين في قوله تعالى الراس شيبا والشين فى السين في ذى العرش سبيلا فقط والضاد فى الشين في لبعض شانهم فقط والقاف فى الكاف اذا تحرك ما قبلها نحو ينفق كيف يشاء وكذا اذا كانت معها في كلمة واحدة و بعدها ميم نحو خلقكم والكاف فى القاف اذا تحرك ما قبلها نحو نقدس لك قال لا ان سكن نحو و تركوك قائما واللام فى الراء اذا تحرك ما قبلها نحو رسل ربك او سكن وهي مضمومة او مكسورة نحو لقول رسول الى سبيل ربك لا ان فتحت نحو فيقول رب الا لام قال فانها تدغم حيث وقعت نحو قال رب قال رجلان والميم تسكن عند الباء اذا تحرك ما قبلها فتخفى بغنة نحو اعلم بالشاكرين يحكم بينهم مريم بهتانا و هذا نوع من الاخفاء المذكور فى الترجمة وذكر ابن الجزري له في انواع الادغام تبع فيه بعض المتقدمين و قد قال هو فى النشر انه غير صواب فان سكن ما قبلها اظهرت نحو ابراهيم بنيه والنون تدغم اذا تحرك ما قبلها فى الراء و فى اللام نحو تأذن ربك لن نؤمن لك فان سكن اظهرت عندهما نحو يخافون ربهم ان يكون لهم الا نون نحن فانها تدغم نحو نحن له وما نحن لك لكثرة دور[illegible] النون فيها و لزوم حركتها و ثقلها تنبيهان الاول وافق ابا عمرو حمزة و يعقوب في احرف مخصوصة استوعبها ابن الجزري في كتابيه النشر و التقريب الثاني اجمع الائمة العشرة على ادغام مالك لا تأمنا على يوسف و اختلفوا فى اللفظ به فقرأ ابو جعفر بادغامه محضا بلا اشارة و قرأ

الباقون بالاشارة روما و اشماما ضابط قال ابن الجزري جميع ما ادغمه ابو عمرو من المثلين والمتقاربين اذا وصل السورة بالسورة الف حرف وثلثمائة واربعة احرف لدخول آخر القدر بلم يكن واذا بسمل ووصل آخر السورة بالبسملة الف و ثلثمائة و خمسة لدخول آخر الرعد باول ابراهيم و آخر ابراهيم باول الحجر واذا فصل بالسكت ولم يبسمل الف و ثلثمائة و ثلاثة و اما الادغام الصغير فهو ما كان الحرف الاول فيه ساكنا و هو واجب و ممتنع و جائز والذي جرت عادة القراء بذكره في كتب الخلاف هو الجائز لانه الذي اختلف فيه القراء و هو قسمان الاول ادغام حرف من كلمة في حروف متعددة من كلمات متفرقة و ينحصر في اذ وقد وتاء التانيث وهل وبل فاذ اختلف في ادغامها و اظهارها عند ستة احرف التاء اذ تبرأ والجيم اذ جعل والدال اذ دخلت والزاء اذ زاغت والسين اذ سمعتموه والصاد واذ صرفنا وقد اختلف فيها عند ثمانية احرف الجيم و لقد جاءكم والذال و لقد ذرأنا والزاء و لقد زينا والسين قد سألها والشين قد شغفها والصاد و لقد صرفنا والضاد قد ضلوا والظاء فقد ظلم وتاء التانيث اختلف فيها عند ستة احرف الثاء بعدت ثمود والجيم نضجت جلودهم والزاء خبت زدناهم والسين انبتت سبع والصاد لهدمت صوامع والظاء كانت ظالمة ولام هل وبل اختلف فيها عند ثمانية احرف تختص بل منها بخمسة الزاء بل زين والسين بل سولت والضاد بل ضلوا والطاء بل طبع والظاء بل ظننتم وتختص هل بالثاء هل ثوب و يشتركان في التاء والنون هل تنقمون بل تأتيهم هل نحن بل نتبع القسم الثاني ادغام حروف قربت مخارجها وهي سبعة عشر حرفا اختلف فيها احدها الباء عند الفاء في او يغلب

فسوف و ان تعجب فعجب اذ هب فمن تبعك فاذهب فان و من
لم يتب فاولئك الثاني يعذب من في البقرة الثالث اركب معنا
في هود الرابع نخسف بهم في سبا الخامس الراء ساكنة عند اللام نحو
يغفر لكم و اصبر لحكم السادس اللام الساكنة في الذال من يفعل ذلك
حيث وقع السابع الثاء في الذال في يلهث ذلك الثامن الدال
في الثاء من يرد ثواب حيث وقع التاسع الذال في التاء من اتخذتم
و ما جاء من لفظه العاشر الذال فيها من فنبذتها في طه الحادي
عشر الدال فيها ايضا في عدت في غافر والدخان الثاني عشر الثاء
في التاء من لبثتم و لبثت كيف جاء الثالث عشر الثاء فيها في
اورثتموها في الاعراف والزخرف الرابع عشر الدال في الذال في
كهيعص ذكر الخامس عشر النون في الواو من يس والقرآن الحكيم
السادس عشر النون فيها من ن و القلم السابع عشر النون عند الميم
من طسم اول الشعراء والقصص قاعدة كل حرفين التقيا اولهما ساكن
و كانا مثلين او جنسين وجب ادغام الاول منهما لغة و قراءة فالمثلان
نحو اضرب بعصاك ربحت تجارتهم وقد دخلوا اذ ذهب وقل لهم
و هم من عن نفس يدرككم بوجهه والجنسان نحو قالت طائفة و قد
تبين اذ ظلمتم بل ران هل رأيتم قل رب مالم يكن اول المثلين حرف
مد نحو قالوا وهم الذي يوسوس اواول الجنسين حرف حلق نحو
فاصفح عنهم فائدة كره قوم الادغام في القرآن و عن حمزة انه كرهه في
الصلوة فتحصلنا على ثلثة اقوال تذنيب يلحق بالقسمين السابقين
قسم آخر اختلف في بعضه و هو احكام النون الساكنة والتنوين ولهما
احكام اربعة اظهار و ادغام و اقلاب و اخفاء فالاظهار لجميع القراء عند

ستة احرف و هي حروف الحلق الهمزة و الهاء والعين والحاء والغين والخاء نحو ينأون من آمن كل آمن فانهار من هاد جرف هارا نعمت من عمل عذاب عظيم و انحر من حكيم حميد فسينغضون من غل الله غيره والمنخنقة من خير قوم خصمون وبعضهم يخفي عند الغين والخاء والادغام في ستة حرفان بلاغنة و هما اللام والراء نحو فان لم تفعلوا هدى للمتقين من ربهم ثمرة رزقا و اربعة بغنة وهي النون و الميم والياء والواو نحو عن نفس حطة نغفر من مال مثلا ما من وال و رعد و برق من يقول و برق يجعلون والاقلاب عند حرف واحد و هو الباء نحو انبئهم من بعد صم بكم بقلب النون و التنوين عند الباء ميما خاصة فتخفى بغنة والاخفاء عند باقي الحروف وهي خمسة عشر التا والثا والجيم والدال والذال والزاء والسين والشين والصاد والضاد والطاء والظاء والفاء والقاف والكاف نحو كنتم من تاب جنات تجري والانثى من ثمرة قولا ثقيلا انجيتنا ان جعل خلقا جديدا اندادا ان دعوا دأسادهاقا انذرتهم من ذهب وكيلا ذرية تنزيل من زوال صعيدا زلقا الانسان من سوء رجلا سالما انشره ان شاء غفور شكور الانصار ان صدوكم جمالات صفر منضود من ضل وكلا ضربنا المقنطرة من طين صعيدا طيبا ينظرون من ظهير ظلا ظليلا فانفلق من فضله خالدا فيها انقلبوا من قرار سميع قريب المنكر من كتاب كريم والاخفاء حالة بين الادغام والاظهار و لا بد من الغنة معه النوع الثاني والثلثون في المد والقصر افرده جماعة من القراء بالتصنيف والاصل في المد ما اخرجه سعيد بن منصور في سننه حدثنا شهاب بن خراش حدثني مسعود بن يزيد الكندي قال كان ابن مسعود يقرئ رجلا فقرأ الرجل انما الصدقات للفقراء والمساكين مرسلة فقال ابن مسعود

ما هكذا اقرأنيها رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال كيف اقرأكها
يا ابا عبد الرحمن قال اقرأنيها انما الصدقات للفقراء والمساكين
فمدوها هذا حديث جليل حجة و نص في الباب رجال اسناده ثقات
اخرجه الطبراني في الكبير المد عبارة عن زيادة مط في حرف المد
على المد الطبيعي و هو الذي لا يقوم ذات حرف المد دونه والقصر
ترك تلك الزيادة و ابقاء المد الطبيعي على حاله و حرف المد
الالف مطلقا والوا والساكنة المضموم ما قبلها والياء الساكنة المكسورة
ما قبلها و سببه لفظي و معنوي فاللفظي اما همزا و سكون فالهمز
يكون بعد حرف المد وقبله والثاني نحو آدم و رأى و ايمان وخاطئين
و اوتي والموءدة و الاول ان كان معه في كلمة واحدة فهو المتصل نحو
اولئك شاء الله والسوائي و من سوء و يضيء و ان كان حرف المد آخر
كلمة والهمزة اول اخرى فهو المنفصل نحو بما انزل يا ايها قالوا امنا
امره الى الله في انفسكم به الا الفاسقين و وجه المد لاجل الهمز ان
حرف المد خفي والهمز صعب فزيد في الخفي ليتمكن من النطق
بالصعب والسكون اما لازم و هو الذي لا يتغير في حاليه نحو الضالين
و دابة و الم و تحاجوني او عارض وهو الذي يعرض للوقف و نحوه
نحو العباد و الحساب و نستعين و الرحيم و يوقنون حالة الوقف و فيه
هدى و قال لهم و يقول ربنا حالة الادغام و وجه المد للسكون التمكن
من الجمع بين الساكنين فكأنه قام مقام حركة و قد اجمع القراء على مد
نوعي المتصل وذى الساكن اللازم و ان اختلفوا في مقداره و اختلفوا
في مد النوعين الآخرين وهما المنفصل و ذو الساكن العارض و في
قصرهما فاما المتصل فاتفق الجمهور على مده قدرا واحدا مشبعا

من غير افحاش و ذهب آخرون الى تفاضله كتفاضل المنفصل فالطولى لحمزة و ورش و دونها لعاصم و دونها لابن عامر و الكسائي و خلف و دونها لابي عمرو و الباقين و ذهب بعضهم الى انه مرتبتان فقط الطولى لمن ذكر والوسطى لمن بقي و اما ذوالساكن و يقال له مدالعدل لانه يعدل حركة فالجمهور ايضا على مده مشبعا قدرا واحدا من غير افراط و ذهب بعضهم الى تفاوته و اما المنفصل و يقال له مد الفصل لانه يفصل بين الكلمتين ومد البسط لانه يبسط بين كلمتين و مد الاعتبار لاعتبار الكلمتين من كلمة ومد حرف بحرف اي مد كلمة بكلمة و المد الجائز من اجل الخلاف في مده و قصره فقد اختلفت العبارات في مقدار مده اختلافا لايمكن ضبطه والحاصل ان له سبع مراتب اولى القصر و هو حذف المد العرضي و ابقاء ذات حرف المد على ما فيها من غير زيادة وهي في المنفصل خاصة لابي جعفر و ابن كثير ولابي عمرو عندالجمهور الثانية فويق القصر قليلا وقدرت بالفين وبعضهم بالف ونصف وهي لابي عمرو في المتصل والمنفصل عند صاحب التيسير الثالثة فويقها قليلا و هي التوسط عندالجميع و قدرت بثلاث الفات وقيل بالفين و نصف و قيل بالفين على ان ما قبلها بالف و نصف وهي لابن عامر و الكسائي في الضربين عند صاحب التيسير الرابعة فويقها قليلا وقدرت باربع الفات وقيل بثلاث و نصف وقيل بثلاث على الخلاف فيما قبلها و هي لعاصم في الضربين عند صاحب التيسير الخامسة فويقها قليلا وقدرت بخمس الفات و باربع و نصف و باربع على الخلاف و هي فيهما لحمزة و ورش عنده السادسة فوق ذلك وقدرها الهذلي بخمس الفات على تقديره الخامسة باربع

و ذكر انها لحمزة السابعة الافراط قدرها الهذلي بست و ذكرها لورش
قال ابن الجزري وهذا الاختلاف في تقدير المراتب بالالفات لا تحقيق
وراه بل هو لفظي لان المرتبة الدنيا وهي القصر اذا زيد عليها ادنى
زيادة صارت ثانية ثم كذلك حتى تنتهي الى القصوى و اما العارض
فيجوز فيه لكل من القراء كل من الاوجه الثلاثة المد والقصر و التوسط
و هي اوجه تخيير و اما السبب المعنوي فهو قصد المبالغة في النفي
و هو سبب قوي مقصود عند العرب و ان كان اضعف من اللفظي عند
القراء و منه مد التعظيم في نحو لا اله الا الله لا اله الا هو لا اله الا انت
و قد ورد عن اصحاب القصر في المنفصل لهذا المعنى و يسمى
مد المبالغة قال ابن مهران في كتاب المدات انما سمي مد المبالغة
لانه طلب للمبالغة في نفي الهية سوى الله سبحانه و تعالى قال
و هذا مذهب معروف عند العرب لانها تمد عند الدعاء و عند الاستغاثة
و عند المبالغة في نفي شيء و يمدون ما لا اصل له بهذه العلة قال ابن
الجزري وقد ورد عن حمزة مد المبالغة للنفي في لا التي للتبرية
نحو لا ريب فيه لا شية فيها لا مرد له لا جرم و قدره في ذلك وسط لا يبلغ
الاشباع لضعف سببه نص عليه ابن القصاع وقد يجتمع السببان اللفظي
و المعنوي في نحو لا اله الا الله و لا اكراه في الدين و لا اثم عليه فيمد
لحمزة مدا مشبعا على اصله في المد لاجل الهمز و يلغي المعنوي
اعمالا للاقوى والغاء للاضعف قاعدة اذا تغير سبب المد جاز المد مراعاة
للاصل والقصر نظر اللفظ سواء كان السبب همزا او سكونا سواء تغير
الهمز بين بين او بابدال او بحذف والمد اولى فيما بقي لتغييره اثر
نحو هؤلاء ان كنتم في قراءة قالون والبزي والقصر فيما ذهب اثره نحوها

في قراءة ابي عمرو قاعدة متى اجتمع سببان قوي وضعيف عمل بالقوي و الغي الضعيف اجماعا و يتخرج عليها فروع منها الفرع السابق في اجتماع اللفظي والمعنوي و منها نحو جاؤا اباهم و رأى ايديهم اذا قرئ لورش لا يجوز فيه القصر و لا التوسط بل الاشباع عملا با قوى السببين و هو المد لاجل الهمز بعده فان وقف على جاؤا و رأى جازت الاوجه الثلاثة بسبب تقدم الهمز على حرف المد و ذهاب سببية الهمز بعده فائدة قال ابو بكر احمد بن الحسين بن مهران النيسابوري مدات القرآن على عشرة اوجه مد الحجز في نحو أأنذرتهم أأنت قلت للناس أئذا متنا أ ألقي عليه الذكر لانه ادخل بين الهمزتين حاجزا بينهما لاستثقال العرب جمعهما و قدره الف تامة بالاجماع لحصول الحجز بذلك و مد العدل في كل حرف مشدد قبله حرف مد ولين نحو الضالين لانه يعدل حركة اي يقوم مقامها في الحجز بين الساكنين و مد التمكين في نحو اولئك والملائكة و شعائر من المدات التي تليها همزة لانه جلب ليتمكن به من تحقيقها و اخراجها من مخرجها و مد البسط و يسمى ايضا مد الفصل في نحو بما انزل لانه يبسط بين كلمتين و يفصل به بين كلمتين متصلتين و مد الروم في نحو ها انتم يرومون الهمزة من انتم و لا يحققونها و لا يتركونها اصلا و لكن يلينونها و يشيرون اليها و هذا على مذهب من لا يهمزها انتم و قدره الف و نصف و مد الفرق في نحو الآن لانه يفرق به بين الاستفهام والخبر و قدره الف تامة بالاجماع فان كان بين الف المد حرف مشدد زيد الف اخرى ليتمكن به من تحقيق الهمزة نحو الذاكرين الله و مد البينة في نحو ما ودعا و ندا وذكريا لان الاسم بني على المد فرقا بينه وبين

المقصور و مد المبالغة في نحو لا اله الا الله ومد البدل من الهمزة في نحو آدم و آخر و آمن وقدره الف تامة بالاجماع و مد الاصل في الافعال الممدودة نحو جاء و شاء و الفرق بينه و بين مد البنية ان تلك الاسماء بنيت على المد فرقا بينها و بين المقصور و هذه مدات في اصول افعال احدثت لمعان انتهى

النوع الثالث والثلاثون في تخفيف الهمزة فيه تصانيف مفردة اعلم ان الهمز لما كان اثقل الحروف نطقا وابعدها مخرجا تنوع العرب في تخفيفه بانواع التخفيف و كانت قريش واهل الحجاز اكثرهم له تخفيفا و لذلك اكثر ما يرد تخفيفه من طرقهم كابن كثير من رواية ابن فليح و كنافع من رواية ورش و كابي عمرو فان مادة قراءته عن اهل الحجاز و قد اخرج ابن عدي من طريق موسى بن عبيدة عن نافع عن ابن عمر قال ماهمز رسول الله صلى الله عليه و سلم و لا ابو بكر ولا عمر ولا الخلفاء وانما الهمز بدعة ابتدعوها من بعدهم قال ابو شامة هذا حديث لا يحتج به وموسى بن عبيدة الزيدي ضعيف عند ائمة الحديث قلت و كذا الحديث الذي اخرجه الحاكم في المستدرك من طريق حمران بن اعين عن ابى الاسود الديلي عن ابي ذر قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال يا نبيء الله قال لست بنبيء الله ولكني نبي الله قال الذهبي حديث منكر و حمران رافضي ليس بثقة و احكام الهمز كثيرة لا يحصيها اقل من مجلد و الذي نورده هنا ان تخفيفه اربعة انواع احدها النقل لحركته الى الساكن قبله فيسقط نحو قد افلح بفتح الدال و به قرأ نافع من طريق ورش و ذلك حيث كان الساكن صحيحا آخرا والهمزة اولا و استثنى اصحاب يعقوب عن ورش كتابيه اني ظننت فسكنوا الهاء وحققوا الهمز واما الباقون

فخففوا و سكنوا في جميع القرآن ثانيها الابدال بان يبدل الهمزة الساكنة حرف مد من جنس حركة ما قبلها فتبدل الفا بعد الفتح نحو و امر اهلك و واوا بعد الضم نحو يومنون و ياء بعد الكسرة نحو جيت و به يقرأ ابو عمرو سواء كانت الهمزة فاء ام عينا ام لاما الا ان يكون سكونها جزما نحو ننسأها او بنا نحو ارجيه او يكون ترك الهمز فيه اثقل وهو تووي اليك في الاحزاب او يوقع في الالتباس و هوريا في مريم فان تحركت فلاخلاف عنه في التحقيق نحو يؤده ثالثها التسهيل بينها و بين حرف حركتها فان اتفق الهمزتان في الفتح سهل الثانية الحرميان و ابو عمرو و هشام و ابدلها ورش الفا و ابن كثير لا يدخل قبلها الفا وقالون و هشام و ابو عمرو يدخلونها والباقون من السبعة يحققون و ان اختلفا بالفتح والكسر سهل الحرميان و ابو عمرو الثانية وادخل قالون و ابو عمرو قبلها الفا والباقون يحققون اوبالفتح والضم و ذلك في قل اؤنبيئكم اانزل عليه الذكرا والقي فقط فالثلاثة يسهلون و قالون يدخل الفا والباقون يحققون قال الداني و قد اشار الصحابة الى التسهيل بكتابة الثانية واوا رابعها الاسقاط بلانقل وبه قرأ ابو عمرو اذا اتفقتا في الحركة وكانتا في كلمتين فان اتفقا كسرا نحو هولاء ان كنتم جعل ورش و قنبل الثانية كياء ساكنة وقالون والبزي الاولى كياء مكسورة و اسقطها ابو عمرو والباقون يحققون فان اتفقا فتحا نحو جاء اجلهم جعل ورش و قنبل الثانية كمدة و اسقط الثلثة الاولى والباقون يحققون اوضما و هو اولياء اولئك فقط اسقطها ابوعمرو وجعلها قالون والبزي كواو مضمومة والآخر ان يجعلان الثانية كواوساكنة والباقون يحققون ثم اختلفوافي الساقط هل هوالاولى اوالثانية والاول عن ابي عمرو والثاني عن الخليل من النحاة

وتظهر فائدة الخلاف في المد فان كان الساقط الاولى فهو منفصل او الثانية فهو متصل النوع الرابع والثلاثون في كيفية تحمله اعلم ان حفظ القرآن فرض كفاية على الامة صرح به الجرجاني في الشافي والعبادي وغيرهما قال الجويني والمعنى فيه ان لا ينقطع عدد التواتر فيه فلا تيطرق اليه التبديل و التحريف فان قام بذلك قوم يبلغون هذا العدد سقط عن الباقين والا اثم الكل و تعليمه ايضا فرض كفاية و هو من افضل القرب ففي الصحيح خيركم من تعلم القرآن و علمه و اوجه التحمل عند اهل الحديث السماع من لفظ الشيخ والقراءة عليه والسماع عليه بقراءة غيره والمناولة والاجازة والمكاتبة والوصية والاعلام والوجادة فاما غير الاولين فلايأتي هنا لما يعلم مما سنذكره واما القراءة على الشيخ فهي المستعملة سلفا وخلفا و اما السماع من لفظ الشيخ فيحتمل ان يقال به هنا لان الصحابة رضي الله عنهم انما اخذوا القرآن من في النبي صلى الله عليه و سلم لكن لم يأخذ به احد من القراء والمنع فيه ظاهر لان المقصود هنا كيفية الاداء وليس كل من سمع من لفظ الشيخ يقدر على الاداء كهيئة بخلاف الحديث فان المقصود فيه المعني او اللفظ لا با لهيئآت المعتبرة في اداء القرآن واما الصحابة فكانت فصاحتهم و طباعهم السليمة تقتضي قدرتهم على الاداء كما سمعوه من النبي صلى الله عليه و سلم لانه نزل من بلغتهم و مما يدل للقراءة على الشيخ عرض النبي صلى الله عليه و سلم القرآن على جبريل في رمضان كل عام و يحكى ان الشيخ شمس الدين بن الجزري لما قدم القاهرة وازدحمت عليه الخلق لم يتسع وقته لقراءة الجميع فكان يقرأ عليهم الآية ثم يعيدونها عليه دفعة واحدة فلم يكتف بقراءته و يجوز القراءة على

الشيخ ولو كان غيره يقرأ عليه في تلك الحالة اذا كان بحيث لا يخفى عليه حالهم وقد كان الشيخ علم الدين السخاوي يقرأ عليه اثنان وثلاثة في اماكن مختلفة ويرد على كل منهم وكذا لو كان الشيخ مشتغلا بشغل آخر كنسخ ومطالعة واما القراءة من الحفظ فالظاهر انها ليست بشرط بل يكفي ولو من المصحف فصــــل كيفيات القراءة ثلثة احدها التحقيق وهو اعطاء كل حرف حقه من اشباع المد وتحقيق الهمزة واتمام الحركات واعتماد الاظهار والتشديدات وبيان الحروف وتفكيكها واخراج بعضها من بعض بالسكت والترتيل والتؤدة وملاحظة الجائز من الوقوف بلا قصر ولا اختلاس ولا اسكان محرك ولا ادغامه وهو يكون لرياضة الالسن وتقويم الالفاظ ويستحب الاخذ به على المتعلمين من غير ان يتجاوز فيه الى حد الافراط بتوليد الحروف من الحركات وتكرير الراآت وتحريك السواكن وتطنين النونات بالمبالغة في الغنات كما قال حمزة لبعض من سمعه يبالغ في ذلك اما علمت ان ما فوق البياض برص وما فوق الجعودة قطط وما فوق القراءة ليس بقراءة وكذا يحترز من الفصل بين حروف الكلمة كمن يقف على التاء من نستعين وقفة لطيفة مدعيا انه يرتل وهذا النوع من القراءة مذهب حمزة وورش وقد اخرج فيه الداني حديثا في كتاب التجويد مسلسلا الى ابي بن كعب انه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم التحقيق وقال انه غريب مستقيم الاسناد الثانية الحدر بفتح الحاء وسكون الدال المهملتين وهو ادراج القراءة وسرعتها وتخفيفها بالقصر والتسكين والاختلاس والبدل والادغام الكبير وتخفيف الهمزة ونحو ذلك مما صحت به الرواية مع مراعاة اقامة الاعراب وتقويم

اللفظ و تمكين الحروف بدون بتر حروف المد و اختلاس اكثر الحركات و ذهاب صوت الغنة و التفريط الى غاية لا تصح بها القراءة و لا توصف بها التلاوة و هٰذا النوع مذهب ابن كثير و ابي جعفر و من قصر المنفصل كابي عمر و يعقوب الثالثة التدوير و هو التوسط بين المقامين من التحقيق و الحدر و هو الذي ورد عن اكثر الائمة ممن مد المنفصل و لم يبلغ فيه الاشباع و هو مذهب سائر القراء و هو المختار عند اكثر اهل الاداء تنبيه سيأتي في النوع الذي يلي هٰذا استحباب الترتيل في القراءة والفرق بينه و بين التحقيق فيما ذكره بعضهم ان التحقيق يكون للرياضة و التعليم و التمرين والترتيل يكون للتدبر و التفكر والاستنباط فكل تحقيق ترتيل و ليس كل ترتيل تحقيقا

فصل

من المهمات تجويد القرآن و قد افرده جماعة كثيرون بالتصنيف منهم الداني وغيره اخرج عن ابن مسعود انه قال جودوا القرآن قال القراء التجويد حلية القراءة و هو اعطاء الحروف حقوقها و ترتيبها و رد الحرف الى مخرجه واصله و تلطيف النطق به على كمال هيئته من غير اسراف ولا تعسف ولا افراط ولا تكلف و الى ذلك اشار صلى الله عليه و سلم بقوله من احب ان يقرأ القرآن غضا كما انزل فليقرأه على قراءة ابن ام عبد يعني ابن مسعود وكان رضي الله عنه قد اعطي حظا عظيما في تجويد القرآن و لا شك ان الامة كما هم متعبدون بفهم معاني القرآن و اقامة حدوده هم متعبدون بتصحيح الفاظه و اقامة حروفه على الصفة المتلقاة من ائمة القراء المتصلة بالحضرة النبوية و قد عد العلماء القراءة بغير تجويد لحنا فقسموا اللحن الى جلي وخفي فاللحن خلل يطرأ على الالفاظ فيخل الا ان الجلي يخل اخلالا ظاهرا يشترك في معرفة

علماء القراءة و غيرهم و هوالخطأ في الاعراب و الخفي يخل اخلالا لا يختص بمعرفة علماء القراءة و ائمة الاداء الذين تلقوه من افواه العلماء و ضبطوه من افواه اهل الاداء قال ابن الجزري و لا اعلم لبلوغ النهاية في التجويد مثل رياضة الالسن والتكرار على اللفظ المتلقى من فم المحسن و قاعدته ترجع الى معرفة كيفية الوقف والامالة و الادغام واحكام الهمز والترقيق و التفخيم و مخارج الحروف و قد تقدمت الاربعة الاول و اما الترقيق فالحروف المستقلة كلها مرققة لا يجوز تفخيمها الا اللام من اسم الله بعد فتحة او ضمة اجماعا او بعد حروف الاطباق في رواية و الا الراء المضمومة او المفتوحة مطلقا اوالساكنة في بعض الاحوال والحروف المستعلية كلها مفخمة لا يستثنى منها شي في حال من الاحوال و اما مخارج الحروف فالصحيح عند القراء و متقدمي النحاة كالخليل انها سبعة عشر و قال كثير من الفريقين ستة عشر فاسقطوا مخرج الحروف الجوفية و هي حروف المد واللين وجعلوا مخرج الالف من اقصى الحلق و الوا و من مخرج المتحركة و كذا الياء و قال قوم اربعة عشر فاسقطوا مخرج النون و اللام والراء و جعلوها من مخرج واحد قال ابن الحاجب و كل ذلك تقريب و الا فلكل حرف مخرج على حدة قال القراء و اختيار مخرج الحرف محققا ان يلفظ بهمزالوصل و يأتي بالحرف بعده ساكنا او مشددا وهوا بين بلا خطأ فيه صفات ذلك الحرف المخرج الاول الجوف للالف و الواو والياء الساكنتين بعد حركة تجانسهما الثاني اقصى الحلق للهمزة و الهاء الثالث وسطه للعين والحاء المهملتين الرابع ادناه للفم للغين و الخاء الخامس اقصى اللسان مما يلي الحلق و ما فوقه من الحنك للقاف

السادس اقصاه من اسفل مخرج القاف قليلا و ما يليه من الحنك للكاف السابع وسطه بينه و بين وسط الحنك للجيم والشين والياء والثامن للضاد المعجمة من اول حافة اللسان و ما يليه من الاضراس من الجانب الايسر و قيل الايمن التاسع للام من حافة اللسان من ادناها الى منتهى طرفه و ما بينها و بين ما يليها من الحنك الا على العاشر للنون من طرفه اسفل اللام قليلا الحادي عشر للراء من مخرج النون لكنها ادخل في ظهر اللسان الثاني عشر للطاء والدال و التاء من طرفه و اصول الثنايا العليا مصعدا الى جهة الحنك الثالث عشر لحروف الصغير الصاد والسين و الزاء من بين طرف اللسان و فويق الثنايا السفلى الرابع عشر للظاء والثاء و الذال من بين طرفه و اطراف الثنايا العليا الخامس عشر للفاء من باطن الشفة السفلى و اطراف الثنايا العليا السادس عشر للباء والميم والواو غير المدية بين الشفتين السابع عشر الخيشوم للغنة فى الادغام والنون والميم الساكنة

قال فى النشر فالهمزة والهاء اشتركا مخرجا و انفتاحا و استفالا وانفردت الهمزة بالجهر والشدة والعين والحاء اشتركا كذلك وانفردت الحاء بالهمس والرخاوة الخالصة والغين والخاء اشتركا مخرجا ورخاوة واستعلاء وانفتاحا وانفردت الغين بالجهر والجيم والشين الياء اشتركت مخرجا وانفتاحا واستفالا وانفردت الجيم بالشدة و اشتركت مع الياء فى الجهر وانفردت الشين بالهمس و التفشي و اشتركت مع الياء فى الرخاوة والضاد والظاء اشتركا صفة جهرا ورخاوة و استعلاء واطباقا و افترقا مخرجا و انفردت الضاد بالاستطالة و الطاء و الدال والتاء اشتركت مخرجا و شدة وانفردت الطاء بالاطباق والاستعلاء و اشتركت مع الدال

فى الجهر و انفردت التاء بالهمس و اشتركت مع الدال فى الانفتاح و الاستفال والظاء و الذال والثاء اشتركت مخرجا ورخاوة و انفردت الظاء بالاستعلاء والاطباق و اشتركت مع الذال فى الجهر و انفردت الثاء بالهمس و اشتركت مع الذال انفتاحا و استفالا والصاد ولزاء والسين اشتركت مخرجا ورخاوة و صغيرا و انفردت الصاد بالاطباق والاستعلاء و اشتركت مع السين فى الهمس و انفردت الزاء بالجهر و اشتركت مع السين فى الانفتاح والاستفال فاذا احكم القاري النطق بكل حرف على حدته موفي حقه فليعمل نفسه باحكامه حالة التركيب لانه ينشأ عن التركيب مالم يكن حالة الافراد بحسب ما يجاورها من مجانس و مقارب و قوي و ضعيف و مفخم و مرقق فيجذب القوي الضعيف و يغلب المفخم المرقق و يصعب على اللسان النطق بذلك على حقه الا بالرياضة الشديدة فمن احكم صحة التلفظ حالة التركيب حصل حقيقة التجويد و من قصيدة الشيخ علم الدين فى التجويد و من خطه نقلت *

لا تحسب التجويد مدا مفرطا او مد ما لا مد فيه لواني
او ان تشدد بعد مد همزة او ان تلوك الحرف كالسكران
او ان تفوه بهمزة متهوعا فيفرسا معها من الغثيان
الحرف ميزان فلاتك طاغيا فيه ولا تك مخسر الميزان
فاذا همزت فجيُ به متلطفا من غير ما بهر و غير توان
و امدد حروف المد عند مسكن او همزة حسنا اخا احسان

فائدة قال في جمال القراء قد ابتدع الناس في قراءة القرآن اصوات الغناء و يقال ان اول ما غني به من القرآن قوله تعالى اما

السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر نقلوا ذلك من تغنيهم بقول الشاعر *

اما القطاة فاني سوف انعتها   لغتا يوافق عندي بعض ما فيها

وقد قال صلى الله عليه وسلم في هولاء مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شأنهم ومما ابتدعوه شي سموه الترعيد وهو ان يرعد صوته كالذي يرعد من برد او الم وآخر سموه الترقيص وهو ان يروم السكوت على الساكن ثم ينفرّ مع الحركة كأنه في عدو وهرولة واخر يسمى التطريب وهو ان يترنم بالقرآن ويتنغم به فيمد في غير مواضع المد ويزيد في المد على ماينبغي وآخر يسمى التحزين وهو ان يأتي على وجه حزن يكاد يبكي مع خشوع وخضوع ومن ذلك نوع احدثه هولاء الذين يجتمعون فيقرؤن كلهم بصوت واحد فيقولون في قوله افلا يعقلون افل يعقلون بحذف الالف قال امنا بحذف الواو ويمدون مالا يمد ليستقيم لهم الطريق الذي سلكوها وينبغي ان يسمى التحريف انتهى

فصــل في كيفية الاخذ بافراد القرآت وجمعها الذي كان عليه السلف اخذ كل ختمة برواية لا يجمعون رواية الى غيرها الى اثناء المأية الخامسة فظهر جمع القرآت في الختمة الواحدة واستقر عليه العمل ولم يكونوا يسمحون به الا لمن افرد القرآت واتقن طرقها وقرأ لكل قاري بختمة على حدة بل اذا كان للشيخ راويان قرؤا لكل راو بختمة ثم يجمعون له وهكذا وتساهل قوم فسمحوا ان يقرأ لكل قاري من السبعة بختمة سوى نافع وحمزة فانهم كانوا يأخذون ختمة لقالون ثم ختمة لورش ثم ختمة لخلف ثم ختمة لخلاد ولا يسمح احد بالجمع الا بعد ذلك نعم اذا رأو شخصا افرد وجمع على شيخ معتبر واجيز

و تاهل و اراد و ان يجمع القرآت في ختمة لا يكلفونه الا فراد لعلمهم بوصوله الى حد المعرفة و الاتقان ثم لهم فى الجمع مذهبان احدهما الجمع بالحرف بان يشرع فى القراءة فاذا مر بكلمة فيها خلف اعادها بمفردها حتى يستوفي ما فيها ثم يقف عليها ان صلحت للوقف والا وصلها باخروجه حتى تنتهي الى الوقف وان كان الخلف يتعلق بكلمتين كالمد المنفصل وقف على الثانية و استوعب الخلاف وانتقل الى ما بعدها وهذا مذهب المصريين وهوا وثق فى الاستيفاء واخف على الآخذ لكنه يخرج عن رونق القراءة و حسن التلاوة الثانى الجمع بالوقف بان يشرع بقراءة من تقدمه حتى ينتهي الى وقف ثم يعود الى القارئى الذي بعده الى ذلك الوقف ثم يعود و هكذا حتى يفرغ و هذا مذهب الشاميين وهو اشد استحضارا و اشد استظهارا و اطول زمانا و اجود مكانا و كان بعضهم يجمع بالآية على هذا الرسم و ذكر ابوالحسن الفحاطي في قصيدته و شرحها لجامع القرآت شروطا سبعة حاصلها خمسة احدها حسن الوقف ثانيها حسن الابتداء ثالثها حسن الاداء رابعها عدم التركيب فاذا قرأ القاري لا ينتقل الى قراءة غيره حتى يتم ما فيها فان فعل لم يدعه الشيخ بل يشير اليه بيده فان لم يتفطن قال لم تصل فان لم يتفطن مكث حتى يتذكره فان عجز ذكره له الخامس رعاية الترتيب فى القراء و الابتداء بما بدأ به المؤلفون فى كتبهم فيبدأ بنافع قبل ابن كثيرو و بقالون قبل ورش قال ابن الجزري و الصواب ان هذاليس بشرط بل يستحب بل الذين ادركناهم من الاستاذين لا يعدون الماهر الا من لا يلتزم تقديم شخص بعينه و بعضهم كان يراعي فى الجمع التناسب فيبدأ بالقصر ثم بالرتبة

التي فوقه و هكذا الى آخر مراتب المد او يبدأ بالمشيع ثم بما دونه الى القصر و انما يسلك ذلك مع شيخ بارع عظيم الاستحضار اما غيره فيسلك معه ترتيبا واحدا قال و على الجامع ان ينظر ما فى الاحرف من الخلاف اصولا و فرشا فما امكن فيه التداخل اكتفى منه بوجه و مالم يمكن فيه نظر فان امكن عطفه على ماقبله بكلمة او كلمتين او باكثر من غير تخليط ولا تركيب اعتمده و ان لم يحسن عطفه رجع الى موضع ابتدائه حتى يستوعب الاوجه كلها من غير اهمال ولا تركيب ولا اعادة ما دخل فان الاول ممنوع و الثاني مكروه و الثالث معيب و اما القراءة بالتلفيق وخلط قراءة باخرى فسيأتي بسطه فى النوع الذي يلي هذا واما القراآت و الروايات و الطرق و الاوجه فليس للقاري ان يدع منها شيئا اويخل به فانه خلل في اكمال الرواية الا الاوجه فانها على سبيل التخيير فاي وجه اتى به اجزاه في تلك الرواية و اما قدر مايقرأ حال الاخذ فقدكان الصدر الاول لايزيدون على عشرآيات لكائن من كان و اما من بعدهم فرأوه بحسب قوة الاخذ قال ابن الجزري و الذي استقر عليه العمل الاخذ فى الافراد بجزء من اجزاء مأية و عشرين و فى الجمع بجزو من اجزاء مأيتين و اربعين ولم يحدله آخرون حدا و هواختيار السخاوي و قدلخصت هذا النوع ورتبت فيه متفرقات كلام ائمة القرآآت وهو نوع مهم يحتاج اليه القاري كاحتياج المحدث الى مثله من علم الحديث فائدة ادعى ابن خير الاجماع على انه ليس لاحد ان ينقل حديثا عن النبي صلى الله عليه و سلم مالم يكن له به رواية و لوبالاجازة فهل يكون حكم القرآن كذلك فليس لاحدان ينقل آية

او يقرأها مالم يقرأها على شيخ لم ارفي ذلك نقلا ولذلك وجه من حيث ان الاحتياط في اداء الفاظ القرآن اشد منه في الفاظ الحديث ولعدم اشتراطه فيه وجه من حيث ان اشتراط ذلك في الحديث انما هو لخوف ان يدخل في الحديث ماليس منه او يتقول على النبي صلى الله عليه وسلم مالم يقله و القرآن محفوظ متلقى متداول ميسرو هذا هو الظاهر فائدة ثانية الاجازة من الشيخ غير شرط في جواز التصدي للاقراء و الافادة فمن علم من نفسه الاهلية جازله ذلك وان لم يجزه احد وعلى ذلك السلف الاولون و الصدر الصالح و كذلك في كل علم و في الاقراء و الافتاء خلافا لما يتوهمه الاغبياء من اعتقاد كونها شرطا و انما اصطلح الناس على الاجازة لان اهلية الشخص لا يعلمها غالبا من يريد الاخذ منه من المبتديين و نحوهم لقصور مقامهم عن ذلك والبحث عن الاهلية قبل الاخذ شرط فجعلت الاجازة كالشهادة من الشيخ للمجاز بالاهلية فائدة ثالثة ما اعتاده كثير من مشايخ القراء من امتناعهم من الاجازة الا باخذ مال في مقابلها لايجوز اجماعا بل ان علم اهلية وجب عليه الاجازة اوعدمها حرم عليه وليس الاجازة مما يقابل بالمال فلايجوز اخذه عنها ولا الاجرة عليها وفي فتاوى الصدر موهوب الجزري من اصحابنا انه سئل عن شيخ طلب من الطالب شيئا على اجازته فهل للطالب رفعه الى الحاكم و اجباره على الاجازة فاجاب لاتجب الاجازة على الشيخ ولا يجوز اخذ الاجرة عليها وسئل ايضا عن رجل اجازه الشيخ بالاقراء ثم بان انه لا دين له وخاف الشيخ من تفريط فهل له النزول عن الاجازة فاجاب لا تبطل الاجازة بكونه غير دين واما اخذ الاجرة على التعليم فجائز ففي البخاري

ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله وقيل ان تعين عليه لم يجز و اختاره الحليمي و قيل لا يجوز مطلقا و عليه ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه لحديث ابي داوُد عن عبادة بن الصامت انه علم رجلا من اهل الصفة القرآن فاهدى له قوسا فقال له النبي صلى الله عليه و سلم ان سرك ان تطوق بها طوقا من نار فاقبلها و اجاب من جوزه بان في اسناده مقالا وبانه تبرع بتعليمه فلم يستحق شيئا ثم اهدى اليه على سبيل العوض فلم يجز له الاخذ بخلاف من يعقد معه اجارة قبل التعليم و فى البستان لابي الليث التعليم على ثلثة اوجه احدها للحسنة ولا يأخذ به عوضا و الثاني ان يعلم بالاجرة و الثالث ان يعلم بغير شرط فاذا اهدى اليه قبل فالاول ماجور و عليه عمل الانبياء والثاني مختلف فيه و الارجح الجواز و الثالث يجوز اجماعا لان النبي صلى الله عليه و سلم كان معلما للخلق وكان يقبل الهدية فائدة رابعة كان ابن بصحان اذا رد على القاري شيئا فاته فلم يعرفه كتبه عليه عنده فاذا اكمل الختمة و طلب الاجازة سأله عن تلك المواضع فان عرفها اجازه و الاتركه يجمع ختمة اخرى فائدة اخرى على مريد تحقيق القرآت و احكام تلاوة الحروف ان يحفظ كتابا كاملا يستحضر به اختلاف القراء و تمئيز الخلاف الواجب من الخلاف الجائز فائدة اخرى قال ابن الصلاح في فتاواه قراءة القرآن كرامة اكرم الله بها البشر فقد ورد ان الملائكة لم يعطوا ذلك و انها حريصة لذلك على استماعه من الانس

النوع الخامس و الثلاثون في آداب تلاوته و تاليه افرده بالتصنيف جماعة منهم النووي فى التبيان وقد ذكر فيه وفي شرح المهذب وفى الاذكار جملة من الاداب و انا الخصها هنا و ازيد عليها اضعافها و افصلها

مسألة مسألة ليسهل تناولها مسألة يستحب الاكثار من قراءة القرآن
و تلاوته قال الله تعالى مثنيا على من كان ذلك دابه و يتلون آيات
الله اناء الليل و فى الصحيحين من حديث ابن عمر لاحسد الا في
اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به اناء الليل و اناء النهار و روى
الترمذي من حديث ابن مسعود رض من قرأ حرفا من كتاب الله
فله به حسنة الحسنة بعشر امثالها و اخرج من حديث ابي سعيد
عن النبي صلى الله عليه و سلم يقول الرب سبحانه و تعالى من شغله
القرآن و ذكري عن مسألتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين و فضل
كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على سائر خلقه و اخرج مسلم من
حديث ابي امامة اقرؤا القرآن فانه يأتي يوم القيمة شفيعا لاصحابه
و اخرج البيهقي من حديث عائشه رضى الله تعالى عنها البيت
الذي يقرا فيه القرآن يتراءى لاهل السماء كما تترا يا النجوم لاهل الارض
و اخرج من حديث انس نور و امذاز لكم بالصلوٰة و قراءة القرآن
و اخرج من حديث النعمان بن بشير افضل عباده امتي قراءة
القرآن و اخرج من حديث سمرة من جندب كل مودب يحب
ان يوتي ادبه و ادب الله القرآن فلا تهجروه و اخرج من حديث
عبيدة المكي مرفوعا و موقوفا يا اهل القرآن لا توسدوا القرآن
و اتلوه حق تلاوته اناء الليل و النهار و افشوه و تدبروا ما فيه
لعلكم تفلحون و قد كان للسلف في قدر القراآت عادات فاكثر ما ورد
في كثرة القراة من كان يختم فى اليوم و الليلة ثماني ختمات اربعا
فى الليل و اربعا بالنهار ويليه من كان يختم فى اليوم والليلة اربعا ويليه
ثلاثا ويليه ختمتين ويليه ختمة و قد ذمت عائشة ذلك و اخرج ابن

ابي داؤد عن مسلم بن مخراق قال قلت لعائشة ان رجالا يقرأ احدهم القرآن في ليلة مرتين اوثلاثا فقالت قروا ولم يقروا كنت اقوم مع رسول الله صلى الله و عليه و سلم ليلة التمام فيقرأ بالبقرة و آل عمران والنساء فلا يمر بآية فيها استبشار الادعا و رغب ولا بآية فيها تخويف الادعا و استعاذ ويلي ذلك من كان يختم ليلتين ويليه من كان يختم في كل ثلاث و هو حسن وكره جماعات الختم في اقل من ذلك لما روى ابو داؤد والترمذي و صححه من حديث عبدالله بن عمرو مرفوعا لا يفقه من قرأ القرآن في اقل من ثلاث واخرج ابن ابي داؤد وسعيد بن منصور عن ابن مسعود موقوفا قال لا يقرأ القرآن في اقل من ثلاث و اخرج ابو عبيد عن معاذ ابن جبل انه كان يكره ان يقرأ القرآن في اقل من ثلاث و اخرج احمد وابو عبيد عن سعد بن المنذر و ليس له غيره قال قلت يا رسول الله اقرأ القرآن في ثلاث قال نعم ان استطعت ويليه من ختم في اربع ثم في خمس ثم في ست ثم في سبع وهذا اوسط الامور و احسنها و هو فعل الاكثرين من الصحابة و غيرهم اخرج الشيخان عن عبدالله بن عمرو قال قال لي رسول الله صلى الله عليه و سلم اقرأ القرآن في شهر قلت اني اجد قوة قال اقرأه في عشر قلت اني اجد قوة قال اقرأه في سبع ولا تزد على ذلك واخرج ابو عبيد و غيره من طريق واسع بن حبان عن قيس بن ابي صعصعة و ليس له غيره انه قال يا رسول الله في كم اقرأ القرآن قال في خمس عشرة قلت اني اجدني اقوى من ذلك قال اقرأه في جمعة ويلي ذلك من ختم في ثمان ثم في عشر ثم في شهر ثم في شهرين اخرج ابن ابي داؤد عن مكحول قال كان

اقوياء اصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم يقرؤن القرآن في سبع بعضهم في شهر و بعضهم في شهرين و بعضهم في اكثر من ذلك و قال ابوالليث في البستان ينبغي للقاري ان يختم في السنة مرتين ان لم يقدر على الزيادة وقد روى الحسن بن زياد عن ابي حنيفة انه قال من قرأ القرآن في كل سنة مرتين فقد ادى حقه لان النبي صلى الله عليه وسلم عرض على جبرئيل في السنة التي قبض فيها مرتين وقال غيره يكره تاخير ختمة اكثر من اربعين يوما بلا عذر نص عليه احمد لان عبدالله ابن عمر وسأل النبي صلى الله عليه و سلم في كم يختم القرآن قال في اربعين يوما رواه ابو داؤد وقال النووي في الاذكار المختار ان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص فمن كان يظهر له بتدقيق الفكر لطايف و معارف فليقتصر على قدر يحصل له معه كمال فهم ما يقرأ وكذلك من كان مشغولا بنشر العلم او فصل الحكومات او غير ذلک من مهمات الدين و المصالح العامة فليقتصر على قدر لا يحصل بسببه اخلال بما هو مرصد له ولا فوات كماله وان لم يكن من هؤلاء المذكورين فليستكثر ما امكنه من غير خروج الى حد الملل او الهذرمة في القراءة مسالة نسيانه كبيرة صرح به النووي في الروضة و غيرها لحديث ابي داؤد وغيره عرضت على ذنوب امتي فلم ار ذنبا اعظم من سورة من القرآن او آية اوتيها رجل ثم نسيها و روى ايضا حديث من قرأ القران ثم نسيه لقى الله يوم القيمة اجذم وفي الصحيحين تعاهدوا القرآن فوالذي نفس محمد بيده لهو اشد تفلتا من الابل في عقلها مسالة يستحب الوضوء لقراءة القرآن لانه افضل الاذكار وقد كان صلى الله عليه وسلم يكره ان يذكرالله الا على طهر كما ثبت في الحديث قال امام الحرمين ولا تكره القراءة للمحدث لانه صح

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ مع الحدث قال في شرح المهذب
و اذا كان يقرأ فعرضت له ريح امسك عن القراءة حتى يستتم
خروجها و اما الجنب والحايض فيحرم عليهما القراءة نعم يجوز لهما
النظر في المصحف و امراره على القلب و اما متنجس الفم فيكره
له القراءة و قيل تحرم كمس المصحف باليد النجسة مسالة و تسن
القراءة في مكان نظيف و افضله المسجد و كره قوم القراءة في الحمام
و الطريق قال النووي و مذهبنا لاتكره فيهما قال وكرهها الشعبي في
الحش و بيت الرحا و هي تدور قال و هو مقتضى مذهبنا مسالة و
يستحب ان يجلس مستقبلا متخشعا بسكينة و وقار مطرقا رأسه مسالة
و يسن ان يستاك تعظيما و تطهيرا و قد روي ابن ماجة عن علي
موقوفا و البزار بسند جيد عنه مرفوعا ان افواهكم طريق للقرآن فطيبوها
بالسواك قلت و لو قطع القراءة و عاد عن قريب فمقتضى استحباب
التعوذ اعادة السواك ايضا مسئلة و يسن التعوذ قبل القراءة قال
تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم اي اردت
قراءته و ذهب قوم الى انه يتعوذ بعدها لظاهر الآية و قوم الى وجوبها
لظاهر الامر قال النووي فلو مر على قوم سلم عليهم و عاد الى القراءة
فان اعاد التعوذ كان حسنا قال و صفته المختارة اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم و كان جماعة من السلف يزيدون السميع العليم انتهى و عن
حمزة استعيذ و نستعيذ و استعذت و اختاره صاحب الهداية من
الحنفية لمطابقة لفظ القرآن و عن حميد بن قيس اعوذ بالله القادر
من الشيطان الغادر و عن ابي السماك اعوذ بالله القوي من الشيطان
الغوي و عن قوم اعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم و عن آخرين

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم و فيها الفاظ
اخر قال الحلواني في جامعه ليس للاستعاذة حد تنتهي اليه من
شاء زاد و من شاء نقص و في النشر لابن الجزري المختار عند ائمة
القراءة الجهر بها و قيل يسر مطلقا و قيل فيما عدا الفاتحة قال و قد
اطلقوا اختيار الجهر و قيده ابو شامة بقيد لابد منه و هو ان يكون
بحضرة من يسمعه قال لان الجهر بالتعوذ اظهار شعار القراءة كالجهر
بالتلبية و تكبيرات العيد و من فوائده ان السامع ينصت للقراءة من
اولها لايفوته منها شيء و اذا اخفى التعوذ لم يعلم السامع بها الا بعد
ان فاته من المقرو شيء و هذا المعنى هو الفارق بين القراءة في الصلوة
و خارجها قال و اختلف المتأخرون في المراد باخفائها فالجمهور على
ان المراد به الاسرار فلابد من التلفظ واسماع نفسه وقيل الكتمان بان
يذكرها بقلبه بلا تلفظ قال و اذا قطع القراءة اعراضا او بكلام اجنبي
و لورد السلام استانفها او يتعلق بالقراءة فلا قال وهل هي سنة كفاية
او عين حتى لوقرأ جماعة جملة فهل يكفي استعاذة واحد منهم
كالتسمية على الا كل اولا لم ارفيه نصا و الظاهر الثاني لان المقصود
اعتصام القاري و التجاءه بالله من شر الشيطان فلايكون تعوذ واحد كافيا
عن آخر انتهى كلام ابن الجزري مسئلة و ليحافظ على قراءة البسملة
اول كل سورة غير براءة لان اكثر العلماء على انها آية فاذا اخل بها
كان تاركا لبعض الختمة عند الا كثرين فان قرأ من اثناء سورة استحبت
له ايضا نص عليه الشافعي فيما نقله العبادي قال القرا و يتأكد عند
قراءة نحو آية يرد علم الساعة و هوالذي انشاء جنات لما في ذكر
ذلك بعد الاستعاذة من البشاعة و ايهام رجوع الضمير الى الشيطان

قال ابن الجزري و الابتداء بالآى وسط برأة قلّ من تعرض له و قد صرح بالبسملة فيه ابو الحسن السخاوي و رد عليه الجعبري مسئلة لا تحتاج قراءة القرآن الى نية كسائر الاذكار الا اذا نذرها خارج الصلوة فلا بد من نية النذر او الفرض و لو عين الزمان فلو تركها لم يجز نقله القمولي فى الجواهر مسئلة يسنّ الترتيل في قراءة القرآن قال الله تعالى و رتل القرآن ترتيلا و روى ابو داوٗد وغيره عن ام سلمة انها نعتت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قراءة مفسرة حرفا حرفا وفى البخاري عن انس انه سئل عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمٰن الرحيم يمد الله و يمد الرحمٰن و يمد الرحيم و فى الصحيحين عن ابن مسعود ان رجلا قال له انى اقرأ المفصل في ركعة واحدة فقال هذا كهذ الشعر ان قوما يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم و لٰكن اذا وقع فى القلب فرسخ فيه نفع و اخرج الاجري في جملة القرآن عن ابن مسعود رض قال لا تنثروه نثر الدقل و لا تهذّوه هذّ الشعر قفوا عند عجائبه و حركوا به القلوب و لا يكون هم احدكم آخر السورة و اخرج من حديث ابن عمر مرفوعا يقال لصاحب القرآن يوم القيٰمة اقرأ و ارق فى الدرجات و رتل كما كنت ترتل فى الدنيا فان منزلك عند آخر آية كنت تقرأها قال في شرح المهذب و اتفقوا على كراهة الافراط فى الاسراع قالوا و قراءة جزء بترتيل افضل من قراءة جزءين في قدر ذلك الزمان بلا ترتيل قالوا و استحباب الترتيل للتدبر و لانه اقرب الى الاجلال و التوقير و اشد تأثيرا فى القلب و لهذا يستحب للاعجمي الذي لا يفهم معناه انتهى وفى النشر اختلف هل الافضل الترتيل

و قلة القراءة او السرعة مع كثرتها و احسن بعض ائمتنا فقال ان ثواب
قراءة الترتيل اجل قدرا و ثواب الكثرة اكثر عددا لان بكل حرف عشر
حسنات و في البرهان للزركشي كمال الترتيل تفخيم الفاظه و الابانة
عن حروفه و ان لا يدغم حرف في حرف و قيل هذا اقله و اكمله ان
يقرأه على منازله فان قرأ تهديدا لفظ به لفظ المتهدد و تعظيما لفظ به
على التعظيم مسئلة و تسن القراءة بالتدبر والتفهم فهو المقصود
الاعظم والمطلوب الاهم و به تنشرح الصدور و تستنير القلوب قال الله
تعالى كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته و قال افلا يتدبرون
القرآن و صفة ذلك ان يشغل قلبه بالتفكر في معنى ما يتلفظ به
فيعرف معنى كل آية و يتأمل الاوامر و النواهي و يعتقد قبول
ذلك فان كان مما قصر عنه فيما مضى اعتذر و استغفر و اذا مر بآية
رحمة استبشر و سأل او عذاب اشفق و تعوذ او تنزيه نزه و عظم او دعاء
تضرع و طلب اخرج مسلم عن حذيفة رض قال صليت مع النبي
صلى الله عليه و سلم ذات ليلة فافتتح البقرة فقرأها ثم النساء
فقرأها ثم آل عمران فقرأها يقرأ مترسلا اذا مر بآية فيها تسبيح
سبح اذا مر بسؤال سأل و اذا مر بتعوذ تعوذ و روى ابو داؤد
والنسائي وغيرهما عن عوف بن مالك قال قمت مع النبي صلى
الله عليه وسلم ليلة فقام فقرأ سورة البقرة لا يمر بآية رحمة الا وقف
و سأل ولا يمر بآية عذاب الا وقف وتعوذ و روى ابو داود والترمذي
حديث من قرأ والتين والزيتون فانتهى الى آخرها فليقل بلى
وانا على ذلك من الشاهدين و من قرأ لا اقسم بيوم القيمة فانتهى
الى آخرها اليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى فليقل بلى

و من قرأ والمرسلات فبأي حديث بعده يومنون فليقل آمنا بالله
و اخرج احمد و ابو داؤد عن ابن عباس رض ان النبي صلى
الله عليه و سلم كان اذا قرأ سبح اسم ربك الاعلى قال سبحان
ربي الاعلى و اخرج الترمذي والحاكم عن جابر رض قال خرج
رسول الله صلى الله عليه و سلم على اصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن
من اولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا
احسن مردودا منكم كنت كلما اتيت على قوله فبأي آلاء ربكما
تكذبان قالوا ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد و اخرج
ابن مردويه والديلمي و ابن ابي الدنيا في الدعاء و غيرهم بسند
ضعيف جدا عن جابر رض ان النبي صلى الله عليه و سلم قرأ
و اذا سألك عبادي عني فاني قريب الآية فقال اللهم امرت
بالدعاء و تكفلت بالاجابة لبيك اللهم لبيك لاشريك لك
لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لك لاشريك لك اشهد
انك فرد احد صمد لم يلد و لم يولد ولم يكن له كفوا احد و اشهد
ان وعدك حق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق و الساعة
آتية لاريب فيها و انك تبعث من في القبور و اخرج ابن
داؤد و غيره عن وايل بن حجر سمعت النبي صلى الله عليه
و سلم قرأ ولا الضالين فقال آمين يمد بها صوته و اخرج الطبراني بلفظ
قال آمين ثلاث مرات و اخرجه البيهقي بلفظ قال رب اغفرلي آمين
و اخرج ابو عبيد عن ابي ميسرة ان جبريل لقن رسول الله صلى
الله عليه و سلم عند خاتمة البقرة آمين و اخرج عن معاذ بن جبل
انه كان اذا ختم سورة البقرة قال آمين قال النووي و من الاداب اذا

قرأ نحو و قالت اليهود عزير ابن الله و قالت اليهود يد الله مغلولة
ان يخفض بها صوته كذا كان النخعي يفعل مسئلة لاباس بتكرير
الآية و ترديدها روى النسائي و غيره ان النبي صلى الله عليه و سلم
قام بآية يرددها حتى اصبح ان تعذبهم فانهم عبادك الآية مسئلة
يستحب البكاء عند قراءة القرآن والتباكي لمن لايقدر عليه والحزن
والخشوع قال الله تعالى و يخرون للاذقان يبكون و يزيدهم خشوعا
و في الصحيحين حديث قراءة ابن مسعود على النبي صلى الله
عليه و سلم و فيه فاذا عيناه تذرفان و في الشعب للبيهقي عن
سعد بن مالك مرفوعا ان هذا القرآن نزل بحزن و كآبة فاذا قرأتموه
فابكوا فان لم تبكوا فتباكوا و فيه من مرسل عبد الملك بن عمير ان رسول
الله صلى الله عليه و سلم قال اني قارئ عليكم سورة فمن بكى فله الجنة
فان لم تبكوا فتباكوا و في مسند ابي يعلى حديث اقرؤا القرآن بالحزن
فانه نزل بالحزن و عند الطبراني احسن الناس قراءةً من اذا قرأ
القرآن يتحزن به قال في شرح المهذب و طريقه في تحصيل البكاء
ان يتأمل مايقرأ من التهديد والوعيد الشديد والمواثيق والعهود ثم
يفكر في تقصيره فيها فان لم يحضره عند ذلك حزن و بكاء فليبك
على فقد ذلك فانه من المصائب مسئلة يسنّ تحسين الصوت
بالقراءة و تزيينها لحديث ابن حبان و غيره زينوا القرآن باصواتكم
و في لفظ الدارمي حسنوا القرآن باصواتكم فان الصوت الحسن
يزيد القرآن حسنا و اخرج البزار و غيره حديث حسن الصوت زينة
القرآن و فيه احاديث صحيحة كثيرة فان لم يكن حسن الصوت حسّنه
ما استطاع بحيث لايخرج الى حد التمطيط و اما القراءة بالالحان

فنص الشافعي في المختصر انه لا بأس بها و عن رواية الربيع الجيزي انها مكروهة قال الرافعي فقال الجمهور ليست على قولين بل المكروه ان يفرط في المد وفي اشباع الحركات حتى يتولد من الفتحة الف و من الضمة واو و من الكسرة ياء او يدغم في غير موضع الادغام فان لم ينته الى هذا الحد فلا كراهة قال في زوائد الروضة و الصحيح ان الافراط على الوجه المذكور حرام يفسق به القاري و يأثم المستمع لانه عدل به عن منهجه القويم قال وهذا مراد الشافعي بالكراهة قلت وفيه حديث اقرؤا القرآن بلحون العرب و اصواتها و اياكم ولحون اهل الكتابين و اهل الفسق فانه سيجيء اقوام يرجعون بالقرآن ترجيع الغنا و الرهبانية لايجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم و قلوب من يعجبهم شانهم اخرجه الطبراني والبيهقي قال النووي ويستحب طلب القراءة من حسن الصوت والاصغاء اليها للحديث الصحيح ولا بأس باجتماع الجماعة في القراءة ولا بادارتها وهي ان يقرأ بعض الجماعة قطعة ثم البعض قطعة بعدها مسئلة يستحب قراءته بالتفخيم لحديث الحاكم نزل القرآن بالتفخيم قال الحليمي و معناه ان يقرأ على قراءة الرجال ولا يخضع الصوت فيه ككلام النساء قال ولا يدخل في هذا كراهة الامالة التي هي اختيار بعض القراء و قد يجوز ان يكون القرآن نزل بالتفخيم فرخص مع ذلك في امالة ما يحسن امالته مسئلة وردت احاديث تقتضي استحباب رفع الصوت بالقراءة و احاديث تقتضي الاسرار و خفض الصوت فمن الاول حديث الصحيحين ما اذن الله لشيء ما اذن لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجهر به و من الثاني حديث ابي داؤد و الترمذي و النسائي الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة و المسر

بالقرآن كالمسر بالصدقة قال النووي و الجمع بينهما ان الاخفاء افضل حيث خاف الريا او تأذى به مصلون او نيام بجهره و الجهر افضل في غير ذلك لان العمل فيه اكثر و لان فائدته تتعدي الى السامعين و لانه يوقظ قلب القاري و يجمع همه الى الفكر و يصرف سمعه اليه و يطرد النوم و يزيد في النشاط و يدل لهذا الجمع حديث ابي داوٗد بسند صحيح عن ابي سعيد اعتكف رسول الله صلى الله عليه و سلم في المسجد فسمعهم يجهرون بالقراءة فكشف الستر و قال الا انّ كلكم مناج لربه فلايوذين بعضكم بعضا و لا يرفع بعضكم على بعض في القراءة و قال بعضهم يستحب الجهر ببعض القراءة و الاسرار ببعضها لان المسر قد يمل فيأنس بالجهر و الجاهر قد يكل فيستريح بالاسرار مسئلة القراءة في المصحف افضل من القراءة من حفظه لان النظر فيه عبادة مطلوبة قال النووي هكذا قاله اصحابنا و السلف ايضا و لم ار فيه خلافا قال و لو قيل انه يختلف باختلاف الاشخاص فيختار القراءة فيه لمن استوى خشوعه و تدبره في حالتي القراءة فيه و من الحفظ و يختار القراءة من الحفظ لمن يكمل خشوعه بذلك و يزيد على خشوعه و تدبره لو قرأ من المصحف لكان هذا قولا حسنا قلت و من ادلة القراءة في المصحف ما اخرجه الطبراني و البيهقي في الشعب من حديث اوس الثقفي مرفوعا قراءة الرجل في غير المصحف الف درجة و قراءته في المصحف تضاعف الفي درجة و اخرج ابو عبيد بسند ضعيف حديث فضل قراءة القرآن نظرا على من يقروٗه ظاهرا بفضل الفريضة على النافلة و اخرج البيهقي عن ابن مسعود مرفوعا من سره ان يحب الله و رسوله فليقرأ في المصحف و قال

انه منكر و اخرج بسند حسن عنه موقوفا اديموا النظر في المصحف
و حكى الزركشي في البرهان ما بحثه النووي قولا و حكى معه قولا
ثالثا ان القراءة من الحفظ افضل مطلقا و ان ابن عبد السلام اختاره
لان فيه من التدبر ما لا يحصل بالقراءة في المصحف مسئلة قال
في التبيان اذا ارتج على القاري فلم يدر ما بعد الموضع الذي انتهى
اليه فسال عنه غيره فينبغي ان يتأدب بما جاء عن ابن مسعود
و النخعي و بشير بن ابي مسعود قالوا اذا سأل احدكم اخاه عن آية
فليقرأ ما قبلها ثم يسكت ولا يقول كيف كذا و كذا فانه يلبس
عليه انتهى و قال ابن مجاهد اذا شك القاري في حرف هل هو
بالتاء او بالياء فليقرأه بالياء فان القرآن مذكر و ان شك في حرف
هل هو مهموزا وغير مهموز فليترك الهمز و ان شك في حرف
هل يكون موصولا او مقطوعا فليقرأ بالوصل و ان شك في حرف
هل هو ممدود او مقصور فليقرأ بالقصر و ان شك في حرف هل
هو مفتوح او مكسور فليقرأ بالفتح لان الاول غير لحن في موضع
والثاني لحن في بعض المواضع قلت اخرج عبد الرزاق عن ابن
مسعود رض قال اذا اختلفتم في ياء و تاء فاجعلوها ياء ذكّروا
القرآن ففهم منه ثعلب ان ما احتمل تذكيره و تانيثه كان تذكيره
اجود ورد بانه يمتنع ارادة تذكير غير الحقيقي التانيث لكثرة ما في
القرآن منه بالتانيث نحو النار وعدها الله التفت الساق بالساق
قالت لهم رسلهم و اذا امتنع ارادة غير الحقيقي فالحقيقي اولى قالوا
و لا يستقيم ارادة ان ما احتمل التذكير و التانيث غلب فيه التذكير
كقوله و النخل باسقات اعجاز نخل خاوية فانث مع جواز التذكير قال

الله تعالى اعجاز نخل منقعر من الشجر الاخضر قالوا فليس المراد ما فهم بل المراد تذكروا الموعظة والدعا كما قال تعالى فذكر بالقرآن الا انه حذف الجار و المقصود ذكّروا الناس بالقرآن اي ابعثوهم على حفظه كيلا ينسوه قلت اول الاثر يابى هذا الحمل و قال الواحدي الامر ما ذهب اليه ثعلب والمراد انه اذا احتمل اللفظ التذكير والتانيث ولم يحتج في التذكير الى مخالفة المصحف ذكر نحو ولا يقبل منها شفاعة قال و يدل على ارادته هذا ان اصحاب عبد الله من قراء الكوفة كحمزة و الكسائي ذهبوا الى هذا فقرؤا ما كان من هذا القبيل بالتذكير نحو يوم تشهد عليهم السنتهم و هذا في غير الحقيقي مسئلة يكره قطع القراءة لمكالمة احد قال الحليمي لان كلام الله تعالى لا ينبغي ان يؤثر عليه كلام غيره و ايده البيهقي بما في الصحيح كان ابن عمر اذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه و يكره ايضا الضحك و العبث والنظر الى ما يلهي مسئلة لايجوز قراءة القرآن بالعجمية مطلقا سواء احسن العربية ام لا في الصلوة ام خارجها وعن ابي حنيفة انه يجوز مطلقا وعن ابي يوسف ومحمد لمن لا يحسن العربية لكن في شرح البزدوي ان ابا حنيفة رجع عن ذلك و وجه المنع انه يذهب اعجازه المقصود منه وعن القفال من اصحابنا ان القراءة بالفارسية لا يتصور قيل له فاذن لا يقدر احد ان يفسر القرآن قال ليس كذلك لان هناك يجوز ان ياتي ببعض مراد الله و يعجز عن البعض اما اذا اراد ان يقرأه بالفارسية فلا يمكن ان ياتي بجميع مراد الله لان الترجمة ابدال لفظة بلفظة تقوم مقامها وذلك غير ممكن بخلاف التفسير مسئلة لا تجوز القراءة بالشاذ نقل ابن عبد البر الاجماع على ذلك لكن ذكر موهوب

الجزري جوازها في غير الصلوة قياسا على رواية الحديث بالمعنى
مسئلة الاولى ان يقرأ على ترتيب المصحف قال في شرح المهذب
لان ترتيبه لحكمة فلا يتركها الا فيما ورد فيه الشرع كصلوة صبح الجمعة
بآلم و هل اتى و نظائره فلو فرق السور او عكسها جاز و ترك الافضل
قال و اما قرأة السورة من آخرها الى اولها فمتفق على منعه لانه
يذهب بعض نوع الاعجاز و يزيل حكمة الترتيب قلت و فيه اثر اخرج
الطبراني بسند جيد عن ابن مسعود انه سئل عن رجل يقرأ القرآن
منكوسا قال ذاك منكوس القلب و اما خلط سورة بسورة فعدّ الحليمي
تركه من الآداب لما اخرجه ابو عبيد عن سعيد بن المسيب ان
رسول الله صلى الله عليه و سلم مر ببلال و هو يقرأ من هذه السورة
و من هذه السورة فقال يا بلال مررت بك و انت تقرأ من هذه
السورة و من هذه السورة قال اخلط الطيّب بالطيّب فقال اقرأ السورة
على وجهها او قال على نحوها مرسل صحيح و هو عند ابي داؤد
موصول عن ابي هريرة بدون آخره و اخرجه ابو عبيد من وجه آخر
عن عمر مولى غفرة ان النبي صلى الله عليه و سلم قال لبلال اذا
قرأت السورة فانفذها وقال حدثنا معاذ عن ابن عون قال سألت ابن
سيرين عن الرجل يقرأ من السورة آيتين ثم يدعها و يأخذ في غيرها
قال ليتق احدكم ان يأثم اثما كبيرا و هو لا يشعر و اخرج عن ابن
مسعود قال اذا ابتدأت في سورة فاردت ان تتحول منها الى غيرها
فتحول الى قل هو الله احد فاذا ابتدأت فيها فلا تتحول منها حتى
تختمها و اخرج عن ابى الهذيل قال كانوا يكرهون ان يقرؤا بعض
الآية و يدعوا بعضها ٭ قال ابوعبيد الامر عندنا على كراهة قرأة الآيات

المختلفة كما انكر رسول الله صلى الله عليه و سلم على بلال و كما كرهه ابن سيرين و اما حديث عبد الله فوجهه عندي ان يبتدئ الرجل في السورة يريد اتمامها ثم يبدو له في اخرى فاما من ابتدأ القراءة و هو يريد التنقل من آية الى آية و ترك التاليف لآي القرآن فانما يفعله من لا علم له لان الله لو شاء لا نزله على ذلك انتهى * وقد نقل القاضي ابو بكر الاجماع على عدم جواز قراءة آية آية من كل سورة قال البيهقي و احسن ما يحتج به ان يقال ان هذا التاليف لكتاب الله ماخوذ من جهة النبي صلى الله عليه و سلم و اخذه عن جبريل فالاولى بالقاري ان يقرأه على التاليف المنقول و قد قال ابن سيرين تاليف الله خير من تاليفكم مسئلة قال الحليمي يسن استيفاء كل حرف اثبته القاري ليكون قد اتى على جميع ما هو قرآن و قال ابن الصلاح و النووي اذا ابتدأ بقراءة احد من القراء فينبغي ان لا يزال على تلك القراءة مادام الكلام مرتبطا فاذا انقضى ارتباطه فله ان يقرأ بقراءة اخرى * والاولى دوامه على الاولى في هذا المجلس و قال غيرهما بالمنع مطلقا قال ابن الجزري و الصواب ان يقال ان كانت احدى القرأتين مترتبة على الاخرى منع ذلك منع تحريم كمن يقرأ فتلقى آدم من ربه كلمات برفعهما او بنصبهما آخذا رفع آدم من قراءة غير ابن كثير و رفع كلمات من قراءته و نحو ذلك مما لا يجوز في العربية و اللغة و ما لم يكن كذلك فرق فيه بين مقام الرواية و غيرها فان كان على سبيل الرواية حرم ايضا لانه كذب في الرواية و تخليط و ان كان على سبيل التلاوة جاز مسئلة يسن الاستماع لقراءة القرآن و ترك اللغط و الحديث بحضور القراءة قال الله تعالى

و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلكم ترحمون مسئلة يسن السجود عند قراءة آية السجدة و هي اربعة عشر فى الاعراف و الرعد و النحل و الاسراء و مريم و فى الحج سجدتان و الفرقان و النمل و الم تنزيل و فصلت و النجم و اذا السماء انشقت و اقرأ باسم ربك و اما ص فمستحبة و ليست من عزائم السجود اي متأكداته و زاد بعضهم آخر الحجر نقله ابن الفرس في احكامه مسئلة قال النووي الاوقات المختارة للقراءة افضلها ما كان فى الصلوة ثم الليل ثم نصفه الاخير * و هي بين المغرب و العشاء محبوبة * و افضل النهار بعد الصبح و لاتكره في شئ من الاوقات لمعنى فيه و اما ما رواه ابن ابي داود عن معاذ بن رفاعة عن مشايخه انهم كرهوا القراءة بعد العصر و قالوا هو دراسة يهود فغير مقبول و لا اصل له * و يختار من الايام يوم عرفة ثم الجمعة ثم الاثنين و الخميس و من الاعشار العشر الاخير من رمضان و الاول من ذى الحجة و من الشهور رمضان * و يختار لابتدائه ليلة الجمعة و لختمه ليلة الخميس فقد روي ابن ابي داود عن عثمان بن عفان رض انه كان يفعل ذلك و الافضل الختم اول النهار او اول الليل لما رواه الدارمي بسند حسن عن سعد بن ابي وقاص قال اذا وافق ختم القرآن اول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح و ان وافق ختمه آخر الليل صلت عليه الملائكة حتى يمسي قال في الاحياء و يكون الختم اول النهار في ركعتي الفجر و اول الليل في ركعتي سنة المغرب * و عن ابن المبارك يستحب الختم فى الشتاء اول الليل و فى الصيف اول النهار مسئلة يسن صوم يوم الختم اخرجه ابن ابي داود عن جماعة من التابعين و ان يحضره

اهله و اصدقائه اخرج الطبراني عن انس رض انه كان اذا ختم القرآن جمع اهله و دعا و اخرج ابن ابي داود عن الحكم بن عيينة قال ارسل اليّ مجاهد و عنده ابن ابي امامة و قالا انا ارسلنا اليك لانا اردنا ان نختم القرآن والدعاء يستجاب عند ختم القرآن و اخرج عن مجاهد قال كانوا يجتمعون عند ختم القرآن و يقول عنده تنزل الرحمة مسئلة يستحب التكبير من الضحى الى آخر القرآن و هي قراءة المكيين اخرج البيهقي فى الشعب و ابن خزيمة من طريق ابن ابي بزة سمعت عكرمة بن سليمان قال قرأت على اسمعيل بن عبد الله المكي فلما بلغت الضحى قال لي كبر حتى تختم فاني قرأت على عبد الله بن كثير فامرني بذلك و قال قرأت على مجاهد فامرني بذلك و اخبر مجاهد انه قرأ على ابن عباس فامره بذلك و اخبر ابن عباس انه قرأ على ابي بن كعب فامره بذلك كذا اخرجاه موقوفا ثم اخرجه البيهقي من وجه آخر عن ابن ابي بزة مرفوعا و اخرجه من هذا الوجه اعني المرفوع الحاكم في مستدركه و صححه و له طرق كثيرة عن البزي و عن موسى بن هرون قال قال لي البزي قال لي محمد بن ادريس الشافعي ان تركت التكبير فقد تركت سنة من سنن نبيك قال الحافظ عماد الدين بن كثير و هذا يقتضي تصحيحه للحديث * و روى ابو العلاء الهمداني عن البزي ان الاصل في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم انقطع عنه الوحي فقال المشركون قلى محمدا ربه فنزلت سورة الضحى فكبر النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن كثير ولم يرو ذلك باسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف و قال الحليمي نكتة التكبير التشبيه للقراءة

بصوم رمضان اذا اكمل عدته يكبر فكذا هنا يكبر اذا اكمل عدة السور
قال وصفته ان يقف بعد كل سورة وقفة و يقول الله اكبر و كذا قال
سليم الرازي من اصحابنا في تفسيره يكبر بين كل سورتين تكبيرة
ولا يصل آخر السورة بالتكبير بل يفصل بينهما بسكتة قال ومن لا يكبر
من القراء حجتهم ان في ذلك ذريعة الى الزيادة في القرآن بان
يداوم عليه فيتوهم انه منه و في النشر اختلف القراء في ابتدائه
هل هو من اول الضحى او من آخرها و في انتهائه هل هو اول
سورة الناس او آخرها و في وصله باولها او آخرها و قطعه و الخلاف
في الكل مبني على اصل و هو انه هل هو لاول السورة او لآخرها
و في لفظه فقيل الله اكبر و قيل لا اله الا الله و الله اكبر و سواء في
التكبير الصلوة و خارجها صرح به السخاوي و ابوشامة مسئلة يسن
الدعاء عقيب الختم لحديث الطبراني وغيره عن العرباض بن سارية
مرفوعا من ختم القرآن فله دعوة مستجابة و في الشعب من
حديث انس مرفوعا مع كل ختمة دعوة مستجابة و فيه من حديث
ابي هريرة مرفوعا من قرأ القرآن و حمد الرب و صلى على النبي
صلى الله عليه و سلم و استغفر ربه فقد طلب الخير مكانه مسئلة يسن
اذا فرغ من الختمة ان يشرع في اخرى عقيب الختم لحديث
الترمذي وغيره احب الاعمال الى الله تعالى الحال المرتحل الذي
يضرب من اول القرآن الى آخره كلما حل ارتحل و اخرج الدارمي
بسند حسن عن ابن عباس عن ابي بن كعب ان النبي صلى الله
عليه و سلم كان اذا قرأ قل اعوذ برب الناس افتتح من الحمد ثم قرأ
من البقرة الى اولئك هم المفلحون ثم دعا بدعاء الختمة ثم قام مسئلة

عن الامام احمد انه منع من تكرير سورة الاخلاص عند الختم لكن عمل الناس على خلافه قال بعضهم و الحكمة فيه ما ورد انها تعدل ثلث القرآن فيحصل بذلك ختمة فان قيل فكان ينبغي ان تقرأ اربعا ليحصل ختمتان قلنا المقصود ان يكون على يقين من حصول ختمة اما التي قرأها و اما التي حصل ثوابها بتكرير السورة انتهى • قلت و حاصل ذلك يرجع الى جبر ما لعله حصل في القراءة من خلل و كما قاس الحليمي التكبير عند الختم على التكبير عند اكمال رمضان فينبغي ان يقاس تكرير سورة الاخلاص على اتباع رمضان بست من شوال مسئلة يكره اتخاذ القرآن معيشة يتكسب بها و اخرج الاجري من حديث عمران بن حصين مرفوعا من قرأ القرآن فليسأل الله تعالى به فانه سيأتي قوم يقرؤن القرآن يسألون الناس و روى البخاري في تاريخه الكبير بسند صالح حديث من قرأ القرآن عند ظالم ليرفع منه لعن بكل حرف عشر لعنات مسئلة يكره ان يقول نسيت آية كذا بل انسيتها لحديث الصحيحين في النهي عن ذلك مسئلة الائمة الثلاثة على وصول ثواب القراءة للميت و مذهبنا خلافه لقوله تعالى و ان ليس للانسان الا ما سعى

فصـــل في الاقتباس و ما جرى مجراه

الاقتباس تضمين الشعر او النثر بعض القرآن لا على انه منه بان لا يقال فيه قال الله تعالى و نحوه فان ذلك حينئذ لا يكون اقتباسا و قد اشتهر عن المالكية تحريمه و تشديد النكير على فاعله و اما اهل مذهبنا فلم يتعرض له المتقدمون و لا اكثر المتأخرين مع شيوع الاقتباس في اعصارهم و استعمال الشعراء له قديما و حديثا و قد تعرض له جماعة من المتأخرين فسئل عنه الشيخ عز الدين بن

عبد السلام فاجازه و استدل بما ورد منه صلى الله عليه و سلم من قوله في الصلوٰة و غيرها وجهت وجهي الى آخره و قوله اللهم فالق الاصباح و جاعل الليل سكنا و الشمس و القمر حسبانا اقض عني الدين و اغنني من الفقر و في سياق كلام لابي بكر و سيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون و في آخر حديث لابن عمر قد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة انتهى و هٰذا كله انما يدل على جوازه في مقام المواعظ و الثناء و الدعاء و في النثر و لا دلالة فيه على جوازه في الشعر و بينهما فرق فان القاضي ابا بكر من المالكية صرح بان تضمينه في الشعر مكروه و في النثر جائز و استعمله ايضا في النثر القاضي عياض في مواضع من خطبة الشفا و قال الشرف اسمٰعيل بن المقري اليمني صاحب مختصر الروضة و غيره في شرح بديعية ما كان منه في الخطب و المواعظ و مدحه صلى الله عليه وسلم و آله و صحبه و لو في النظم فهو مقبول و غيره مردود و في شرح بديعية ابن حجة الاقتباس ثلٰثة اقسام مقبول و مردود و مباح * فالاول ما كان في الخطب والمواعظ والعهود * و الثاني ما كان في الغزل والرسائل و القصص * والثالث على ضربين احدهما ما نسبه الله تعالى الى نفسه ونعوذ بالله ممن ينقله الى نفسه كما قيل عن احد بني مروان انه وقع على مطالعة فيها شكاية عماله ان الينا ايابهم ثم ان علينا حسابهم و الآخر تضمين آية في معنى هزل و نعوذ بالله من ذلك كقوله * اوحى الى عشاقه طرفه * هيهات هيهات لما توعدون * وردفه ينطق من خلفه * لمثل ذا فليعمل العاملون * انتهى قلت و هٰذا التقسيم حسن جدا و به اقول و ذكر الشيخ تاج الدين بن السبكي

في طبقاته في ترجمة الامام ابي منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي البغدادي من كبار الشافعية و اجلائهم ان من شعره قوله

يا من عدا ثم اعتدى ثم اقترف   ثم انتهى ثم ارعوى ثم اعترف
ابشر بقول الله في آياته   ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف

و قال استعمال مثل الاستاذ ابي منصور مثل هذا الاقتباس في شعره فائدة فانه جليل القدر و الناس ينهون عن هذا و ربما ادى بحث بعضهم الى انه لا يجوز و قيل ان ذلك انما يفعله من الشعراء الذين هم في كل واد يهيمون و يثبون على الالفاظ و ثبة من لا يبالي و هذا الاستاذ ابو منصور من ائمة الدين و قد فعل هذا و اسند عنه هذين البيتين الاستاذ ابو القاسم ابن عساكر قلت ليس هذان البيتان من الاقتباس لتصريحه بقول الله و قد قدمنا ان ذلك خارج عنه و اما اخوه الشيخ بهاء الدين فقال في عروس الافراح الورع اجتناب ذلك كله و ان ينزه عن مثله كلام الله و رسوله قلت رأيت استعمال الاقتباس لائمة اجلاء منهم الامام ابو القاسم الرافعي فقال و انشده في اماليه و رواه عنه ائمة كبار

الملك لله الذي عنت الوجوه   له و ذلت عنده الارباب
متفرد بالملك و السلطان قد   خسر الذين تجادلوه و خابوا
دعهم و زعم الملك يوم غرورهم   فسيعلمون غدا من الكذاب

و روى البيهقي في شعب الايمان عن شيخه ابي عبد الرحمن السلمي قال انشدنا احمد بن محمد بن يزيد لنفسه

سل الله من فضله و اتقه   فان التقى خير ما يكتسب
و من يتق الله يجعل له   و يرزقه من حيث لا يحتسب

و يقرب من الاقتباس شيأن احدهما قراءة القرآن يراد بها الكلام قال النووي فى التبيان ذكر ابن ابي داوُد في هٰذا اختلافا فروى عن النخعي انه كان يكره ان يتأول القرآن بشيء يعرض من امر الدنيا * و اخرج عن عمر بن الخطاب انه قرأ في صلوٰة المغرب بمكة و التين و الزيتون و طور سينين ثم رفع صوته فقال و هٰذا البلد الامين * و اخرج عن حكيم بن سعيد ان رجلا من المحكمة اتى عليا رضي الله تعالى عنه و هو في صلوٰة الصبح فقال لئن اشركت ليحبطن عملك فاجابه فى الصلوٰة فاصبر ان وعد الله حق و لا يستخفنك الذين لايوقنون انتهى * وقال غيره يكره ضرب الامثال من القرآن صرح به من اصحابنا العماد النتهي تلميذ البغوي كما نقله ابن الصلاح في فوائد رحلته الثاني التوجيه بالالفاظ القرآنية فى الشعر وغيره وهو جائز بلا شك وروينا عن الشريف تقي الدين الحسيني انه لما نظم قوله

مجاز حقيقتها فاعبروا و لا تعمروا هونوها تهن

و ما حسن بيت له زخرف تراه اذا زلزلت لم يكن

خشي ان يكون ارتكب حراما لاستعماله هٰذه الالفاظ القرآنية فى الشعر فجاء الى شيخ الاسلام تقي الدين بن دقيق العيد ليسأله عن ذلك فانشده اياهما فقال له قل و ما حسن كهف فقال يا سيدي افدتني و افتيتني * خاتمة * قال الزركشي فى البرهان لا يجوز تعدي امثلة القرآن و لذلك انكر على الحريري قوله فادخلني بيتا احرج من التابوت و اوهن من بيت العنكبوت و ايّ معنى ابلغ من معنىً اكده الله من ستة اوجه حيث قال وان اوهن البيوت لبيت العنكبوت فادخل ان و بنى افعل التفضيل و بناه من الوهن و اضافه الى الجمع

و عرف الجمع باللام و اتى في خبر ان باللام لكن استشكل هذا بقوله تعالى ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها و قد ضرب النبي صلى الله عليه و سلم المثل بما دون البعوضة فقال لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة قلت قد قال قوم في الآية ان معنى فما فوقها في الخسة و عبّر بعضهم عن هذا بقوله معناه فما دونها فزال الاشكال النوع السادس و الثلاثون في معرفة غريبه افرده بالتصنيف خلائق لا يحصون منهم ابو عبيدة و ابو عمر الزاهد و ابن دريد • و من اشهرها كتاب العزيزي فقد اقام في تأليفه خمس عشرة سنة يحرره هو وشيخه ابوبكر بن الانباري و من احسنها المفردات للراغب و لابي حيان في ذلك تأليف مختصر في كراسين • قال ابن الصلاح و حيث رأيت في كتب التفسير قال اهل المعاني فالمراد به مصنفوا الكتب في معاني القرآن كالزجاج و الفراء و الاخفش و ابن الانباري انتهى و ينبغي الاعتناء به فقد اخرج البيهقي من حديث ابي هريرة مرفوعا اعربوا القرآن و التمسوا غرائبه و اخرج مثله عن عمر و ابن عمر و ابن مسعود موقوفا و اخرج من حديث ابن عمر مرفوعا من قرأ القرآن فاعربه كان له بكل حرف عشرون حسنة و من قرأه بغير اعراب كان له بكل حرف عشر حسنات المراد باعرابه معرفة معاني الفاظه و ليس المراد به الاعراب المصطلح عليه عند النحاة و هو ما يقابل اللحن لان القراءة مع فقده ليست قراءة و لا ثواب فيها • و على الخائض في ذلك التثبت و الرجوع الى كتب اهل الفن و عدم الخوض بالظن • فهذه الصحابة و هم العرب العرباء و اصحاب اللغة الفصحاء • و من نزل القرآن عليهم و بلغتهم توقفوا في الفاظ

لم يعرفوا معناها فلم يقولوا فيها شيئًا فاخرج ابو عبيد في الفضائل عن ابراهيم التيمي ان ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه سئل عن قوله تعالى و فاكهة وابا فقال اي سماء تظلني و اي ارض تقلني ان انا قلت في كتاب الله ما لا اعلم و اخرج عن انس ان عمر بن الخطاب قرأ على المنبر و فاكهة و ابا فقال هذه الفاكهة قد عرفناها فما الاب ثم رجع الى نفسه فقال ان هذا لهو الكلف يا عمر واخرج من طريق مجاهد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كنت لا ادري ما فاطر السموات حتى اتاني اعرابيان يختصمان في بئر فقال احدهما انا فطرتها يقول انا ابتدأتها و اخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير انه سئل عن قوله تعالى و حنانا من لدنا فقال سألت عنها ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فلم يجب فيها شيئًا واخرج من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لا والله ما ادري ما حنانا واخرج الفريابي حدثنا اسرائيل حدثنا سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كل القرآن اعلمه الا اربعا غسلين و حنانا و اواه و الرقيم واخرج ابن ابي حاتم عن قتادة قال قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما ادري ما قوله ربنا افتح بيننا و بين قومنا بالحق حتى سمعت قول بنت ذي يزن تعال افاتحك تقول تعال اخاصمك و اخرج من طريق مجاهد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال ما ادري ما الغسلين ولكني اظنه الزقوم فصل معرفة هذا الفن للمفسر ضروري كما سيأتي في شروط المفسر قال في البرهان ويحتاج الكاشف عن ذلك الى معرفة علم اللغة اسماء وافعالا و حروفا فالحروف

لقلتها تكلم الناس على معانيها فيوخذ ذلك من كتبهم * و اما الاسماء و الافعال فتوخذ من كتب علم اللغة و اكبرها كتاب ابن السيد و منها التهذيب للازهري و المحكم لابن سيده و الجامع للقراز و الصحاح للجوهري و البارع للفارابي و مجمع البحرين للصاغاني و من الموضوعات فى الافعال كتاب ابن القوطية و ابن طريف و السرقسطي ومن اجمعها كتاب ابن القطاع * قلت و اولى ما يرجع اليه في ذلك ما ثبت عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما و اصحابه الاخذين عنه فانه و رد عنهم ما يستوعب تفسير غريب القرآن بالاسانيد الثابتة الصحيحة * و ها انا اسوق هنا ما ورد من ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من طريق ابن ابي طلحة خاصة فانها من اصح الطرق عنه وعليها اعتمد البخاري في صحيحه مرتبا على السور * قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي ح و قال ابن جرير حدثنا المثنى قالا حدثنا ابو صالح عبد الله بن صالح حدثني معوية ابن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى يومنون البقرة قال يصدقون يعمهون يتمادون مطهرة من القذر و الاذى الخاشعين المصدقين بما انزل الله و في ذلكم بلاء نعمة و فومها الحنطة الاماني احاديث قلوبنا غلف في غطاء ما ننسخ نبدل او ننسها نتركها فلا نبدلها مثابة يثوبون اليه ثم يرجعون حنيفا حاجا شطره نحوه فلا جناح فلا حرج خطوات الشيطان عمله اهل به لغير الله ذبح للطواغيت ابن السبيل الضيف الذي ينزل بالمسلمين ان ترك خيرا مالا جنفا اثما حدود الله طاعة الله لا تكون فتنة شرك نفرض لحرمهم قل العفو ما لا يتبين في اموالكم لاعنتكم لا حرجكم وضيق عليكم

مالم تمسوهن او تفرضوا المس الجماع و الفريضة الصداق فيه سكينة رحمة سنة نعاس و لا يؤده يثقل عليه صفوان حجر صلدا ليس عليه شيء آل عمران متوفيك مميتك ربيون جموع النساء حوبا كبيرا اثما عظيما نحلة مهرا و ابتلوا اختبروا آنستم عرفتم رشدا اصلاحا كلالة من لم يترك والدا و لا ولدا و لا تعضلوهن تقهروهن و المحصنات كل ذات زوج طولا سعة محصنات غير مسافحات عفائف غير زواني في السر و العلانية و لا متخذات اخدان اخلافا فاذا احصن تزوجن العنت الزنا موالي عصبة قوامون آمرا قانتات مطيعات والجار ذي القربى بينك و بينه قرابة والجار الجنب الذي ليس بينك و بينه قرابة و الصاحب بالجنب الرفيق فتيلا الذي في الشق الذي في بطن النواة الجبت الشرك نقيرا النقطة التي في ظهر النواة و اولي الامر اهل الفقه و الدين ثبات عصبا سرا يا متفرقين مقيتا حفيظا اركسهم اوقعهم حصرت ضاقت اولي الضرر اهل العذر مراغما التحول من الارض الى الارض وسعة الرزق موقوتا مفروضا تألمون توجعون خلق الله دين الله نشوزا بغضا كالمعلقة لا هي ايم و لا هي ذات زوج و ان تلووا السنتكم بالشهادة او تعرضوا عنها و قولهم على مريم بهتانا يعني رموها بالزنا المائدة اوفوا بالعقود ما احل الله و ما حرم و ما فرض و ما حد في القرآن كله يجر منكم يحملنكم شنآن عداوة البر ما امرت به والتقوى ما نهيت عنه المنخنقة التي تخنق فتموت الموقوذة التي تضرب بالخشب فتموت و المتردية التي تتردى من الجبل و النطيحة الشاة التي تنطحها الشاة و ما اكل السبع ما اخذ الا ما ذكيتم ذبحتم و به روح الازلام القداح وطعام الذين اوتوا الكتاب ذبائحهم غير متجانف

متعدلا ثم الجوارح الكلاب و الفهود و الصقور و اشباهها مكلبين ضواري فافرق فافصل و من يرد الله فتنته ضلالته و مهيمنا امينا القرآن امين علي كل كتاب قبله شرعة و منهاجا سبيلا و سنة اذلة على المومنين رحماء مغلولة يعذون بخيل امسک ما عنده تعالي الله عن ذلك بحيرة هي الناقة اذا انتجت خمسة ابطن نظروا الى الخامس فان كان ذكرا ذبحوه فاكله الرجال دون النساء و ان كانت انثى جدعوا آذانها و اما السائبة فكانوا يسيبون من انعامهم لآلهتهم لا يركبون لها ظهرا و لا يحلبون لها لبنا و لا يجزون لها وبرا و لا يحملون عليها شيئا و اما الوصيلة فالشاة اذا انتجت سبعة ابطن نظروا الى السابع فان كان ذكرا او انثى و هو ميت اشترك فيه الرجال و النساء و ان كانت انثى و ذكرا في بطن استحيوها و قالوا وصلته اخته فحرمته علينا و اما الحام فالفحل من الابل اذا ولد لولده قالوا حمي هذا ظهره فلا يحملون عليه شيئا و لا يجزون وبرا و لا يمنعونه من حمى رعي و لا من حوض يشرب منه و ان كان الحوض لغير صاحبه الانعام مدرارا يتبع بعضها بعضا و ينأون يتباعدون فلما نسوا تركوا مبلسون آيسون يصدفون يعدلون يدعون يعبدون جرحتم كسبتم من الاثم يفرطون يضيعون شيعا اهواء مختلفة لكل نبأ مستقر حقيقة تبسل تفضح باسطوا ايديهم البسط الضرب فالق الاصباح ضوء الشمس بالنهار و ضوء القمر بالليل حسبانا عدد الايام و الشهور و السنين قنوان دانية قصار النخل اللاصقة عروقها بالارض و خرقوا تخرصوا قبلا معاينة ميتا فاحييناه ضالا فهديناه مكانتكم ناحيتكم حجر حرام حمولة الابل و الخيل و البغال و الحمير و كل شيء يحمل عليه و فرشا الغنم مسفوحا مهراقا ما حملت

ظهورهما ما علق بها من الشحم الحوايا المباعر املاق الفقر دراستهم تلاوتهم
صدف اعرض الاعراف مذوما ملوما رياشا مالا حثيثا سريعا رجس
سخط صراط الطرق افتح اقض آسى احزن عفوا كثروا و يذرك
و الهتك يترك عبادتك الطوفان المطر متبر خسران اسفا الحزين
ان هي الا فتنتك ان هو الا عذابك عزروه حموه و وقروه ذرانا
خلقنا فانبجست انفجرت نتقنا الجبل رفعناه كانك حفي عنها
لطيف بها طايف اللمة لولا اجتبيتها لولا احدثتها لولا تلقيتها
فانشاتها الانفال بنان الاطراف جاءكم الفتح المدد فرقانا المخرج
ليثبتوك ليوثقوك يوم الفرقان يوم بدر فرق الله فيه بين الحق
و الباطل فشرد بهم من خلفهم نكل بهم من بعدهم من ولايتهم ميراثهم
براءة يضاهون يشبهون كافة جميعا ليواطئوا ليشبهوا و لا تفتني
و لا تخرجني احدى الحسنيين فتح او شهادة مغارات الغيران في
الجبال مدخلا السرب اذن يسمع من كل احد و اغلظ عليهم اذهب
الرفق عنهم و صلوات الرسول استغفاره سكن لهم رحمة ريبة الشك
الا ان تقطع قلوبهم يعني الموت لاواه يعني المومن التواب طايفة
عصبة يونس قدم صدق سبق لهم السعادة في الذكر الاول و لا ادراكم
اعلمكم ترهقكم تغشاهم عاصم مانع تفيضون تفعلون يعزب يغيب هود
يثنون يكفون يستغشون ثيابهم يغطون روسهم لاجرم بلى اخبتوا خافوا
فار التنور نبع اقلعي اسكني كان لم يغنوا يعيشوا حينئذ نضيج سيئ
بهم ساء ظنا بقومه و ضاق ذرعا باضيافه عصيب شديد يهرعون يسرعون
بقطع سواد مسومة معلمة مكانتكم ناحيتكم اليم موجع زفير صوت
شديد و شهيق صوت ضعيف غير مجذوذ غير منقطع ولا تركنوا تدهنوا *

يوسف * شغفها غلبها متكيا مجلسا اكبرنه اعظمنه فاستعصم امتنع
بعد أمة حين تحصنون تحزنون يعصرون الاعناب و الدهن حصحص
تبين زعيم كفيل ضلالك القديم خطابك * الرعد * صنوان مجتمع هاد
داع معقبات الملايكة يحفظونه من امر الله باذنه بقدرها على قدر
طاقتها سوء الدار سوء العاقبة طوبى فرح و قرة عين يياس يعلم *
ابراهيم * مهطعين ناظرين في الاصفاد في وثاق قطران النحاس
المذاب الحجر يود يتمنى مسلمين موحدين شيع امم موزون معلوم
حما مسنون طين رطب اغويتني اضللتني فاصدع بما تومر فامضه *
النحل * بالروح بالوحي دفء الثياب و منها جايرا لاهواء المختلفة
تسيمون ترعون مواخر جواري تشاقون تخالفون يتفيو يتميل حفدة
الاصهار الفحشاء الزنا يعظكم يوصيكم اربى اكثر * الاسراء * و قضينا اعلمنا
فجاسوا فمشوا حصيرا سجنا فصلناه بيناه امرنا مترفيها سلطنا شرارها
دمرنا اهلكنا قضى امر و لا تقف لا تقل رفاتا غبارا فسينغضون يهزون
بحمده بامره لاحتنكن لاستولين يزجي يجري قاصفا عاصفا تبيعا
نصيرا زهوقا ذاهبا يوسا قنوطا شاكلته ناحيته نسفا قطعا مثبورا ملعونا
فرقناه فصلناه * الكهف * عوجا ملتبسا قيما عدلا الرقيم الكتاب تزاور
تميل تقرضهم تذرهم بالوصيد بالفناء و لا تعد عيناك عنهم لا تتعداهم
الى غيرهم كالمهل عكر الزيت الباقيات الصالحات ذكر الله موبقا مهلكا
موئلا ملجا حقبا دهرا من كل شيء سببا علما عين حامية حارة
زبر الحديد قطع الحديد الصدفين الجبلين مريم سويا من غير خرس
حنانا من لدنا رحمة من عندنا سريا هو عيسى جبارا شقيا عصيا
و اهجرني اجتنبني حفيا لطيفا لسان صدق عليا الثناء الحسن غيا

خسرانا لغوا باطلا اثاثا مالا ضدا اعوانا تؤزهم ازا تغويهم اغواء نعدلهم
عدا انفاسهم التي يتنفسون بها في الدنيا و ردا عطاشا عهدا شهادة
ان لا اله الا الله ادا عظيما هدا هد ما ركزا صوتا طه بالواد المقدس
المبارك و اسمه طوى اكادا خفيها لا اظهر عليها احدا غيري سيرتها
حالتها و فنذاك فتونا اختبرناك اختبارا و لا تنيا تبطيا اعطى كل
شيء خلقه خلق لكل شيء روحه ثم هداه لمنكحه و مطعمه و مشربه
و مسكنه لا يضل لا يخطي تارة حاجة فيسحتكم فيهلككم السلوى
طائر شبيه بالسماني و لا تطغوا لا تظلمو فقد هوى شقي بملكنا
بامرنا ظلت اقمت لننسفنه في اليم لنذرينه في البحر ساء بئس
يتخافتون يتسارون قاعا مستويا صفصفا لا نبات فيه عوجا و اديا امتا
رابية وخشعت الاصوات سكنت همسا الصوت الخفي وعنت الوجوه
ذلت فلا يخاف ظلما ان يظلم فيزاد في سيئاته الانبياء فلك دوران
يسبحون يجرون ننقصها من اطرافها ننقص اهلها و بركتها جذاذا
حطاما فظن ان لن تقدر عليه ان لن يأخذه العذاب الذي اصابه
حدب شرف ينسلون يقبلون حصب شجر كطي السجل للكتاب
كطي الصحيفة على الكتاب الحج بهيج حسن ثاني عطفه مستكبرا
في نفسه وهدوا الهموا تفثهم وضع احرامهم من حلق الراس و لبس
الثياب و قص الاظفار و نحو ذلك منسكا عيدا القانع المتعفف
المعتر السائل اذا تمنى حدث في امنيته حديثه يسطون يبطشون
المؤمنون خاشعون خائفون ساكنون تنبت بالدهن هو الزيت
هيهات هيهات بعيد بعيد تترى يتبع بعضها بعضا و قلوبهم وجلة
خائفين يجأرون يستغيثون تنكصون تدبرون سامرا تهجرون تسمرون

حول البيت و تقولون هجرا عن الصراط لناكبون عن الحق عادلون
تسخرون تكذبون كالحون عابسون النور يرمون المحصنات الحرائر
مازكي ما اهتدي و لا يأتل لا يقسم دينهم حسابهم تستأنسوا تستأذنوا
و لا يبدين زينتهن الا لبعولتهن لا تبدي خلاخيلها و معضديها ونحرها
و شعرها الا لزوجها غير اولي الاربة المغفل الذي لا يشتهي النساء
ان علمتم فيهم خيرا ان علمتم لهم حيلة و أتوهم من مال الله ضعوا
عنهم من مكاتبتهم فتياتكم امائكم البغا الزنا نور السموات هادي
اهل السموات مثل نوره هداه في قلب المؤمن كمشكاة موضع الفتيلة
في بيوت المساجد ترفع تكرم و يذكر فيها اسمه يتلى فيها كتابه
يسبح يصلي بالغد و صلاة الغداة و الآصال صلاة العصر بقيعة ارض
مستوية تحية السلام الفرقان ثبورا ويلا بورا هلكى هباء منثورا الماء
المهراق ساكنا دائما قبضا يسيرا سريعا جعل الليل و النهار خلفة
من فاته شيء من الليل ان يعمله ادركه بالنهار او من النهار ادركه
بالليل و عباد الرحمن المؤمنون هونا بالطاعة و العفاف و التواضع
لو لا دعاؤكم ايمانكم الشعراء كالطود كالجبل فكبكبوا جمعوا ريع شرف
لعلكم تخلدون كأنكم خلق الاولين دين الاولين هضيم معيشة فرهين
حاذقين الايكة الغيضة الجبلة الخلق في كل واد يهيمون في كل
لغو يخوضون النمل بورك قدس اوزعني اجعلني يخرج الخبأ يعلم
كل خفية في السماء و الارض طائركم مصائبكم ادارك علمهم غاب
علمهم ردف قرب يوزعون يدفعون داخرين صاغرين جامدة قائمة
اتقن احكم القصص جذوة شهاب سرمدا دائما لتنوء تثقل العنكبوت
و تخلقون تصنعون افكا كذبا الروم ادنى الارض طرف الشام اهون ايسر

يصدعون يتفرقون لقمان و لا تصاغر خدك للناس لا تتكبر فتحقر
عباد الله و تعرض عنهم بوجهك اذا كلموك الغرور الشيطان السجدة
نسيناكم تركناكم العذاب الادنى مصائب الدنيا واسقامها و بلائها
الاحزاب سلقوكم استقبلوكم ترجي تؤخر لنغرينك بهم لنسلطنك
عليهم الامانة الفرائض جهولا غرا بامر الله سبا دابة الارض الارضة
منساته عصاه سيل العرم الشديد خمط الاراك فزع جلى الفتاح
القاضي فلا فوت فلا نجاة و انى لهم التناوش فكيف لهم بالرد
فاطر الكلم الطيب ذكر الله و العمل الصالح اداء الفرائض قطمير
الجلد الذي يكون على ظهر النواة لغوب اعياء يس حسرة ويل
كالعرجون القديم اصل العرق العتيق المشحون الممتلي الاجداث
القبور فاكهون فرحون والصافات فاهدوهم و جهوهم غول صداع بيض
مكنون اللؤلؤ المكنون سواء الجحيم وسط الجحيم الفوا وجدوا و تركنا
عليه في الآخرين لسان صدق للانبياء كلهم شيعته اهل دينه بلغ معه
السعي العمل تله صرعه فنبذناه القيناه بالعراء بالساحل بفاتنين
مضلين ص ولات حين مناص ليس حين فرار اختلاق تخريص
فليرتقوا في الاسباب السماء فواق ترداد قطنا العذاب نطفق مسحا
جعل يمسح جسدا شيطانا رخاء حيث اصاب مطيعة له حيث
اراد ضغثا حزمة اولى الايدي القوة و الابصار الفقه في الدين قاصرات
الطرف عن غير ازواجهن اتراب مستويات غساق الزمهرير ازواج
الوان من العذاب الزمر يكور يحمل الساخرين المخوفين المحسنين
المهتدين غافر ذى الطول السعة والغنا داب حال تباب خسران
ادعوني وحدوني فصلت فهديناهم بينا لهم شوري رواكد وقوفا يوبقهن

يهلكهن الزخرف مقرنين مطيقين معارج الدرج و زخرفوا الذهب
وانه لذكر شرف تحبرون تكرمون الدخان رهوا سمتا الجاثية اضله الله
على علم في سابق علمه الاحقاف فيما ان مكناكم لم نمكنكم فيه
القتال آسن متغير الحجرات لا تقدموا بين يدي الله ورسوله لا تقولوا
خلاف الكتاب و السنة و لا تجسسوا هو ان يتبع عورات المؤمن ق
المجيد الكريم مريج مختلف باسقات طوال لبس شك حبل الوريد
عرق العنق والذاريات قتل الخراصون لعن المرتابون في غمرة ساهون
في ضلالتهم يتمادون يفتنون يعذبون يهجعون ينامون صرة صيحة
فصكت لطمت بركنه بقوته بايد بقوة المتين الشديد والطور ذنوبا
دلوا المسجور المحبوس تمور تحرك يدعون يدفعون فاكهين معجبين
و ما التناهم ما نقصناهم تاثيم كذب ريب المنون الموت المسيطرون
المسلطون النجم ذومرة منظر حسن اغنى و اقنى اعطى و ارضى
الازفة من اسماء يوم القيمة سامدون لاهون الرحمن الدجم ما يبسط
على الارض و الشجر ماينبت على ساق للانام للخلق العصف التبن
و الريحان خضرة الزرع فباي الاء ربكما باي نعمة الله مارج خالص
النار مرج ارسل برزخ حاجز ذو الجلال ذو العظمة و الكبرياء سنفرغ
لكم هذا وعيد من الله لعباده و ليس باللة شغل لا تنفدون لا تخرجون
من سلطاني شواظ لهب النار و نحاس دخان النار جنى ثمار
يطمثهن يدن منهن نضاختان فائضتان رفرف خضر المجالس
الواقعة مترفين منعمين للمقوين المسافرين مدينين محاسبين فروح
راحة الحديد نبرأها نخلقها الممتحنة لا تجعلنا فتنة للذين كفروا
لا تسلطهم علينا فيفتنونا و لا يأتين ببهتان يفترينه لا يلحقن بازواجهن

غير اولادهم المنافقون قاتلهم الله لعنهم و كل شيء في القرآن قتل فهو لعن و انفقوا تصدقوا الطلاق و من يتق الله يجعل له مخرجا ينجيه من كل كرب في الدنيا و الآخرة تبارك تميز تتفرق فسحقا بعدا لو تدهن فيدهنون لو ترخص لهم فيرخصون زنيم ظلوم اوسطهم اعدلهم يوم يكشف عن ساق هو الامر الشديد المفظع من الهول يوم القيمة مكظوم مغموم مذموم ملوم ليزلقونك ينفدونك الحاقة طغى الماء كثر و اعية حافظة اني ظننت ايقنت غسلين صديد اهل النار سأل ذي المعارج العلو و الفواضل نوح سبلا طرقا فجاجا مختلفة الجن جد ربنا فعله و امره و قدرته فلايخاف بخسا نقصا من حسناته و لا رهقا زيادة في سيئاته المزمل كثيبا مهيلا الرمل السائل وبيلا شديدا يوم عسير شديد المدثر لواحة معرضة القيمة فاذا قرأناه بيناه فاتبع قرآنه اعمل به و التفت الساق بالساق آخر يوم من ايام الدنيا و اول يوم من ايام الآخرة فتلتقي الشدة بالشدة سدى هملا الانسان امشاج مختلفة الالوان مستطيرا فاشيا عبوسا ضيقا قمطريرا طويلا المرسلات كفاتا كنا راوسي جبال شامخات مشرفات فراتا عذبا النبأ سراجا وهاجا مضيا المعصرات السحاب ثجاجا منصبا الفافا مجتمعة جزاء وفاقا وافق اعمالهم مفازا متنزها كواعب نواهد الروح ملك من اعظم الملائكة خلقا و قال صوابا لا اله الا الله النازعات الرادفة النفخة الثانية و اجفة خائفة الحافرة الحياة سمكها بناها و اغطش اظلم عبس سفرة كتبة قضبا القت و فاكهة الثمار الرطبة مسفرة مشرقة التكوير كورت اظلمت انكدرت تغيرت عسعس ادبر الانفطار فجرت بعضها في بعض بعثرت بحثت المطففين عليين

الجنة الانشقاق يحور يبعث يوعون يعسرون البروج الودود الحبيب الطارق لقول فصل حق بالهزل الباطل الاعلى غثاء هشيما احوى متغيرا من تزكى من الشرك و ذكر اسم ربه و حد الله فصلى الصلوات الخمس الغاشية و الطامة و الصاخة و الحاقة و القارعة من اسماء يوم القيمة ضريع شجر من نار و نمارق المرافق بمسيطر بجبار الفجر لبالمرصاد يسمع و يرى جما شديدا و انى كيف له البلد النجدين الضلالة والهدى و الشمس طحاها قسمها فالهمها فجورها و تقواها بين الخير و الشر و لايخاف عقباها لا يخاف من احد تابعه الضحى سجى ذهب ماودعك ربك و ما قلى ما تركك و ما ابغضك فانصب في الدعاء قريش ايلافهم لزومهم شانئك عدوك الصمد السيد الذي كمل في سؤدده الفلق الخلق هذا لفظ ابن عباس رضي الله عنه اخرجه ابن جرير و ابن ابي حاتم في تفسير هما مفرقا فجمعته و هو و ان لم يستوعب غريب القرآن فقد اتى على جملة صالحة منه وهذه الفاظ لم تذكر في هذه الرواية سقتها من نسخة الضحاك عنه قال ابن ابي حاتم حدثنا ابوزرعة حدثنا منجاب بن الحرث حدثنا و قال ابن جرير حدثت عن المنجاب انبأنا بشر بن عمارة عن ابي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى الحمد لله قال الشكر لله رب العالمين قال له الخلق كله للمتقين للمؤمنين الذين يتقون الشرك و يعملون بطاعتي و يقيمون الصلوة اتمام الركوع و السجود و التلاوة و الخشوع و الاقبال عليها فيها مرض نفاق عذاب اليم نكال موجع يكذبون يبدلون و يحرفون السفهاء الجهال طغيانهم كفرهم كصيب المطر اندادا اشباها التقديس التطهير

رغدا سعة المعيشة يلبسوا يخلطوا انفسهم يظلمون يضرون و قولوا حطة
قولوا هذا الامر حق كما قيل لكم الطور ما انبت من الجبال و ما
لم ينبت فليس بطور خاسئين ذليلين نكالا عقوبة لما بين يديها
من بعدهم و ما خلفها الذين بقوا معهم و موعظة تذكرة بما فتح الله
عليكم بما اكرمكم به بروح القدس الاسم الذي كان عيسى يحيي به
الموتى قانتون مطيعون القواعد اساس البيت صبغة الله دين الله
أتحاجوننا اتخاصموننا ينظرون يؤخرون الد الخصام شديد الخصومة
السلم الطاعة كافة جميعا كداب كصنيع بالقسط بالعدل الاكمه الذي
يولد و هو اعمى ربانيين علماء فقهاء و لا تهنوا لا تضعفوا و اسمع غير
مسمع يقولون اسمع لا سمعت ليا بالسنتهم تحريفا بالكذب الا اناثا
موتى و عزرتموهم اعنتموهم لبئس ما قدمت لهم انفسهم قال امرتهم
ثم لم تكن فتنتهم حجتهم بمعجزين بمسابقين قوما عمين كفارا بسطة
شدة لا تبخسوا لا تظلموا القمل الجراد الذي ليس له اجنحة يعرشون
يبنون متبر هالك فخذها بقوة بجد و حزم اصرهم عهدهم و مواثيقهم
مرساها منتهاها خذ العفو انفق الفضل و أمر بالعرف بالمعروف
و جلت فرقت البكم الخرس فرقانا نصرا بالعدوة الدنيا شاطئ الوادي
الا و لا ذمة الال القرابة والذمة العهد انى يؤفكون كيف يكذبون ذلك
الدين القضاء عرضا غنيمة الشقة المسير فثبطهم حبسهم ملجأ الحرز فى
الجبل او مغارات الاسراب فى الارض المخفية او مدخلا المأوى
و العاملين عليها السعاة نسوا الله تركوا طاعة الله فنسيهم تركهم من
ثوابه و كرامته بخلاقهم بدينهم المعذرون اهل العذر مخمصة مجاعة غلظة
شدة يفتنون يبتلون عزيز شديد ما عنتم ما شق عليكم اقضوا الي

انهضوا الي و لا تنظرون توخرون حقت سبقت و يعلم مستقرها
يأتيها رزقها حيث كانت مذيب المقبل الى طاعة الله و لا يلتفت
لا يتخلف تعذوا تسعوا هيت لك تهيأت لك و كان يقرأها مهموزة
و اعتدت هيأت على العرش السرير هذه سبيلي دعوتي المثلات
ما اصاب القرون الماضية من العذاب الغيب و الشهادة السر و العلانية
شديد المحال شديد المكر و العداوة على تخوف تنقص من اعمالهم
و اوحى ربك الى النحل الهمها و اضل سبيلا ابعد حجة قبيلا عيانا
و ابتغ بين ذلك سبيلا اطلب بين الاعلان و الجهر و بين التخافت
و الخفض طريقا لا جهرا شديدا و لا خفضا لا تسمع اذنيك رطبا جنيا
طريا يفرط يعجل يطغى يعتدي لا تظمأ لا تعطش ولا تضحى لايصيبك
حر ربوة المكان المرتفع ذات قرار خصب و معين ماء ظاهر امتكم
دينكم تبارك تفاعل من البركة كرة رجعة خاوية سقط اعلاها على
اسفلها فله خير ثواب ييس يياس جددا طرائق صراط الجحيم طريق
النار و قفوهم احبسوهم انهم مسئولون محاسبون مالكم لا تناصرون
تمانعون مستسلمون مستنجدون و هو مليم مسيء مذنب و الغوا
فيه عيبوه فصلت بينت مهطعين مقبلين بست فتتت ولاينزفون
لا يقيؤن كما يقيء صاحب خمر الدنيا الحنث العظيم الشرك
المهيمن الشاهد العزيز المقتدر على ما يشاء الحكيم المحكم لما اراد
خشب مسندة نخل قيام من فطور تشقق حسير كليل ضعيف
لا ترجون لله وقارا لا تخافون له عظمة جدربنا عظمته اتانا اليقين
الموت يتمطى يختال اترابا في سن واحد ثلاث و ثلاثين سنة متاعالكم
منفعة مرساها منتهاها ممنون منقوص فصـــل قال ابو بكر بن

الانباري قد جاء عن الصحابة و التابعين كثيراً الاحتجاجُ على غريب القرآن ومشكله بالشعر و انكر جماعة لا علم لهم على النحويين ذلك و قالوا اذا فعلتم ذلك جعلتم الشعر اصلاً للقرآن قالوا و كيف يجوز ان يحتج بالشعر على القرآن و هو مذموم في القرآن و الحديث قال و ليس الامر كما زعموه من انا جعلنا الشعر اصلاً للقرآن بل اردنا تبيين الحرف الغريب من القرآن بالشعر لان الله تعالى قال انا جعلناه قرانا عربيا و قال بلسان عربي مبين و قال ابن عباس رضي الله عنه الشعر ديوان العرب فاذا خفي علينا الحرف من القرآن الذي انزله الله بلغة العرب رجعنا الى ديوانها فالتمسنا معرفة ذلك منه ثم اخرج من طريق عكرمة عن ابن عباس قال اذا سالتموني عن غريب القرآن فالتمسوه في الشعر فان الشعر ديوان العرب و قال ابو عبيد الله في فضائله ثنا هشيم عن حصين بن عبد الرحمن عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه كان يسال عن القرآن فينشد فيه الشعر قال ابوعبيد يعني كان يستشهد به على التفسير قلت قد روينا عن ابن عباس كثيرا من ذلك و اوعب ما رويناه عنه مسايل نافع بن الازرق و قد اخرج بعضها ابن الانباري في كتاب الوقف و الطبراني في معجمة الكبير و قد رايت ان اسوقها هنا بتمامها لتستفاد اخبرني ابو عبد الله محمد بن علي الصالحي بقراتي عليه عن ابي اسحق التنوخي عن القاسم بن عساكر انبأنا ابو نصر محمد بن هبة الله الشيرازي انبأنا ابوالمظفر محمد بن اسعد العراقي انا ابو علي محمد بن سعيد بن نبهان الكاتب انا ابوعلي بن شاذان ثنا ابوالحسين عبد الصمد بن علي بن محمد

بن مكرم المعروف بابن الطستي ثنا ابو سهل السري ابن سهل الجند سابوري ثنا يحيى بن ابي عبيدة بحر بن فروح المسكى ثنا سعيد بن ابي سعيد ثنا عيسى بن داب عن حميد الاعرج و عبد الله بن ابي بكر بن محمد عن ابيه قال بينما عبد الله ابن عباس جالس بفناء الكعبة قد اكتنفه الناس يسالونه عن تفسير القرآن فقال نافع بن الازرق لنجدة بن عويمر قم بنا الى هذا الذي يجترى على تفسير القرآن بما لا علم له به فقاما اليه فقالا انا نريد ان نسالك عن اشياء من كتاب الله فتفسرها لنا و تاتينا بمصادقة من كلام العرب فان الله انما انزل القرآن بلسان عربي مبين فقال ابن عباس سلاني عما بدا لكما فقال نافع اخبرني عن قول الله تعالى عن اليمين و عن الشمال عزين قال عزين الحلق الرفاق قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت عبيد ابن الابرص و هو يقول

فجاؤا يهرعون اليه حتى يكونوا حول منبره عزينا

قال اخبرني عن قوله و ابتغوا اليه الوسيلة قال الوسيلة الحاجة قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت عنترة العبسى وهو يقول

ان الرجال لهم اليك وسيله ان ياخذوك تكحلى وتخضبى

قال اخبرني عن قوله شرعة و منهاجا قال الشرعة الدين و المنهاج الطريق قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت ابا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب و هو يقول

لقد نطق المامون بالصدق و الهدى وبين للاسلام دينا و منهجا

قال اخبرني عن قوله اذا اثمر و ينعه قال نضجه و بلاغه قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت الشاعر يقول

اذا ما مشت وسط النساء تاودت كما اهتز غصن ناعم النبت يانع

قال اخبرني عن قوله ورياشا قال الرياش المال قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت الشاعر يقول

فرشني بخير طال ما قد بريتني وخير الموالى من يريش ولا يبري

قال اخبرني عن قوله لقد خلقنا الانسان في كبد قال في اعتدال واستقامة قال تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت لبيد بن ربيعه و هو يقول

يا عين هلا بكيت اربد اذ قمنا و قام الخصوم في كبد

قال اخبرني عن قوله يكاد سنا برقه قال السنا الضوء قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم و اما سمعت سفيان بن الحارث يقول

يدعو الى الحق لا يبغي به بدلا يجلو بضوء سناه داجي الظلم

قال اخبرني عن قوله و حفدة قال ولد الولد و هم الاعوان قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت الشاعر يقول

حفد الولائد حولهن و اسلمت باكفهن ازمة الاجمال

قال اخبرني عن قوله وحنانا من لدنا قال رحمة من عندنا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت طرفة بن العبد يقول

ابا منذر افنيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر اهون من بعض

قال اخبرني عن قوله افلم ييأس الذين امنوا قال افلم يعلم بلغة بني مالك قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت مالك بن عوف يقول

لقد يئس الاقوام انني انا ابنه و ان كنت عن ارض العشيرة نائيا

قال اخبرني عن قوله مثبورا قال ملعونا محبوسا من الخير

قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت عبد الله بن الزبعري يقول

اذا تاني الشيطان في سنة النوم و من مال ميلة مثبورا

قال اخبرني عن قوله فاجاها المخاض قال الجاها قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت حسان بن ثابت يقول

اذا شددنا شدة صادقة فاجاناكم الى سفح الجبل

قال اخبرني عن قوله و احسن نديا قال النادي المجلس قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت الشاعر يقول

يومان يوم مقامات و اندية و يوم سير الى الاعداء تاويب

قال اخبرني عن قوله اثاثا و ريا قال الاثاث المتاع و الزي من الشراب قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت الشاعر يقول

كان على الحمول غداة ولو من الري الكريم من الاثاث

قال اخبرني عن قوله فيذرها قاعا صفصفا قال القاع الاملس و الصفصف المستوي قال و هل تعرف العرب ذلك قال اما سمعت الشاعر يقول

بملمومة شهباء لو قذفوا بها شماريخ من رضوى اذا عاد صفصفا

قال اخبرني عن قوله و انك لا تظما فيها و لا تضحى قال لا تعرق فيها من شدة حر الشمس قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت الشاعر يقول

رات رجلا اما اذا الشمس عارضت فيضحى و اما بالعشى فيخصر

قال اخبرني عن قوله له خوار قال له صياح قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

كان بذي معوية بن بكر   الى الاسلام صائحة تنخور

قال اخبرني عن قوله ولا تنيا في ذكري قال لا تضعفا عن امري قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

اني وجدك ما ونيت   ولم ازل ابغي الفكاك له بكل سبيل

قال اخبرني عن قوله القانع و المعتر قال القانع الذي يقنع بما اعطى و المعتر الذي يعتر من الابواب قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قال الشاعر

على مكثريهم حق من يعتريهم   و عند المقلين السماحة و البذل

قال اخبرني عن قوله و قصر مشيد قال مشيد بالجص و الآجر قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت عدي بن زيد يقول

شاده مرمرا جلله كلسا   فللطير في ذراه و كور

قال اخبرني عن قوله شواظ قال الشواظ اللهب الذي لادخان له قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امية بن ابي الصلت

يظل يشب كيرا بعد كير   و ينفخ دايبا لهب الشواظ

قال اخبرني عن قوله قد افلح المؤمنون قال فازوا و سعدوا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول لبيد بن ربيعه

فاعقلي ان كنت لما تعقلي   و لقد افلح من كان عقل

قال اخبرني عن قوله يؤيد بنصره من يشاء قال يقوي قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول حسان بن ثابت

برجال لستموا امثالهم   ايدوا جبريل نصرا فنزل

قال اخبرني عن قوله و نحاس قال هو الدخان الذي لا لهب فيه

قال و هل تعرف العرب ذلک قال نعم اما سمعت قول الشاعر

يضيء كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا

قال اخبرني عن قوله امشاج قال اختلاط ماء الرجل و ماء المرأة اذا وقع في الرحم قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول ابي ذويب

كأن الريش و الفوقين منه خلال النصل خالطه مشيج

قال اخبرني عن قوله و فومها قال الحنطة قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول ابي محجن الثقفي

قد كنت احسبني كاغنى واحد قدم المدينة عن زراعة فوم

قال اخبرني عن قوله و انتم سامدون قال السمود اللهو و الباطل قال وهل تعرف العرب ذلک قال نعم اما سمعت قول هزيلة بنت بكروهي تبكي قوم عاد

ليت عاد اقبلوا الحق ولم يبدوا جحودا

قيل قم فانظر اليهم ثم ذرعنک السمودا

قال اخبرني عن قوله لافيها غول قال ليس فيها نتن ولا كراهية كخمر الدنيا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امرئ القيس

رب كاس شربت لا غول فيها وسقيت النديم منها مزاجا

قال اخبرني عن قوله و القمر اذا اتسق قال اتساقه اجتماعه قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول طرفة

ان لنا قلائصا تعانقا مستوسقات لو تجدن سائقا

اصله واسقا قال اخبرني عن قوله وهم فيها خالدون قال باقون

لا يخرجون منها ابدا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول عدي بن زيد

فهل من خالد اما هلكنا و هل بالموت ما للناس عار

قال اخبرني عن قوله و جفان كالجوابي قال كالحياض الواسعة قال و هل العرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول طرفة

كالجوابي لاتني مترعة لقرى الاضياف او للمحتضر

قال اخبرني عن قوله فيطمع الذي في قلبه مرض قال الفجور والزنا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الاعشي

حافظ للفرج راض بالتقى ليس ممن قلبه فيه مرض

قال اخبرني عن قوله من طين لا زب قال الملتزق قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول النابغة

فلا تحسبون الخير لا شر بعده و لا تحسبون الشر ضربة لازب

قال اخبرني عن قوله اندادا قال الاشباه و الامثال قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول لبيد بن ربيعه

احمد الله فلا ند له بيديه الخير ما شاء فعل

قال اخبرني عن قوله لشوبا من حميم قال الخلط الحميم و الغساق قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

تلك المكارم لا قعبان من لبن شيبا بماء فعادا بعد ابوالا

قال اخبرني عن قوله عجل لنا قطنا قال القط الجزا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الاعشي

و لا الملك النعمان يوم لقيته بنعمته يعطي القطوط و يطلق

قال اخبرني عن قوله من حمأ مسنون قال الحمأ السواد

و المسنون المصور قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول حمزة بن عبد المطلب

اغر كأن البدر سنة وجهه   جلي الغيم عنه ضوءه فتبددا

قال اخبرني عن قوله البائس الفقير قال البائس الذي لا يجد شيئا من شدة الحال قال و هل تعرف العرب ذلک قال نعم اما سمعت قول طرفة

يغشا هم البائس المدقع   و الضيف و جار مجاور جنب

قال اخبرني عن قوله ماءا غدقا قال كثيرا جاريا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

تدني كراديس ملتفا حدائقها   كالنبت جادت بها انهارها غدقا

قال اخبرني عن قوله بشهاب قبس قال شعلة من نار يقتبسون منه قال و هل تعرف العرب ذلک قال نعم اما سمعت قال طرفة

هم عراني فبت ادفعه   دون سهادي كشعلة القبس

قال اخبرني عن قوله عذاب اليم قال الاليم الوجيع قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

نام من كان خليا من الم   و بقيت الليل طولا لم انم

قال اخبرني عن قوله و قفينا على آثارهم قال اتبعنا على آثار الانبياء اي بعثنا قال و هل تعرف العرب ذلک قال نعم اما سمعت قول عدي بن زيد

يوم قفت عيرهم من عيرنا   و احتمال الحي في الصبح فلق

قال اخبرني عن قوله اذا تردى قال اذا مات و تردى في النار قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول عدي بن زيد

BIBLIOTHECA INDICA;

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

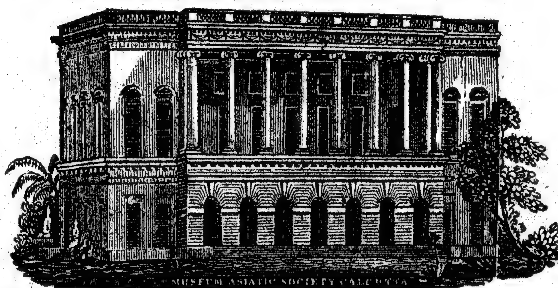
PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

No. 57.



الاتقان في علوم القرآن للسيوطي

SAYUTY'S ITQAN ON THE EXEGETIC SCIENCES OF THE QORAN.

EDITED BY

MOWLAWIES BASHEEROOD-DEEN AND NOOROOL-HAQQ,

PROFESSORS OF THE

CALCUTTA MADRESAH, WITH AN ANALYSES BY DR. A. SPRENGER.

FASCICULUS III.

CALCUTTA:

PRINTED BY J. THOMAS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1853.

Price 10 Annas per number; 1 shilling 8d. in England.

اشتهــــار

BIBLIOTHECA INDICA;

A COLLECTION OF ORIENTAL WORKS,

PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

WORKS IN PROGRESS.

1. Two works on ARABIC BIBLIOGRAPHY. Edited by Dr. A. SPRENGER. Published Fasciculus 1, No. 21.

2. SOYÚTY'S ITQÁN, on the exegetic-sciences of the Qorân. Edited by MOWLAWEES SADEED-OOD-DEEN KHÁN and BASHEER-OOD-DEEN, with an analysis by Dr. A. SPRENGER. Published Fasciculus 1, 2, 3 and 4, Nos. 44, 49, 57 and 63.

3. KHIRAD NÁMAH ISKANDARY BY NITZAMY. Edited by Dr. A. SPRENGER and AGA MOH'AMMAD SHUSTARY. Published Fasiculus 1, No. 43.

4. A DICTIONARY of the Technical Terms used in the Sciences of the Musulmans. Edited by MAWLAWEES MOHAMMAD WAJYH, 'ABDAL *H*AQQ and GHOLÁM QÁDIR, and Dr. SPRENGER. Published Fasiciculus 1 and 2. No. 58.

5. A BIOGRAPHICAL DICTIONARY of Persons who knew MOH'AMMAD, by IBN HAJAR. Edited by ditto. Published Fasciculus 1, No. 61.

6. Túsy's list of SHIYAH BOOKS and 'ALAM-UL-HODÁ'S Notes on SHIYAH BIOGRAPHY. Edited by Dr. A. SPRENGER and MAWLAWY ABDAL HAQQ. Published two Fasciculi I, No. 60.

7. FUTOOH-AL-SHÁM, being an Account of the Moslim Conquests in Syria by Abú Ismá'ail. Edited by Ensign Lees. Published two Fasciculi.

8. The conquest of Syria commonly ascribed to Wáqidy edited with notes by WM. LEES. Published Fasciculus 1, No. 59.

9. RISÁLAH SHAMSYYAH, a treatise on Logic in Arabic with an English translation by Dr. A. SPRENGER.

خطفته منية فتردى و هو في الملك يامل التعميرا

قال اخبرني عن قوله في جنات و نهر قال النهر السعة قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول لبيد بن ربيعه

ملكت بها كفي فانهرت فتقها يرى قائم من دونها ما وراها

قال اخبرني عن قوله وضعها للانام قال الخلق قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول لبيد بن ربيعه

فان تسألينا فيم نحن فاننا عصافير من هذا الانام المسحر

يعني المخلوق قال اخبرني عن قوله ان لن يحور قال ان لن يرجع بلغة الحبشة قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

و ما المرء الا كالشهاب و ضوءه يحور رمادا بعد اذ هو ساطع

قال اخبرني عن قوله ذلك ادنى ان لا تعولوا قال اجدر ان لا تميلوا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

انا تبعنا رسول الله و اطرحوا قول النبي و عالوا في الموازين

قال اخبرني عن قوله و هو مليم قال المسيء المذنب قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امية بن ابي الصلت

بري من الافات ليس لها باهل و لكن المسيء هو المليم

قال اخبرني عن قوله اذ تحسونهم باذنه قال تقتلونهم قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

و منا الذي لاقى بسيف محمد فحس به الاعداء عرض العساكر

قال اخبرني عن قوله ما الفينا قال يعني وجدنا قال و هل

تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول نابغة

بني ذبيان فحسبوه فالفوه كما زعمت تسعا و تسعين لم تنقص و لم تزد

قال اخبرني عن قوله جنفا قال الجور و الميل في الوصية قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول عدي بن زيد

و امك يا نعمان في اخواتها تأتين ما يأتينه جنفا

قال اخبرني عن قوله بالبأساء و الضراء قال البأساء الخصب و الضراء الجدب قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول زيد بن عمرو

ان الاله عزيز واسع حكم بكفه الضراء و الباساء و النعم

قال اخبرني عن قوله الا رمزا قال الاشارة باليد و الوحي بالراس قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

ما في السماء من الرحمن مرتمز الا اليه و ما في الارض من وزر

قال اخبرني عن قول فقد فاز قال سعد و نجا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول عبد الله بن رواحة

و عسى ان افوز بمت القى حجة اتقي بها الفتانا

قال اخبرني عن قوله سواء بيننا و بينكم قال عدل قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

تلاقينا تقاضينا سواء ولكن جرعن حال بحال

قال اخبرني عن قوله الفلك المشحون قال السفينة الموقرة الممتلية قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول عبيد بن الابرص

شحنا ارضهم بالخيل حتى تركنا هم اذل من الصراط

قال اخبرني عن قوله زنيم قال ولدالزنا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

زنيم تداعته الرجال زيادة   كما زيد في عرض الاديم الاكارع

قال اخبرني عن قوله طرائق قددا قال المنقطعة في كل وجه قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

و لقد قلت و زيد حاسر   يوم ولت خيل زيد قددا

قال اخبرني عن قوله برب الفلق قال الصبح اذا انفلق من ظلمة الليل قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول زهير بن ابي سلمى

الفارج الهم مسدول عساكره   كما يفرج غم الظلمة الفلق

قال اخبرني عن قوله خلاق قال نصيب قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امية بن ابي الصلت

يدعون بالويل فيها لاخلاق لهم   الا سرابيل من قطر و اغلال

قال اخبرني عن قوله كل له قانتون قال مقرون قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول عدي بن زيد

قانتا لله يرجو عفوه   يوم لا يكفر عبد ما ادخر

قال اخبرني عن قوله جد ربنا قال عظمة ربنا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امية بن ابي الصلت

لك الحمد و النعماء و الملك ربنا   فلا شيء اعلى منك جدا و امجدا

قال اخبرني عن قوله حميم آن قال الان الذي انتهى طبخه و حره قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول نابغة بني ذبيان

ويخضب لحية غدرت وخانت باحمر من نجيع الجوف آن

قال اخبرني عن قوله سلقوكم بالسنة حداد قال الطعن باللسان قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الاعشي

فيهم الخصب و السماحة و النجدة فيهم و الخاطب المسلاق

قال اخبرني عن قوله و اكدى قال كدره بمنه قال و هل تعرف العرب ذلک قال نعم اما سمعت قول الشاعر

اعطي قليلا ثم اكدى بمنه ومن ينشر المعروف في الناس يحمد

قال اخبرني عن قوله لا وزر قال الوزر الملجأ قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول عمرو بن كلثوم

لعمرك ما ان له صخرة لعمرك ما ان له من وزر

قال اخبرني عن قوله قضى نحبه قال اجله الذي قدر له قال و هل تعرف العرب ذلک قال نعم اما سمعت قول لبيد بن ربيعه

الا تسألان المرء ماذا يحاول انحب فيقضي ام ضلال و باطل

قال اخبرني عن قوله ذو مرة قال ذو شدة في امر الله قال و هل تعرف العرب ذلک قال نعم اما سمعت قول نابغة بذي ذبيان

و هذا قرى ذي مرة حازم

قال اخبرني عن قوله المعصرات قال السحاب يعصر بعضها بعضا فيخرج الماء من بين السحابتين قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول نابغة

تجربها الارواح من بين شمال وبين صباها المعصرات الدوامس

قال اخبرني عن قوله سنشد عضدك قال العضد المعين الناصر قال و هل تعرف العرب ذلک قال نعم اما سمعت قول نابغة

في ذمة من ابي قابوس منقذة   للخائفين و من ليست له عضد

قال اخبرني عن قوله في الغابرين قال في الباقين قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول عبيد ابن الابرص

ذهبوا و خلفني المخلف فيهم   فكأنني في الغابرين غريب

قال اخبرني عن قوله فلا تأس قال لا تحزن قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امرئ القيس

وقوفا بها صحبي علي مطيهم   يقولون لا تهلك اسا و تجمل

قال اخبرني عن قوله يصدفون قال يعرضون عن الحق قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول ابي سفيان

عجبت لحلم الله عنا و قد بدا   له صدفنا عن كل حق منزل

قال اخبرني عن قوله ان تبسل قال ان تحبس قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول زهير

و فارقتك برهن لا فكاك له   يوم الوداع فقلبي مبسل غلقا

قال اخبرني عن قوله فلما افلت قال زالت الشمس عن كبد السماء قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول كعب بن مالك

فتغير القمر المنير لفقده   و الشمس قد كسفت و كادت تأفل

قال اخبرني عن قوله كالصريم قال الذاهب قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

غدوت عليه غدوة فوجدته   قعودا لديه بالصريم عواذله

قال اخبرني عن قوله تفتؤ قال لا تزال قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

لعمرك ما تفتأ تذكر خالدا وقد غاله ما غال تبع من قبل

قال اخبرني عن قوله خشية املاق قال مخافة الفقر قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

و اني على الاملاق يا قوم ماجد اعد لاضيافي الشواء المصهبا

قال اخبرني عن قوله حدائق قال البساتين قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

بلاد سقاها الله اما سهولها فقضب ودر مغدق وحدائق

قال اخبرني عن قوله مقيتا قال قادرا مقتدرا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول احيحة الانصاري

و ذي ضغن كففت النفس عنه وكنت على مساءته مقيتا

قال اخبرني عن قوله و لا يؤده قال لا يثقله قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

يعطي المئين و لا يؤده حملها محض الضرائب ماجد الاخلاق

قال اخبرني عن قوله سريا قال النهر الصغير قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

سهل الخليقة ماجد ذو نائل مثل السري تمده الانهار

قال اخبرني عن قوله كأسا دهاقا قال ملأى قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

اتانا عامر يرجو قرانا فاترعنا له كأسا دهاقا

قال اخبرني عن قوله لكنود قال كفور للنعم و هو الذي يأكل وحده و يمنع رفده و يجيع عبده قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

شكرت له يوم العكاظ نواله   و لم الك للمعروف ثم كنودا

قال اخبرني عن قوله فسينغضون اليك روسهم قال يحركون روسهم استهزاء قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

اتنغض لي يوم الفخار و قد ترى   خيولا عليها كالاسود ضواريا

قال اخبرني عن قوله يهرعون قال يقبلون اليه بالغضب قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

اتونا يهرعون و هم اسارى   نسوقهم على رغم الانوف

قال اخبرني عن قوله بئس الرفد المرفود قال بيس اللعنة بعد اللعنة قال و هل تعرف ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

لا تقذفن بركن لا كفاله   و ان تأنفك الاعدا بالرفد

قال اخبرني عن قوله غير تتبيب قال تخسير قال و هل تعرف ذلك قال نعم اما سمعت قول بشر بن ابي حازم

هم جدعوا الانوف فاوعبوها   و هم تركوا بني سعد تبابا

قال اخبرني عن قوله هيت لك قال تهيأت لك قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول احيحة الانصاري

به احمي المصاف اذا دعاني   اذا ما قيل للابطال هيتا

قال اخبرني عن قوله يوم عصيب قال شديد قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

هم ضربوا قوانس خل حجر   بجنب الرده في يوم عصيب

قال اخبرني عن قوله موصدة قال مطبقة قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

تحن الى اجبال مكة ناقتي ‏ ‏ و من دونها ابواب صنعا موصده

قال اخبرني عن قوله لا يسأمون قال لا يغترون و لا يملون قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

من الخوف لا ذو سامة من عبادة ‏ ‏ و لا هو من طول التعبد يجهد

قال اخبرني عن قوله طيرا ابابيل قال ذاهبة و جائية تنقل الحجارة بمناقيرها و ارجلها فتبلبل عليهم فوق رؤسهم قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

و بالفوارس من ورقا قد علموا ‏ ‏ احلاس خيل على جرد ابابيل

قال اخبرني عن قوله ثقفتموهم قال وجدتموهم قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول حسان

فاما تثقفن بني لوي ‏ ‏ جذيمة ان قتلهم دواء

قال اخبرني عن قوله فاثرن به نقعا قال النقع ما يسطع من حوافر الخيل قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول حسان

عدمنا خيلنا ان لم تروها ‏ ‏ تثير النقع موعدها كداء

قال اخبرني عن قوله في سواء الجحيم قال في وسط الجحيم قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

رماها بسهم فاستوى في سوائها ‏ ‏ و كان قبولا للهوى ذي الطوارق

قال اخبرني عن قوله في سدر مخضود قال الذي ليس له شوك قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امية بن ابي الصلت

ان الحدائق في الجنان ظليلة ‏ ‏ فيها الكواعب سدرها مخضود

قال اخبرني عن قوله طلعها هضيم قال منضم بعضه الى بعض قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امرئ القيس

دار لبيضاء العوارض طفلة مهضومة الكشحين ريا المعصم

قال اخبرني عن قوله قولا سديدا قال قولا عدلا حقا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول حمزة

امين على ما استودع الله قلبه فان قال قولا كان فيه مسددا

قال اخبرني عن قوله الا و لا ذمة قال الال القرابة و الذمة العهد قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

جزى الله الا كان بيني و بينهم جزا ظلوم لا يؤخر عاجلا

قال اخبرني عن قوله خامدين ميتين قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول لبيد

حلو اثيابهم على عوراتهم فهم بافنية البيوت خمود

قال اخبرني عن قوله زبر الحديد قال قطع الحديد قال و هل تعرف الغرب ذلك قال نعم اما سمعت قول كعب بن مالك

تلظى عليهم حين ان شد حميها بزبر الحديد و الحجارة ساجر

قال اخبرني عن قوله فسحقا قال بعدا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول حسان

الا من مبلغ عني ابيا . فقد القيت في سحق السعير

قال اخبرني عن قوله الا في غرور قال في باطل قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول حسان

تمنتك الاماني من بعيد و قول الكفر يرجع في غرور

قال اخبرني عن قوله و حصورا قال الذي لا يأتي النساء قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

و حصور عن الخنا يأمر الناس بفعل الخيرات و التشمير

قال اخبرني عن قوله عبوسا قمطريرا قال الذي ينقبض وجهه من شدة الوجع قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

و لا يوم الحساب و كان يوما عبوسا في الشدائد قمطريرا

قال اخبرني عن قوله يوم يكشف عن ساق قال عن شدة الآخرة قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

قد قامت الحرب بنا على ساق

قال اخبرني عن قوله ايابهم قال الاياب المرجع قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول عبيد بن الابرص

و كل ذي غيبة يؤب و غائب الموت لا يؤب

قال اخبرني عن قوله حوبا قال اثما بلغة الحبشة قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الاعشي

فاني و ما كلفتموني من امركم ليعلم من امسى اعق و احوبا

قال اخبرني عن قوله العنت قال الاثم قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول الشاعر

رأيتك تبتغي عنتي و تسعى مع الساعى عليّ بغير دحل

قال اخبرني عن قوله فتيلا قال الذي يكون في شق النواة قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول نابغة

يجمع الجيش ذا الالوف و يغزوا ثم لا يرزي الاعادي فتيلا

قال اخبرني عن قوله من قطمير قال الجلدة البيضاء التي على النواة قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امية بن ابي الصلت

لم انل منهم فسيطا و لا زبدا و لا فوفة و لا قطميرا

قال اخبرني عن قوله اركسهم قال حبسهم قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول امية

اركسوا في جهنم انهم كانوا عتاة يقولون كذبا و زورا

قال اخبرني عن قوله امرنا مترفيها قال سلطنا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول لبيد

ان يغبطوا ييسروا و ان امروا يوما يصيروا للهلك و الفقد

قال اخبرني عن قوله ان يفتنكم الذين كفروا قال يضلكم بالعذاب و الجهد بلغة هوازن اما سمعت قول الشاعر

كل امرء من عباد الله مضطهد ببطن مكة مقهور و مفتون

قال اخبرني عن قوله كان لم يغنوا قال كان لم يكونوا قال و هل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت قول لبيد

و غنيت سبتا قبل خزي داحس لو كان للنفس اللجوج خلود

قال اخبرني عن قوله عذاب الهون قال الهوان اما سمعت قول الشاعر

انا وجدنا بلاد الله واسعة تنجي من الذل و المخزاة و الهون

قال اخبرني عن قوله و لا تظلمون نقيرا قال النقير ما في شق ظهر النواة و منه تنبت النخلة اما سمعت قول الشاعر

و ليس الناس بعدك في نقير و ليسوا غير اصداء و هام

قال اخبرني عن قوله لا فارض قال الهرمة اما سمعت قول الشاعر

لعمرك لقد اعطيت ضيفك فارضا   يساق اليه ما يقوم على رجل

قال اخبرني عن قوله الخيط الابيض من الخيط الاسود قال بياض النهار من سواد الليل وهو الصبح اذا انفلق اما سمعت قول امية

الخيط الابيض ضوء الصبح منفلق   و الخيط الاسود لون الليل مكموم

قال اخبرني عن قوله بئيسما اشتروا به انفسهم قال باعوا نصيبهم من الآخرة بطمع يسير من الدنيا اما سمعت قول الشاعر

يعطى بها ثمنا فيمنعها   و يقول صاحبها الاتشري

قال اخبرني عن قوله حسبانا من السماء قال نار من السماء اما سمعت قول حسان

بقية معشر صبت عليهم   شآبيب من الحسبان شهب

قال اخبرني عن قوله وعنت الوجوه قال استسلمت و خضعت اما سمعت قول الشاعر

ليبك عليك كل عان بكربة   وآل قصي من مقل و ذي وفر

قال اخبرني عن قوله معيشة ضنكا قال الضنك الضيق الشديد اما سمعت قول الشاعر

و الخيل قد لحقت بها في مازق   ضنك نواحيه شديد المقدم

قال اخبرني عن قوله من كل فج قال الفج الطريق اما سمعت قول الشاعر

حازوا العيال و سدوا الفجاج   باجساد عادلها ايدات

قال اخبرني عن قوله ذات الحبك قال ذات طرائق و الخلق الحسن اما سمعت قول زهير بن ابي سلمى

هم يضربون حبك البيض اذ لحقوا
لا ينكصون اذا ما استرحموا رحموا

قال اخبرني عن قوله حرضا قال المدنف الهالك من شدة الوجع اما سمعت قول الشاعر

امن ذكر ليلى ان نأت غربة بها   كأنك حم للاطباء محرض

قال اخبرني عن قوله يدع اليتيم قال يدفعه عن حقه اما سمعت قول ابي طالب

يقسم حقا لليتيم و لم يكن   يدع لدا ايسارهن الاصاغرا

قال اخبرني عن قوله السماء منفطر به قال متصدع من خوف يوم القيمة اما سمعت قول الشاعر

طباهن حتى اعوض الليل دونها   افاطير وسمى رواء خدورها

قال اخبرني عن قوله فهم يوزعون قال يحبس اولهم على آخرهم حتى تنام الطير اما سمعت قول الشاعر

و زعت رعيلها باقب نهد   اذا ما القوم شدوا بعد خمس

قال اخبرني عن قوله كلما خبت قال الخبوء الذي يطفى مرة و يسعر اخرى اما سمعت قول الشاعر

و النار تخبوء عن اذا هم   و اضرمها اذا انبردوا سعيرا

قال اخبرني عن قوله كالمهل قال كدردي الزيت اما سمعت قول الشاعر

تباري بها العيس السموم كأنها   تبطنت الاقراب من عرق مهلا

قال اخبرني عن قوله اخذا و بيلا قال شديدا ليس له ملجأ اما سمعت قول الشاعر

خزي الحياة و خزي الممات   و كلا اراه طعاما و بيلا

قال اخبرني عن قوله فنقبوا في البلاد قال هربوا بلغة اليمن اما سمعت قول عدي بن زيد

نقبوا في البلاد من حذر الموت
و جالوا في الارض اي مجال

قال اخبرني عن قوله الا همسا قال الوطي الخفي و الكلام الخفي اما سمعت قول الشاعر

فباتوا يدلجون و بات يسري   بصير بالدجى هاد هموس

قال اخبرني عن قوله مقمحون قال المقمح الشامخ بانفه المنكس رأسه اما سمعت قول الشاعر

ونحن على جوانبها قعود   نغض الطرف كالابل القماح

قال اخبرني عن قوله في امر مريج قال المريج الباطل اما سمعت قول الشاعر

فراعت فانتقدت به حشاها   فخر كأنه خوط مريج

قال اخبرني عن قوله حتما مقضيا قال الحتم الواجب اما سمعت قول امية

عبادك يخطيؤن و انت رب   بكفيك المنايا و الحتوم

قال اخبرني عن قوله و اكواب قال القلال التي لاعرى لها اما سمعت قول الهذلي

فلم ينطق الديك حتى ملأت   كوب الدنان له فاستدارا

قال اخبرني عن قوله و لا ينزفون قال لا يسكرون اما سمعت قول عبد الله بن رواحه

ثم لا ينزفون عنها و لكن يذهب الهم عنهم و الغليل

قال اخبرني عن قوله كان غراما قال ملازما شديدا كلزوم الغريم الغريم اما سمعت قول بشر بن ابي حازم

و يوم النسار و يوم الجفار كانا عذابا و كانا غراما

قال اخبرني عن قوله و الترائب قال هو موضع القلادة من المرأة اما سمعت قول الشاعر

و الزعفران على ترائبها مشرقا به اللبات و النحر

قال اخبرني عن قوله و كنتم قوما بورا قال هلكى بلغة عمان و هم من اليمن اما سمعت قول الشاعر

فلا تكفروا ما قد صنعنا اليكم و كانوا به فالكفر بور لصانعه

قال اخبرني عن قوله نفشت قال النفش الرعي بالليل اما سمعت قول لبيد

بدلن بعد النفش الوجيفا و بعد طول الخبرة الصريفا

قال اخبرني عن قوله الد الخصام قال الجدل المخاصم في الباطل اما سمعت قول مهلهل

ان تحت الاحجار حزما و جودا و خصيما الد ذا مغلاق

قال اخبرني عن قوله بعجل حنيذ قال النضيج ما يشوى بالحجارة اما سمعت قول الشاعر

لهم راح و فار المسك فيهم و شاويهم اذا شاؤا حنيذا

قال اخبرني عن قوله من الاجداث قال القبور اما سمعت قول ابن رواحة

حيئا يقولون اذا مروا على جدثي ارشده يا رب من عان و قد رشدا

قال اخبرني عن قوله هلوعا قال ضجرا جزوعا اما سمعت قول بشر بن ابي حازم

لا مانعا لليتيم نحلته و لا مكبا بخلقه هلعا

قال اخبرني عن قوله و لات حين مناص قال ليس بحين فرار اما سمعت قول الاعشي

تذكرت ليلى حين لات تذكر و قد نيت منها و المناص بعيد

قال اخبرني عن قوله و دسر قال الدسر الذي يخرز به السفينة اما سمعت قول الشاعر

سفينة نوتي قد احكم صنعها
مشحنة الالواح منسوجة الدسر

قال اخبرني عن قوله ركزا قال حسا اما سمعت قول الشاعر

و قد توجس ركزا مفقر ندس بنباة الصوت ما في سمعه كذب

قال اخبرني عن قوله باسرة قال كالحة اما سمعت قول عبيد بن الابرص

صبحنا تميما غداة النسار شهبا ململومة باسرة

قال اخبرني عن قوله ضيزى قال جائرة اما سمعت قول امرئ القيس

ضازت بنو اسد بحكمهم اذ يعدلون الراس بالذنب

قال اخبرني عن قوله لم يتسنه قال لم تغيره السنون اما سمعت قول الشاعر

طاب منه الطعم و الريح معا لن تراه متغيرا من اسن

قال اخبرني عن قوله ختار قال الغدار الظلوم الغشوم اما سمعت قول الشاعر

لقد علمت و استيقنت ذات نفسها
بان لا تخاف الدهر صرمي و لا ختري

قال اخبرني عن قوله عين القطر قال الصفر اما سمعت قول الشاعر

فالقى في مراجل من حديد قدور القطر ليس من البرام

قال اخبرني عن قوله اكل خمط قال الاراك اما سمعت قول الشاعر

ما معزل فرد تراعى بعيدنها اغن غضيض الطرف من خلل الخمط

قال اخبرني عن قوله اشمأزت قال نفرت اما سمعت قول عمرو بن كلثوم

اذا عض الثقاف بها اشمأزت و ولته عشوزنة زبونا

قال اخبرني عن قوله جدد قال طرائق اما سمعت قول الشاعر

قد غادر النسع في صفحاتها جددا كأنها طرق لاحت على اكم

قال اخبرني عن قوله تعالى اغنى و اقنى قال اغنى من الفقر و اقنى من الغنا فقنع به اما سمعت قول عنترة العبسي

فاقني حياك لا ابالك واعلمي اني امرء سأموت ان لم اقتل

قال اخبرني عن قوله لا يألتكم قال لا ينقصكم بلغة بني عبس اما سمعت قول الحطيئة العبسي

ابلغ سراة بني سعد مغلغلة جهد الرسالة لا ألتا و لا كذبا

قال اخبرني عن قوله و ابا قال الاب ما تعتلف منه الدواب اما سمعت قول الشاعر

ترى به الاب و اليقطين مختلطا   على الشريعة تجري تحتها العرب

قال اخبرني عن قوله لا توا عدوهن سرا قال السر الجماع اما سمعت قول امرئ القيس

الا زعمت بسباتة اليوم انني   كبرت و ان لا يحسن السر امثالي

قال اخبرني عن قوله فيه تسيمون قال ترعون اما سمعت قول الاعشي

و مشى القوم بالعماد الى الدرحاء   اعيا المسيم اين المساق

قال اخبرني عن قوله ما لكم لا ترجون لله وقارا قال تخشون لله عظمة اما سمعت قول ابي ذويب

اذا لسعته النحل لم يرج لسعها
و خالفها في بيت نوب عوامل

قال اخبرني عن قوله ذا متربة قال ذا حاجة و جهد اما سمعت قول الشاعر

تربت يداك ثم قل نوالها   و ترفعت عنك السماء سجالها

قال اخبرني عن قوله مهطعين قال مذعنين خاضعين اما سمعت قول تبع

تعبدني نمر بن سعد و قد درى   و نمر بن سعد مدين و مهطع

قال اخبرني عن قوله هل تعلم له سميا قال ولدا اما سمعت قول الشاعر

اما السمي فانت منه مكثر   و المال فيه تغتدي و تروح

قال اخبرني عن قوله يصهر قال يذاب اما سمعت قول الشاعر

سخنت صهارته فظل عثانه   في سيطل تغيث به يتردد

قال اخبرني عن قوله لتنوء بالعصبة قال لتثقل اما سمعت قول امرئ القيس

تمشي فتثقلها عجيزتها   مشي الضعيف ينوء بالرمق

قال اخبرني عن قوله كل بنان قال اطراف الاصابع اما سمعت قول عنترة

فنعم فوارس الهيجاء قومي   اذا علق الاعنة بالبنان

قال اخبرني عن قوله اعصار قال الريح الشديدة اما سمعت قول الشاعر

فله في آثارهن خوار   و حفيف كأنه اعصار

قال اخبرني عن قوله مراغما قال منفسحا بلغة هذيل اما سمعت قول الشاعر

و اترك ارض جهرة ان عندي   رجاء في المراغم و التعادي

قال اخبرني عن قوله صلدا قال املس اما سمعت قول ابي طالب

و اني لقرم و ابن قرم لهاشم   لآباء صدق مجدهم معقل صلد

قال اخبرني عن قوله اجر غير ممنون قال غير منقوص اما سمعت قول زهير

فضل الجواد على الخيل البطا   فلا تعطى بذلك ممنونا و لا نزقا

قال اخبرني عن قوله جابوا الصخر قال نقبوا الحجارة في الجبال فاتخذوها بيوتا اما سمعت قول امية

و شق ابصارنا كيما نعيش بها   و جاب للسمع اصماخا و آذانا

قال اخبرني عن قوله حبا جما قال كثيرا اما سمعت قول امية

ان تغفر اللّهم تغفر جما   و اي عبد لك لا الما

قال اخبرني عن قوله غاسق قال الظلمة اما سمعت قول زهير

ظلت تجوب يداها و هي لاهية   حتى اذا جنح الاظلام و الغسق

قال اخبرني عن قوله في قلوبهم مرض قال النفاق اما سمعت قول الشاعر

اجامل اقواما حياء و قد ارى   صدورهم تغلي علي مراضها

قال اخبرني عن قوله يعمهون قال يلعبون و يترددون اما سمعت قول الاعشي

اراني قد عمهت و شاب رأسي   و هذا اللعب شين بالكبير

قال اخبرني عن قوله الى بارئكم قال خالقكم اما سمعت قول تبع

شهدت على احمد انه رسول   من الله بارئ النسم

قال اخبرني عن قوله لا ريب فيه لا شك فيه اما سمعت قول ابن الزبعرى

ليس في الحق يا امامة ريب   انما الريب ما يقول الكذوب

قال اخبرني عن قوله ختم الله على قلوبهم قال طبع عليها اما سمعت قول الاعشي

و صهباء طاف يهود بها   فابرزها و عليها ختم

قال اخبرني عن قوله صفوان قال الحجر الاملس اما سمعت قول اوس بن حجر

على ظهر صفوان كأن متونه   عللن بدهن يزلق المتنزلا

قال اخبرني عن قوله فيها صر قال برد اما سمعت قول نابغة

لا يبرمون اذا ما الارض جللها صر الشتاء من الامحال كالادم

قال اخبرني عن قوله تبوئ المؤمنين قال توطن المؤمنين اما سمعت قول الاعشي

و ما بوأ الرحمن بيتك منزلا با جياد غزى العباد المحرم

قال اخبرني عن قوله ربيون قال جموع اما سمعت قول حسان

و اذا معشر تجافوا عن القصد املنا عليهم ربيا

قال اخبرني عن قوله مخمصة قال مجاعة اما سمعت قول الاعشي

تبيتون في الشتا مليء بطونكم و جاراتكم شعث يبتن خمائصا

قال اخبرني عن قوله و ليقترفوا قال ليكتسبوا اما سمعت قول لبيد

و اني لآتي ما اتيت و انني لما اقترفت نفسي علي لراهب

هذا آخر مسائل نافع بن الازرق و قد حذفت منها يسيرا نحو بضعة عشر سؤالا و هي اسئلة مشهورة اخرج الائمة افرادا منها باسانيد مختلفة الى ابن عباس و اخرج ابوبكر بن الانباري في كتاب الوقف و الابتداء منها قطعة و هي المعلم عليها بالحمرة صورة ک قال حدثنا بشر بن انس ثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق ثنا ابو صالح هدية بن مجاهد ابنانا مجاهد بن شجاع ابنانا محمد بن زياد اليشكري عن ميمون بن مهران قال دخل نافع بن الازرق المسجد فذكره و اخرج الطبراني في معجمه الكبير منها قطعة وهي المعلم عليها صورة ط من طريق جويبر عن الضحاك بن مزاحم قال خرج نافع بن الازرق فذكره النوع السابع و الثلثون فيما وقع فيه

بغير لغة الحجاز تقدم الخلاف في ذلك فى النوع السادس عشر و نورد هنا امثلة ذلك و قد رأيت فيه تأليفا مفردا اخرج ابو عبيد من طريق عكرمة عن ابن عباس رض في قوله تعالى و انتم سامدون قال الغناء و هي يمانية و اخرج ابن ابي حاتم عن عكرمة قال هي بالحميرية و اخرج ابو عبيد عن الحسن قال كنا لا ندري ما الارائك حتى لقينا رجل من اهل اليمن فاخبرنا ان الاريكة عندهم الحجلة فيها السرير و اخرج عن الضحاك في قوله تعالى و لو القى معاذيره قال ستوره بلغة اهل اليمن و اخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك في قوله لا وزر قال لا جبل و هي بلغة اهل اليمن و اخرج عن عكرمه في قوله و زوجناهم بحور قال هي لغة يمانية و ذلك ان اهل اليمن يقولون زوجنا فلانا بفلانة قال الراغب في مفرداته لم يجئ فى القرآن زوجناهم حورا كما يقال زوجته امرأة تنبيها ان ذلك لا يكون على حسب المتعارف فيما بيننا بالمناكحة و اخرج عن الحسن في قوله لو اردنا ان نتخذ لهوا قال اللهو بلسان اليمن المرأة و اخرج عن محمد بن علي في قوله و نادى ابنه قال هي بلغة طي ابن امرأته قلت و قد قرئ و نادى نوح ابنها و اخرج عن الضحاك في قوله اعصر خمرا قال عنبا بلغة اهل عمان يسمون العنب الخمر و اخرج عن ابن عباس في قوله اتدعون بعلا قال ربا بلغة اهل اليمن و اخرج عن قتادة قال بعلا ربا بلغة ازد شنوة و اخرج ابو بكر بن الانباري في كتاب الوقف عن ابن عباس قال الوراء ولد الولد بلغة هذيل و اخرج فيه عن الكلبي قال المرجان صغار اللؤلؤ بلغة اليمن و اخرج في كتاب الرد على من خالف

مصحف عثمان رض عن مجاهد قال الصواع الطرجهالة بلغة حمير
و اخرج فيه عن ابي صالح في قوله افلم ييأس الذين آمنوا قال
افلم يعلم بلغة هوازن و قال الفرا قال الكلبي بلغة النخع و في مسائل
نافع بن الازرق لابن عباس يفتننكم يضلكم بلغة هوازن وفيها بور هلكى
بلغة عمان و فيها فنقبوا هربوا بلغة اليمن و فيها لا يألتكم لا ينقصكم
بلغة بني عبس و فيها مراغما منفسحا بلغة هذيل و اخرج سعيد
بن منصور في سننه عن عمرو بن شرحبيل في قوله سيل العرم قال
المسناة بلحن اهل اليمن و اخرج جويبر في تفسيره عن ابن عباس
في قوله في الكتاب مسطورا قال مكتوبا و هي بلغة حميرية يسمون
الكتاب اسطورا و قال ابو القاسم في الكتاب الذي الفه في هذا النوع
في القرآن بلغة كنانة السفهاء الجهال خاسئين صاغرين شطر تلقاء
لا خلاق لا نصيب و جعلكم ملوكا احرارا قبلا عيانا معجزين سابقين
يعزب يغيب تركنوا تميلوا فجوة ناحية موئلا ملجأ مبلسون آيسون
دحورا طردا الخراصون الكذابون اسفارا كتبا اقتت جمعت كنود كفور
للنعم و بلغة هذيل الرجز العذاب شروا باعوا عزموا الطلاق حققوا
صلدا نقيا آناء الليل ساعاته نورهم وجههم مدرارا متتابعا فرقانا مخرجا
حرض حصن عيلة فاقة وليجة بطانة انفروا اغزوا السائحون الصائمون
العنت الاثم غمة شبهة ببدنك بدرعك دلوك الشمس زوالها شاكلته
ناحيته رجما ظنا ملتحدا ملجأ يرجوا يخاف هضما نقصا هامدة
مغبرة و اقصد في مشيك اسرع الاجداث القبور ثاقب مضي بالهم
حالهم يهجعون ينامون ذنوبا عذابا دسرا لمسامير تفاوت عيب ارجائها
نواحيها اطوارا الوانا بردا نوما واجفة خائفة مسغبة مجاعة المبذر

المسرف و بلغة حمير تفشلا تجنبا عثرا طلع سفاهة جنون زيلنا ميزنا
مرجوا حقيرا السقاية الاناء مسنون مذتن امام كتاب ينغضون يحركون
حسبانا بردا من الكبر عتيا نحولا مآرب حاجات خرجا جعلا غراما
بلاء الصرح البيت انكر الاصوات اقبحها يترکم ينقصكم مدينين
محاسبين رابية شديدة وبيلا شديدا بجبار بمسلط مرض زنا القطر
النحاس محشورة مجموعة معكوفا محبوسا و بلغة جرهم فباؤا استوجبوا
شقاق ضلال خيرا ما لا كذاب كاشباه تعولوا تميلوا يغنوا يتمتعوا شرد
نكل اراذلنا سفلتنا عصيب شديد لفيفا جميعا محسورا منقطعا
حدب جانب الخلال السحاب الودق المطر شرذمة عصابة ريع طريق
ينسلون يخرجون شوبا مزاجا الحبك الطرائق سور الحايط و بلغة
ازد شذوة لا شية لا وضح العضل الحبس امة سنين الرس البئر
كاظمين مكروبين غسلين الحار الذي تناهى حره لواحة حراقة
و بلغة مذحج رفث جماع مقيتا مقتدرا بظاهر من القول بكذب
الوصيد الفِناء حقبا دهرا الخرطوم الانف و بلغة خثعم تسيمون ترعون
مريج منتشر صغت مالت هلوعا ضجورا شططا كذبا و بلغة قيس
غيلان نحلة فريضة حرج ضيق لخاسرون مضيعون تفندون تستهزؤن
صياصيهم حصونهم تحبرون تنعمون رجيم ملعون يلتكم ينقصكم و بلغة
سعد العشيرة حفدة اختان كل عيال و بلغة كندة فجاجا طرقا بست
فتت تبتئس تحزن و بلغة عذره اخسؤا اخزوا و بلغة حضرموت
ربيون رجال دمرنا اهلكنا لغوب اعيا منساته عصاه و بلغة غسان طفقا
عمدا بئس شديد سيء بهم كرههم و بلغة مزينة لا تغلوا لا تزيدوا و بلغة
لخم املاق جوع ولتعلن تقهرن و بلغة جذام فجاسوا خلال الديار

تخللوا الازفة وبلغة بذي حنيفة العقود العهود الجناح اليد و الرهب الفزع و بلغة اليمامة حصرت ضاقت و بلغة سبا تميلوا ميلا عظيما تخطئوا خطأ بينا تبرنا اهلكنا و بلغة سليم نكص رجع و بلغة عمارة الصاعقة الموت و بلغة طي ينعق يصيح رغد خصب سفه نفسه خسرها يس يا انسان و بلغة خزاعة افضوا انفروا الافضاء الجماع و بلغة عمان خبا لا غيا نفقا سربا حيث اصاب اراد و بلغة تميم امد فسيان بغيا حسدا و بلغة انما رطانرة عمله اغطش اظلم و بلغة الاشعريين لاحتذكن لاستأصلن تارة مرة اشمأزت مالت و نفرت و بلغة الاوس لينة النخل و بلغة الخزرج ينفضوا يذهبوا وبلغة مدين فافرق فاقض انتهى ما ذكره ابوالقاسم ملخصا و قال ابو بكرالواسطي في كتابه الارشاد فى القرا آت العشرفى القرآن من اللغات خمسون لغة لغة قريش و هذيل و كنانة و خثعم و الخزرج و اشعر و نمير و قيس غيلان و جرهم و اليمن وازد شنوة و كندة و تميم و حمير و مدين ولخم و سعد العشيرة و حضرموت و سدوس و العمالقة و انمار و غسان و مدحج و خزاعة و غطفان و سبا و عمان و بذي حنيفة وتغلب وطي و عامربن صعصعة و اوس و مزينة و ثقيف و جذام و بلى وعذرة و هوازن والنمر و اليمامه و من غير العربية الفرس و الروم و النبط و الحبشة و البربر و السريانية و العبرانية و القبط ثم ذكر في امثلة ذلك غالب ما تقدم عن ابى القاسم و زاد الرجز العذاب بلغة بلى طائف من الشيطان نخسه بلغة ثقيف الاحقاف الرمال بلغة تغلب و قال ابن الجوزي في فنون الافنان فى القرآن بلغة همدان الريحان الرزق و العينا البيضا و العبقري الطنافس و بلغة نضربن

معوية المختار الغدار و بلغة عامر بن صعصعة الحفدة الخدم و بلغة ثقيف العول الميل و بلغة علك الصور القرن وقال ابن عبد البر في التمهيد قول من قال نزل القرآن بلغة قريش معناه عندي الاغلب لان غير لغة قريش موجودة في جميع القرآءت من تحقيق الهمزة ونحوها وقريش لا تهمز و قال الشيخ جمال الدين بن مالك انزل الله القرآن بلغة الحجازيين الا قليلا فانه نزل بلغة التميميين كالادغام في يشاق الله وفي من يرتد منكم عن دينه فان ادغام المجزوم لغة تميم و لهذا قل و الفك لغة الحجاز و لهذا كثر نحو و ليملل يحببكم الله يمددكم و اشدد به ازري و من يحلل عليه غضبي قال و قد اجمع القراء على نصب الا اتباع الظن لان لغة الحجازيين التزام النصب في المنقطع كما اجمعوا على نصب ما هذا بشر الان لغتهم اعمال ما و زعم الزمخشري في قوله قل لا يعلم من في السموات و الارض الغيب الا الله انه استثناء منقطع جاء على لغة بني تميم فائدة قال الواسطي ليس في القرآن حرف غريب من لغة قريش غير ثلاثة احرف لان كلام قريش سهل لين واضح وكلام العرب وحشي غريب فليس في القرآن الا ثلثة احرف غريبة فسينغضون و هو تحريك الرأس مقيتا مقتدرا فشرد بهم سمع

النوع الثامن والثلاثون فيما وقع فيه بغير لغة العرب

فقد افردت في هذا النوع كتابا سميته المهذب فيما وقع في القرآن من المعرب و انا الخص هنا فوائده فاقول اختلف الائمة في وقوع المعرب في القرآن فالاكثرون و منهم الامام الشافعي و ابن جرير و ابو عبيدة و القاضي ابوبكر و ابن فارس على عدم وقوعه فيه لقوله تعالى قرآنا عربيا و قوله و لو جعلناه قرآنا اعجميا

لقالوا لو لا فصلت آياته أأعجمي و عربي و قد شدد الشافعي النكير على القائل بذلك و قال ابو عبيدة انما انزل القرآن بلسان عربي مبين فمن زعم ان فيه غير العربية فقد اعظم القول و من زعم ان كذا بالنبطية فقد اكبر القول و قال ابن فارس لو كان فيه من لغة غير العرب شي لتوهم متوهم ان العرب انما عجزت عن الاتيان بمثله لانه اتى بلغات لا يعرفونها و قال ابن جرير ما ورد عن ابن عباس وغيره من تفسير الفاظ من القرآن انها بالفارسية او الحبشية او النبطية او نحو ذلك انما اتفق فيها توارد اللغات فتكلمت بها العرب و الفرس والحبشة بلفظ واحد و قال غيره بل كان للعرب العاربة التي نزل القرآن بلغتهم بعض مخالطة لساير الالسنة في اسفار لهم فعلقت من لغاتهم الفاظا غيرت بعضها بالنقص من حروفها و استعملتها في اشعارها و محاوراتها حتى جرت مجرى العربي الفصيح و وقع بها البيان و على هذا الحد نزل بها القرآن و قال آخرون كل هٰذه الالفاظ عربية صرفة ولٰكن لغة العرب متسعة جدا و لا يبعد ان تخفى على الاكابر الجلة و قد خفي على ابن عباس معنى فاطر و فاتح قال الشافعي في الرسالة لا يحيط با للغة الانبي و قال ابو المعالي عزيزي ابن عبد الملك انما وجدت هٰذه الالفاظ في لغة العرب لانها اوسع اللغات و اكثرها الفاظا و يجوز ان يكونوا سبقوا الى هٰذه الالفاظ وذهب آخرون الى وقوعه فيه و اجابوا عن قوله قرآنا عربيا بان الكلمات اليسيرة بغير العربية لا تخرجه عن كونه عربيا فالقصيدة الفارسية لا تخرج عنها بلفظة فيها عربية وعن قوله أأعجمي و عربي بان المعنى من السياق اكلام اعجمي و مخاطب عربي و استدلوا

باتفاق النحاة على ان منع صرف نحو ابراهيم للعلمية و العجمة ورد هذا الاستدلال بان الاعلام ليست محل خلاف فالكلام في غيرها فوجه بانه اذا اتفق على وقوع الاعلام فلا مانع من وقوع الاجناس و اقوى ما رأيته للوقوع و هو اختياري ما اخرجه ابن جرير بسند صحيح عن ابي ميسرة التابعي الجليل قال في القرآن من كل لسان و روي مثله عن سعيد بن جبير و وهب بن منبه فهذه اشارة الى ان حكمة وقوع هذه الالفاظ في القرآن انه حوى علوم الاولين و الآخرين و بنا كل شيء فلابد ان تقع فيه الاشارة الى انواع اللغات و الالسن لتتم احاطته بكل شيء فاختير له من كل لغة اعذبها و اخفها و اكثرها استعمالا للعرب ثم رأيت ابن النقيب صرح بذلك فقال من خصائص القرآن على سائر كتب الله المنزلة انها نزلت بلغة القوم الذين انزلت عليهم لم ينزل فيها شيء بلغة غيرهم و القرآن احتوى على جميع لغات العرب و انزل فيه بلغات غيرهم من الروم و الفرس و الحبشة شيء كثير انتهى و ايضا فالنبي صلى الله عليه و سلم مرسل الى كل امة و قد قال الله تعالى و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه فلابد و ان يكون في الكتاب المبعوث به من لسان كل قوم وان كان اصله بلغة قومه هو و قد رأيت الجوبي ذكر لوقوع المعرب في القرآن فائدة اخرى فقال ان قيل ان استبرق ليس بعربي و غير العربي من الالفاظ دون العربي في الفصاحة و البلاغة فنقول لو اجتمع فصحاء العالم و ارادوا ان يتركوا هذه اللفظة و يأتوا بلفظ يقوم مقامها في الفصاحة لعجزوا عن ذلك و ذلك لان الله تعالى اذا حث عباده على الطاعة فان لم يرغبهم بالوعد الجميل و يخوفهم بالعذاب الوبيل

لا يكون حثه على وجه الحكمة فالوعد و الوعيد نظرا الى الفصاحة واجب ثم ان الوعد بما يرغب فيه العقلاء و ذلك منحصر في امور الاماكن الطيبة ثم المآكل الشهية ثم المشارب الهنية ثم الملابس الرفيعة ثم المناكح اللذيذة ثم ما بعده فيما يختلف فيه الطباع فاذن ذكر الاماكن الطيبة و الوعد به لازم عند الفصيح و لو تركه لقال من امر بالعبادة و وعد عليها بالاكل و الشرب ان الاكل و الشرب لا التذ به اذا كنت في حبس او موضع كريه فاذا ذكر الله الجنة و مساكن طيبة فيها فكان ينبغي ان يذكر من الملابس ما هو ارفعها و ارفع الملابس فى الدنيا الحرير و اما الذهب فليس مما ينسج منه ثوب ثم ان الثوب الذي من غير الحرير لا يعتبر فيه الوزن و الثقل و ربما يكون الصفيق الخفيف ارفع من الثقيل الوزن و اما الحرير فكلما كان ثوبه اثقل كان ارفع فحينئذ وجب على الفصيح ان يذكر الاثقل الاثخن و لا يتركه فى الوعد لئلا يقصر فى الحث و الدعاء ثم هذا الواجب الذكر اما ان يذكر بلفظ واحد موضوع له صريح او لا يذكر بمثل هذا و لا شك ان الذكر باللفظ الواحد الصريح اولى لانه اوجز و اظهر فى الافادة و ذلك استبرق فان اراد الفصيح ان يترك هذا اللفظ و يأتي بلفظ آخر لم يمكنه لان ما يقوم مقامه اما لفظ واحد او الفاظ متعددة و لا يجد العربي لفظا واحدا يدل عليه لان الثياب من الحرير عرفها العرب من الفرس و لم يكن لهم بها عهد و لا وضع فى اللغة العربية للديباج الثخين اسم و انما عربوا ما سمعوا من العجم و استغنوا به عن الوضع لقلة وجوده عندهم و نزرة تلفظهم به و اما ان ذكره بلفظين فاكثر فانه قد يكون اخل بالبلاغة لان ذكر لفظين لمعنى يمكن ذكره

بلفظ تطويل فعلم بهذا ان لفظ استبرق يجب على كل فصيح ان يتكلم به في موضعه و لا يجد ما يقوم مقامه و اي فصاحة ابلغ من ان لا يوجد غيره مثله انتهى و قال ابو عبيد القاسم بن سلام بعد ان حكى القول بالوقوع عن الفقهاء و المنع عن اهل العربية و الصواب عندي مذهب فيه تصديق القولين جميعا و ذلك ان هذه الحروف اصولها اعجمية كما قال الفقهاء لكنها وقعت للعرب فعربتها بالسنتها و حولتها عن الفاظ العجم الى الفاظها فصارت عربية ثم نزل القرآن و قد اختلطت هذه الحروف بكلام العرب فمن قال انها عربية فهو صادق و من قال عجمية فصادق و مال الى هذا القول الجواليقي و ابن الجوزي و آخرون و هذا سرد الالفاظ الواردة في القرآن من ذلك مرتبة على حروف المعجم اباريق حكى الثعالبي في فقه اللغة انها فارسية و قال الجواليقي الابريق فارسي معرب و معناه طريق الماء اوصب الماء على هيئة آب قال بعضهم هو الحشيش بلغة اهل العرب حكاه شيذلة ابلعي اخرج ابن ابي حاتم عن وهب بن منبه في قوله ابلعي ماءك قال بالحبشية ازدردية و اخرج ابوالشيخ من طريق جعفربن محمد عن ابيه قال اشربي بلغة الهند اخلد قال الواسطي في الارشاد اخلد الى الارض ركن بالعبرية الارائك حكى ابن الجوزي في فنون الافنان انها السرر بالحبشية آزر عد في المعرب على قول من قال انه ليس بعلم لابي ابراهيم و لا للصنم و قال ابن ابي حاتم ذكر عن معتمربن سليمان قال سمعت ابي يقرأ و اذ قال ابراهيم لابيه آذر يعني بالرفع قال بلغني انها اعوج و انها اشد كلمة قالها ابراهيم لابيه و قال بعضهم هي بلغتهم يا مخطي اسباط حكى

ابو الليث في تفسيره انها بلغتهم كالقبائل بلغة العرب استبرق اخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك انه الديباج الغليظ بلغة العجم اسفار قال الواسطي في الارشاد هي الكتب بالسريانية و اخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك قال هي الكتب بالنبطية اصري قال ابو القاسم في لغات القرآن معناه عهدي بالنبطية اكواب حكى ابن الجوزي انها الاكواز بالنبطية و اخرج ابن جرير عن الضحاك انها بالنبطية جرار ليس لها عرى ال قال ابن جني ذكروا انه اسم الله تعالى بالنبطية اليم حكى ابن الجوزي انه الموجع بالزنجية و قال شيذلة بالعبرانية آناه نضجه بلسان اهل العرب ذكره شيذلة و قال ابو القاسم بلغة البربر وقال في قوله حميم آن هو الذي انتهى حره بها و في قوله من عين آنية اي حارة بها اواه اخرج ابو الشيخ بن حبان من طريق عكرمة عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة و اخرج ابن ابي حاتم مثله عن مجاهد وعكرمة و اخرج عن عمرو بن شرحبيل قال الرحيم بلسان الحبشة وقال الواسطي الاواه الدعاء بالعبرية اواب اخرج ابن ابي حاتم عن عمرو بن شرحبيل قال الاواب المسبح بلسان الحبشة و اخرج ابن جرير عنه في قوله اوبي معه قال سبحي بلسان الحبشة الاولى والآخرة قال شيذلة الجاهلية الاولى اي الآخرة في الملة الآخرة اي الاولى بالقبطية و القبط يسمون الآخرة الاولى و الاولى الآخرة و حكاه الزركشي في البرهان بطائنها قال شيذلة في قوله بطائنها من استبرق اي ظواهرها بالقبطية و حكاه الزركشي بعير اخرج الغريابي عن مجاهد في قوله كيل بعير اى كيل حمار و عن مقاتل ان البعير كلما يحمل عليه

بالعبرانية بيع قال الجواليقي في كتاب المغرب البيعة و الكنيسة جعلهما بعض العلماء فارسيين معربين تنور ذكر الجواليقي والثعالبي انه فارسي معرب تتبير اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله و ليتبروا ما علوا تتبيرا قال تبره بالنبطية تحت قال ابو القاسم في لغات القرآن في قوله فناداها من تحتها اي بطنها بالنبطية و نقل الكرماني في العجائب مثله عن مورج الجبت اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال الجبت اسم الشيطان بالحبشية و اخرج عبيد بن حميد عن عكرمة قال الجبت بلسان الحبشة شيطان و اخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير قال الجبت الساحر بلسان الحبشة جهنم قيل عجمية و قيل فارسية و قيل عبرانية اصلها كهنام حرم اخرج ابن ابي حاتم عن عكرمة قال و حرم وجب بالحبشية حصب اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس في قوله حصب جنهم قال حطب جهنم بالزنجية حطة قيل معناه قولوا صوابا بلغتهم حواريون اخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك قال الحواريون الغسالون بالنبطية و اصله هواري حوب تقدم في مسائل نافع بن الازرق عن ابن عباس انه قال حوبا اثما بلغة الحبشة دارست معناه قارأت بلغة اليهود دري معناه المضي بالحبشة حكاه شيذلة و ابو القاسم دينار ذكر الجواليقي وغيره انه فارسي راعنا اخرج ابو نعيم في دلائل النبوة عن ابن عباس قال راعنا سب بلسان اليهود ربانيون قال الجواليقي قال ابو عبيدة العرب لا تعرف الربانيين و انما عرفها الفقهاء و اهل العلم قال و احسب الكلمة ليست بعربية و انما هي عبرانية او سريانية و جزم ابو القاسم بانها سريانية

ربيون ذكر ابو حاتم احمد ابن حمدان اللغوي في كتاب الزينة انها سريانية الرحمن ذهب المبرد و ثعلب الى انه عبراني و اصله بالخاء المعجمة الرس فى العجائب للكرماني انه عجمي ومعناه البئر الرقيم قيل انه اللوح بالرومية حكاه شيذلة وقال ابو القاسم هو الكتاب بها وقال الواسطي هو الدواة بها رمز عده ابن الجوزي في فنون الافنان من المعرب و قال الواسطي هو تحريك الشفتين بالعبرية رهوا قال ابو القاسم في قوله و اترك البحر رهوا اي سهلا دمثا بلغة النبط وقال الواسطي اي ساكنا بالسريانية الروم قال الجواليقي هو اعجمي اسم لهذا الجيل من الناس زنجبيل ذكر الجواليقي و الثعالبي انه فارسي سجدا قال الواسطي في قوله و ادخلوا الباب سجدا اي مقنعي الرؤس بالسريانية السجل اخرج ابن مردويه طريق ابى الجوزا عن ابن عباس قال السجل بلغة الحبشة الرجل و فى المحتسب لابن جني السجل الكتاب قال قوم هو فارسي معرب سجيل اخرج الغريابي عن مجاهد قال سجيل بالفارسية اولها حجارة و آخرها طين سجين ذكر ابو حاتم في كتاب الزينة انه غير عربي سرادق قال الجواليقي فارسي معرب و اصله سرادر و هو الدهليز و قال غيره الصواب انه بالفارسية سرابرده اي ستر الدار سري اخرج ابن ابي حاتم عن مجاهد في قوله سريا قال نهرا بالسريانية و عن سعيد بن جبير بالنبطية و حكى شيذلة انه باليونانية سفرة اخرج بن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن ابن عباس في قوله بايدي سفرة قال بالنبطية القرا سقر ذكر الجواليقي انها عجمية سكرا اخرج ابن مردوية من طريق العوفي عن عباس قال السكر بلسان الحبشة الخل سلسبيل

حكى الجواليقي انه عجمي سندس قال الجواليقي هو رقيق الديباج بالفارسية و قال الليث لم يختلف اهل اللغة و المفسرون في انه معرب و قال شيذلة هو بالهندية سيدها قال الواسطي في قوله والفيا سيدها لدا الباب اي زوجها بلسان القبط قال ابو عمرو و لا اعرفها في لغة العرب سينين اخرج ابن ابي حاتم و ابن جرير عن عكرمة قال سينين الحسن بلسان الحبشة سيناء اخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك قال سيناء بالنبطية الحسن شطر اخرج ابن ابي حاتم عن رفيع في قوله شطر المسجد تلقاه بلسان الحبش شهر قال الجواليقي ذكر بعض اهل اللغة انه بالسريانية الصراط حكى النقاش وابن الجوزي انه الطريق بلغة الروم ثم رأيته في كتاب الزينة لابي حاتم صرهن اخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله فصرهن وقال هي نبطية فشققهن و اخرج مثله عن الضحاك و اخرج ابن المنذر عن وهب بن منبه قال ما من اللغة شيء الا منها في القرآن شيء قيل و ما فيه من الرومية قال فصرهن يقول قطعهن صلوات قال الجواليقي بالعبرانية كنائس اليهود واصلها صلوتا و اخرج ابن ابي حاتم نحوه عن الضحاك طه اخرج الحاكم في المستدرك من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله طه قال هو كقولك يا محمد بلسان الحبش و اخرج ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال طه بالنبطية و اخرج عن سعيد بن جبير قال طه يا رجل بالنبطية و اخرج عن عكرمة قال طه يا رجل بلسان الحبشة الطاغوت هو الكاهن بالحبشية طفقا قال بعضهم معناه قصدا بالرومية حكاه شيذلة طوبى اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال طوبى اسم الجنة بالحبشية و اخرج

ابو الشيخ عن سعيد ابن جبير قال بالهندية طور اخرج الغريابي عن مجاهد قال الطور الجبل بالسريانية و اخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك انه بالنبطية طوبى في العجائب للكرماني قيل هو معرب معناه ليلا و قيل هو رجل بالعبرانية عبدت قال ابو القاسم في قوله عبدت بني اسرائيل معناه قتلت بلغة النبط عدن اخرج ابن جرير عن ابن عباس انه سأل كعبا عن قوله جنات عدن قال جنات كروم و اعناب بالسريانية و في تفسير جويبر انه بالرومية العرم اخرج ابن ابي حاتم عن مجاهد قال العرم بالحبشة و هي المسناة التي تجتمع فيها الماء ثم ينبثق غساق قال الجواليقي و الواسطي هو البارد المنتن بلسان الترك و اخرج ابن جرير عن عبد الله بن بريدة قال الغساق المنتن و هو بالطخاوية غيض قال ابو القاسم غيض الماء نقص بلغة الحبشة فردوس اخرج ابن ابي حاتم عن مجاهد قال الفردوس بستان بالرومية و اخرج عن السدي قال الكرم بالنبطية و اصله فرداسا قوم قال الواسطي هو الحنطة بالعبرية قراطيس قال الجواليقي يقال ان القرطاس اصله غير عربي قسط اخرج ابن ابي حاتم عن مجاهد قال القسط العدل بالرومية قسطاس اخرج الغريابي عن مجاهد قال القسطاس العدل بالرومية اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير قال القسطاس بلغة الروم الميزان قسورة اخرج ابن جرير عن ابن عباس قال الاسد يقال له بالحبشية قسورة قطنا قال ابو القاسم معناه كتابنا بالنبطية قفل حكى الجواليقي عن بعضهم انه فارسي معرب قمل قال الواسطي هو الدبا بلسان العبرية و السريانية قال ابو عمرو و لا اعرفه في لغة احد من العرب قنطار ذكر الثعالبي

في فقه اللغة انه بالرومية اثنتا عشرة الف اوقية و قال الخليل
زعموا انه بالسريانية ملء جلد ثور من ذهب او فضة قال بعضهم
انه بلغة بربر الف مثقال و قال ابن قتيبة قيل انه ثمانية آلاف
مثقال بلسان اهل افريقية القيوم قال الواسطي هو الذي لا ينام
بالسريانية كافور ذكر الجواليقي و غيره انه فارسي كفر قال ابن
الجوزي كفر عنا معناه امحُ عنا بالنبطية و اخرج ابن ابي حاتم
عن ابي عمران الجوني في قوله كفر عنهم سيئاتهم قال بالعبرانية
محي عنهم كفلين اخرج ابن ابي حاتم عن ابي موسى الاشعري
قال كفلين ضعفين بالحبشية كنز ذكر الجواليقي انه فارسي معرب
كورت اخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير قال كورت غورت وهي
بالفارسية لينة في الارشاد للواسطي هي النخلة قال الكلبي لا اعلمها
الا بلسان يهود يثرب متكأ اخرج ابن ابي حاتم عن سلمة بن تمام
الشقري قال متكأ بكلام الحبش يسمون الترنج متكأ مجوس ذكر
الجواليقي انه اعجمي مرجان حكى الجواليقي عن بعض اهل اللغة
انه اعجمي مسك ذكر الثعالبي انه فارسي مشكاة اخرج ابن
ابي حاتم عن مجاهد قال المشكاة الكوة بلغة الحبشة مقاليد اخرج
الفريابي عن مجاهد قال مقاليد مفاتيح بالفارسية و قال ابن دريد
و الجواليقي الاقليد و المقليد المفتاح فارسي معرب مرقوم قال
الواسطي في قوله كتاب مرقوم اي مكتوب بلسان العبرية مزجاة
قال الواسطي مزجاة قليلة بلسان العجم و قيل بلسان القبط
ملكوت اخرج بن ابي حاتم عن عكرمة في قوله ملكوت قال
هو الملك ولكنه بكلام النبطية ملكوتا اخرجه ابو الشيخ عن ابن

عباس و قال الواسطي في الارشاد هو الملك بلسان النبط مناص قل ابو القاسم معناه فرار بالنبطية منساة اخرج ابن جرير عن السدي قال المنساة العصا بلسان الحبشة منفطر اخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله السماء منفطر به قال ممتلئة به بلسان الحبشة مهل قيل هو عكر الزيت بلسان اهل المغرب حكاه شيذلة و قال ابو القاسم بلغة البربر ناشئة اخرج الحاكم في مستدركه عن ابن مسعود قال ناشئة الليل قيام الليل بالحبشية اخرج البيهقي عن ابن عباس مثله ن حكى الكرماني في العجائب عن الضحاك انه فارسي اصله انون و معناه اصنع ما شئت هدنا قيل معناه تبنا بالعبرانية حكاه شيذلة و غيره هود قال الجواليقي الهود اليهود اعجمي هون اخرج ابن ابي حاتم عن ميمون بن مهران في قوله يمشون على الارض هونا قال حكما بالسريانية و اخرج عن الضحاك مثله و اخرج عن ابي عمران الجوني انه بالعبرانية هيت لك اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال هيت لك هلم لك بالقبطية و قال الحسن هي بالسريانية كذلك اخرجه ابن جرير و قال عكرمة هي بالحورانية كذلك اخرجه ابو الشيخ و قال ابو زيد الانصاري هي بالعبرانية و اصلها هيتلج اي تعاله وراء قيل معناه امام بالنبطية حكاه شيذلة و ابو القاسم وردة ذكر الجواليقي انها غير عربية وزر قال ابو القاسم هو الجبل و الملجأ بالنبطية ياقوت ذكر الجواليقي والثعالبي و آخرون انه فارسي يحور اخرج ابن ابي حاتم عن داؤد بن هند في قوله انه ظن ان لن يحور قال بلغة الحبشية يرجع و اخرج مثله عن عكرمة وتقدم في اسئلة نافع بن الازرق عن ابن عباس يس اخرج ابن مردوية

عن ابن عباس في قوله يس قال يا انسان بالحبشية و اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير قال يس يا رجل بلغة الحبشية يصدون قال ابن الجوزي معناه يضجون بالحبشية يصهر قيل معناه ينضج بلسان اهل المغرب حكاه شيذلة اليم قال ابن قتيبة اليم البحر بالسريانية و قال ابن الجوزي بالعبرانية و قال شيذلة بالقبطية اليهود قال الجواليقي اعجمي معرب منسوبون الى يهوذ ابن يعقوب فعرب باهمال الذال * فهذا ما وقفت عليه من الالفاظ المعربة في القرآن بعد الفحص الشديد سنين ولم تجتمع قبل في كتاب قبل هذا * و قد نظم القاضي تاج الدين بن السبكي منها سبعة وعشرين لفظا في ابيات و ذيل عليه الحافظ ابو الفضل ابن حجر بابيات فيها اربعة و عشرون لفظا و ذيلت عليهما بالباقي و هو بضع وستون فتمت اكثر من مائة لفظة فقال ابن السبكي *

السلسبيل و طه كورت بيع ... روم و طوبى و سجيل و كافور
و الزنجبيل و مشكاة سرادق مع ... استبرق صلوات سندس طور
كذا قراطيس ربانيهم و غسا ... ق ثم دينار القسطاس مشهور
كذاك قسورة و اليم ناشئة ... و نون كفلين مذكور و مسطور
له مقاليد فردوس يعد كذا ... فيما حكى ابن دريد منه تنور

و قال ابن حجر

و زدت حرم و مهل و السجل كذا ... السري و الاب ثم الجبت مذكور
و قطنا و آناه ثم متكئا ... دارست يصهر منه فهو مصهور
و هيت و السكر الاواه مع حصب ... و اوبي معه و الطاغوت مسطور
صرهن اصري و غيض الماء مع وزر ... ثم الرقيم مناص و السنا النور

و قلت

و زدت يس و الرحمن مع ملكو ت ثم سينين شطر البيت مشهور
ثم الصراط و دري يحور مر جان اليم مع القنطار مذكور
و راعنا طفقا هدنا ابلعي و ورا و الارائك و الاكواب مأثور
هود و قسط و كفّر رمزه سقر هون يصدون و المنساة مسطور
شهر مجوس و اقفال يهود حوا ريون كنز و سجين و تتبير
بعير آزر حوب و ردة عرم ال و من تحتها عبدت و الصور
و لينة فو مهار هو و اخلد مز جاة و سيدها القيوم موفور
و قمل ثم اسفار عتي كتبا و سجدا ثم ربيون تكثير
و حطة وطوبى و الرس نون كذا عدن و منفطر الاسباط مذكور
مسك اباريق ياقوت رودا فهنا مافات من عدد الالفاظ محصور
و بعضهم عد الاولى مع بطائنها و الآخرة لمعان الضد مقصور

النوع التاسع و الثلاثون معرفة الوجوه و النظائر صنف فيه قديما مقاتل بن سليمان و من المتأخرين ابن الجوزي و ابن الدامغاني و ابو الحسين محمد بن عبد الصمد المصري و ابن فارس و آخرون * فالوجوه اللفظ المشترك الذي يستعمل في عدة معان كلفظ الامة و قد افردت في هذا الفن كتابا سميته معترك الاقران في مشترك القرآن و النظائر كالالفاظ المتواطئة و قيل النظائر فى اللفظ و الوجوه فى المعاني و ضعف لانه لو اريد هذا لكان الجميع فى الالفاظ المشتركة و هم يذكرون في تلك الكتب اللفظ الذي معناه واحد في مواضع كثيرة فيجعلون الوجوه نوعا لاقسام و النظائر نوعا آخر و قد جعل بعضهم ذلك من انواع معجزات القرآن حيث كانت الكلمة

الواحدة تنصرف الى عشرين وجها و اقل و اكثر و لا يوجد ذلك في كلام البشر و ذكر مقاتل في صدر كتابه حديثا مرفوعا لا يكون الرجل فقيها كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة قلت هذا اخرجه ابن سعد و غيره عن ابي الدرداء موقوفا و لفظه لا يفقه الرجل كل الفقه اه و قد فسره بعضهم بان المراد ان يرى اللفظ الواحد يحتمل معاني متعددة فيحمله عليها اذا كانت غير متضادة و لا يقتصر به على معنى واحد و اشار آخرون الى ان المراد به استعمال الاشارات الباطنة وعدم الاقتصار على التفسير الظاهر * واخرجه ابن عساكر في تاريخه من طريق حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة عن ابى الدرداء قال انك لن تفقه كل الفقه حتى ترى للقرآن وجوها * قال حماد فقلت لايوب ا رأيت قوله حتى ترى للقرآن وجوها اهو ان يرى له وجوها فيهاب الاقدام عليه قال نعم هو هذا * و اخرج ابن سعد من طريق عكرمة عن ابن عباس ان علي بن ابي طالب ارسله الى الخوارج فقال اذهب اليهم فخاصمهم و لا تحاججهم بالقرآن فانه ذو وجوه و لكن خاصمهم بالسنة * و اخرج من وجه آخر ان ابن عباس قال له يا امير المومنين فانا اعلم بكتاب الله منهم في بيوتنا نزل قال صدقت و لكن القرآن حمال ذو وجوه تقول و يقولون و لكن حاجهم بالسنن فانهم لن يجدوا عنها محيصا فخرج اليهم فحاجهم بالسنن فلم تبق بايديهم حجة * و هذه عيون من امثلة هذا النوع من ذلك الهدى يأتي على سبعة عشر وجها بمعنى الثبات اهدنا الصراط المستقيم * و البيان اولئك على هدى من ربهم و الدين ان الهدى هدى الله والايمان و يزيد الله الذين اهتدوا هدى و الدعاء ولكل قوم

هاد و جعلنا هم ائمة يهدون بامرنا و بمعنى الرسل و الكتب فاما ياتينكم مني هدى و المعرفة و بالنجم هم يهتدون و بمعنى النبي صلى الله عليه و سلم ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات و الهدى و بمعنى القرآن و لقد جاءهم من ربهم الهدى و التوراة و لقد آتينا موسى الهدى و الاسترجاع و اولئك هم المتدون و الحجة لا يهدي القوم الظالمين بعد قوله الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه اي لا يهديهم حجة و التوحيد ان تتبع الهدى معك و السنة فبهداهم اقتده و انا على آثارهم مهتدون و الاصلاح ان الله لا يهدي كيد الخائنين و الالهام اعطى كل شيء خلقه ثم هدى اي الهم المعاش و التوبة انا هدنا اليك و الارشاد ان يهديني سواء السبيل * و من ذلك السوء ياتي على اوجه الشدة يسومونكم سوء العذاب و العقر و لا تمسوها بسوء و الزنا ما جزاء من اراد باهلك سوء ما كان ابوك امرء سوء و البرص بيضاء من غير سوء و العذاب ان الخزي اليوم و السوء و الشرك ما كنا نعمل من سوء و الشتم لا يحب الله الجهر بالسوء و السنتهم بالسوء و الذنب والذين يعملون السوء بجهالة و بمعنى بئس و لهم سوء الدار و الضر ويكشف السوء و ما مسني السوء و القتل والهزيمة لم يمسسهم سوء * ومن ذلك الصلوة تاتي على اوجه الصلوات الخمس يقيمون الصلوة و صلوة العصر تحبسونهما من بعد الصلوة و صلوة الجمعة اذا نودي للصلوة و صلوة الجنازة و لا تصل على احد منهم و الدعاء وصل عليهم و الدين اصلوتك تامرك و القراءة و لا تجهر بصلوتك و الرحمة و الاستغفار ان الله و ملائكة يصلون على النبي و مواضع الصلوة وصلوات ومساجد لا تقربوا الصلوة * و من ذلك الرحمة

و ردت على اوجه الاسلام يختص برحمته من يشاء و الايمان و آتاني رحمة من عنده و الجنة ففي رحمة الله هم فيها خالدون و المطر نشرا بين يدي رحمته و النعمة و لو لا فضل الله عليكم و رحمته و النبوة ام عندهم خزائن رحمة ربك اهم يقسمون رحمة ربك و القرآن قل بفضل الله و برحمته و الرزق خزائن رحمة ربي و النصر و الفتح ان اراد بكم سوء او اراد بكم رحمة و العافية او ارادني برحمة و المودة رافة و رحمة رحماء بينهم و السعة تخفيف من ربكم و رحمة و المغفرة كتب ربكم على نفسه الرحمة و العصمة لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم * ومن ذلك الفتنة وردت على اوجه الشرك والفتنة اشد من القتل حتى لا تكون فتنة و الاضلال ابتغاء الفتنة و القتل ان يفتنكم الذين كفروا و الصدوا حذرهم ان يفتنوك و الضلالة و من يرد الله فتنته و المعذرة ثم لم تكن فتنتهم و القضاء ان هي الا فتنتك و الاثم الا في الفتنة سقطوا و المرض يفتنون في كل عام و العبرة لا تجعلنا فتنة و العقوبة ان تصيبهم فتنة و الاختبار و لقد فتنا الذين من قبلهم و العذاب جعل فتنة الناس كعذاب الله و الاحراق يوم هم على النار يفتنون و الجنون بايكم المفتون * و من ذلك الروح و رد على اوجه الامر و روح منه و الوحي تنزل الملائكة بالروح و القرآن اوحينا اليك روحا من امرنا و الرحمة و ايدهم بروح منه و الحياة فروح و ريحان و جبريل فارسلنا اليها روحنا نزل به الروح الامين و ملك عظيم يوم يقوم الروح و جنس من الملائكة تنزل الملائكة و الروح فيها و روح البدن و يسألونك عن الروح * و من ذلك القضاء ورد على اوجه الفراغ فاذا قضيتم مناسككم و الامر اذا قضى امرا و الاجل

فمنهم من قضى نحبه و الفصل لقضى الامر بيني و بينكم و المضي ليقضي الله امرا كان مفعولا و الهلاك لقضي اليهم اجلهم و الوجوب لما قضي الامر و الابرام في نفس يعقوب قضاها و الاعلام و قضينا الى بني اسرائيل و الوصية و قضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه و الموت فقضى عليه و النزول فلما قضينا عليه الموت و الخلق فقضاهن سبع سموات و الفعل كلا لما يقض ما امره يعني حقا لم يفعل و العهد اذ قضينا الى موسى الامر * ومن ذلك الذكر ورد على اوجه ذكر اللسان فاذكروا الله كذكركم آباءكم و ذكر القلب ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم و الحفظ فاذكروا ما فيه و الطاعة و الجزاء فاذكروني اذكركم و الصلوات الخمس فاذا امنتم فاذكروا الله و العظة فلما نسوا ما ذكروا به وذكر فان الذكرى و البيان او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم و الحديث اذكرني عند ربك اي حدثه بحالي و القرآن و من اعرض عن ذكري ما يأتيهم من ذكر و التوراة فاسألوا اهل الذكر و الخبر سأتلوا عليكم منه ذكرا و الشرف و انه لذكر لك و العيب اهذا الذي يذكر آلهتكم و اللوح المحفوظ من بعد الذكر و الثنا و ذكروا الله كثيرا و الوحي فالتاليات ذكرا و الرسول ذكرا رسولا و الصلوة و لذكر الله اكبر و صلوة الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وصلوة العصر عن ذكر ربي * و من ذلك الدعا ورد على اوجه العبادة و لا تدع من دون الله ما لا ينفعك و لا يضرك و الاستعانة وادعوا شهداءكم و السؤال ادعوني استجب لكم و القول دعواهم فيها سبحانك اللهم و النداء يوم يدعوكم و التسمية لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا * ومن ذلك الاحصان ورد على اوجه العفة و الذين يرمون المحصنات و التزوج فاذا احصن

والحرية نصف ما على المحصنات من العذاب فصــل قال ابن فارس في كتاب الافراد كل ما في القرآن من ذكر الاسف فمعناه الحزن الا فلما اسفونا فمعناه اغضبونا * وكل ما فيه من ذكر البروج فهي الكواكب الا ولو كنتم في بروج مشيدة فهي القصور الطوال الحصينة * وكل ما فيه من ذكر البر والبحر فالمراد بالبحر الماء وبالبر التراب اليابس الاظهر الفساد في البر والبحر فالمراد البرية والعمران * وكل ما فيه من ذكر بخس فهو النقص الا بثمن بخس اي حرام * وكل ما فيه من البعل فهو الزوج الا أتدعون بعلا فهو الصنم وكل ما فيه من البكم فالخرس عن الكلام بالايمان الا عميا وبكما وصما في الاسراء واحدها ابكم في النحل فالمراد عدم القدرة على الكلام مطلقا * وكل ما فيه جثيا فمعناه جميعا الا وترى كل امة جاثية فمعناه تجثوا على ركبها * وكل ما فيه من حسبان فهو العدد الا حسبانا من السماء في الكهف فهو العذاب * وكل ما فيه حسرة فالندامة الا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم فمعناه الحزن * وكل ما فيه من الدحض فالباطل الا فكان من المدحضين فمعناه من المقروعين * وكل ما فيه من رجز فالعذاب الا والرجز فاهجر فالمراد به الصنم * وكل ما فيه من ريب فالشك الا ريب المنون يعني حوادث الدهر * وكل ما فيه من الرجم فهو القتل الا لارجمنك فمعناه لاشتمنك ورجما بالغيب اي ظنا * وكل ما فيه من الزور فالكذب مع الشرك الا منكرا من القول وزورا فانه كذب غير شرك * وكل ما فيه من زكاة فهو المال الا وحنانا من لدنا وزكاة اي طهرة * وكل ما فيه من الزيغ فالميل الا واذ زاغت الابصار اي شخصت * وكل ما فيه من سخر فالاستهزاء

الا سخريا في الزخرف فهو من التسخير و الاستخدام * وكل سكينة فيه طمانينة الا التي في قصة طالوت فهو شيء كرأس الهرة و له جناحان * وكل سعير فيه فهو النار و الوقود الا في ضلال و سعر فهو العنا * وكل شيطان فيه فابليس و جنوده الا و اذا خلوا الى شياطينهم * وكل شهيد فيه غير القتلى فمن يشهد في امور الناس الا و ادعوا شهداءكم فهو شركاؤكم * وكل ما فيه من اصحاب النار فاهلها الا وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة فالمراد خزنتها * وكل صلوة فيه عبادة و رحمة الا و صلوات و مساجد فهي الاماكن * وكل صمم فيه ففي سماع الايمان و القرآن خاصة الا الذي في الاسراء * وكل عذاب فيه فالتعذيب الا وليشهد عذابهما فهو الضرب * وكل قنوت فيه طاعة الا كل له قانتون فمعناه مقرون * وكل كنز فيه مال الا الذي في الكهف فهو صحيفة علم * وكل مصباح فيه كوكب الا الذي في النور فالسراج * وكل نكاح فيه تزوج الا حتى اذا بلغوا النكاح فهو الحلم * وكل نبأ فيه خبر الا فعميت عليهم الانباء فهي الحجج * وكل ورود فيه دخول الا ولما ورد ماء مدين يعني هجم عليه ولم يدخله * وكل ما فيه من لا يكلف الله نفسا الا وسعها فالمراد من العمل الا التي في الطلاق فالمراد منه النفقة * وكل ياس فيه قنوط الا التي في الرعد فمن العلم * وكل صبر فيه محمود الا لولا ان صبرنا عليها و اصبروا على آلهتكم * هذا آخر ما ذكره ابن فارس وقال غيره كل صوم فيه فمن العبادة الا نذرت للرحمن صوما اى صمتا * وكل ما فيه من الظلمات و النور فالمراد الكفر والايمان الا التي في اول الانعام فالمراد ظلمة الليل ونور النهار * وكل انفاق فيه فهو الصدقة الا فأتوا الذين ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا فالمراد به

المهر وقال الداني كلما فيه من الحضور فهو بالضاد من المشاهدة الا موضعا واحدا فانه بالظاء من الاحتظار و هو المنع و هو قوله كهشيم المحتظر وقال ابن خالويه ليس في القرآن بعد بمعنى قبل الا حرف واحد و لقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر قال مغلطاي في كتاب الميسر قد وجدنا حرفا آخر و هو قوله تعالى و الارض بعد ذلك دحاها قال ابو موسى في كتاب المغيث معناه هنا قبل لانه تعالى خلق الارض في يومين ثم استوى الى السماء فعلى هذا خلق الارض قبل خلق السماء انتهى قلت قد تعرض النبي صلى الله عليه و سلم و الصحابة و التابعون لشيء من هذا النوع فاخرج الامام احمد في مسنده و ابن ابي حاتم و غيرهما من طريق دراج عن ابى الهيثم عن ابي سعيد الخدرى رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل حرف فى القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة هذا اسناد جيد و ابن حبان يصححه و اخرج ابن ابي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال كل شيء فى القرآن اليم فهو الموجع واخرج من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال كل شيء فى القرآن قتل فهو لعن و اخرج من طريق الضحاك عن ابن عباس قال كل شيء في كتاب الله من الرجز يعني به العذاب وقال الغريابي حدثنا قيس عن عمار الذهبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كل تسبيح فى القرآن صلوة وكل سلطان فى القرآن حجة و اخرج ابن ابي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال كل شيء فى القرآن الدين فهو الحساب واخرج ابن الانباري في كتاب الوقف و الابتداء من طريق السدى

عن ابي مالك عن ابن عباس قال ريب شك الامكانا واحدا في
و الطور ريب المنون يعنى حوادث الامور و اخرج ابن ابي حاتم
وغيره عن ابي بن كعب قال كل شئ فى القرآن من الرياح فهي
رحمة وكل شئ فيه من الريح فهو عذاب واخرج عن الضحاك
قال كل كأس ذكره الله فى القرآن انما عنى به الخمر واخرج عنه
قال كل شئ فى القرآن فاطر فهو خالق و اخرج عن سعيد بن جبير
قال كل شئ فى القرآن افك فهو كذب و اخرج عن ابى العالية
قال كل آية فى القرآن فى الامر بالمعروف فهو الاسلام و النهي عن
المنكر فهو عبادة الاوثان و اخرج عن ابى العالية ايضا قال كل آية
فى القرآن يذكر فيها حفظ الفرج فهو من الزنا الا قوله قل للمومنين
يغضوا من ابصارهم و يحفظوا فروجهم فالمراد ان لا يراها احد و اخرج
عن مجاهد قال كل شئ فى القرآن ان الانسان كفورا انما يعني به
الكفار و اخرج عن عمر بن عبد العزيز قال كل شئ فى القرآن خلود
فانه لا توبة له و اخرج عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم قال كل
شئ فى القرآن يقدر فمعناه يقل و اخرج عنه قال التزكي فى القرآن
كله الاسلام و اخرج عن ابي مالك قال وراء فى القرآن امام كله
غير حرفين فمن ابتغى وراء ذلك يعني سوى ذلك واحل لكم
ما وراء ذلكم يعني سوى ذلكم و اخرج عن ابي بكر بن عياش قال
ما كان كسْفًا فهو عذاب و ما كان كِسَفًا فهو قطع السحاب و اخرج عن
عكرمة قال ما صنع الله فهو السّد و ما صنع الناس فهو السد و اخرج
ابن جرير عن ابي روق قال كل شئ فى القرآن جعل فهو خلق
و اخرج عن مجاهد قال المباشرة في كل كتاب الله الجماع واخرج

عن ابن زيد قال شئ في القرآن فاسق فهو كاذب الا قليلا واخرج ابن المنذر عن السدي قال ما كان في القرآن حنيفا مسلمين و ما كان في القرآن حنفاء مسلمين حجاجا واخرج عن سعيد بن جبير قال العفو في القرآن على ثلاثة انحاء نحو تجاوز عن الذنب ونحو في القصد في النفقة و يسألونك ماذا ينفقون قل العفو ونحو في الاحسان فيما بين الناس الا ان يعفون او يعفو الذي بيده عقدة النكاح و في صحيح البخاري قال سفيان ابن عيينة ما سمى الله المطر في القرآن الا عذابا و تسميه العرب الغيث قلت استثنى من ذلك ان كان بكم اذى من مطر فان المراد به الغيث قطعا وقال ابو عبيدة اذا كان من العذاب فهو امطرت و اذا كان من الرحمة فهو مطرت * فرع اخرج ابو الشيخ عن الضحاك قال قال لي ابن عباس احفظ عني كل شئ في القرآن و مالهم في الارض من ولي و لا نصير فهو للمشركين فاما المومنون فما اكثر انصارهم و شفعاءهم واخرج سعيد بن منصور عن مجاهد قال كل طعام في القرآن فهو نصف صاع و اخرج ابن ابي حاتم عن وهب بن منبه قال كل شئ في القرآن قليل و الا قليل فهو دون العشرة و اخرج عن مسروق قال ما كان في القرآن على صلوتهم يحافظون حافظوا على الصلوات فهو على مواقيتها واخرج عن سفيان بن عيينة قال كل شئ في القرآن و ما يدريك فلم يخبر به و ما ادراك فقد اخبره و اخرج عنه قال كل مكر في القرآن فهو عمل واخرج عن مجاهد قال ما كان في القرآن قتل ولعن فانما عنى به الكافر وقال الراغب في مفرداته قيل كل شئ ذكره الله بقوله و ما ادراك فسره و كل شئ ذكر بقوله و ما يدريك تركه وقد ذكر

و ما ادراك ما سجين و ما ادراك ما عليون ثم فسر الكتاب لا السجين و لا العليون و في ذلك نكتة لطيفة انتهى و لم يذكرها و بقيت اشياء تاتي في النوع الذي يلي هذا ان شاء الله تعالى

النوع الاربعون في معرفة معاني الادوات التي يحتاج اليها المفسر و اعني بالادوات الحروف و ما شاكلها من الاسماء و الافعال و الظروف اعلم ان معرفة ذلك من المهمات المطلوبة لاختلاف مواقعها و لهذا يختلف الكلام و الاستنباط بحسبها كما في قوله تعالى و انا او ايا كم لعلى هدى او في ضلال مبين فاستعملت على في جانب الحق و في في جانب الضلال لان صاحب الحق كأنه مستعل يصرف نظره كيف شاء و صاحب الباطل كانه منغمس في ظلام منخفض لا يدري اين يتوجه و قوله فابعثوا احدكم بورقكم هذه الى المدينة فلينظر ايها ازكى طعاما فليأتكم برزق منه و ليتلطف عطف الجمل الاول بالفاء و الاخيرة بالواو لما انقطع نظام الترتب لان التلطف غير مترتب على الاتيان بالطعام كما كان الاتيان به مترتبا على النظر فيه و النظر فيه مترتبا على التوجه في طلبه و التوجه في طلبه مترتبا على قطع الجدال في المسألة عن مدة اللبث و تسليم العلم له تعالى و قوله تعالى انما الصدقات للفقراء الآية عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة ايذانا بانهم اكثر استحقاقا للمتصدق عليهم ممن سبق ذكره باللام لان في للوعاء فنبه باستعمالها على انهم احقاء بان يجعلو مظنة لوضع الصدقات فيهم كما يوضع الشيء في وعائه مستقرا فيه و قال الفارسي انما قال و في الرقاب و لم يقل و للرقاب ليدل على ان العبد لا يملك و عن ابن عباس قال

الحمد لله الذي قال عن صلوٰتهم ساهون و لم يقل في صلوٰتهم و سيأتي ذكر كثير من اشباه ذلك و هٰذا سردها مرتبة على حروف المعجم و قد افرد هٰذا النوع بالتصنيف خلائق من المتقدمين كالهروي فى الازهية و المتأخرين كابن ام قاسم فى الجنى الداني الهمزة تأتي على وجهين احدهما الاستفهام و حقيقته طلب الافهام و هي اصل ادواته و من ثم اختصت بامور احدها جواز حذفها كما سيأتي فى النوع السادس و الخمسين ثانيها انها ترد لطلب التصور و التصديق بخلاف هل فانها للتصديق خاصة و سائر الادوات للتصور خاصة ثالثها انها تدخل على الاثبات نحوا كان للناس عجبا الذكرين حرم و على النفي نحوا الم نشرح و تفيد حينئذ معنيين احدهما التذكير و التنبيه كالمثال المذكور و كقوله الم تر الى ربك كيف مد الظل و الآخر التعجيب من الامر العظيم كقوله تعالى الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم و هم الوف حذر الموت و في كلا الحالين هي تحذير نحو الم نهلك الاولين رابعها تقدمها على العاطف تنبيها على اصالتها فى التصدير نحوا و كلما عاهدوا عهدا افامن اهل القرى اثم اذا ما وقع و سائر اخواتها تتأخر عنه كما هو قياس جميع اجزاء الجملة المعطوفة نحو و كيف تكفرون فاين تذهبون فانى تؤفكون فهل يهلك فاي الفريقين فمالكم فى المنافقين خامسها انه لايستفهم بها حتى يهجس فى النفي اثبات ما يستفهم عنه بخلاف هل فانه لما لا يترجح عنده نفي ولا اثبات حكاه ابو حيان عن بعضهم سادسها انها تدخل على الشرط نحوا فان مت فهم الخالدون افائن مات او قتل انقلبتم بخلاف غيرها و تخرج عن الاستفهام الحقيقي فتأتي لمعان تذكر

في النوع السابع والخمسين فائدة اذا دخلت على رأيت امتنع
ان تكون من روية البصر اوالقلب وصار بمعني اخبرني و قد تبدل
هاء وخرج على ذلك قراءة قنبل ها أنتم هؤلاء بالقصر وقد تقع
في القسم ومنه ماقريء ولا نكتم شهادة بالتنوين الله بالمد الثاني
من وجهي الهمزة ان تكون حرفا ينادى به القريب وجعل منه
الفراء قوله تعالى امن هو قانت آناء الليل على قراءة تخفيف
الميم اي يا صاحب هذه الصفات قال ابن هشام و يبعده انه ليس
في التنزيل نداء بغير ياء ويقربه سلامته من دعوى المجاز اذلا يكون
الاستفهام منه تعالى على حقيقة ومن دعوى كثرة الحذف اذالتقدير
عند من جعلها للاستفهام امن هو قانت خيرام هذا الكافراي
المخاطب بقوله قل تمتع بكفرك قليلا فحذف شيأن معادل الهمزة
والخبراحد قال ابو حاتم في كتاب الزينة هو اسم اكمل من الواحد
الا ترى انك اذا قلت فلان لا يقوم له واحد جاز في المعني ان
يقوم له اثنان فاكثر بخلاف قولك لا يقوم له احد و في الاحد
خصوصية ليست في الواحد تقول ليس في الدار واحد فيجوز
ان يكون من الدواب و الطير و الوحش والانس فيعم الناس و غيرهم
بخلاف ليس في الدار احد فانه مخصوص بالادميين دون غيرهم
قال و يأتي الاحد في كلام العرب بمعني الاول وبمعني الواحد
فيستعمل في الاثبات وفي النفي نحو قل هو الله احداى واحد
واول فابعثوا احدكم بورقكم و بخلافهما فلا يستعمل الا في النفي
تقول ما جاء في من احد و منه ايحسب ان لن يقدر عليه احد
ان لم يره احد فما منكم من احد ولا تصل على احد و واحد

يستعمل فيهما مطلقا واحد يستوي فيه المذكر و المونث قال الله تعالى لستن كاحد من النساء بخلاف الواحد فلا يقال كواحد من النساء بل كواحدة واحد يصلح للافراد و الجمع قلت و لهذا وصف به في قوله من احد عنه حاجزين بخلاف الواحد و الاحد له جمع من لفظه و هو الاحدون و الآحاد وليس للواحد جمع من لفظه فلا يقال واحدون بل اثنان و ثلاثة و الاحد ممتنع الدخول في الضرب والعدد والقسمة و في شيء من الحساب بخلاف الواحد انتهى ملخصا وقد تحصل من كلامه بينهما سبعة فروق وفي اسرار التنزيل للبارزي في سورة الاخلاص فان قيل المشهور في كلام العرب ان الاحد يستعمل بعد النفي والواحد بعد الاثبات فكيف جاء احد ههنا بعد الاثبات قلنا قد اختار ابو عبيد انهما بمعنى واحد وحينئذ فلا يختص احدهما بمكان دون الآخر وان غلب استعمال احد في النفي و يجوز ان يكون العدول هنا عن الغالب رعاية للفواصل انتهى وقال الراغب في مفردات القرآن احد يستعمل على ضربين احدهما في النفي فقط والآخر في الاثبات فالاول لاستغراق جنس الناطقين ويتناول الكثير والقليل ولذلك صح ان يقال ما من احد فاضلين كقوله تعالى فما منكم من احد عنه حاجزين والثاني على ثلثة اوجه الاول المستعمل في العدد مع العشرات نحو احد عشر احد و عشرين والثاني المستعمل مضافا اليه بمعنى الاول نحو اما احدكما فيسقي ربه خمرا والثالث المستعمل وصفا مطلقا و يختص بوصف الله تعالى نحو قل هو الله احد واصله وحد الا ان وحدا يستعمل في غيره انتهى اذ ترد على اوجه احدها ان تكون اسما

للزمن الماضي و هو الغالب ثم قال الجمهور لا تكون الاظرفا نحو فقد نصره الله اذا خرج الذين كفروا او مضافا اليها الظرف نحو بعد اذ هديتنا يومئذ تحدث وانتم حينئذ تنظرون وقال غيرهم تكون مفعولا به نحو و اذكروا اذ كنتم قليلا وكذا المذكورة في اوائل القصص كلها مفعول به بتقدير اذكر و بدلا منه نحو و اذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت فاذ بدل اشتمال من مريم علي حد البدل في يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه و اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء اي اذكروا النعمة التي هي الجعل المذكور فهي بدل كل من كل و الجمهور يجعلونها في الاول ظرفا لمفعول محذوف اي و اذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم قليلا و في الثاني ظرف لمضاف الى المفعول محذوف اي و اذكر قصة مريم و يويد ذلك التصريح به في و اذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء و ذكر الزمخشري انها تكون مبتداء و خرج عليه قراة بعضهم اذ من الله على المومنين قال التقدير منه اذ بعث فاذ في محل رفع كاذا في قولك اخطب ما يكون الامير اذا كان قائما اي لمن من الله على المومنين وقت بعثه انتهى قال ابن هشام و لا نعلم بذلك قائلا و ذكر كثير انها تخرج عن المضي الي الاستقبال نحو يومئذ تحدث اخبارها و الجمهور انكروا ذلك و جعلوا الآية من باب و نفخ في الصور اعني من تنزيل المستقبل الواجب الوقوع منزلة الماضي الواقع و احتج المثبتون منهم ابن مالك بقوله فسوف يعلمون اذ الاغلال في اعناقهم فان يعلمون مستقبل لفظا و معني لدخول حرف التنفيس عليه و قد عمل في اذ فيلزم ان يكون بمنزلة اذا و ذكر بعضهم انها تاتي للحال

نحو و لا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه اي
حين تفيضون فيه فائدة اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي
عن ابي مالك قال ما كان في القرآن ان بكسر الالف فلم يكن و ما كان
اذ فقد كان الوجه الثاني ان تكون للتعليل نحو و لن ينفعكم اليوم اذ
ظلمتم انكم في العذاب مشتركون اي و لن ينفعكم اليوم اشتراككم
في العذاب لاجل ظلمكم في الدنيا و هل هي حرف بمنزلة لام العلة
او ظرف بمعني وقت و التعليل مستفاد من قوة الكلام لا من اللفظ
قولان المنسوب الي سيبويه الاول و علي الثاني في الاية اشكال لان
اذ لا تبدل من اليوم لاختلاف الزمانين و لا تكون ظرفا لينفع لانه
لا يعمل في ظرفين و لا لمشتركون لان معمول خبر ان و اخواتها لا يقدم
عليها و لان معمول الصلة لا يتقدم علي الموصول و لان اشتراكهم في
الآخرة لا في زمن ظلمهم و مما حمل علي التعليل و اذ لم يهتدوا به
فسيقولون هذا افك قديم و اذ اعتزلتموهم و ما يعبدون الا الله فآووا
الي الكهف و انكر الجمهور هذا القسم و قالوا التقدير بعد اذ ظلمتم
و قال ابن جني راجعت ابا علي مرارا في قوله تعالي و لن ينفعكم
اليوم الآية مستشكلا ابدال اذ من اليوم فآخر ما تحصل منه ان الدنيا
و الآخرة متصلتان و انهما في حكم الله تعالي سواء فكان اليوم ماض
انتهى الوجه الثالث التوكيد بان تحمل علي الزيادة قاله ابو عبيدة
و تبعه ابن قتيبة و حملا عليه آيات منها و اذ قال ربك للملائكة
الرابع التحقيق كقد و حملت عليه الآية المذكورة و جعل منه السهيلي
قوله بعد اذ انتم مسلمون قال ابن هشام و ليس القولان بشيء مسئلة
تلزم اذ الاضافة الي جملة اما اسمية نحو و اذكروا اذ انتم قليل او فعلية

فعلها ماض لفظا و معنى نحو و اذ قال ربك للملائكة و اذا تبلى ابراهيم ربه او معنى لا لفظا نحو و اذ تقول للذي انعم الله عليه * و قد اجتمعت الثلاثة في قوله الا تنصروه فقد نصره الله اذا اخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه الآية و قد تحذف الجملة للعلم بها و يعوض عنها التنوين و تكسر الذال لالتقاء الساكنين نحو و يومئذ يفرح المومنون و انتم حينئذ تنظرون و زعم الاخفش ان اذ في ذلك معربة لزوال افتقارها الى الجملة و ان الكسرة اعراب لان اليوم و الحين مضاف اليها ورد بان بناءها لوضعها على حرفين و بان الافتقار باق في المعنى كالموصول الذي تحذف صلته اذا على وجهين احدهما ان تكون للمفاجاة فتختص بالجمل الاسمية و لا تحتاج لجواب و لا تقع في الابتداء و معناها الحال لا الاستقبال نحو فالقاها فاذا هي حية تسعى فلما انجاهم اذاهم يبغون و اذا اذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر في آياتنا قال ابن الحاجب و معنى المفاجاة حضور الشيء معك في وصف من اوصافك الفعلية تقول خرجت فاذا الاسد بالباب فمعناه حضور الاسد معك في زمن وصفك بالخروج او في مكان خروجك و حضوره معك في مكان خروجك الصق بك من حضوره في زمن خروجك لان ذلك المكان يخصك دون ذلك الزمان و كلما كان الصق كانت المفاجاة فيه اقوى و اختلف في اذا هذه فقيل انها حرف و عليه الاخفش و رجحه ابن مالك و قيل ظرف مكان و عليه المبرد و رجحه ابن عصفور و قيل ظرف زمان و عليه الزجاج و رجحه الزمخشري و زعم ان عاملها فعل مقدر مشتق من لفظ

المفاجاة قال التقدير ثم اذا دعاكم فاجاتم الخروج في ذلك الوقت قال بن هشام و لا يعرف ذلك لغيره و انما يعرف ناصبها عندهم الخبر المذكور او المقدر قال و لم يقع الخبر معها في التنزيل الا مصرحا به الثاني ان تكون لغير المفاجاة فالغالب ان يكون ظرفا للمستقبل مضمنة معنى الشرط و تختص بالدخول على الجمل الفعلية و تحتاج لجواب و تقع في الابتداء عكس الفجائية و الفعل بعدها اما ظاهر نحو اذا جاء نصر الله او مقدر نحو اذا السماء انشقت و جوابها اما فعل نحو فاذا جاء امر الله قضي بالحق او جملة اسمية مقرونة بالفاء نحو فاذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير فاذا نفخ الصور فلا انساب او فعلية طلبية كذلك نحو فسبح بحمد ربك او اسمية مقرونة باذا المفاجاة نحو اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون اذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون و قد يكون مقدرًا لدلالة ما قبله عليه او لدلالة المقام و سياتي في انواع الحذف و قد تخرج اذا عن الظرفية قال الاخفش في قوله تعالى حتى اذا جاؤها ان اذا جر بحتى و قال ابن جني في قوله تعالى اذا وقعت الواقعة الآية فيمن نصب خافضة رافعة ان اذا الاولى مبتداء والثانية خبرو المنصوبان حالان وكذا جملة ليس و معمولها و المعنى وقت وقوع الواقعة خافضة لقوم رافعة لآخرين هو وقت رجّ الارض والجمهور انكروا خروجها عن الظرفية و قالوا في الآية الاولى ان حتى حرف ابتداء داخل على الجملة باسرها و لا عمل له و في الثانية ان اذا الثانية بدل من الاولى و الاولى ظرف و جوابها محذوف لفهم المعني وحسنه طول الكلام وتقديره بعد اذا الثانية اي انقسمتم اقساما

و كنتم ازواجا ثلثة وقد تخرج عن الاستقبال فترد للحال نحو و الليل اذا يغشى فان الغشيان مقارن لليل و النهار اذا تجلى و النجم اذا هوى و للماضي نحو و اذا رأوا تجارة او لهوا الآية فان الآية نزلت بعد الروية و الانفضاض و كذا قوله تعالى و لا على الذين اذا ما آتوك لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه حتى اذا بلغ مطلع الشمس حتى اذا ساوى بين الصدفين وقد تخرج من الشرطية نحو و اذا ما غضبوهم يغفرون و الذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون فاذا في الآيتين ظرف لخبر المبتداء بعدها و لو كانت شرطية و الجملة الاسمية جواب لاقترنت بالفاء وقول بعضهم انه على تقديرها مردود بانها لا تحذف الا ضرورة وقول آخر ان الضمير توكيد لا مبتداء و ان ما بعده الجواب تعسف وقول آخر ان جوابها محذوف مدلول عليه بالجملة بعدها تكلف من غير ضرورة تنبيهات الاول المحققون على ان ناصب اذا شرطها و الاكثرون انه ما في جوابها من فعل او شبهه الثاني قد تستعمل اذا للاستمرار في الاحوال الماضية والحاضرة و المستقبلة كما يستعمل الفعل المضارع لذلك ومنه و اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا و اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم اي ان هذا شانهم ابدا و كذا قوله و اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى الثالث ذكر ابن هشام في المغني اذ ما ولم يذكر اذا ما وقد ذكرها الشيخ بهاء الدين السبكي في عروس الافراح في ادوات الشرط فاما اذ ما فلم تقع في القرآن و مذهب سيبويه انها حرف و قال المبرد وغيره انها باقية على الظرفية و اما اذا ما فوقعت في القرآن في قوله و اذا ما غضبوا اذا ما آتوك لتحملهم و لم ار من تعرض لكونها باقية

على الظرفية او محولة الى الحرفية و يحتمل ان يجرى فيها القولان في اذ ما و يحتمل ان يجزم ببقائها على الظرفية لانها ابعد من التركيب بخلاف اذا ما الرابع تختص اذا بدخولها على المتيقن و المظنون و الكثير الوقوع بخلاف ان فانها تستعمل في المشكوك و الموهوم و النادر و لهذا قال تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا ثم قال و ان كنتم جنبا فاطهروا فاتى باذا في الوضوء لتكرره و كثرة اسبابه و بان في الجنابة لندرة وقوعها بالنسبة الى الحدث و قال الله تعالى فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه و ان تصبهم سيئة يطيروا بموسى و اذا اذقنا الناس رحمة فرحوا بها و ان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم اذا هم يقنطون اتى في جانب الحسنة باذا لان نعم الله على العباد كثيرة و مقطوع بها و بان في جانب السيئة لانها نادرة الوقوع و مشكوك فيها نعم اشكل على هذه القاعدة آيتان الاولى قوله ولئن متّم افان مات فاتى بان مع ان الموت متحقق الوقوع و الاخرى قوله و اذا مسّ الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه ثم اذا اذاقهم منه رحمة فاتى باذا في الطرفين و اجاب الزمخشري عن الاولى بان الموت لما كان مجهول الوقت اجرى مجرى غير المجزوم و اجاب السكاكي عن الثانية بانه قصد التوبيخ و التقريع فاتى باذا لتكون تخويفا لهم و اخباراً بانهم لابد ان يمسهم شئ من العذاب و استفيد التقليل من لفظ المس و تنكير ضرّ و اما قوله تعالى و اذا انعمنا على الانسان اعرض و نأى بجانبه و اذا مسه الشر فذو دعاء عريض فاجيب عنه بان الضمير في مسه للمعرض المتكبر لا لمطلق الانسان و يكون لفظ اذا للتنبيه على ان مثل هذا المعرض يكون

ابتلاؤه بالشر مقطوعا به و قال الجوني الذي اظنه ان اذا يجوز
دخولها على المتيقن والمشكوك لانها ظرف و شرط فبالنظر الى الشرط
تدخل على المشكوك و بالنظر الى الظرف تدخل على المتيقن
كسائر الظروف الخامس خالفت اذا ان ايضا في افادة العموم قال
ابن عصفور فاذا قلت اذا قام زيد قام عمر و افادت ان كلما قام زيد
قام عمر و قال هذا هو الصحيح و في ان المشروط بها اذا كان عدما
يقع الجزاء في الحال وفي ان لا يقع حتى يتحقق الياس من وجوده
و في ان جزاء ها مستعقب بشرطها على الاتصال لا يتقدم و لا يتاخر
بخلاف ان و في ان مدخولها لا تجزمه لانها لا تتمحض شرطا خاتمة
قيل قد تاتي اذا زايدة و خرج عليه اذا السماء انشقت اى انشقت
السماء كما قال اقتربت الساعة * اذن قال سيبويه معناها الجواب
و الجزاء فقال السلوبين في كل موضع وقال الفارسي في الاكثر
والاكثر ان تكون جوابا لان او لو ظاهرتين او مقدرتين قال الفراء و حيث
جاءت بعدها اللام فقبلها لو مقدرة ان لم تكن ظاهرة نحو اذن لذهب
كل اله بما خلق و هي حرف ينصب المضارع بشرط تصديرها
و استقباله و اتصالها و انفصالها بالقسم او بلا النافية قال النحاة و اذا
وقعت بعد الواو و الفاء جاز فيها الوجهان نحو و اذن لا يلبثون خلفك
فاذا لا يوتون الناس و قرى شاذاً بالنصب فيهما و قال ابن هشام
التحقيق انه اذا تقدمها شرط و جزاء و عطفت فان قدرت العطف
على الجواب جزمت و بطل عمل اذن لوقوعها حشوا او على الجملتين
جميعا جاز الرفع و النصب و كذا اذا تقدمها مبتداء خبره فعل
مرفوع ان عطفت على الفعلية رفعت او الاسمية فالوجهان وقال غيره

اذن نوعان الاول ان تدل على انشاء السببية و الشرط بحيث لايفهم الارتباط من غيرها نحوا زورك فتقول اذن اكرمك و هي في هذه الوجه عاملة تدخل على الجملة الفعلية فتنصب المضارع المستقبل المتصل اذا صدرت والثاني ان تكون موكدة لجواب ارتبط بمقدم او منبهة على سبب حصل في الحال وهي حينئذ غير عاملة لان الموكدات لايعتمد عليها والعامل يعتمد عليه نحوان تاتيني اذن آتيك و والله اذن لافعلن الاترى انها لوسقطت لفهم الارتباط وتدخل هذه على الاسمية فتقول اذن انا اكرمك و يجوز توسطها و تاخرها ومن هذا قوله تعالى ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ماجاءك من العلم انك اذن فهي موكدة للجواب مرتبطة بما تقدم تنبيهات الاول سمعت شيخنا العلامة الكافيجي يقول في قوله تعالى ولئن اطعتم بشرا مثلكم انكم اذن لخاسرون ليست اذن هذه الكلمة المعهودة وانما هي اذا الشرطية حذفت جملتها التي تضاف اليها وعوض منها التنوين كما في يومئذ وكنت استحسن هذا جدًا واظن ان الشيخ لاسلف له في ذلك ثم رايت الزركشي قال في البرهان بعد ذكره لاذن المعنيين السابقين وذكر لها بعض المتاخرين معنى ثالثا وهو ان تكون مركبة من اذا التي هي ظرف زمن ماض و من جملة بعدها تحقيقا اوتقديرا لكن حذفت الجملة تخفيفا وابدل منها التنوين كما في قولهم حينئذ و ليست هذه الناصبة للمضارع لان تلك تختص به ولذا عملت فيه ولا يعمل الا ما يختص وهذه لا تختص بل تدخل على الماضي كقوله تعالى واذن لاتيناهم اذن لامسكتم اذن لاذقناك و على الاسم نحو وانكم اذن لمن المقربين قال و هذا

المعني لم تذكره النحاة لكنه قياس ما قالوه في اذو فى التذكرة لابي حيان ذكرلي علم الدين القمني ان القاضي تقي الدين بن رزين كان يذهب الى ان اذن عوض من الجملة المحذوفة و ليس هذا قول نحوى وقال الجوني و انا اظن انه يجوز ان يقول لمن قال انا آتيك اذن اكرمك بالرفع على معني اذا اتيتني اكرمك فحذفت اتيتني وعوضت التنوين من الجملة فسقطت الالف لالتقاء الساكنين قال ولا يقدح في ذلك اتفاق النحاة على ان الفعل في مثل ذلك منصوب باذن لانهم يريدون بذلك ما اذا كانت حرفا ناصبا له ولاينفي ذلك رفع الفعل بعدها اذا اريد بها اذا الزمانية معوضا من جملتها التنوين كما ان منهم من يجزم ما بعد من اذا جعلها شرطية و يرفعه اذا اريد بها الموصولة انتهى فهولاء قد حاموا حول ما حام عليه الشيخ الا انه ليس احد منهم من المشهورين بالنحو و ممن يعتمد قوله فيه نعم ذهب بعض النحاة الى ان اصل اذن الناصبة اسم والتقدير في اذن اكرمك اذا جئتني اكرمك فحذفت الجملة وعوضت منها التنوين واضمرت ان و ذهب آخرون الى انها حرف مركبة من اذ وان حكى القولين ابن هشام فى المغني التنبيه الثاني الجمهور ان اذن يوقف عليها بالالف المبدلة من النون و عليه اجماع القراء وجوز قوم منهم المبرد والمازني في غير القران الوقوف عليها بالنون كلن وان و يبتني على الخلاف فى الوقف عليها كتابتها فعلى الاول تكتب بالالف كما رسمت فى المصاحف وعلى الثاني بالنون واقول الاجماع فى القران على الوقف عليها وكتابتها بالالف دليل على انها اسم منون لاحرف آخره نون خصوصا انها لم تقع

فيه ناصبة للمضارع فالصواب اثبات هذا المعني لها كما جنح اليه الشيخ ومن سبق النقل عنه * اف كلمة يستعمل عند التضجر والتكره وقد حكي ابو البقا في قوله تعالى فلا تقل لهما اف قولين احدهما انه اسم لفعل الامراى كفا واتركا و الثاني انه اسم لفعل ماض اى كرهت وتضجرت و حكى غيره ثالثا انه اسم لفعل مضارع اى تضجر منكما واما قوله في سورة الانبياء اف لكم فاحاله ابو البقا على ماسبق في الاسراء و مقتضاه تساويهما فى المعني وقال العزيزى في غريبه هنا اى بئيسالكم و فسر صاحب الصحاح اف بمعني قذرا وقال فى الارتشاف اف اتضجر و فى البسيط معناه التضجر وقيل الضجر وقيل تضجرت ثم حكي فيها تسعا وثلاثين لغة قلت قرى منها في السبع اف بالكسر بلاتنوين واف بالكسر و التنوين واف بالفتح بلاتنوين وفى الشاذ اف بالضم منونا وغير منون واف بالتخفيف اخرج ابن ابي حاتم مجاهد فيقوله تعالى فلا تقل لهما اف قال لاتقذرهما واخرج عن ابي مالك قال هو الرديي من الكلام * ال على ثلاثة اوجه احدها ان تكون اسما موصولا بمعني الذي و فروعه وهي الداخلة على اسماء الفاعلين و المفعولين نحوان المسلمين والمسلمات الى آخر الآية التايبون العابدون الآية وقيل هي حينئذ حرف تعريف وقيل موصول حرفي الثاني ان تكون حرف تعريف وهي نوعان عهدية وجنسية وكل منهما ثلاثة اقسام فالعهدية اما ان تكون مصحوبها معهودا ذكريا نحوكما ارسلنا الى فرعون رسولا فعصي فرعون الرسول فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كانها كوكب وضابط هذه ان يسد الضمير مسدها مع مصحوبها او معهودا ذهنيا نحو

اذهما فى الغار اذ يبايعونك تحت الشجرة او معهودا حضوريا نحو اليوم اكملت لكم دينكم اليوم احل لكم الطيبات قال ابن عصفور وكذا كل واقعة بعد اسم الاشارة او اي فى النداء او اذا الفجائية او في اسم الزمان الحاضر نحو الآن والجنسية اما لاستغراق الافراد وهي التي تخلفها كل حقيقة نحو وخلق الانسان ضعيفا عالم الغيب والشهادة ومن دلائلها صحة الاستثناء من مدخولها نحو ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا ووصفه بالجمع نحوا والطفل الذين لم يظهروا واما لاستغراق خصائص الافراد وهي التي تخلفها كلُّ مجازاً نحو ذلك الكتاب اي الكتاب الكامل فى الهداية الجامع لصفات جميع الكتب المنزلة وخصائصها واما لتعريف الماهية والحقيقة والجنس وهي التي لاتخلفها كلّ لاحقيقةً ولا مجازًا نحو وجعلنا من الماء كل شئ حي اولئك الذين اتيناهم الكتاب والحكم والنبوة قيل والفرق بين المعرف بال هذه وبين اسم الجنس النكرة هو الفرق بين المطلق والمقيد لان المعرف بها يدل على الحقيقة بقيد حضورها فى الذهن واسم الجنس النكرة يدل على مطلق الحقيقة لا باعتبار قيد الثالث ان تكون زائدة وهي نوعان لازمة كالتي فى الموصولات على القول بان تعريفها بالصلة وكالتي فى الاعلام المقارنة لنقلها كاللات والعزّى او لغلبتها كالبيت للكعبة والمدينة لطيبة والنجم للثريا وهذه فى الاصل للعهد اخرج ابن ابي حاتم عن مجاهد في قوله تعالى والنجم اذا هوى قال الثريا وغير لازمة كالواقعة فى الحال وخرج عليه قراة بعضهم ليخرجن الاعز منها اذلّ بفتح الياء اي ذليلا لان الحال واجبة التنكير الا ان ذلك غير فصيح فالاحسن تخريجه على

حذف مضاف اي خروج الاذل كماقدره الزمخشري مسئلة اختلف في ال في اسم الله تعالى فقال سيبويه هي عوض من الهمزة المحذوفة بناء على ان اصله اله دخلت ال فنقلت حركة الهمزة الى اللام ثم ادغمت قال الفارسي ويدل على ذلك قطع همزها ولزومها وقال آخرون هي مزيدة للتعريف تفخيما وتعظيما واصله الاه اولاه وقال قوم هي زايدة لازمة لا للتعريف وقال بعضهم اصله ها الكناية زيدت فيه لام الملك فصارله ثم زيدت ال تعظيما وفخموه توكيدا وقال الخليل وخلائق هي من بنية الكلمة وهو اسم علم لا اشتقاق له ولا اصل خاتمة اجاز الكوفيون وبعض البصريين وكثير من المتاخرين نيابة ال عن الضمير المضاف اليه وخرجوا على ذلك فان الجنة هي الماوى والمانعون يقدرون له واجاز الزمخشري نيابتها عن الظاهر ايضا وخرج عليه وعلم ادم الاسماء كلها قال الاصل اسماء المسميات الا بالفتح والتخفيف وردت في القران على اوجه احدها للتنبيه فيدل على تحقيق ما بعدها قال الزمخشري ولذلك قل وقوع الجمل بعدها الا مصدرة نحو ما يتلقي به القسم ويدخل على الاسمية والفعلية نحو الا انهم هم السفهاء الا يوم ياتيهم ليس مصروفا عنهم قال في المغني ويقول المعربون فيها حرف استفتاح فيبينون مكانها ويهملون معناها وافادتها التحقيق من جهة تركيبها من الهمزة ولا وهمزة الاستفهام اذا دخلت على النفي افادت التحقيق نحو اليس ذلك بقادر الثاني والثالث التحضيض والعرض ومعناهما طلب الشي لكن الاول طلب بحث والثاني طلب بلين وتختص فيهما بالفعلية نحو الا تقاتلون قوما نكثوا قوم فرعون الا تتقون الا تاكلون

الا تحبون ان يغفر الله لكم الا بالفتح والتشديد حرف تحضيض لم يقع في القرآن لهذا المعنى فيما اعلم الا انه يجوز عندي ان يخرج عليه قوله الا تسجدوا واما قوله الا تعلوا علي فليست هذه بل هي كلمتان ان الناصبة ولا النافية او ان المفسرة ولا الناهية الا بالكسر والتشديد على اوجه احدها الاستثناء متصلا نحو فشربوا منه الا قليلا منهم ما فعلوه الا قليل او منقطعا نحو قل ما اسألكم عليه من اجر الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى الثاني بمعنى غير فيوصف بها وبتاليها جمع منكر او شبهه ويعرب الاسم الواقع بعدها باعراب غير نحو لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فلا يجوز ان يكون في هذه الآية للاستثناء لان آلهة جمع منكر في الاثبات فلا عموم له فلا يصح الاستثناء منه ولانه يصير المعنى حينئذ لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسدتا وهو باطل باعتبار مفهومه الثالث ان تكون عاطفة بمنزلة الواو في التشريك ذكره الاخفش والفراء وابو عبيدة وخرجوا عليه لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم لا يخاف لدي المرسلون الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء اي ولا الذين ظلموا ولا من ظلم وتأولهما الجمهور على الاستثناء المنقطع الرابع بمعنى بل ذكره بعضهم وخرج عليه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى الا تذكرة اي بل تذكرة الخامس بمعنى بدل ذكره ابن الصائغ وخرج عليه آلهة الا الله اي بدل الله او عوضه وبه يخرج عن الاشكال المذكور في الاستثناء وفي الوصف بالا من جهة المفهوم وغلط ابن مالك فعد من اقسامها نحو الا تنصروه فقد نصره الله وليست منها بل هي كلمتان ان الشرطية ولا النافية

فائدة قال الرماني في تفسيره معنى الا اللازم لها الاختصاص بالشيء دون غيره فاذا قلت جاءني القوم الا زيدا فقد اختصصت زيدا بانه لم يجيء و اذا قلت ما جاءني الا زيد فقد اختصصته بالمجيء و اذا قلت ما جاءني زيد الا راكبا فقد اختصصته بهذه الحال دون غيرها من المشي و العدو و نحوه الآن اسم للزمن الحاضر و قد تستعمل في غيره مجازا و قال قوم هي حد للزمانين اي طرف للماضي و طرف للمستقبل و قد يتجوز بها عما قرب من احدهما و قال ابن مالك لوقت حضر جميعه كوقت فعل الانشاء حال النطق به او بعضه نحو الآن خفف الله عنكم فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا قال وظرفيته غالبة لا لازمة و اختلف في ال التي فيه فقيل للتعريف الحضوري و قيل زائدة لازمة الى حرف جر له معان اشهرها انتهاء الغاية زمانا نحوا اتموا الصيام الى الليل او مكانا نحو الى المسجد الاقصى او غيرهما نحو و الامر اليك اي منته اليك ولم يذكر لها الاكثرون غير هذا المعنى و زاد ابن مالك و غيره تبعا للكوفيين معاني اخر منها المعية كمع و ذلك اذا ضممت شيئا الى آخر في الحكم به او عليه او التعلق نحو من انصاري الى الله و ايديكم الى المرافق ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم قال الرضي و التحقيق انها للانتهاء اي مضافة الى المرافق و الى اموالكم و قال غيره ما ورد من ذلك مأول على تضمن العامل و ابقاء الى على اصلها و المعنى في الآية الاولى من يضيف نصرته الى نصرة الله او من ينصرني حال كوني ذاهبا الى الله و منها الظرفية كفي نحو ليجمعنكم الى يوم القيمة اي فيه هل لك الى ان تزكى اي في ان و منها مرادفة اللام و جعل منه و الامر اليك

اي لك وتقدم انه من الانتهاء ومنها التبيين قال ابن مالك وهي
المبينة لفاعلية مجرورها بعد ما يفيد حبا او بغضا من فعل تعجب
او اسم تفضيل نحو رب السجن احب الي ومنها التوكيد وهي
الزائدة نحوا فئدة من الناس تهوي اليهم في قراءة بعضهم بفتح الواو
اي تهواهم قاله الفراء وقال غيره هو على تضمين تهوي معنى
تميل تذنبيه حكى ابن عصفور في شرح ابيات الايضاح عن ابن الانباري
ان الى تستعمل اسما فيقال انصرفت من اليك كما يقال غدوت
من عليه وخرج عليه من القرآن قوله وهزي اليك وبه يندفع
اشكال ابي حيان فيه بان القاعدة المشهورة ان الفعل لا يتعدى الى
ضمير متصل بنفسه او بالحرف وهو رفع المتصل وهما لمدلول واحد
في غير باب ظن اللهم المشهور ان معناه يا الله حذفت ياء النداء
وعوض منها الميم المشددة في آخره وقيل اصله يا الله امنا بخير
فركب تركيب حيهلا وقال ابو رجا العطاردي الميم فيها تجمع سبعين
اسما من اسمائه وقال ابن ظفر قيل انها الاسم الاعظم واستدل لذلك
بان الله دال على الذات والميم دالة على الصفات التسعة والتسعين
ولهذا قال الحسن البصري اللهم مجمع الدعاء وقال النضر بن شميل
من قال اللهم فقد دعا الله بجميع اسمائه ام حرف عطف وهي
نوعان منصلة وهي قسمان الاول ان يتقدم عليها همزة التسوية نحو
سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم سواء علينا اجزعنا ام صبرنا سواء
عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم والثاني ان يتقدم عليها همزة
يطلب بها وبام التعيين نحوا الذكرين حرم ام الانثيين وسميت
في القسمين متصلة لان ما قبلها وما بعدها لا يستغنى باحدهما

عن الآخر و يسمى ايضا معادلة لمعادلتها للهمزة في افادة التسوية في القسم الاول و الاستفهام في الثاني و يفترق القسمان من اربعة اوجه احدها و ثانيها ان الواقعة بعد همزة التسوية لا تستحق جوابا لان المعنى معها ليس على الاستفهام و ان الكلام معها قابل للتصديق و التكذيب لانه خبر و ليست تلك كذلك لان الاستفهام معها على حقيقته و الثالث و الرابع ان الواقعة بعد همزة التسوية لا تقع الا بين جملتين و لا تكون الجملتان معها الا في تأويل المفردين و تكون الجملتان فعليتين و اسميتين و مختلفتين نحو سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون و ام الاخرى تقع بين المفردين و هو الغالب فيها نحو ا انتم اشد خلقا ام السماء بناها و بين جملتين ليستا في تأويلهما النوع الثاني منقطعة و هي ثلاثة اقسام مسبوقة بالخبر المحض نحو تنزيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين ام يقولون افتراه و مسبوقة بالهمزة لغير الاستفهام نحو الهم ارجل يمشون بها ام لهم ايد يبطشون بها اذا لهمزة في ذلك للانكار فهي بمنزلة النفي و المتصلة لا تقع بعده و مسبوقة باستفهام بغير الهمزة نحو هل يستوي الاعمى و البصير ام هل تستوي الظلمات و النور و معنى ام المنقطعة الذي لا يفارقها الاضراب ثم تارة تكون له مجردا و تارة تضمن مع ذلك استفهاما انكاريا فمن الاول ام هل تستوى الظلمات و النور لانه لايدخل الاستفهام على استفهام و من الثاني ام له البنات ولكم البنون تقديره بل اله البنات اذلو قدرت للاضراب المحض لزم المحال تبيهان الاول قد ترد ام محتملة للاتصال و الانقطاع كقوله قل اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده ام تقولون على الله ما لاتعلمون قال الزمخشري

يجوز في ام ان تكون معادلة بمعنى اي الامرين كائن سبيل على التقرير لحصول العلم بكون احدهما و يجوز ان تكون منقطعة الثاني ذكر ابو زيد ان ام تقع زائدة و خرج عليه قوله تعالى افلا تبصرون ام انا خير قال التقدير افلا تبصرون انا خير اما بالفتح والتشديد حرف شرط و تفصيل و توكيد اما كونها حرف شرط فبدليل لزوم الفاء بعدها نحو فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون واما قوله فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم فعلى تقدير القول اي فيقال لهم اكفرتم فحذف القول استغناء عنه بالمقول فتبعته الفاء في الحذف وكذا قوله واما الذين كفروا اولم تكن آياتي واما التفصيل فهو غالب احوالها كما تقدم وكقوله اما السفينة فكانت لمساكين واما الغلام واما الجدار وقد يترك تكرارها استغناء باحد القسمين عن الآخر وسياتي في انواع الحذف واما التوكيد فقال الزمخشري فائدة اما في الكلام ان تعطيه فضل توكيد تقول زيد ذاهب فاذا قصدت توكيد ذلك وانه لامحالة ذاهب وانه بصدد الذهاب وانه منه عزيمة قلت اما زيد فذاهب ولذلك قال سيبويه في تفسيره مهما يكن من شيء فزيد ذاهب و يفصل بين اما والفاء اما بمبتدأ كالآيات السابقة اوخبر نحو اما في الدار فزيد اوجملة شرط نحو فاما ان كان من المقربين فروح الآية او اسم منصوب بالجواب نحو فاما اليتيم فلا تقهر او اسم معمول لمحذوف يفسره ما بعد الفاء نحو واما ثمود فهديناهم في قراءة بعضهم بالنصب تنبيه ليس من اقسام اما التي في قوله تعالى اما ذا كنتم تعملون بل هي كلمتان ام المنقطعة و ما الاستفهامية اما بالكسر والتشديد ترد لمعان الابهام نحو وآخرون مرجون لامرالله اما

يعذبهم و اما يتوب عليهم و التخيير نحو اما ان تعذب و اما ان تتخذ فيهم حسنا اما ان تلقي و اما ان نكون اول من القى فاما منا بعد و اما فداء و التفصيل نحو اما شاكرا و اما كفورا تنبيهات الاول لا خلاف ان اما الاولى في هذه الامثلة و نحوها غير عاطفة و اختلف في الثانية فالاكثرون على انها عاطفة و انكره جماعة منهم ابن مالك لملازمتها غالبا الواو العاطفة و ادعى ابن عصفور الاجماع على ذلك قال و انما ذكروها في باب العطف لمصاحبتها لحرفه و ذهب بعضهم الى انها عطفت الاسم على الاسم و الواو عطفت اما على اما و هو غريب الثاني سيأتي ان هذه المعاني لاو و الفرق بينها و بين اما ان اما يبنى الكلام معها من اول الامر على ما جيء بها لاجله و لذلك وجب تكرارها و او يفتتح الكلام معها على الجزم ثم يطرأ الابهام او غيره و لهذا لم يتكرر الثالث ليس من اقسام اما التي في قوله فاما ترين من البشر احدا بل هي كلمتان ان الشرطية و ما الزائدة إن بالكسر و التخفيف على اوجه الاول ان تكون شرطية نحو ان ينتهوا يغفرلهم ما قد سلف و ان يعودوا فقد مضت و اذا دخلت على لم فالجزم بلم لا بها نحو فان لم تفعلوا او على لا فالجزم بها لا بلا نحو و الا تغفرلي الا تنصروه و الفرق ان لم عامل يلزم معموله ولا يفصل بينهما بشيء و ان يجوز الفصل بينها وبين معمولها بمعموله ولا لا تعمل الجزم اذا كانت نافية فاضيف العمل الى ان الثاني ان تكون نافية و تدخل على الاسمية و الفعلية نحو ان الكافرون الا في غرور ان امهاتهم الا اللائي ولدنهم ان اردنا الا الحسنى ان يدعون من دونه الا اناثا قيل ولا تقع الا وبعدها الا كما تقدم او لما المشددة نحو ان كل نفس

لما عليها حافظ في قراءة التشديد ورد بقوله ان عندكم من سلطان بهذا ان ادري لعله فتنة و مما حمل على النافية قوله ان كنا فاعلين قل ان كان للرحمن ولد و على هذا فالوقف هنا و لقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه اي في الذي ما مكناكم فيه وقيل هي زائدة و يؤيد الاول قوله مكناهم في الارض مالم نمكن لكم و عدل عن ما لئلا تتكرر فيثقل اللفظ قلت وكونها للنفي هو الوارد عن ابن عباس كما تقدم في نوع الغريب من طريق ابن ابي طلحة وقد اجتمعت الشرطية والنافية في قوله ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده و اذا دخلت النافية على الاسمية لم تعمل عند الجمهور و اجاز الكسائي و المبرد اعمالها عمل ليس و خرج عليه قراءة سعيد بن جبير ان الذين تدعون من دون الله عبادا امثالكم فائدة اخرج ابن ابي حاتم عن مجاهد قال كل شيء في القرآن ان فهو انكار الثالث ان تكون مخففة من الثقيلة فتدخل على الجملتين ثم الاكثر اذا دخلت على الاسمية اهمالها نحو و ان كل ذلك لما متاع الحيوة الدنيا و ان كل لما جميع لدينا محضرون ان هذ ان لساحران في قراءة حفص و ابن كثير و قد تعمل نحو و ان كلا لما ليوفينهم في قراءة الحرميين و اذا دخلت على الفعل فالاكثر كونه ماضيا ناسخا نحو و ان كانت لكبيرة و ان كادوا ليفتنونك و ان وجدنا اكثرهم لفاسقين و دونه ان يكون مضارعا ناسخا نحو و ان يكاد الذين كفروا و ان نظنك لمن الكاذبين وحيث وجدت ان بعدها اللام المفتوحة فهي المخففة من الثقيلة الرابع ان تكون زائدة وخرج عليه في ما ان مكناكم فيه الخامس ان تكون للتعليل كاذ قاله الكوفيون و خرجوا عليه و اتقوا الله

ان كنتم مؤمنين لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين و انتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ونحو ذلك مما الفعل فيه محقق الوقوع واجاب الجمهور عن آية المشية بانه تعليم للعباد كيف يتكلمون اذا اخبروا عن المستقبل وبان اصل ذلك الشرط ثم صار يذكر للتبرك اوان المعنى لتدخلن جميعا ان شاء الله ان لايموت منكم احد قبل الدخول و عن سائر الآيات بانه شرط جيء به للتهييج و الالهاب كما تقول لابنك ان كنت ابني فاطعني السادس ان تكون بمعنى قد ذكره قطرب وخرج عليه فذكر ان نفعت الذكرى اي قد نفعت ولا يصح معنى الشرط فيه لانه مامور بالتذكير على كل حال وقال غيره هي للشرط ومعناه ذمهم واستبعاد لنفع التذكير فيهم وقيل التقدير وان لم تنفع على حد قوله سرابيل تقيكم الحر فائدة قال بعضهم وقع في القرآن ان بصيغة الشرط وهو غير مراد في ستة مواضع ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصنا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان ان ارتبتم فعدتهن ان تقصروا من الصلوة ان خفتم وبعولتهن احق بردهن في ذلك ان ارادوا اصلاحا أن بالفتح والتخفيف على اوجه الاول ان تكون حرفا مصدريا ناصبا للمضارع ويقع في موضعين في الابتداء فيكون في محل رفع نحو وان تصوموا خير لكم وان تعفوا اقرب للتقوى وبعد لفظ دال على معنى غير اليقين فيكون في محل رفع نحو الم يأن للذين آمنوا ان تخشع وعسى ان تكرهوا شيأ ونصب نحو نخشى ان تصيبنا دائرة وما كان هذا القرآن ان يفترى فاردت ان اعيبها وخفض نحو اوذينا من قبل ان تأتينا من قبل ان يأتي احدكم الموت

وان هذه موصول حرفي وتوصل بالفعل المتصرف مضارعا كما مر وماضيا نحو لولا ان من الله علينا ولولا ان ثبتناك وقد يرفع المضارع بعدها اهمالا لها حملا على ما اختها كقراءة ابن محيصن لمن اراد ان يتم الرضاعة الثاني ان تكون مخففة من الثقيلة فتقع بعد فعل اليقين او ما نزل منزلته نحو افلا يرون ان لايرجع اليهم قولا علم ان سيكون وحسبوا ان لاتكون في قراءة الرفع الثالث ان تكون مفسرة بمنزلة اي نحو فاوحينا اليه ان اصنع الفلك و نودوا ان تلكم الجنة و شرطها ان تسبق بجملة فلذلك غلط من جعل منها و آخر دعواهم ان الحمدلله وان يتأخر عنها جملة و ان يكون في الجملة السابقة معنى القول و منه و انطلق الملأ منهم ان امشوا اذ ليس المراد بالانطلاق المشي بل انطلاق السنتهم بهذا الكلام كما انه ليس المراد بالمشي المتعارف بل الاستمرار على المشي و زعم الزمخشري ان التي في قوله ان اتخذي من الجبال بيوتا مفسرة ورد بان قبله واوحى ربك الى النحل والوحي هنا الالهام باتفاق وليس في الالهام معنى القول و انما هي مصدرية اي باتخاذ الجبال و ان لايكون في الجملة السابقة احرف القول و ذكر الزمخشري في قوله ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله انه يجوز ان تكون مفسرة للقول على تأويله بالامر اي ما امرتهم الا بما امرتني به ان اعبدوا الله قال ابن هشام وهو حسن و على هذا فيقال في الضابط ان لا يكون فيها حروف القول الا والقول مأول بغيره قلت وهذا من الغرائب كونهم يشترطون ان يكون فيها معنى القول فاذا جاء لفظه او لوه بما فيه معناه مع صريحه وهو نظير ما تقدم من جعلهم ال في الآن زائدة مع قولهم بتضمنها معناها وان

لا يدخل عليها حرف جر الرابع ان تكون زائدة والاكثر ان تقع بعد لما التوقيتية نحو ولما ان جاءت رسلنا لوطا و زعم الاخفش انها قد تنصب المضارع وهي زائدة و خرج عليه وما لنا ان لا نقاتل في سبيل الله وما لنا ان لا نتوكل على الله قال فهي زائدة بدليل وما لنا لانؤمن بالله الخامس ان تكون شرطية كالمكسورة قاله الكوفيون وخرجوا عليه ان تضل احدهما ان صدوكم عن المسجد الحرام صفحا ان كنتم قوما مسرفين قال ابن هشام و يرجحه عندي تواردهما على محل واحد والاصل التوافق وقد قرئ بالوجهين في الآيات المذكورة و دخول الفاء بعدها في قوله فتذكر السادس ان تكون نافية قاله بعضهم في قوله ان يوتى احد مثل ما اوتيتم اي لا يوتى والصحيح انها مصدرية اي ولا تومنوا ان يوتي اي بايتاء احد السابع ان تكون للتعليل كان قاله بعضهم في قوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم يخرجون الرسول واياكم ان تؤمنوا والصواب انها مصدرية وقبلها لام العلة مقدرة الثامن ان تكون بمعنى لئلا قاله بعضهم في قوله يبين الله لكم ان تضلوا اي لئلا تضلوا والصواب انها مصدرية والتقدير كراهة ان تضلوا ان بالكسر والتشديد على اوجه احدها التاكيد و التحقيق و هو الغالب نحو ان الله غفور رحيم انا اليكم لمرسلون قال عبد القاهر والتاكيد بها اقوى من التاكيد باللام قال واكثر مواقعها بحسب الاستقراء الجواب لسوال ظاهر اومقدر اذا كان للسائل فيه ظن الثاني التعليل اثبته ابن جني واهل البيان ومثلوه بنحو واستغفروا الله ان الله غفور رحيم وصل عليهم ان صلواتك سكن لهم وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء و هو نوع من التاكيد والثالث بمعنى نعم اثبته الاكثرون وخرج عليه قوم

منهم المبرد ان هذ ان لساحران أن بالفتح والتشديد على وجهين احدهما ان تكون حرف تاكيد والاصح انها فرع المكسورة وانها موصول حرفي تؤول مع اسمها وخبرها بالمصدر فانكان الخبر مشتقا فالمصدر المؤول به من لفظه نحو لتعلموا ان الله على كل شيء قدير اي قدرته وان كان جامدا قدر بالكون وقد استشكل كونها للتاكيد بانك لو صرحت بالمصدر المنسبك منها لم يفد توكيدا واجيب بان التاكيد للمصدر المنحل وبهذا يفرق بينها وبين المكسور لان التاكيد في المكسورة للاسناد و هذه لاحد الطرفين الثاني ان تكون لغة في لعل وخرج عليها وما يشعركم انها اذا جاءت لايؤمنون في قراءة الفتح اي لعلها أنى اسم مشترك بين الاستفهام والشرط فاما الاستفهام فترد فيه بمعنى كيف نحو انى يحيي هذه الله بعد موتها فانى يوفكون ومن اين نحو انى لك هذا اي من اين قلتم انى هذا اي من اين جاءنا قال في عروس الافراح و الفرق بين اين ومن اين ان اين سؤال عن المكان الذي حل فيه الشيء ومن اين سؤال عن المكان الذي برز منه الشيء وجعل من هذا المعنى ما قرئ شاذا انى صببنا الماء صبا وبمعنى متى وقد ذكرت المعاني الثلاثة في قوله تعالى فأتوا حرثكم انى شئتم فاخرج ابن جرير الاول من طريق عن ابن عباس واخرج الثاني عن الربيع ابن انس واختاره واخرج الثالث عن الضحاك واخرج قولا رابعا عن ابن عمر وغيره انها بمعنى حيث شئتم واختاره ابو حيان وغيره انها في الآية شرطية حذف جوابها لدلالة ما قبلها عليه لانها لوكانت استفهامية لاكتفت بما بعدها كما هو شان الاستفهامية ان تكتفي بما بعدها اي يكون كلاما يحسن السكوت عليه اما اسما اوفعلا

او حرف عطف ترد لمعان الشك من المتكلم نحو قالوا لبثنا يوما او بعض يوم والابهام على السامع نحو انا اواياكم لعلى هدى او في ضلال مبين والتخيير بين المعطوفين بان يمتنع الجمع بينهما والاباحة بان لا يمتنع الجمع ومثل الثاني بقوله ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم اوبيوت ابائكم الآية ومثل الاول بقوله ففدية من صيام اوصدقة اونسك وقوله فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم اوكسوتهم او تحرير رقبة واستشكل بان الجمع في الآيتين غير ممتنع واجاب ابن هشام بانه ممتنع بالنسبة الى وقوع كل كفارة او فدية بل يقع واحد منهن كفارة اوفدية والباقي قربة مستقلة خارجة عن ذلك قلت واوضح من هذا التمثيل بقوله ان يقتلوا اويصلبوا الآية على قول من جعل الخيرة في ذلك الى الامام فانه يمتنع عليه الجمع بين هذه الامور بل يفعل منها واحدا يؤدي اجتهاده اليه والتفصيل بعد الاجمال نحو وقالوا كونوا هودا اونصارى تهتدوا قالوا ساحرا ومجنون اي قال بعضهم كذا وبعضهم كذا والاضراب كبل وخرج عليه وارسلناه الى مأية الف اويزيدون فكان قاب قوسين اوادنى و قراءة بعضهم اوكلما عاهدوا عهدا بسكون الواو ومطلق الجمع كالواو ونحو لعله يتذكر او يخشى لعلهم يتقون او يحدث لهم ذكرا والتقريب ذكره الحريري وابو البقا وجعل منه وما امر الساعة الا كلمح البصر او هو اقرب ورد بان التقريب مستفاد من غيرها ومعنى الا في الاستثناء و معنى الى وهاتان ينصب المضارع بعدهما بان مضمرة وخرج عليها لاجناح عليكم ان طلقتم النساء مالم تمسوهن او تفرضوا لهن فريضة فقيل انه منصوب لا مجزوم بالعطف على تمسوهن لئلا يصير المعنى

لاجناح عليكم فيما يتعلق بمهور النساء ان طلقتموهن في مدة انتفاء
احد هذين الامرين مع انه اذا انتفى الفرض دون المسيس لزم مهر
المثل واذا انتفى المسيس دون الفرض لزم نصف المسمى فكيف
يصح رفع الجناح عند انتفاء احد الامرين ولان المطلقات المفروض
لهن قد ذكرن ثانيا بقوله وان طلقتموهن الآية وترك ذكر الممسوسات
لما تقدم من المفهوم ولوكان تفرضوا مجزوما لكانت الممسوسات والمفروض
لهن مستويات في الذكر واذا قدرت او بمعنى الا خرجت المفروض
لهن عن مشاركة الممسوسات في الذكر وكذا اذا قدرت بمعنى الى
وتكون غاية لنفي الجناح لا لنفي المسيس واجاب ابن حاجب عن
الاول بمنع كون المعنى مدة انتفاء احدهما بل مدة لم يكن واحد منهما
وذلك بنفيهما جميعا لانه نكرة في سياق النفي الصريح واجاب بعضهم
عن الثاني بان ذكر المفروض لهن انما كان لتعيين النصف لهن
لا لبيان ان لهن شيأ في الجملة ومما خرج على هذا المعنى قراءة
ابي تقاتلونهم او يسلموا تنبيهات الاول لم يذكر المتقدمون لا وهذه
المعاني بل قالوا هي لاحد الشيئين او الاشياء قال ابن هشام وهو
التحقيق والمعاني المذكورة مستفادة من القرائن الثاني قال ابوالبقا
او في النهي نقيضة او في الاباحة فيجب اجتناب الامرين كقوله
ولا تطع منهم آثما او كفورا فلا يجوز فعل احدهما فلو جمع بينهما
كان فعلا للمنهي عنه مرتين لان كل واحد منهما احدهما وقال
غيره او في مثل هذا بمعنى الواو تفيد الجمع وقال الخطيبي
الاولى انها على بابها وانما جاء التعميم فيها من النهي الذي فيه
معنى النفي والنكرة في سياق النفي تعم لان المعنى قبل النهي

تطيع آثما او كفورا اي واحدا منهما فاذا جاء النهي ورد على ما كان ثابتا فالمعنى لا تطع واحدا منهما فالتعميم فيهما من جهة النهي وهي على بابها الثالث لكون مبناها على عدم التشريك عاد الضمير الى مفردها بالافراد بخلاف الواو واما قوله تعالى ان يكن غنيا او فقيرا فالله اولى بهما فقيل انها بمعنى الواو وقيل المعنى ان يكن الخصمان غنيين او فقيرين فائدة اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال كل شئ في القرآن او فهو مخير فاذا كان فمن لم يجد فهو الاول فالاول واخرج البيهقي في سننه عن ابن جريج قال كل شئ في القرآن فيه او فللتخيير الا قوله ان يقتلوا او يصلبوا ليس بمخير فيها قال الشافعي وبهذا اقول اولى في قوله تعالى اولى لك فاولى وفي قوله فاولى لهم قال في الصحاح قولهم اولى لك كلمة تهدد ووعيد قال الشاعر

فاولى له ثم اولى له

قال الاصمعي معناه قاربه ما يهلكه اي نزل به قال الجوهري ولم يقل احد فيها احسن مما قال الاصمعي وقال قوم هو اسم فعل مبني ومعناه وليك شر بعد شر ولك تبيين وقيل هو علم للوعيد غير مصروف ولذا لم ينون وان محله رفع على الابتداء ولك الخبر ووزنه على هذا فعلى والالف للالحاق وقيل افعل وقيل معناه الويل لك وانه مقلوب منه والاصل اويل فاخر حرف العلة ومنه قول الخنساء

هممت بنفسي بعض الهموم فاولى لنفسي اولى لها

وقيل معناه الذم لك اولى من تركه فحذف المبتدأ لكثرة

دورانه فی الكلام و قيل المعنی انت اولی و اجدر بهذا العذاب و قال ثعلب اولی لك في كلام العرب معناه مقاربة الهلاك كأنه يقول قد وليت الهلاك قد دانيت الهلاك و اصله من الولي و هو القرب و منه قاتلوا الذين يلونكم اي يقربون منكم و قال النحاس العرب تقول اولی لك اي كدت تهلك وكأن تقديره اولی لك الهلكة اي بالكسر و السكون حرف جواب بمعنی نعم فيكون لتصديق المخبر و لاعلام المستخبر و لوعد الطالب قال النحاة و لا تقع الا قبل القسم قال ابن الحاجب و الا بعد الاستفهام نحو ويستنبؤنك احق هو قل اي و ربي أيّ بالفتح والتشديد علی اوجه الاول ان تكون شرطية نحو ايما الاجلين قضيت فلا عدوان اياما تدعوا فله الاسماء الحسنی الثاني استفهامية نحو ايكم زادته هذه ايمانا و انما يسأل بها عما يميز احد المتشاركين في امر يعمهما نحو اي الفريقين خير مقاما اي انحن ام اصحاب محمد الثالث موصولة نحو لننزعن من كل شيعة ايهم اشد وهي فی الامثلة الثلاثة معربة و تبنی فی الوجه الثالث علی الضم اذا حذف عائدها واضيفت كالآية المذكورة و اعربها الاخفش في هذه الحالة ايضا وخرج عليه قراءة بعضهم بالنصب واول قراءة الضم علی الحكاية واولها غيره علی التعليق للفعل و اولها الزمخشري علی انها خبر مبتداء محذوف و تقدير الكلام لننزعن بعض كل شيعة فكأنه قيل من هذا البعض فقيل هو الذي هو اشد ثم حذف المبتداء ان المكتنفان لاي و زعم ابن الطراوة انها فی الآية مقطوعة عن الاضافة مبنية وان هم اشد مبتدأ وخبر و ورد برسم الضمير متصلا باي و بالاجماع علی اعرابها اذا لم تضف الرابع ان تكون وصلة الی نداء مافيه ال نحو يا ايها الناس يا

ايها الذبي ايا زعم الزجاج انه اسم ظاهر والجمهور ضمير ثم اختلفوا فيه على اقوال احدها انه كله ضمير هو وما اتصل به والثاني انه وحده ضمير و ما بعده اسم مضاف له يفسر ما يراد به من تكلم وغيبة وخطاب نحو فاياي فارهبون بل اياه تدعون اياك نعبد والثالث انه وحده ضمير وما بعده حروف تفسير المراد والرابع انه عماد وما بعده هو الضمير وقد غلط من زعم انه مشتق و فيه سبع لغات قرئ بها تشديد الياء وتخفيفها مع الهمزة وابدالها هاء مكسورة و مفتوحة هذه ثمانية يسقط منها فتح الهاء مع التشديد ايان اسم استفهام وانما يستفهم به عن الزمان المستقبل كما جزم به ابن مالك وابو حيان ولم يذكرا فيه خلافا و ذكر صاحب ايضاح المعاني مجيئها للماضي وقال السكاكي لا تستعمل الا في مواضع التفخيم نحو ايان مرساها ايان يوم الدين والمشهور عند النحاة انها كمتى تستعمل في التفخيم وغيره وقال بالاول من النحاة علي بن عيسى الربعي و تبعه صاحب البسيط فقال انما تستعمل في الاستفهام عن الشيء المعظم امره و في الكشاف قيل انها مشتقة من اي فعلان منه لان معناه اي وقت و اي فعل من اويت اليه لان البعض او الى الكل ومتساند له وهو بعيد وقيل اصله اي آن وقيل اي او ان حذفت الهمزة من اوان والياء الثانية من اي و قلبت الواو ياء و ادغمت الياء الساكنة فيها و قرئ بكسر همزتها اين اسم استفهام عن المكان نحو فاين تذهبون ويرد شرطا عاما في الامكنة و اينما اعم منها نحو اينما يوجهه لا يأت بخير الباء المفردة حرف جر له معان اشهرها الالصاق ولم يذكر لها سيبويه غيره وقيل انه لا يفارقها قال في شرح اللب وهو تعلق احد المعنيين

بالآخر ثم قد تكون حقيقة نحو و امسحوا بروسكم اي الصقوا المسح
بروسكم فامسحوا بوجوهكم و ايديكم منه و قد يكون مجازا نحو و اذا
مروا بهم اي بمكان يقربون منه الثاني التعدية كالهمزة نحو ذهب
الله بنورهم و لو شاء الله لذهب بسمعهم اي اذهبه كما قال
ليذهب عنكم الرجس و زعم المبرد و السهيلي ان بين تعدية
الباء و الهمزة فرقا و انك اذا قلت ذهبت بزيد كنت مصاحبا
له في الذهاب ورُدَّ بالآية الثالث الاستعانة و هي الداخلة على
آلة الفعل كباء البسملة الرابع السببية و هي التي تدخل على
سبب الفعل نحو فكلاً اخذنا بذنبه ظلمتم انفسكم باتخاذكم
العجل و يعبر عنها ايضا بالتعليل الخامس المصاحبة كمع نحو
اهبط بسلام جاءكم الرسول بالحق فسبح بحمد ربك السادس
الظرفية كفي زمانا و مكانا نحو نجيناهم بسحر نصركم الله ببدر
السابع الاستعلاء كعلى نحو من ان تأمنه بقنطار اي عليه بدليل
الا كما امنتكم على اخيه الثامن المجاوزة كعن نحو فاسأل به خبيرا
اي عنه بدليل يسألون عن ابنائكم ثم قيل تختص بالسوال و قيل لا
نحو يسعى نورهم بين ايديهم و بايمانهم اي و عن ايمانهم و يوم
تشقق السماء بالغمام اي عنه التاسع التبعيض كمن نحو عينا يشرب
بها عباد الله اي منها العاشر الغاية كالى نحو و قد احسن بي
اي اليّ الحادي عشر المقابلة و هي الداخلة على الاعراض نحو
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون و انما لم نقدرها بالسببية كما قال
المعتزلة لان المعطي بعوض قد يعطي مجّانا و اما المسبب فلا يوجد
بدون السبب الثاني عشر التوكيد و هي الزائدة فتزاد في الفاعل

وجوبا في نحو اسمع بهم و ابصر و جوازا غالبا في نحو كفى بالله شهيدا فان الاسم الكريم فاعل و شهيدا نصب على الحال او التمئيز و الباء زائدة و دخلت لتاكيد الاتصال لان الاسم في قوله كفى بالله متصل بالفعل اتصال الفاعل قال ابن الشجري و فعل ذلك ايذانا بان الكفاية من الله ليست كالكفاية من غيره في عظم المنزلة فضوعف لفظها لتضاعف معناها و قال الزجاج دخلت لتضمن كفى معنى اكتف قال ابن هشام و هو من الحسن بمكان و قيل الفاعل مقدر و التقدير كفى الاكتفاء بالله فحذف المصدر و بقي معموله دالا عليه و لا تزاد في فاعل كفى بمعنى وقى نحو فسيكفيكهم الله و كفى الله المؤمنين القتال و فى المفعول نحو و لا تلقوا بايديكم الى التهلكة و هزي اليك بجذع النخلة فليمدد بسبب الى السماء و من يرد فيه بالحاد و فى المبتدأ نحو بايكم المفتون اي ايكم و قيل هي ظرفية اي في اي طايفة منكم وفي اسم ليس في قراءة بعضهم ليس البر بان تولوا بنصب البر و فى الخبر المنفي نحو و ما الله بغافل فيل و الموجب و خرج عليه جزاء سيئة بمثلها و فى التوكيد و جعل منه يتربصن بانفسهن فائدة اختلف فى الباء من قوله و امسحوا بروؤسكم فقيل للالصاق و قيل للتبعيض و قيل زائدة و قيل للاستعانة و ان فى الكلام حذفا و قلبا فان مسح يتعدى الى المزال عنه بنفسه و الى المزيل بالباء فالاصل امسحوا رؤسكم بالماء بل حرف اضراب اذا تلاها جملة ثم تارة يكون معنى الاضراب الابطال لما قبلها نحو و قالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون اي بل هم عباد ام يقولون به جنة بل جاءهم بالحق و تارة

يكون معناه الانتقال من غرض الى آخر نحو و لدينا كتاب ينطق بالحق و هم لا يظلمون بل قلوبهم في غمرة من هذا فما قيل بل فيه على حاله وكذا قد افلح من تزكى و ذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحيوة الدنيا و ذكر ابن مالك في شرح كافيته انها لا تقع في القرآن الا على هذا الوجه و وهمه ابن هشام و سبق ابن مالك الى ذلك صاحب البسيط و وافقه ابن الحاجب فقال في شرح المفصل ابطال الاول و اثباته للثاني ان كان في الاثبات من باب الغلط فلا يقع مثله في القرآن انتهى اما اذا تلاها مفرد فهي حرف عطف و لم يقع في القرآن كذلك بلى حرف اصلي الالف و قيل الاصل بل و الالف زائدة و قيل هي للتانيث بدليل امالتها و لها موضعان احدهما ان تكون رد النفي يقع قبلها نحو ما كنا نعمل من سوء بلى اي عملتم السوء لا يبعث الله من يموت بلى اي يبعثهم زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قل بلى و ربي لتبعثن قالوا ليس علينا في الاميين سبيل ثم قال بلى اي عليهم سبيل و قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى ثم قال بلى اي يدخلها غيرهم و قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة ثم قال بلى اي تمسهم و يخلدون فيها الثاني ان تقع جوابا لاستفهام دخل على نفي فتفيد ابطاله سواء كان الاستفهام حقيقيا نحو اليس زيد بقائم فتقول بلى او توبيخا نحو ام يحسبون انا لا نسمع سرهم و نجوهم بلى ايحسب الانسان ان لن نجمع عظامه بلى او تقريريا نحو الست بربكم قالوا بلى قال ابن عباس و غيره لو قالوا نعم كفروا و وجهه ان نعم تصديق للمخبر بنفي او ايجاب فكانهم قالوا

لست بربنا بخلاف بلى فانها لابطال النفي فالتقدير انت ربنا
و نازع في ذلك السهيلي و غيره بان الاستفهام التقريري خبر
موجب و لذلك امتنع سيبويه من جعل ام متصلة في قوله
افلا تبصرون ام انا خير لانها لا تقع بعد الايجاب و اذا ثبت انه ايجاب
فنعم بعد الايجاب تصديق له انتهى قال ابن هشام و يشكل عليهم
ان بلى لا يُجاب بها الايجاب اتفاقا بئيس فعل لانشاء الذم لا يتصرف
بين قال الراغب موضوع للخلل بين الشيئين و وسطهما قال
الله تعالى و جعلنا بينهما زرعا و تارة تستعمل ظرفا و تارة اسما
فمن الظرف لا تقدموا بين يدي الله و رسوله فقدموا بين يدي
نجواكم صدقة فاحكم بيننا بالحق و لا يستعمل الا فيما له مسافة
نحو بين البلدان اوله عدد ما اثنان فصاعدا نحو بين الرجلين
و بين القوم و لا يضاف الى ما يقتضي معنى الوحدة الا اذا كرر
نحو و من بيننا و بينك حجاب فاجعل بيننا و بينك موعدا
و قرئ قوله تعالى لقد تقطع بينكم بالنصب على انه ظرف
و بالرفع على انه اسم مصدر بمعنى الوصل و يحتمل الامرين
قوله تعالى ذات بينكم و قوله فلما بلغا مجمع بينهما اي فراقهما
التا حرف جر معناه القسم تختص بالتعجب و باسم الله تعالى
قال في الكشاف في قوله تعالى و تالله لاكيدن اصنامكم الباء اصل
احرف القسم و الواو بدل منها و التاء بدل من الواو و فيها زيادة
معنى التعجب كانه تعجب من تسهل الكيد على يديه و تأتيه
مع عتو نمرود و قهره انتهى تبارك فعل لا يستعمل الا بلفظ الماضي
و لا يستعمل الا لله تعالى تعال فعل امر لا يتصرف و من ثم قيل انه

اسم فعل ثم حرف يقتضي ثلاثة امور التشريك في الحكم و الترتيب و المهلة و في كل خلاف اما التشريك فزعم الكوفيون والاخفش انه قد يتخلف بان تقع زائدة فلا تكون عاطفة البتة وخرجوا على ذلك حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت و ضاقت عليهم انفسهم و ظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم و اجيب بان الجواب فيها مقدر و اما الترتيب و المهلة فخالف قوم في اقتضائها ايا هما تمسكا بقوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها بدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه و اني لغفار لمن تاب و آمن و عمل صالحا ثم اهتدى و الاهتداء سابق على ذلك ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم آتينا موسى الكتاب و اجيب عن الكل بان ثم فيها لترتيب الاخبار لا لترتيب الحكم قال ابن هشام وغير هذا الجواب انفع منه لانه يصحح الترتيب فقط لا المهلة اذ لا تراخي بين الاخبارين و الجواب المصحح لهما ما قيل في الاولى ان العطف على مقدر اي من نفس واحدة انشأها ثم جعل منها زوجها و في الثانية ان سواه عطف على الجملة الاولى لا الثانية و في الثالثة ان المراد ثم دام على الهداية فائدة اجرى الكوفيون ثم مجرى الفاء والواو في جواز نصب المضارع المقرون بها بعد فعل الشرط وخرج عليه قراءة الحسن و من يخرج من بيته مهاجرا الى الله و رسوله ثم يدركه ثم بالفتح اسم يشار به الى المكان البعيد نحو و ازلفنا ثم الآخرين و هو ظرف لا يتصرف فلذلك غلط من اعربه مفعولا لرأيت في قوله و اذا رايت ثم و قرئ فالينا مرجعهم ثم الله اي

هنالك الله شهيد بدليل هنالك الولاية لله الحق و قال الطبري في قوله اثم اذا ما وقع امنتم به معناه هنالك و ليست ثم العاطفة و هذا وهم اشتبه عليه المضمومة بالمفتوحة و في التوشيح لخطاب ثم ظرف فيه معنى الاشارة الى حيث لانه هو في المعنى جعل قال الراغب لفظ عام في الافعال كلها و هو اعم من فعل وضع و سائر اخواتها و يتصرف على خمسة اوجه احدها يجري مجرى صار و طفق و لا يتعدى نحو جعل زيد يقول كذا و الثاني مجرى و جد فيتعدى لمفعول واحد نحو و جعل الظلمات و النور و الثالث في ايجاد شيء من شيء و تكوينه منه نحو و جعل لكم من انفسكم ازواجا و جعل لكم من الجبال اكنانا و الرابع في تصيير الشيء على حالة دون حالة نحو الذي جعل لكم الارض فراشا و جعل القمر فيهن نورا الخامس الحكم بالشيء على الشيء حقا كان نحو و جاعلوه من المرسلين او باطلا نحو و يجعلون لله البنات سبحانه الذين جعلوا القرآن عضين حاشى اسم بمعنى التنزيه في قوله تعالى حاشا لله ما علمنا عليه من سوء حاشا لله ما هذا بشرا لا فعل و لا حرف بدليل قراءة بعضهم حاشاً لله بالتنوين كما يقال براءة لله و قراءة ابن مسعود حاشى الله بالاضافة كمعاذ الله و سبحان الله و دخولها على اللام في قراءة السبعة و الجار لا يدخل على الجار و انما ترك التنوين في قراءتهم لبنائها لشبهها بحاشا الحرفية لفظا و زعم قوم انها اسم فعل معناه اتبرأ او تبرأت لبنائها ورد باعرابها في بعض اللغات و زعم المبرد و ابن جني انها فعل و ان المعنى في الآية جانب يوسف المعصية لاجل الله و هذا التاويل لا يتاتى في الآية

الاخرى و قال الفارسي حاشا فاعل من الحشا و هو الناحية اي صار في ناحية اي بعد مما رمي به و تنحى عنه فلم يغشه و لم يلابسه ولم يقع فى القرآن حاشا الاستثنائية حتى حرف لانتهاء الغاية كالى لكن يفترقان في امور فتنفرد حتى بانها لا تجر الا الظاهر و الا الآخر المسبوق بذي اجزاء و الملاقي له نحو سلام هي حتى مطلع الفجر و انها لافادة تقضي الفعل قبلها شيأ فشيأ و انها لا يقال بها ابتداء الغاية وانها يقع بعدها المضارع المنصوب بان المقدرة و يكونان في تأويل مصدر مخفوض ثم لها ح ثلثة معان مرادفة الى نحو لن نبرح عليه عاكفين حتى الينا موسى اي الى رجوعه و مرادفة كي التعليلية نحو و لا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا و يحتملها فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله و مرادفة الا فى الاستثناء و جعل منه ابن مالك وغيره و ما يعلمان من احد حتى يقولا مسئلة متى دل دليل على دخول الغاية التي بعد الى وحتى في حكم ما قبلها او على عدم دخوله فواضح انه يعمل به فالاول نحو و ايديكم الى المرافق و ارجلكم الى الكعبين دلت السنة على دخول المرافق و الكعبين فى الغسل و الثاني نحو ثم اتموا الصيام الى الليل دل النهي عن الوصال على عدم دخول الليل فى الصيام فنظرة الى ميسرة فان الغاية لو دخلت هنا لوجب الانظار حال اليسار ايضا وذلك يؤدي الى عدم المطالبة و تفويت حق الدائن و ان لم يدل دليل على واحد منهما ففيها اربعة اقوال احدها و هو الاصح تدخل مع حتى دون الى حملا على الغالب فى البابين لان الاكثر مع القرينة

عدم الدخول مع الى و لدخول مع حتى فوجب الحمل عليه عند التردد و الثاني تدخل فيهما و الثالث لا فيهما و استدل القولان في استوائهما بقوله فمتعناهم الى حين و قرأ ابن مسعود حتى حين تنبيه ترد حتى ابتدائية اي حرفا يبتدأ بعده الجمل اي تستانف فتدخل على الاسمية و الفعلية المضارعة و الماضية نحو حتى يقول الرسول بالرفع حتى عفوا و قالوا حتى اذا فشلتم و تنازعتم و ادعى ابن مالك انها في الآيات جارة لاذا و لان مضمرة في الايتين الاوليين و الاكثرون على خلافه و ترد عاطفة و لا اعلمه في القرآن لان العطف بها قليل جدا و من ثم انكره الكوفيون البتة فائدة ابدال حائها عينا لغة هذيل و بهذا قرأ ابن مسعود حيث ظرف مكان قال الاخفش و ترد للزمان مبنية على الضم تشبيها بالغايات فان الاضافة الى الجملة كلا اضافة و لهذا قال الزجاج في قوله من حيث لا ترونهم ما بعد حيث صلة لها و ليست بمضافة اليه يعني انها غير مضافة للجملة بعدها فصارت كالصلة لها اي كالزيادة و ليست جزأ منها و فهم الفارسي انه اراد انها موصولة فرد عليه و من العرب من يعربها و منهم من يبنيها على الكسر لالتقاء الساكنين و على الفتح للتخفيف و يحتملهما قرأة من قرأ من حيث لا يعلمون بالكسر اللّٰهُ أَعلَمُ حيث يجعل رسالته بالفتح و المشهور انها لا تتصرف و جوز قوم في الآية الاخيرة كونها مفعولا به على السعة قالوا و لا يكون ظرفا لانه تعالى لا يكون في مكان أعلم منه في مكان و لان المعنى انه يعلم نفس المكان المستحق لموضع الرسالة لا شيأ في المكان على هذا فالناصب لها يعلم محذوفا مدلولا عليه باعلم لا به

لان افعل التفضيل لا ينصب المفعول به الا ان اولته بعالم و قال ابو حيان الظاهر اقرارها على الظرفية المجازية و تضمين اعلم معنى ما يتعدى الى الظرف فالتقدير الله انفذ علما حيث يجعل اي هو نافذ العلم في هذا الموضع دون ترد ظرفا نقيض فوق فلا تنصرف على المشهور و قيل تنصرف و بالوجهين قرئ و منا دون ذلك بالرفع و النصب و ترد اسما بمعنى غير نحو آ اتخذ من دونه آلهة اي غيره و قال الزمخشري معناه ادنى مكان من الشي و يستعمل المتفاوت في الحال نحو زيد دون عمرو و اي في الشرف و العلم و اتسع فيه فاستعمل في تجاوز حد الى حد نحو اولياء من دون المومنين اي لا تجاوزوا ولاية المومنين الى ولاية الكافرين ذو اسم بمعني صاحب وضع للتوصل الى وصف الذوات باسماء الاجناس كما ان الذي وضعت و صلة الى وصف المعارف بالجمل و لا يستعمل الا مضافا و لا يضاف الى ضمير و لا مشتق و جوزه بعضهم و خرج عليه قراءة ابن مسعود و فوق كل ذي عالم عليم و اجاب الاكثرون عنها بان العالم هنا مصدر كالباطل او بان ذي زائدة قال السهيلي و الوصف بذو ابلغ من الوصف بصاحب و الاضافة بها اشرف فان ذو تضاف للتابع و صاحب يضاف الى المتبوع تقول ابو هريرة صاحب النبي و لا تقول النبي صاحب ابي هريرة و اما ذو فانك تقول ذو المال و ذو الفرس فتجد الاسم الاول متبوعا غير تابع و بني على هذا الفرق انه تعالى قال في سورة الانبياء و ذا النون فاضافه الى النون و هو الحوت و قال في سورة ن و لا تكن كصاحب الحوت قال و المعنى واحد لكن بين اللفظين تفاوت كثير في حسن الاشارة

الى الخالين فانه حين ذكره في معرض الثناء عليه اتى بذي لان الاضافة بها اشرف و بالذون لان لفظه اشرف من لفظ الحوت لوجوده في اوائل السور و ليس في لفظ الحوت ما يشرفه كذلك فاتى به و بصاحب حين ذكره في معرض النهي عن اتباعه رويد اسم لا يتكلم به الا مصغرا مامورا به و هو تصغير رود و هو المهل رب حرف في معناه ثمانية اقوال الاول انها للتعليل دائما و عليه الاكثرون الثاني للتكثير دائما كقوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين فانه يكثر منهم تمني ذلك و قال الاولون هم مشغولون بغمرات الاهوال فلا يفيقون بحيث يتمنون ذلك الا قليلا الثالث انها لهما على السواء الرابع للتقليل غالبا و للتكثير نادر او هو اختياري الخامس عكسه السادس لم توضع لواحد منهما بل هي حرف اثبات لا تدل على تكثير و لا تقليل و انما يفهم ذلك من خارج السابع للتكثير في موضع المباهاة و الافتخار و للتقليل فيما عداه الثامن لمبهم العدد تكون تقليلا و تكثيرا و تدخل عليها ما فتكفها عن عمل الجر و تدخلها على الجمل و الغالب حينئذ دخولها على الفعلية الماضي فعلها لفظا و معنى و من دخولها على المستقبل الآية السابقة و قيل انه على حد و نفخ في الصور السين حرف تختص بالمضارع و تخلصه للاستقبال و تتنزل منه منزلة الجزء فلذا لم تعمل فيه و ذهب البصريون الى ان مدة الاستقبال معه اضيق منها مع سوف و عبارة المعربين فيها حرف تنفيس و معناها حرف توسع لانها تقلب المضارع من الزمن الضيق و هو الحال الى الزمن الواسع و هو الاستقبال و ذكر بعضهم انها قد تاتي

للاستمرار لا للاستقبال كقوله ستجدون آخرين الآية سيقول السفهاء الآية لان ذلك انما نزل بعد قولهم ما ولاهم فجاءت السين اعلاما بالاستمرار لا بالاستقبال قال ابن هشام و هذا لا يعرفه النحويون بل الاستمرار مستفاد من المضارع و السين باقية على الاستقبال اذ الاستمرار انما يكون في المستقبل قال و زعم الزمخشري انها اذا دخلت على فعل محبوب او مكروه افادت انه واقع لا محالة و لم ار من فهم وجه ذلك و وجهه انها تفيد الوعد بحصول الفعل فدخولها على ما يفيد الوعد او الوعيد مقتضٍ لتوكيده و تثبيت معناه و قد اومى الى ذلك في سورة البقرة فقال في فسيكفيكهم الله معنى السين ان ذلك كائن لا محالة و ان تأخر الى حين و صرح به في سورة براءة فقال في قوله اولئك سيرحمهم الله السين مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في قولك سانتقم منك سوف كالسين و اوسع زمانا منها عند البصريين لان كثرة الحروف تدل على كثرة المعنى و مرادفة لها عند غيرهم و تنفرد عن السين بدخول اللام عليها نحو و لسوف يعطيك قال ابو حيان و انما امتنع ادخال اللام على السين كراهة توالي الحركات في ليستدحرج ثم طرد الباقي قال ابن بابشاذ و الغالب على سوف استعمالها في الوعيد و التهديد و على السين استعمالها في الوعد و قد تستعمل سوف في الوعد و السين في الوعيد انتهى سواء تكون بمعنى مستو فتقصر مع الكسر نحو مكانا سوى و تمد مع الفتح نحو سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم و بمعنى الوسط فتمد مع الفتح نحو في سواء الجحيم و بمعنى التمام وكذلك نحو في اربعة ايام سواء اي تماما

و يجوز ان يكون منه و اهدنا الى سواء الصراط و لم ترد في القرآن بمعنى غير و قيل وردت و جعل منه في البرهان فقد ضل سواء السبيل و هو وهم و احسن منه قول الكابي في قوله نحن و لا انت مكانا سوى انها استثنائية و المستثنى محذوف اي مكانا سوى هذا المكان حكاه الكرماني في عجائبه و قال فيه بعد لانها تستعمل غير مضافة ساء فعل للذم لا ينصرف سبحان مصدر بمعنى التسبيح لازم النصب و الاضافة الى مفرد ظاهر نحو سبحان الله سبحان الذي اسرى او مضمر نحو سبحانه ان يكون له ولد سبحانك لا علم لنا و هو مما اميت فعله و في العجائب للكرماني من الغريب ما ذكره المفضل انه مصدر سبح اذا رفع صوته بالدعاء و الذكر و انشد

قبح الاله وجوه تغلب كلما سبح الحجيج و كبروا اهلالا

اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس في قوله سبحان الله قال تنزيه الله نفسه عن السوء ظن اصله للاعتقاد الراجح كقوله ان ظنا ان يقيما حدود الله و قد تستعمل بمعنى اليقين كقوله الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم اخرج ابن حاتم و غيره عن مجاهد قال . كل ظن في القرآن يقين و هذا يشكل بكثير من الآيات لم يستعمل فيها بمعنى اليقين كالآية الاولى و قال الزركشي في البرهان الفرق بينهما في القرآن ضابطان احدهما انه حيث وجد الظن محمودا مثابا عليه فهو اليقين و حيث وجد مذموما متوعدا عليه بالعذاب فهو الشك و الثاني ان كل ظن يتصل بعده ان الخفيفة فهو شك نحو بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول و كل ظن يتصل به ان المشددة فهو يقين كقوله اني ظننت اني ملاق حسابيه و ظن انه الفراق و قرئ و ايقن

انه الفراق و المعنى في ذلك ان المشددة للتاكيد فدخلت على اليقين و الخفيفة بخلافها فدخلت في الشك و لهذا دخلت الاولى في العلم نحو فاعلم انه لا اله الا الله و علم ان فيكم ضعفا و الثانية في الحسبان نحو و حسبوا ان لا تكون فتنة ذكر ذلك الراغب في تفسيره و اورد على هذا الضابط و ظنوا ان لا ملجأ من الله و اجيب بانها هنا اتصلت بالاسم و في الامثلة السابقة اتصلت بالفعل ذكره في البرهان قال فتمسك بهذا الضابط فهو من اسرار القرآن و قال ابن الانباري قال ثعلب العرب تجعل الظن علما و شكا و كذبا فان قامت براهين العلم فكانت اكبر من براهين الشك فالظن يقين و ان اعتدلت براهين اليقين و براهين الشك فالظن شك و ان زادت براهين الشك على براهين اليقين فالظن كذب قال الله تعالى ان هم الا يظنون اراد يكذبون انتهى على حرف جر له معان اشهرها الاستعلاء حسا او معنى نحو و عليها و على الفلك تحملون كل من عليها فان فضلنا بعضهم على بعض و لهم علي ذنب ثانيها المصاحبة كمع نحو و آتى المال على حبه اي مع حبه و ان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم ثالثها الابتداء كمن نحو اذا اكتالوا على الناس اي من الناس لفروجهم حافظون الا على ازواجهم اي منهم بدليل احفظ عورتك الا من زوجتك رابعها التعليل كاللام نحو و لتكبروا الله على ما هداكم اي لهدايته اياكم خامسها الظرفية كفي نحو و دخل المدينة على حين غفلة من اهلها اي في حين و اتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان اي في زمن ملكه سادسها معنى الباء نحو حقيق على ان لا اقول اي بان كما قرأ ابيّ فائدة هي في نحو

و توكل على الحي الذي لا يموت بمعنى الاضافة و الاسناد اي اضف توكلك و اسنده اليه كذا قيل و عندي انها فيه بمعنى باء الاستعانة و في نحو كتب على نفسه الرحمة لتاكيد التفضل لا الايجاب و الاستحقاق و كذا في نحو انّ علينا حسابهم لتاكيد المجازاة قال بعضهم و اذا ذكرت النعمة في الغالب مع الحمد لم تقترن بعلى و اذا اريدت النعمة اتي بها و لهذا كان صلى الله عليه وسلم اذا راى ما يعجبه قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات و اذا راى ما يكره قال الحمد لله على كل حال تنبيه ترد على اسما فيما ذكره الاخفش اذا كان مجرورها و فاعل متعلقها ضميرين لمسمى واحد نحو امسك عليك زوجك لما تقدمت الاشارة اليه في الى و ترد فعلا من العلو و منه ان فرعون علا في الارض عن حرف جر له معان اشهرها المجاوزة نحو فليحذر الذين يخالفون عن امره اي يجاوزونه و يبعدون عنه ثانيها البدل نحو لا تجزى نفس عن نفس شيئا ثالثها التعليل نحو و ما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة اي لاجل موعدة ما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك اي لقولك رابعها بمعنى على نحو فانما يبخل عن نفسه اي عليها خامسها بمعنى من نحو يقبل التوبة عن عباده اي منهم بدليل فتقبل من احدهما سادسها بمعنى بعد نحو يحرفون الكلم عن مواضعه بدليل ان في آية اخرى من بعد مواضعه لتركبن طبقا عن طبق اي حالة بعد حالة تنبيه ترد اسما اذا دخل عليها من و جعل منه ابن هشام ثم لآتينهم من بين ايديهم و من خلفهم و عن ايمانهم وعن شمائلهم قال فيقدر معطوفة على مجرور من لا على من ومجرورها

عسى فعل جامد لا يتصرف و من ثم ادعى قوم انه حرف و معناه الترجي في المحبوب و الاشفاق في المكروه و قد اجتمعا في قوله و عسى ان تكرهوا شيئا و هو خيرلكم و عسى ان تحبوا شيئا و هو شرلكم قال ابن فارس و تاتي للقرب و الدنو نحو قل عسى ان يكون ردف لكم و قال الكسائي كلما في القرآن من عسى على وجه الخبر فهو موجد كالآية السابقة و وجد على معنى عسى الامر ان يكون كذا و ما كان على الاستفهام فانه يجمع نحو فهل عسيتم ان توليتم قال ابو عبيدة معناه هل عدوتم ذلك هل حزنموه و اخرج ابن ابي حاتم و البيهقي و غيرهما عن ابن عباس قال كل عسى في القرآن فهي واجبة و قال الشافعي يقل عسى من الله واجبة و قال ابن الانباري عسى في القرآن واجبة الا في موضعين احدهما عسى ربكم ان يرحمكم يعني بني النضير فارحمهم الله بل قاتلهم رسول الله صلى الله و سلم فاوقع و عليهم العقوبة و الثاني عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا فلم يقع التبديل و ابطل بعضهم الاستثناء و عمم القاعدة لان الرحمة كانت مشروطة بان لا يعودوا كما قال و ان عدتم عدنا و قد عادوا فوجب عليهم العذاب والتبديل مشروطا بان يطلق و لم يطلق فلا يجب و في الكشاف في سورة التحريم عسى اطماع من الله لعباده و فيه وجهان احدهما ان يكون على ما جرت به عادة الجبابرة من الاجابة بلعل و عسى و وقوع ذلك منهم موقع القطع و البت و الثاني ان يكون جيء به تعليما للعباد ان يكونوا بين الخوف و الرجا و في البرهان عسى و لعل من الله واجبتان و ان كانتا رجاء و طمعا في كلام المخلوقين لان الخلق هم الذين يعرض لهم الشكوك

و الظنون و الباري منزه عن ذلك و الوجه في استعمال هذه الالفاظ
ان الامور الممكنة لما كان الخلق يشكون فيها و لا يقطعون على الكائن
منها و الله يعلم الكائن منها على الصحة صارت لها نسبتان نسبة الى
الله تسمى نسبة قطع و يقين و نسبة الى المخلوق تسمى نسبة
شك و ظن فصارت هذه الالفاظ لذلك ترد تارة بلفظ القطع بحسب
ما هي عليه عند الله نحو فسوف ياتي الله بقوم يحبهم و يحبونه
و تارة بلفظ الشك بحسب ما هي عليه عند الخلق نحو فعسى الله
ان ياتي بالفتح اوامر من عنده فقولا له قولاً لينا لعله يتذكر او
يخشى و قد علم الله حال ارسالهما ما يفضي اليه حال فرعون لكن
ورد اللفظ بصورة ما يختلج في نفس موسى و هارون من الرجا
و الطمع و لما نزل القرآن بلغة العرب جاء على مذاهبهم في ذلك
و العرب قد تخرج الكلام المتيقن في صورة المشكوك لاغراض و قال
ابن الدهان عسى فعل ماضي اللفظ و المعنى لانه طمع قد حصل
في شيء مستقبل و قال قوم ماضي اللفظ مستقبل المعنى لانه
اخبار عن طمع يريد ان يقع تنبيه وردت فى القرآن على وجهين
احدهما رافعة لاسم صريح بعده فعل مضارع مقرون بان و الاشهر
في اعرابها حينئذ انها فعل ناقص عامل عمل كان فالمرفوع اسمها
و ما بعده الخبر و قيل متعد بمنزلة قارب معنى و عملا او قاصر
بمنزلة قرب من ان يفعل و حذف الجار توسعا و هو راى سيبويه
و المبرد و قيل قاصر بمنزلة قرب و ان يفعل بدل اشتمال من فاعلها
الثاني ان يقع بعدها ان والفعل فالمفهوم من كلامهم انها حينئذ تامة
و قال ابن مالك عندي انها ناقصة ابدا و ان وصلتها سدت مسد

الجزء الرابع

الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين
السيوط المتوفى سنه ٩١١ صححه
مولوي سديد الدين خان و مولوي
بشيرالدين

BIBLIOTHECA INDICA;

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

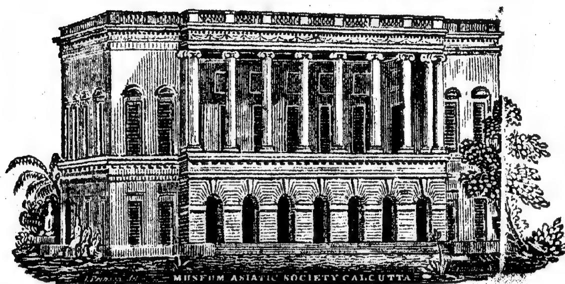
PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

No. 68.



الاتقان في علوم القرآن للسيوطي

SOYUTY'S ITQA'N ON THE EXEGETIC SCIENCES OF THE QORA'N.

EDITED BY

MOWLAWIES SADEEDOOD DEEN KHA'N AND BASHEEROOD-DEEN,

PROFESSORS OF THE

CALCUTTA MADRESAH, WITH AN ANALYSIS BY DR. A. SPRENGER.

FASCICULUS IV.

CALCUTTA:

PRINTED BY J. THOMAS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1853.

Price 10 Annas per number; 1 shilling 8d., in England.

الجزء الخامس

الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين
السيوطي المتوفى سنه ٩١١ھـ

مولوي سديد الدين خان ومولوي
بشير الدين

اشتهـــار

کتب هاء مفصله الذیل درسوسیتي بمعرض فروخت اند پس اگر کسی طالب و خریدار منجمله این کتب باشد باید که درخواست خریداري خود نزد بابو راج اندرا لال مترا محافظ کتب خانه اسیاتک سوسیتي بگذراند و منجمله کتب مفصله قیمت جزو خورد ده آنه
١٠ ا٫
است و قیمت جزو متوسط دوازده آنه است و قیمت جزو کلان
١٢ ا٫
یکروپیه چهار آنه است *
عص
۴ ا٫

تفصیـــــــــــــــــــــــل کتب که برای فروخت اند

ارشاد القاصد فی اقصی المقاصد یک جزو خورد	کتاب اتقان في علوم القرآن للسیوطي ۴ جزو خورد مشتملبر نصف کتاب	سکندر نامه بحري یک جزو متوسط مشتمل برنصف اول
کشاف اصطلاحات الفنون یک جزو کلان	اصابه في اسماء الصحابه یک جزو متوسط	فهرست طوسي یک جزو متوسط

فتوح الشام تصنیف ابي اسمعیل دو جزو خورد	فتوح الشام منسوب الی الواقدي دو جزو خورد

الجزئين كما في احسب الناس ان يتركوا عند ظرف مكان يستعمل في الحضور والقرب سواء كانا حسيين نحو فلما رآه مستقرا عنده عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى او معنويين نحو قال الذي عنده علم من الكتاب وانهم عندنا لمن المصطفين في مقعد صدق عند مليك احيا عند ربهم ابن لي عندك بيتا في الجنة فالمراد في هذه الآيات قرب التشريف ورفعة المنزلة ولا تستعمل الا ظرفا او مجرورة بمن خاصة نحو فمن عندك ولما جاءهم رسول من عند الله وتعاقبها لدا ولدن نحو لدا الحناجر لدا الباب وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون وقد اجتمعتا في قوله آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما ولوجيء فيهما بعندا ولدن صح ولكن ترك رفعا للتكرار وانما حسن تكرار لدا في وما كنت لديهم لتباعدما بينهما وتفارق عند ولدا ولدن من ستة اوجه فعند ولدا تصلح في محل ابتداء غاية وغيرها ولا تصلح لدن الا في ابتداء غاية وعند ولدا يكونان فضلة نحو وعندنا كتاب حفيظ ولدينا كتاب ينطق بالحق ولدن لا تكون فضلة وجر لدن بمن اكثر من نصبها حتى انها لم تجيء في القرآن منصوبة وجر عند كثير وجر لدا ممتنع وعند ولدا معربان ولدن مبنية في لغة الاكثرين ولدن قد لاتضاف وقد تضاف للجملة بخلافهما وقال الراغب لدن اخص من عند وابلغ لانها تدل على ابتداء نهاية الفعل انتهى وعند امكن من لدي من وجهين لانها تكون ظرفا للاعيان والمعاني بخلاف لدى وعند تستعمل في الحاضر والغايب ولا تستعمل لدي الا في الحاضر ذكرهما ابن الشجري وغيره غير اسم ملازم للاضافة والابهام

فلا يتعرف مالم يقع بين ضدين ومن ثم جاز وصف المعرفة بها في قوله غير المغضوب عليهم والاصل ان يكون وصفا للنكرة نحو فعمل صالحا غير الذي كنا نعمل وتقع حالان صلح موضعها الا واستثناء ان صلح موضعها الا فيعرب باعراب الاسم التالي الا في ذلك الكلام وقري قوله تعالى لا يستوي القاعدون من المومنين غير اولي الضرر بالرفع على انها صفة للقاعدون او استثناء وابدل على حدما فعلوه الا قليل وبالنصب على الاستثناء وبالجر خارج السبع صفة للمومنين وفي المفردات للراغب غير تقال على اوجه الاول ان تكون للنفي المجرد من غير اثبات معنى به نحو مررت برجل غير قائم اي لا قائم قال الله تعالى ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدي من الله وهو في الخصام غير مبين الثاني بمعنى الا فيستثنى بها وتوصف به النكرة نحو مالكم من آله غيره هل من خالق غير الله الثالث لنفي الصورة من غير مادتها نحو الماء حارا غيره اذا كان باردا ومنه قوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلنا هم جلودا غيرها الرابع ان يكون ذلك متناولا لذات نحو تقولون على الله غير الحق اغير الله ابغي ربا ايت بقرآن غير هذا ويستبدل قوما غيركم انتهي الفاء ترد على اوجه احدها ان تكون عاطفة وتفيد ثلاثة امور احدها الترتيب معنويا كان نحو فوكزه موسى فقضي عليه اوذكريا وهو عطف مفصل على مجمل نحو فازلهما الشيطان عنها فاخرجهما مما كانا فيه سالوا موسى اكبر من ذلك فقالوا ارنا الله جهرة ونادي نوح ربه فقال رب الآية وانكره الفرأ واحتج بقوله اهلكناها فجاءها باسنا واجيب بان المعنى اردنا اهلاكها ثانيها التعقيب وهوا في كل شي بحسبه وبذلك ينفصل عن التراخي

نحو انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة الآية ثالثها السببية غالبا نحو فوكزه موسى فقضى عليه فتلقى ادم من ربه كلمات فتاب عليه لآكلون من شجر من زقوم فمالئون منها البطون فشاربون عليه من الحميم وقد تجيء بمجرد الترتيب نحو فراغ الى اهله فجاء بعجل سمين فقرّبه اليهم فاقبلت امراته في صرة فصكت وجهها فالزاجرات زجرا فالتاليات الوجه الثاني ان تكون لمجرد السببية من غير عطف نحو انا اعطيناك الكوثر فصل اذلا يعطف الانشاء على الخبر وعكسه الثالث ان تكون رابطة للجواب حيث لا يصلح لان تكون شرطا بان كان جملة اسمية نحو ان تعذبهم فانهم عبادك وان يمسسك بخير فهو على كل شي قدير او فعلية فعلها جامد نحو ان ترني انا اقل منك مالا وولدا فعسى ربي ان يؤتيني ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ان تبدوا الصدقات فنعما هي ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا او انشائي نحو ان كنتم تحبون الله فاتبعوني فان شهدوا فلا تشهد معهم واجتمعت الاسمية والانشاء في قوله ان اصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين او ماض لفظا ومعنى نحو ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل او مقرون بحرف استقبال نحو من يرتدد منكم عن دينه فسوف ياتي الله بقوم وما تفعلوا من خير فلن تكفروه وكما تربط الجواب بشرطه تربط شبه الجواب بشبه الشرط نحو ان الذين يكفرون بايات الله ويقتلون النبيين الى قوله فبشرهم الوجه الرابع ان تكون زائدة وحمل عليه الزجاج هذا فليذوقوه ورد بان الخبر حميم وما بينهما معترض وخرج عليه الفارسي بل الله فاعبد وغيره ولما جاءهم

من كتاب عند الله الى قوله فلما جاءهم ما عرفوا الخامس ان تكون للاستيناف و خرج عليه كن فيكون بالرفع اي فهو يكون في حرف جر له معان اشهرها الظرفية مكانا او زمانا نحو غلبت الروم في ادنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين حقيقة كالاية او مجازا نحو و لكم فى القصاص حياة لقد كان في يوسف و اخوته ايات انا لنريك في ضلال ثانيها المصاحبة كمع نحو ادخلوا في امم اي معهم في تسع ايات ثالثها التعليل نحو فذلكن الذي لمتنني فيه لمسكم فيما افضتم اي لاجله رابعها الاستعلاء نحو لاصلبنكم في جذوع النخل اي عليها خامسها معنى الباء نحو يذروكم فيه اي بسببه سادسها معنى الى نحو فردوا ايديهم في افواههم اي اليها سابعها معنى من نحو و يوم نبعث في كل امة شهيدا اي منهم بدليل الآية الاخرى ثامنها معنى عن نحو فهو فى الآخرة اعمى اي عنها وعن محاسنها تاسعها المقايسة و هي الداخلة بين مفضول سابق و فاضل لاحق نحو فما متاع الحيوة الدنيا فى الآخرة الا قليل عاشرها التوكيد و هي الزائدة نحو و قال اركبوا فيها اي اركبوها فيها بسم الله مجريها و مرساها قد حرف مختص بالفعل المتصرف الخبرى المثبت المجرد من ناصب و جازم و حرف تنفيس ماضيا كان او مضارعا و لها معان التحقيق مع الماضي نحو قد افلح المومنون قد افلح من زكاها وهي فى الجملة الفعلية المجاب بها القسم مثل ان و اللام فى الاسمية المجاب بها في افادة التوكيد و التقريب مع الماضي ايضا تقربه من الحال تقول قام زيد فيحتمل الماضي القريب و الماضي البعيد فان قلت قد قام اختص

بالقريب قال النحاة و ابتني على افادتها ذلك احكام منها منع دخولها على ليس و عسى و نعم و بيس لانهن للحال فلا معنى لذكر ما يقرب بما هو حاصل و لانهن لا يفدن الزمان و منها وجوب دخولها على الماضي الواقع حالا اما ظاهرة نحو و مالنا ان لا نقاتل في سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا او مقدرة نحو هذه بضاعتنا ردت الينا او جاوكم حصرت صدورهم و خالف في ذلك الكوفيون و الاخفش فقالوا لا تحتاج كذلك الكثرة وقوعه حالا بدون قد و قال السيد الجرجاني و شيخنا العلامة الكافيجي ما قاله البصريون غلط سببه اشتباه لفظ الحال عليهم فان الحال الذي يقربه قد حال الزمان و الحال المبين للهيئة حال الصفات و هما متغايران المعنى الثالث التقليل مع المضارع قال في المغني وهو ضربان تقليل وقوع الفعل نحو قد يصدق الكذوب وتقليل متعلقه نحو قد يعلم ما انتم عليه اي ان ما هم عليه هو اقل معلوماته تعالى قال وزعم بعضهم انها في هذه الاية و نحوها للتحقيق انتهى و ممن قال بذلك الزمخشري وقال انها دخلت لتوكيد العلم ويرجع ذلك الى توكيد الوعيد الرابع التكثير ذكره سيبويه وغيره وخرج عليه الزمخشري قد نرى تقلب وجهك في السماء قال اي ربما نرى و معناه تكثير الروية الخامس التوقع نحو قد يقدم الغايب لمن يتوقع قدومه وينتظره وقد قامت الصلوة لان الجماعة منتظرون ذلك وحمل عليه بعضهم قد سمع الله قول التي تجادلك لانها كانت تتوقع اجابة الله لدعائها الكاف حرف جرله معان اشهرها التشبيه نحو وله الجوار المنشات في البحر كالاعلام والتعليل نحو كما ارسلنا فيكم قال الاخفش اي

لاجل ارسلنا فيكم رسولا منكم فاذكروني واذكروه كما هداكم اي لاجل هدايته اياكم ويكانه لا يفلح الكافرون اي اعجب لعدم فلاحهم اجعل لنا الها كما لهم الهة والتاكيد وهي الزايدة وحمل عليه الاكثرون ليس كمثله شيء اي ليس مثله شيء ولوكانت غير زايدة لزم اثبات المثل وهو محال والقصد بهذا الكلام نفيه قال ابن جني وانما زيدت لتوكيد نفي المثل لان زيادة الحروف بمنزلة اعادة الجملة ثانيا وقال الراغب انما جمع بين الكاف والمثل لتاكيد النفي تنبيها على انه لا يصح استعمال المثل ولا الكاف فنفي بليس الامرين جميعا وقال ابن فورك ليست زائدة والمعني ليس مثل مثله شيء واذا نفت التماثل عن المثل فلامثل لله في الحقيقة وقال الشيخ عزالدين بن عبدالسلام مثل تطلق و يراد بها الذات كقولك مثلك لا يفعل هذا اي انت لا تفعله كما قال

و لم اقل مثلك اعني به سواك يا فردا بلا مشبه

و قد قال تعالى فان امنوا بمثل ما امنتم به فقد اهتدوا اي بالذي آمنتم به اياه لان ايمانهم لا مثل له فالتقدير في الآية ليس كذاته شي و قال الراغب المثل هنا بمعنى الصفة و معناه ليس كصفته صفة تنبيها على انه و ان كان وصف بكثير مما وصف به البشر فليس تلك الصفات له على حسب ما تستعمل في البشر و لله المثل الاعلى تنبيه ترد الكاف اسما بمعنى مثل فيكون في محل اعراب و يعود عليها الضمير قال الزمخشري في قوله كهيئة الطير فانفخ فيه ان الضمير في فيه للكاف في كهيئة اي فانفخ في ذلك الشي المماثل فيصير كسائر الطيور انتهى مسالة الكاف

في ذلك ونحوه حرف خطاب لا محل له من الاعراب وفي اياك قيل حرف وقيل اسم مضاف اليه وفي ارايتك قيل حرف وقيل اسم في محل رفع وقيل نصب والاول ارجح كاد فعل ناقص اتي منه الماضي والمضارع فقط له اسم مرفوع وخبر مضارع مجرد من ان ومعناها قارب فنفيها نفي للمقاربة واثباتها اثبات للمقاربة واشتهر على السنة كثيران نفيها اثبات واثباتها نفي فقولك كاد زيد يفعل معناه لم يفعل بدليل وان كادوا ليفتنونك وما كاد يفعله معناه فعل بدليل وما كادوا يفعلون اخرج ابن ابي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن كادوا كاد ويكاد فانه لايكون ابدا وقيل انها تفيد الدلالة على وقوع الفعل بعسر وقيل نفي الماضي اثبات بدليل وما كادوا يفعلون ونفي المضارع نفي بدليل لم يكد يراها مع انه لم ير شيأ والصحيح الاول انها كغيرها نفيها نفي واثباتها اثبات فمعني كاد يفعل قارب الفعل ولم يفعل وماكاد يفعل ما قارب الفعل فضلا عن ان يفعل فنفي الفعل لازم من نفي المقاربة عقلا واما آية فذبحوها وما كادوا يفعلون فهو اخبار عن حالهم في اول الامر فانهم كانوا اولا بعُداً من ذبحها واثبات الفعل انما فهم من دليل آخر وهو قوله فذبحوها واما قوله لقد كدت تركن مع انه صلى الله عليه وسلم لم يركن لا قليلا ولا كثيرا فانه مفهوم من جهة ان لولا الامتناعية تقتضي ذلك فائدة ترد كاد بمعني اراد ومنه كذلك كدنا ليوسف اكاد اخفيها وعكسه كقوله جدارا يريد ان ينقض اي يكاد كان فعل ماض ناقص متصرف يرفع الاسم وينصب الخبر معناه في الاصل المضي والانقطاع نحو كانوا اشد منكم قوة واكثر

اضوالاو اولاذا وتاتي بمعني الدوام والاستمرار نحو وكان الله غفورا رحيما
وكنا بكل شيء عالمين اي لم نزل كذلك وعلى هذا المعني يتخرج
جميع الصفات الذاتية المقترنة بكان قال ابوبكر الرازي كان في القرآن
على خمسة اوجه بمعنى الازل والابد كقوله وكان الله عليما حكيما
وبمعنى المضي المنقطع وهو الاصل في معناه نحو وكان في المدينة
تسعة رهط وبمعني الحال نحو كنتم خير امة ان الصلاة كانت على
المومنين كتابا موقوتا وبمعنى الاستقبال نحو يخافون يوماً كان
شره مستطيراً وبمعني صار نحو وكان من الكافرين انتهى قلت
اخرج ابن ابي حاتم عن السدي قال قال عمر بن الخطاب
لوشاء الله لقال انتم فكنا كلنا ولكن قال كنتم في خاصة اصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم وترد كان بمعني ينبغي نحو ما كان
لكم ان تنبتوا شجرها ما يكون لنا ان نتكلم بهذا وبمعني حضر
او وجد نحو وان كان ذو عسرة الا ان تكون تجارة وان تك حسنة وترد
للتاكيد وهي الزائدة وجعل منه وما علمي بما كانوا يعملون اي بما
يعملون كان بالتشديد حرف للتشبيه الموكد لان الاكثر على انه مركب
من كاف التشبيه وان الموكدة والاصل في كان زيدا اسد ان زيدا
كاسد قدم حرف التشبيه اهتماما به ففتحت همزة ان لدخول
الجار قال حازم وانما تستعمل حيث يقوي الشبه حتى يكاد الرائي
يشك في ان المشبه هو المشبه به او غيره ولذلك قالت بلقيس
كانه هو قيل وترد للظن والشك فيما اذا كان خبرها غير جامد وقد
تخفف نحو كان لم يدعنا الى ضر مسه كاين اسم مركب من كاف
التشبيه واي المنونة للتكثير في العدد نحو وكاين من نبي قتل

معه ربيون و فيها لغات منها كاين بوزن بايع و قرأبها ابن كثير حيث وقعت و كائن بوزن كعين و قرى بها و كائن من نبي قتل و هو مبنية لازمة الصدر ملازمة للابهام مفتقرة الى تمييز و تمييزها مجرور بمن غالبا و قال ابن عصفور لازما كذا لم ترد في القرآن الا للاشارة نحوا هكذا عرشك كل اسم موضوع لاستغراق افراد المنكر المضاف هو اليه نحو كل نفس ذايقة الموت و المعرف المجموع نحو و كلهم اتيه يوم القيمة فردا كل الطعام كان حلا و اجزأ المفرد المعرف نحو يطبع الله على كل قلب متكبر باضافة قلب الى متكبر اي على كل اجزائه و قرأة التنوين لعموم افراد القلوب و ترد باعتبار ما قبلها و ما بعدها على ثلاثة اوجه احدها ان تكون لغتا لنكرة او معرفة فتدل على كماله و تجب اضافتها الى اسم ظاهر يماثله لفظا و معنى نحو و لا تبسطها كل البسط اي بسطا كل البسط اي تاما فلا تميلوا كل الميل ثانيها ان تكون توكيدا لمعرفة ففائدتها العموم و يجب اضافتها الى ضمير راجع للموكد نحو فسجد الملائكة كلهم اجمعون و اجاز الفراء و الزمخشري قطعها ح عن الاضافة لفظا و خرج عليه قرأة بعضهم ان كلا فيها ثالثها ان لا تكون تابعة بل تالية للعوامل فتقع مضافة الى الظاهر و غير مضافة نحو كل نفس بما كسبت رهينة و كلا ضربنا له الامثال و حيث اضيفت الى منكر وجب في ضميرها مراعاة معناها نحو و كل شيء فعلوه و كل انسان الزمناه كل نفس ذايقة الموت كل نفس بما كسبت رهينة و على كل ضامر يانين او الى معرف جاز مراعاة لفظها في الافراد و التذكير و مراعاة معناها و قد اجتمعا في قوله ان كل من في السموات و الارض الا اتى الرحمن

عبد الله احصاهم و عدهم عدا و كلهم اتيه يوم القيمة فردا او قطعت فكذلك نحو كل يعمل على شاكلته فكلا اخذنا بذنبه و كل اتوه واخرين و كل كانوا ظالمين و حيث وقعت في حيز النفي بان تقدمت عليها اداته او الفعل المنفي فالنفي موجه الى الشمول خاصة و يفيد بمفهومه اثبات الفعل لبعض الافراد و ان وقع النفي في حيزها فهو موجه الى كل فرد هكذا ذكره البيانيون و قد اشكل على هذه القاعدة قوله و الله لا يحب كل مختال فخور اذ تقتضي اثبات الحب لمن فيه احد الوصفين و اجيب بان دلالة المفهوم انما يعول عليها عند عدم المعارض و هو هذا موجود اذ دل الدليل على تحريم الاختيال و الفخر مطلقا مسالة يتصل ما بكلما نحو كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا و هي مصدرية لكنها نابت بصلتها عن ظرف زمان كما ينوب عنه المصدر الصريح و المعنى كل وقت و لهذا تسمى ما هذه المصدرية الظرفية النايبة عن الظرف لا انها ظرف في نفسها فكل من كلما منصوب على الظرف لاضافته الى شئ هو قائم مقامه و ناصبه الفعل الذي هو جواب في المعنى و قد ذكر الفقهاء و الاصوليون ان كلما للتكرار قال ابو حيان و انما ذلك من عموم ما لان الظرفية مراد بها العموم و كل اكدته كلا و كلتا اسمان مفرد ان لفظا مثنيان معنى مضافان ابدا لفظا و معنى الى كلمة واحدة معرفة دالة على اثنين قال الراغب و هما في التثنية ككل في الجمع قال تعالى كلتا الجنتين اتت احدهما او كلاهما كلا مركبة عند ثعلب من كاف التشبيه و لاء النافية شدت لامها لتقوية المعنى و لدفع توهم بقاء معنى الكلمتين و قال غيره

بسيطة فقال سيبويه و الاكثرون حرف معناه الردع و الزجر لا معنى لها عندهم الا ذلك حتى انهم يجيزون ابدا الوقف عليها و الابتداء بما بعدها وحتى قال جماعة منهم متى سمعت كلا في سورة فاحكم بانها مكية لان فيها معنى التهديد و الوعيد و اكثر ما نزل بمكة لان اكثر العتو كان بها قال ابن هشام و فيه نظر لانه لا يظهر معنى الزجر في نحو ما شاء ربك كلا يوم يقوم الناس لرب العالمين كلا ثم ان علينا بيانه كلا و قولهم انته عن ترك الايمان بالتصوير في اي صورة شاء الله و بالبعث و عن العجلة بالقرآن تعسف اذ لم يتقدم فى الاولين حكاية نفي ذلك عن احد و لطول الفصل فى الثالثة بين كلا و ذكر العجلة و ايضا فان اول ما نزل خمس آيات من اول سورة العلق ثم نزل كلا ان الانسان ليطغى فجاءت في افتتاح الكلام ورای آخرون ان معنى الردع و الزجر ليس مستمرا فيها فزادوا معنا ثانيا يصح عليه ان يوقف دونها و يبتدا بها ثم اختلفوا في تعيين ذلك المعنى فقال الكسائي يكون بمعنى حقا و قال ابو حاتم بمعنى الا الاستفتاحية قال ابو حيان و لم يسبقه الى ذلك احد و تابعه جماعة منهم لزجاج و قال النضر بن شميل حرف جواب بمنزلة اي و نعم و حملوا عليه كلا و القمر و قال الفرا و ابن سعد ان بمعنى سوف حكاه ابو حيان في تذكرته قال مكي و اذا كان بمعنى حقا فهو اسم وقرئ كلا سيكفرون بعبادتهم بالتنوين ووجه بانه مصدر كل اذا اعيا اي كلوا في دعواهم و انقطعوا او من الكل و هو الثقل اي حملوا كلا و جوز الزمخشري كونه حرف الردع نون كما في سلا سلا ورده ابو حيان بان ذلك انما صح في سلا سلا لانه اسم اصله التنوين فرجع به الى اصله

للتناسب قال ابن هشام و ليس التوجيه منحصرا عند الزمخشري في ذلك بل جوز كون التنوين بدلا من حرف الاطلاق المزيد في راس الآية ثم انه وصل بنية الوقف كم اسم مبني لازم الصدر مبهم مفتقر الى التمئيز و ترد استفهامية ولم تقع في القرآن و خبرية بمعنى كثير و انما تقع غالبا في مقام الافتخار و المباهاة نحو و كم من ملك في السموات و كم من قرية اهلكناها و كم قصمنا من قرية و عن الكسائي ان اصلها كما فحذفت الالف مثل بم و لم حكاه الزجاج و رده بانه لو كان كذلك لكانت مفتوحة الميم كي حرف له معنيان احدهما التعليل نحو كي لا يكون دولة بين الاغنياء و الثاني معنى ان المصدرية نحو لكيلا تاسوا لصحة حلول ان محلها و لانها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل كيف اسم يرد على وجهين الشرط و خرج عليه ينفق كيف يشاء يصوركم في الارحام كيف يشاء فيبسطه في السماء كيف يشاء و جوابها في ذلك كله محذوف لدلالة ما قبلها و الاستفهام و هو الغالب و يستفهم بها عن حال الشئ لا عن ذاته قال الراغب و انما يسال بها عن ما يصح ان يقال فيه شبيه و غير شبيه و لهذا لا يصح ان يقال في الله كيف قال و كلما اخبر الله بلفظ كيف عن نفسه فهو استخبار على طريق التنبيه للمخاطب او التوبيخ نحو كيف تكفرون كيف يهدي الله قوما اللام اربعة اقسام جارة و ناصبة و جازمة و مهملة غير عاملة فالجارة مكسورة مع الظاهر و اما قرأة بعضهم الحمد لله فالضمة عارضة للاتباع مفتوحة مع المضمر الا اليأ و لها معان الاستحقاق وهي الواقعة بين معنى و ذات نحو الحمد لله الملك لله لله الامر

ويل للمطففين لهم في الدنيا خزي و للكافرين النار اي عذابها
و الاختصاص نحو ان له ابا فان كان له اخوة و الملك نحو له ما في
السموات و ما في الارض و التعليل نحو و انه لحب الخير لشديد
اي و انه من اجل حب المال لبخيل و اذ اخذ الله ميثاق النبيين
لما اتيتكم من كتاب و حكمة الآية في قراة حمزة اي لاجل ايتاي
اياكم بعض الكتاب و الحكمة ثم لمجيء محمد صلى الله عليه و سلم
مصدقا لما معكم لتومنن به فما مصدرية و اللام تعليلية و قوله ليلاف
قريش و تعلقها بيعبد و او قيل بما قبله اي فجعلهم كعصف ماكول
ليلاف قريش و رجح بانهما في مصحف أبي سورة واحدة و موافقة
الى نحو بان ربك اوحى لها كل يجرى لاجل مسمى وعلى نحو
و يخرون للاذقان دعا نالجذبه وتله للجبين وان اسأتم فلها ولهم اللعنة
اي عليهم كما قال الشافعي و في نحو و نضع الموازين القسط ليوم
القيمة لا يجليها لوقتها الا هو ياليتني قدمت لحياتي اي في
حياتي و قيل هي فيها للتعليل اي لاجل حياتي في الاخرة وعند
كقراة الجحدري بل كذبوا بالحق لما جاهم وبعد نحو اقم الصلوة لدلوك
الشمس وعن نحو قال الذين كفرو اللذين آمنوا لوكان خيرا ما سبقونا
اليه اي عنهم و في حقهم لا انهم خاطبوا به المومنين والا قيل ما
سبقتمونا والتبليغ وهي الجارة لاسم السامع لقول او ما في معناه
كالاذن والصير ورة ويسمى لام العاقبة نحو فالتقطة آل فرعون ليكون لهم
عدوا وحزنا فهذا عاقبة التقاطهم لاعلته اذهي التبني ومنع قوم ذلك
وقالوا هي للتعليل مجاز الان كونه عدوا لما كان ناشيا من الا لتقاط وان
لم يكن لهم عرضا نزل منزلة الغرض على طريق المجاز وقال ابوحيان

الذي عندى انها للتعليل حقيقة وانهم التقطوه ليكون لهم عدوا و ذلك على حذف مضاف تقديره لمخافة ان تكون كقوله يبين الله لكم ان تضلوا اي كراهته ان تضلوا انتهى والتاكيد وهي الزايدة اوالمقوية للعامل الضعيف لفرعية او تاخير نحو ردف لكم يريد الله ليبين لكم وامرنا لنسلم فعال لما يريدان كنتم للرويا تعبرون وكنا لحكمهم شاهدين والتبيين للفاعل اوالمفعول نحو فتعسالهم هيهات هيهات لما توعدون هيت لك والناصبة هي لام التعليل ادعي الكوفيون النصب بها وقال غيرهم بان مقدرة في محل جريا للام والجازمة هي لام الطلب وحركتها الكسر وسليم بفتحها واسكانها بعد الواو والفاء اكثر من تحريكها نحو فليستجيبو الي وليومنوا بي وقد تسكن بعد ثم نحو ثم ليقضوا وسواء كان الطلب امرا نحو لينفق ذوسعة اودعا نحو ليقض علينا ربك وكذا لوخرجت الى الخبر نحو فليمدد له الرحمن و لنحمل خطاياكم او التهديد نحو ومن شاء فليكفر و جزمها فعل الغائب كثير نحو فلتقم طائفة و ليا خذوا اسلحتهم فليكونوا من ورايكم ولتات طايفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك وفعل المخاطب قليل و منه فبذلك فلتفرحوا في قراة التاء وفعل المتكلم اقل و منه و لنحمل خطاياكم و غير العاملة اربع لام الابتداء و فائدتها امران توكيد مضمون الجملة و لهذا زحلقوها في باب ان عن صدر الجملة كراهة توالى موكدين و تخليص المضارع للحال و تدخل في المبتداء نحو لانتم اشد رهبة و في خبر ان نحو ان ربي لسميع الدعاء ان ربك ليحكم بينهم و انك لعلي خلق عظيم و اسمها الموخر نحو ان علينا للهدى و ان لنا للاخرة و اللام الزايدة في خبران المفتوحة كقراة سعيد بن جبير الا انهم ليا كلون الطعام والمفعول

كقوله يدعو لمن ضره اقرب من نفعه و لام الجواب للقسم او لو او لولا نحو تالله لقد اثرك الله تالله لاكيدن اصنامكم لو تزيلوا لعذبنا و لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض و اللام الموطئة و تسمى الموذنة و هى الداخلة على اداة شرط للايذان بان الجواب بعدها مبني على قسم مقدر نحو لئن اخرجوا لا يخرجون معهم و لئن قوتلوا لا ينصرونهم و لئن نصروهم ليولن الادبار و خرج عليها قوله تعالى لما اتيتكم من كتاب لا على اوجه احدها ان تكون نافية وهي انواع احدها ان تعمل عمل ان و ذلك اذا اريد بها نفى الجنس على سبيل التنصيص و تسمى ح تبرية و انما يظهر نصبها اذا كان مضافا او شبهه و الا فيركب معها نحو لا اله الا الله لا ريب فيه فان تكررت جاز التركيب و الرفع نحو فلا رفث و لا فسوق و لا جدال لا بيع فيه و خلة و لا شفاعة لا لغو فيها و لا تاثيم ثانيها ان تعمل عمل ليس نحو و لا اصغر من ذلك و لا اكبر الا في كتاب ثالثها و رابعها ان تكون عاطفة او جوابية و لم يقعا فى القرآن خامسها ان تكون على غير ذلك فان كان ما بعدها جملة اسمية صدرها معرفة او نكرة و لم تعمل فيها او فعلا ماضيا لفظا او تقديرا وجب تكرارها نحو لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر و لا الليل سابق النهار لا فيها غول و لا هم عنها ينزفون فلا صدق و لا صلى او مضارعا لم يجب نحو لا يحب الله الجهر قل لا اسالكم عليه اجرا و تعترض لا هذه بين الناصب و المنصوب نحو لئلا يكون للناس و الجازم و المجزوم نحو ان لا تفعلوه الوجه الثاني ان تكون لطلب الترك فتختص بالمضارع و تقتضي جزمه و استقباله سواء كان نهيا نحو

لا تتخذوا عدوي لا يتخذ المومنون الكافرين و لا تنسوا الفضل او دعاء
نحو لا تواخذنا الثالث التاكيد وهي الزائدة نحو ما منعك ان لا تسجد
ما منعك اذ رايتهم ضلوا ان لا تتبعني لئلا يعلم اهل الكتاب اي
ليعلمون قال ابن جني لا هنا موكدة قائمة مقام اعادة الجملة مرة
اخرى و اختلف في قوله لا اقسم بيوم القيمة فقيل زائدة و فائدتها
مع التوكيد التمهيد لنفي الجواب و التقدير لا اقسم بيوم القيامة
لا تتركون سدي و مثله فلا و ربك لا يومنون حتى يحكموك و يؤيده
قرأة لا اقسم و قيل نافية لما تقدم عنهم من انكار البعث فقيل لهم
ليس الامر كذلك ثم استونف القسم قالوا و انما صح ذلك لان القرآن
كله كالسورة الواحدة و لهذا يذكر الشي في سورة و جوابه نحو و قالوا
يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون ما انت بنعمة ربك
بمجنون و قيل منفيها اقسم على انه اخبار لا انشاء و اختاره الزمخشري
قال و المعنى في ذلك انه لا يقسم بالشي الا اعظاما له بدليل فلا
اقسم بمواقع النجوم و انه لقسم لو تعلمون عظيم فكانه قيل ان اعظامه
بالاقسام به كلا اعظامه اي انه يستحق اعظاما فوق ذلك و اختلف
في قوله قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا فقيل لا نافية
وقيل ناهية و قيل زائدة و في قوله و حرام على قرية اهلكناها انهم
لا يرجعون فقيل زائدة و قيل نافية و المعنى ممتنع عدم رجوعهم الى
الآخرة تنبيه ترد لا اسما بمعنى غير فيظهر اعرابها فيما بعدها نحو غير
المغضوب عليهم و لا الضالين لا مقطوعة و لا ممنوعة لا فارض و لا بكر
فائدة قد تحذف الفها و خرج عليه ابن جني و اتقوا فتنة لا تصيبن
الذين ظلموا منكم خاصة لات اختلف فيها فقال قوم فعل ماض

بمعنی نقص و قیل اصلها لیس تحرکت الیاء فقلبت الفا لانفتاح ما قبلها و ابدلت السین تاء و قیل هي کلمتان لا النافیة زیدت علیها التاء لتانیث الکلمة و حرکت لالتقاء الساکنین و علیه الجمهور و قیل هي لاء النافیة و التاء زائدة في اول الحین و استدل له ابو عبیدة بانه وجدها في مصحف عثمان مختلطة بحین فی الخط و اختلف في عملها فقال الاخفش لا تعمل شیئا فان تلاها مرفوع فمبتدأ و خبر او منصوب فبفعل محذوف فقوله تعالی و لات حین مناص بالرفع اي کائن لهم و بالنصب اي لا اری حین مناص و قیل تعمل عمل ان و قال الجمهور تعمل عمل لیس و علی کل قول لا یذکر بعدها الا احد المعمولین و لا تعمل الا في لفظ الحین قیل او ما رادفه و قال الفراء و قد یستعمل حرف جر لاسماء الزمان خاصة و خرج علیه قرأة و لات حین بالجر لاجرم وردت فی القرآن في خمسة مواضع متلوة بان و اسمها و لم یجیء بعدها فعل فاختلف فیها فقیل لا نافیة لما تقدم و جرم فعل معناه حق و ان مع ما في حیزه فاعله و قیل زائدة و جرم معناه کسب اي کسب لهم عملهم الندامة و ما في حیزها في موضع نصب و قیل هما کلمتان رکبتا و صار معنا هما حقا و قیل معنا هما لابد و ما بعدها في موضع نصب باسقاط حرف الجر لکن مشددة النون حرف ینصب الاسم و یرفع الخبر و معناه الاستدراک و فسر بان یثبت لما بعدها حکما مخالفا لحکم ما قبلها و لذلک لابد ان یتقدمها کلام مخالف لما بعدها او مناقض له نحو و ما کفر سلیمان و لکن الشیاطین کفروا و قد ترد للتوکید مجردا عن الاستدراک قاله صاحب البسیط و فسر الاستدراک

برفع ما توهم بثبوته نحو ما زيد شجاعا لكنه كريم لان الشجاعة و الكرم لا يكادان يفترقان فنفي احدهما يوهم نفي الآخر و مثل التوكيد بنحو لو جاءني اكرمته لكنه لم يجئ فاكدت ما افادته لو من الامتناع و اختار ابن عصفور انها لهما معا و هو المختار كما ان كان للتشبيه المؤكد و لهذا قال بعضهم انها مركبة من لكن ان فطرحت الهمزة للتخفيف ونون لكن للساكنين لكن مخففة ضربان احدهما مخففة من الثقيلة و هي حرف ابتداء لا تعمل بل لمجرد افادة الاستدراك و ليست عاطفة لاقترانها بالعاطف في قوله و لكن كانوا هم الظالمين و الثاني عاطفة اذا تلاها مفرد و هي ايضا للاستدراك نحو لكن الله يشهد لكن الرسول لكن الذين اتقوا ربهم لدا و لدن تقدما في عند لعل حرف ينصب الاسم و يرفع الخبر و له معان اشهرها التوقع و هو الترجي في المحبوب نحو لعلكم تفلحون و الاشفاق في المكروه نحو لعل الساعة قريب و ذكر التنوخي انها تفيد تاكيد ذلك الثاني التعليل و خرج عليه فقولا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى الثالث الاستفهام و خرج عليه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا و ما يدريك لعله يزكى و لذا علق تدري قال في البرهان و حكى البغوي عن الواقدي ان جميع ما في القرآن من لعل فانها للتعليل الا قوله لعلكم تخلدون فانها للتشبيه قال وكونها للتشبيه غريب لم يذكره النحاة و وقع في صحيح البخاري في قوله لعلكم تخلدون ان لعلكم للتشبيه و ذكر غيره انه للرجاء المحض و هو بالنسبة اليهم انتهى قلت اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي عن ابي مالك قال لعلكم في القرآن بمعنى كي غير آية في الشعراء لعلكم تخلدون يعني كانكم تخلدون و اخرج عن

قتادة قال كان في بعض القراءة وتتخذون مصانع كانكم خالدون
لم حرف جزم لنفي المضارع وقلبه ما ضيا نحو لم يلد ولم يولد
والنصب بها لغة حكاها اللحياني و خرج عليها قراءة الم نشرح
لما على اوجه احدها ان تكون حرف جزم فتختص بالمضارع و تنفيه
وتقلبه ما ضيا كلم لكن يفترقان من اوجه انها لا تقترن با داة شرط
و نفيها مستمر الى الحال و قريب منه و يتوقع ثبوته قال ابن مالك
في لما يذوقوا عذاب المعنى لم يذوقوه و ذوقه لهم متوقع و قال
الزمخشري في ولما يدخل الايمان في قلوبكم ما في لما من معنى
التوقع دال على ان هولاء قد آمنوا فيما بعد و ان نفيها اكد من نفي
لم فهي لنفي قد فعل ولم لنفي فعل ولهذا قال الزمخشري في
الفائق تبعا لابن جني انها مركبة من لم وما وانهم لما زادوا في
الاثبات قد زادوا في النفي ما وان منفي لما جائز الحذف اختيارا
بخلاف لم وهي احسن ما يخرج عليه وان كلا لما اي لما يهملوا او
يتركوا قاله ابن الحاجب قال ابن هشام ولا اعرف وجها في الآية
اشبه من هذا وان كانت النفوس تستبعده لان مثله لم يقع في التنزيل
قال و الحق ان لا يستبعد لكن الاولي ان يقدر لما يوفوا اعمالهم اي
انهم الى الآن لم يوفوها و سيوفونها الثاني ان تدخل على الماضي
فتقتضي جملتين وجدت الثانية عن وجود الاولى نحو فلما نجاكم
الى البر اعرضتم ويقال فيها حرف وجود لوجود و ذهب جماعة الى
انها حينئذ ظرف بمعنى حين و قال ابن مالك بمعنى اذ لانها
مختصة بالماضي وبالاضافة الى الجملة وجواب هذه يكون ماضيا
كما تقدم وجملة اسمية بالفاء اوباذا الفجائية نحو فلما نجاهم الى البر

اذا هم يشركون و جوز ابن عصفور كونه مضارعا نحو فلما ذهب عن
ابراهيم الروع و جاءته البشري يجادلنا و اوله غيره يجادلنا الثالث
ان تكون حرف استثناء فتدخل على الاسمية و الماضية نحو ان كل
نفس لما عليها حافظ بالتشديد اي الا و ان كل ذلک لما متاع الحياة
الدنيا لن حرف نصب و نفي و استقبال و النفي بها ابلغ من النفي
بلا فهي لتاكيد النفي كما ذكره الزمخشري و ابن الخباز حتى قال
بعضهم ان منعه مكابرة فهي لنفي اني افعل ولا لنفي افعل كما في
لم ولما قال بعضهم العرب تنفي المظنون بلن و المشكوك بلا ذكره ابن
الزملكاني في التبيان و ادعى الزمخشري ايضا انها لتابيد النفي
كقوله لن يخلقوا ذبابا ولن تفعلوا قال ابن مالك وحمله على ذلک
اعتقاده في لن تراني ان الله لايرى ورد غيره بانها لوكانت للتابيد
لم يقيد منفيها باليوم في فلن اكلم اليوم انسيا ولم يصح التوقيت
في لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى ولكان ذكر الابد
في و لن تيمنوه ابدا تكرارا و الاصل عدمه و استفادة التابيد في لن
يخلقوا ذبابا و نحوه من خارج و وافقة على افادة التابيد ابن عطية
و قال في قوله لن تراني لو بقينا على هذا النفي لتضمن ان موسى
لا نراه ابدا ولا في الآخرة لكن ثبت في الحديث المتواتران اهل
الجنة يرونه وعكس ابن الزملكاني مقالة الزمخشري فقال ان لن لنفي
ما قرب وعدم امتداد النفي ولا يمتد معها النفي قال وسر ذلك ان
الالفاظ مشاكلة للمعاني ولا اخرها الالف و الالف يمكن امتداد الصوت
بها بخلاف النون فطابق كل لفظ معناه قال ولذلك اتي بلن حيث
لم يردبه النفي مطلقا بل في الدنيا حيث قال لن تراني و بلا في

قوله لا تدركه الابصار حيث اريد نفي الادراك على الاطلاق و هو مغاير للروية انتهى قيل و ترد لن للدعاء وخرج عليه رب بما انعمت على فلن اكون الآية لو حرف شرط فى المضى يصرف المضارع اليه بعكس ان الشرطية و اختلف في افادتها الامتناع و كيفية افادتها اياه على اقوال احدها انها لا تفيده بوجه ولا تدل على امتناع الشرط ولا امتناع الجواب بل هي لمجرد ربط الجواب بالشرط دالة على التعليق فى الماضي كما دلت ان على التعليق فى المستقبل ولم تدل بالاجماع على امتناع ولا ثبوت قال ابن هشام وهذا القول كانكار الضروريات اذ فهم الامتناع منها كالبديهي فان كل من سمع لو فعل فهم عدم وقوع الفعل من غير تردد ولهذا جاز استدراكه فتقول لو جاء زيد لاكرمته لكنه لم يجئني الثاني وهو لسيبويه قال انها حرف لما كان سيقع لوقوع غيره اي انها تقتضي فعلا ماضيا كان يتوقع ثبوته لثبوت غيره والمتوقع غير واقع فكانه قال حرف يقتضي فعلا امتنع لامتناع ما كان يثبت لثبوته الثالث وهو المشهور على السنة النحاة ومشى عليه المعربون انها حرف امتناع لامتناع اي تدل على امتناع الجواب لامتناع الشرط فقولك لو جئت لاكرمتك دال على امتناع الاكرام لامتناع المجئ واعترض بعدم امتناع الجواب في مواضع كثيرة كقوله تعالى ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله ولو اسمعهم لتولوا فان عدم النفاد عند فقد ما ذكر والتولى عند عدم الاسماع اولى الرابع وهو لابن مالك انها حرف يقتضي امتناع ما يليه واستلزامه لتاليه من غير تعرض لنفي التالي قال فقيام زيد من قولك لو قام

زيد قام عمرو محكوم بانتفائه وبكونه مستلزما ثبوته لثبوت قيام من عمرو وهل لعمرو قيام اخر غير اللازم عن قيام زيدا وليس له لا تعرض لذلك قال ابن هشام وهذه اجود العبارات فائدة اخرج ابن ابي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن لو فانه لايكون ابدا فائدة ثانية تختص لو المذكورة بالفعل واما نحو قل لو انتم تملكون فعلى تقديره قال الزمخشري واذا وقعت ان بعدها وجب كون خبرها فعلا ليكون عوضا عن الفعل المحذوف ورده ابن الحاجب بآية ولو ان ما في الارض قال انما ذاك اذا كان مشتقا لا جامدا ورده ابن مالك بقوله لو ان حيا مدرك الفلاح ادركه ملاعب الرماح قال ابن هشام وقد وجدت آية في التنزيل وقع فيها الخبر اسما مشتقا ولم يتنبه لها الزمخشري كما لم يتنبه لآية لقمان ولا ابن الحاجب والا لما منع من ذلك ولا ابن مالك والا لما استدل بالشعر وهي قوله يودوا لو انهم بادون في الاعراب و وجدت آية الخبر فيها ظرف وهي لو ان عندنا ذكرا من الاولين ورد ذلك الزركشي في البرهان وابن الدماميني بان لو في الآية الاولى للتمني والكلام في الامتناعية اعجب من ذلك ان مقالة الزمخشري سبقه اليها السيرافي وهذا الاستدراك و ما استدرك به منقول قديما في شرح الايضاح لابن الخباز لكن في غير مظنته فقال في باب ان واخواتها قال السيرافي تقول لو ان زيدا قام لاكرمته ولا يجوز لو ان زيدا حاضر لاكرمته لانك لم تلفظ بفعل يسد مسد ذلك الفعل هذا كلامه وقد قال الله تعالى وان يأت الاحزاب يودوا لو انهم بادون في الاعراب فا وقع خبرها صفة ولهم ان يفرقوا بان هذه للتمني فاجريت مجرى

ليت كما تقول ليتهم بادون انتهى كلامه و جواب لو اما مضارع منفي بلم او ماض مثبت او منفي بما و الغالب على المثبت دخول اللام عليه نحو لو نشاء لجعلناه حطاما و من تجرده لو نشاء جعلناه اجاجا و الغالب على المنفي تجرده نحو و لو شاء ربك ما فعلوه فائدة ثالثة قال الزمخشري الفرق بين قولك لو جاءني زيد لكسوته و لو زيد جاءني لكسوته و لو ان زيدا جاءني لكسوته ان القصد في الاول مجرد ربط الفعلين و تعليق احدهما بصاحبه لا غير من غير تعرض لمعنى زائد على التعلق الساذج و في الثاني انضم الى التعليق احد معنيين اما نفي الشك و الشبهة و ان المذكور مكسو لا محالة و اما بيان انه هو المختص بذلك دون غيره و يخرج عليه آية لو انتم تملكون و في الثالث مع ما في الثاني زيادة التاكيد الذي تعطيه ان و اشعار بان زيدا كان حقه ان يجيء و انه يترك المجيء قد اغفل حظه و يخرج عليه و لوانهم صبروا ونحوه فتامل ذلك و خرج عليه ما وقع في القرآن من احد الثلاثة تنبيه ترد لو شرطية في المستقبل و هي التي تصلح موضعها ان نحو و لو كره المشركون و لو اعجبك حسنهن و مصدرية و هي التي تصلح موضعها ان المفتوحة و اكثر وقوعها بعد ود و نحوه نحو ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم يود احدهم لو يعمر يود المجرم لو يفتدي اي الرد و التعمير و الافتداء و للتمني و هي التي يصلح موضعها ليت نحو فلو ان لنا كرة فنكون و لهذا نصب الفعل في جوابها و للتقليل و خرج عليه و لو على انفسكم لولا على اوجه احدها ان تكون حرف امتناع لوجود فتدخل على الجملة الاسمية و يكون

جوابها فعلا مقرونا باللام ان كان مثبتا نحو فلو لا انه كان من المسبحين للبث و مجردا منها ان كان منفيا نحو و لو لا فضل الله عليكم و رحمته ما زكى منكم من احد ابدا و ان وليها ضمير فحقه ان يكون ضمير رفع نحو لولا انتم لكنا مومنين الثاني ان تكون بمعنى هلا فهي للتخصيص و العرض في المضارع او ما في تاويله نحو لولا تستغفرون الله لولا اخرتني الى اجل قريب و للتوبيخ و التنديم في الماضي نحو لولا جاؤا عليه باربعة شهداء فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله و لولا اذ سمعتموه قلتم فلولا اذ جاءهم باسنا تضرعوا فلولا اذا بلغت الحلقوم فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها الثالث ان تكون للاستفهام ذكره الهروي و جعل منه لولا اخرتني لولا انزل اليه ملك و الظاهر انها فيهما بمعنى هلا الرابع ان تكون للنفي ذكره الهروي ايضا و جعل منه فلولا كانت قرية آمنت اي آمنت قرية اي اهلها عند مجيء العذاب فنفعها ايمانها و الجمهور لم يثبتوا ذلك و قال المراد في الآية التوبيخ على ترك الايمان قبل مجيء العذاب و يؤيده قرأة ابي فهلا و الاستثناء حينئذ منقطع فائدة نقل عن الخليل ان جميع ما في القرآن من لولا فهي بمعنى هلا الا فلولا انه كان من المسبحين و فيه نظر لما تقدم من الآيات و كذا قوله لولا ان رأى برهان ربه لولا فيه امتناعية و جوابها محذوف اي لهم بها او لواقعها و قوله لولا ان من الله علينا لخسف بنا و قوله لولا ان ربطنا على قلبها اي لا بدت به في آيات آخر و قال ابن ابي حاتم ثنا موسى الحطمي ثنا هرون بن ابي حاتم ثنا عبد الرحمن بن ابي حماد عن اسباط عن السدي عن ابي مالك قال كلما في القرآن فلولا فهو فهلا الا حرفين

في يونس فلولا كانت قرية فنفعها ايمانها يقول فما كانت قرية و قوله فلولا انه كان من المسبحين و بهذا يتضح مراد الخليل و هو ان مراده لولا المقترنة بالفا لوما بمنزلة لولا قال الله تعالى لوما تاتينا بالملائكة و قال المالقي لم ترد الا للتخصيص ليت حرف ينصب الاسم و يرفع الخبر و معناه التمني و قال التنوخي انما تفيد تاكيده ليس فعل جامد و من ثم ادعى قوم حرفيته و معناه نفي مضمون الجملة في الحال و نفي غيره بالقرينة و قيل هي لنفي الحال وغيره و قواه ابن الحاجب بقوله تعالى الا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم فانه نفي للمستقبل قال ابن مالك و ترد للنفي العام المستغرق المراد به الجنس كلا التبرية و هو مما يغفل عنه و خرج عليه ليس لهم طعام الا من ضريع ما اسمية و حرفية فالاسمية ترد موصولة بمعنى الذي نحو ما عندكم ينفد و ما عند الله باق و يستوي فيها المذكر و المونث و المفرد و المثنى و الجمع و الغالب استعمالها فيما لا يعلم و قد تستعمل في العالم نحو و السماء و ما بناها و لا انتم عابدون ما اعبد اي الله و يجوز في ضميرها مراعاة اللفظ و المعنى و اجتمعا في قوله و يعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات و الارض شيئا و لا يستطيعون و هذه معرفة بخلاف الباقي و استفهامية بمعنى اي شي و يسال بها عن اعيان ما لا يعقل و اجناسه و صفاته و اجناس العقلاء و انواعهم و صفاتهم نحو ما هي ما لونها ما و لاهم ما تلك بيمينك و ما الرحمن و لا يسال بها عن اعيان اولى العلم خلافا لمن اجازه و اما قول فرعون و ما رب العالمين فانه قاله جهلا و لهذا اجابه موسى بالصفات و يجب حذف الفها

اذا جرت و ابقاء الفتحه دليلا عليها فرقا بينها و بين الموصولة نحو
عم يتساءلون فيم انت من ذكراها لم تقولون ما لا تفعلون بم يرجع
المرسلون و شرطية نحو ما ننسخ من آية او ننساها نأت بخير و ما تفعلوا
من خير يعلمه الله فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم وهذه منصوبة
بالفعل بعدها وتعجبية نحو فما اصبرهم على النار قتل الانسان ما اكفره
ولا ثالث لها في القران الا في قرأة سعيد بن جبير ما غرك بربك
الكريم ومحلها رفع بالابتداء وما بعدها خبر وهي نكرة تامة ونكرة موصوفة
نحو بعوضة فما فوقها نعما يعظكم اى نعم شيئا يعظكم به هو وغير
موصوفة نحو فنعما هي اى نعم شيئا هي والحرفية ترد مصدرية اما
زمانية نحو فاتقوا الله ما استطعتم اى مدة استطاعتكم اوغير زمانية
نحو فذوقوا بما نسيتم اى بنسيانكم ونافية اما عاملة عمل ليس نحو
ما هذا بشرا ماهن امهاتهم فما منكم من احد عنه حاجزين ولا رابع
لها في القران اوغير عاملة نحو وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله فما
ربحت تجارتهم قال ابن الحاجب وهي لنفي الحال ومقتضى كلام
سيبويه ان فيها معنى التاكيد لانه جعلها في النفي جوابا لقد في
الاثبات فكما ان قد فيها معنى التاكيد فكذلك ما جعل جوابا لها
وزائدة للتاكيد اما كافة نحو انما الله اله واحد انما الهكم اله واحد كانما
اغشيت وجوههم ربما يود الذين كفروا اوغير كافة نحو فاماترين ايا ما
تدعوا ايما الاجلين قضيت فبما رحمة مما خطايا هم مثلا ما بعوضة
قال الفارسي جميع ما في القران من الشرط بعد اما موكد بالنون
لمشابهة فعل الشرط بدخول ما للتاكيد لفعل القسم من جهة ان ما
كاللام في القسم لما فيها من التاكيد وقال ابوالبقا زيادة ما موذنه

بإرادة شدة التاكيد فائدة حيث وقعت ما قبل ليس اولم اولا او بعد الا فهي موصولة نحو ما ليس لي بحق مالم يعلم مالا تعلمون الا ما علمتنا وحيث وقعت بعد كاف التشبيه فهي مصدرية وحيث وقعت بعد الباء فانها تحتملها نحو بما كانوا يظلمون وحيث وقعت بين فعلين سابقهما علم اودراية اونظر احتملت الموصولة والاستفهامية نحو اعلم ماتبدون وما كنتم تكتمون ما ادري ما يفعل بي ولا بكم ولتنظر نفس ما قدمت لغد وحيث وقعت في القران قبل الا فهي نافية الا في ثلاثة عشر موضعا مما اتيتموهن الا ان يخافا فنصف ما فرضتم الا ان يعفون ببعض ما اتيتموهن الا ان يأتين ما نكح اباؤكم من النساء الا ما قد سلف وما اكل السبع الا ما ذكيتم ولا اخاف ما تشركون به الا فصل لكم ما حرم عليكم الا ما دامت السموات والارض الا في موضعي هود فما حصدتم فذروه في سنبله الا ما قدمتم لهن الا واذا عتزلتموهم وما يعبدون الا الله وما بينهما الا بالحق حيث كان ماذا ترد على اوجه احدهما ان تكون ما استفهاما وذا موصولة وهو ارجح الوجهين في ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو في قرأة الرفع اي الذين ينفقونه العفو اذا لاصل ان تجاب الاسمية بالاسمية والفعلية بالفعلية الثاني ان يكون ما استفهاما وذا اشارة الثالث ان يكون ماذا كله استفهاما على التركيب وهو ارجح الوجهين في ماذا ينفقون قل العفو في قرأة النصب اي ينفقون العفو الرابع ان تكون ماذا كله اسم جنس بمعنى شئ او موصولا بمعنى الذي الخامس ان تكون ما زائدة وذا للاشارة السادس ان تكون ما استفهاما وذا زائدة ويجوز ان يخرج عليه متى ترد استفهاما

عن الزمان نحو متى نصر الله و شرطا مع اسم بدليل جرها بمن في قرأة بعضهم هذا ذكر من معي و هي في بمعنى عند و اصلها لمكان الاجتماع او وقته نحو و دخل معه السجن فتيان ارسله معنا غدا لن ارسله معكم و قد يراد به مجرد الاجتماع و الاشتراك من غير ملاحظة المكان و الزمان نحو و كونوا مع الصادقين و اركعوا مع الراكعين و اما نحو اني معكم ان الله مع الذين اتقوا و هو معكم اينما كنتم ان معي ربي سيهدين فالمراد بالعلم و الحفظ و المعونة مجازا قال الراغب و المضاف اليه لفظ مع هو المنصوب كالآيات المذكورة من حرف جر له معان اشهرها ابتداء الغاية مكانا و زمانا و غيرهما نحو من المسجد الحرام من اول يوم انه من سليمان و التبعيض بان يسد بعض مسدها نحو حتى تنفقوا مما تحبون و قرأ ابن مسعود بعض ما تحبون و التبيين و كثيرا ما تقع بعد ما و مهما نحو ما يفتح الله للناس من رحمة ما ننسخ من آية مهما تا تنا به من آية و من وقوعها بعد غيرهما فاجتنبوا الرجس من الاوثان اساور من ذهب و التعليل مما خطاياهم اغرقوا يجعلون اصابعهم في آذانهم من الصواعق و الفصل بالمهملة و هي الداخلة على ثاني المتضادين نحو يعلم المفسد من المصلح يميز الخبيث من الطيب و البدل نحو ارضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة اي بدلها لجعلنا منكم مليٰكة في الارض اي بدلكم و تنصيص العموم نحو و ما من اله الا الله قال في الكشاف هو بمنزلة البنا في لا اله الا الله في افادة معنى الاستغراق و معنى الباء نحو ينظرون من طرف خفي اي به و على نحو و نصرناه من القوم اي عليهم و في نحو اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة اي فيه

و في الشامل عن الشافعي ان من في قوله و ان كان من قوم عدولكم بمعنى في بدليل قوله تعالى و هو مومن و عن نحو قد كنا في غفلة من هذا اي عنه و عند نحو لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا اي عنده و التاكيد و هي الزايدة في النفي او النهي او الاستفهام نحو و ما تسقط من ورقة الا يعلمها ما تري في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور و اجارها قوم في الايجاب و خرجوا عليه ولقد جاءك من نباء المرسلين يحلون فيها من اساور من جبال فيها من برد يغضوا من ابصارهم فائدة اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي عن ابن عباس قال لوان ابراهيم حين دعا قال اجعل افئدة من الناس تهوي اليهم لازد حمت عليه اليهود و النصارى ولكنه خص حين قال افئدة من الناس فجعل ذلك للمومنين و اخرج عن مجاهد قال لو قال ابراهيم فاجعل افئدة الناس تهوي اليهم لزاحمتكم عليه الروم و فارس و هذا صريح في فهم الصحابة و التابعين التبعيض من من و قال بعضهم حيث وقعت يغفرلكم في خطاب المومنين لم تذكر معها من كقوله في الاحزاب يا ايها الذين امنوا اتقوا الله و قولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم و يغفرلكم ذنوبكم و في الصف يا ايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم الى قوله يغفرلكم ذنوبكم و قال في خطاب الكفار في سورة نوح يغفرلكم من ذنوبكم و كذا في سورة ابراهيم و في سورة الاحقاف و ما ذاك الا للتفرقة بين الخطابين ليلا يسوى بين الفريقين في الوعد ذكره في الكشاف من لاتقع الا اسما فترد موصولة نحو وله من في السموات و الارض و من عنده لا يستكبرون

و شرطية نحو من يعمل سوءا يجز به و استفهامية نحو من بعثنا
من مرقدنا ونكرة موصوفة نحو و من الناس من يقول امي فريق
يقول و هي كما في استوائها في المذكر والمفرد و غيرهما و الغالب
استعمالها في العالم عكس ما و نكتة ان ما اكثر وقوعا في الكلام منها
و ما لا يعقل اكثر ممن يعقل فاعطوا ما كثرت مواضعه للكثير و ما
قلت للقليل للمشاكلة قال الانباري و اختصاص من بالعالم و ما
بغيره في الموصولتين دون الشرطيتين لان الشرط يستدعي الفعل
و لا يدخل على الاسماء مهما اسم لعود الضمير عليها في مهما تاتنا
به قال الزمخشري عاد عليها ضمير به و ضميربها حملا على اللفظ
وعلى المعنى و هي شرط لما لا يعقل غير الزمان كالآية المذكورة و فيها
تاكيد و من ثم قال قوم ان اصلها ما الشرطية و ما الزائدة ابدلت
الف الاولى هاء دفعا للتكرار النون على اوجه اسم و هي ضمير
النسوة نحو فلما رأينه اكبرنه و قطعن ايديهن و قلن و حرف و هي
نوعان نون التاكيد وهي خفيفة و ثقيلة نحو ليسجنن و ليكونا لنسفعا
بالناصية و لم تقع الخفيفة في القرآن الا في هذين الموضعين قلت
و ثالث في قراءة شاذة و هي فاذا جاء وعد الاخرة ليسوؤا وجوهكم
و رابع في قراءة الحسن القيا في جهنم ذكره ابن جني في المحتسب
و نون الوقاية و تلحق ياء المتكلم المنصوبة بفعل نحو فاعبدني
ليحزنني او حرف نحو ياليتني كنت معهم انني انا الله و المجرورة
بلدن من لدني عذرا او من او عن نحو ما اغنى عني و القيت
عليك محبة مني التنوين نون تثبت لفظا لا خطا و اقسامه كثيرة
تنوين التمكين و هو اللاحق للاسماء المعربة نحو هدى و رحمة و الى

عاد اخاهم هودا انا ارسلنا نوحا و تنوين التنكير و هو اللاحق لاسماء
الافعال فرقا بين معرفتها و نكرتها نحو التنوين اللاحق اف في قراءة
من نونه و هيهات في قراءة من نونها و تنوين المقابلة و هو اللاحق
لجمع المونث السالم نحو مسلمات مومنات قانتات تائبات عابدات
سائحات و تنوين العوض اما عن حرف آخر مفاعل المعتل نحو
و الفجر و ليال و من فوقهم غواش او عن اسم مضاف اليه في كل
و بعض و اي نحو كل في فلك فضلنا بعضهم على بعض اياما تدعوا
و عن الجملة المضاف اليها نحو و انتم حينئذ تنظرون اي حين اذا
بلغت الروح الحلقوم أو اذا على ما تقدم عن شيخنا و من يحي
نحوه نحو و انكم اذا لمن المقربين اى اذا غلبتم و تنوين الفواصل
الذي يسمى في غير القرآن الترنم بدلا من حرف الاطلاق و يكون
في الاسم و الفعل و الحرف و خرج عليه الزمخشري وغيره قواريرا
و الليل اذا يسر كلا سيكفرون بتنوين الثلاثة نعم حرف جواب فيكون
تصديقا للمخبر و وعد للطالب و اعلاما للمستخبر و ابدال عينها حاء
و كسرها اتباع النون لها في الكسر لغات قرئ بها نعم فعل لانشاء
المدح لا يتصرف الهاء اسم ضمير غائب يستعمل في الجر و النصب
نحو قال له صاحبه و هو يحاوره و حرف للغيبة و هو اللاحق لا يا
و للسكت نحو ماهيه كتابيه حسابيه سلطانيه ماليه لم يتسنه وقرئ
بها في اواخر اي الجمع كما تقدم وقفا ها ترد اسم فعل بمعنى خذ
و يجوز مد الفه فيتصرف ح للمثنى و الجمع نحو هاؤم اقروا كتابيه
و اسما ضمير للمونث نحو فالهمها فجورها و تقواها و حرف تنبيه
فتدخل على الاشارة نحو هولاء هذان خصمان ههنا و على ضمير

الرفع المخبر عنه باشارة نحو ها انتم اولاء و على نعت اي في الندا
نحو يا ايها الناس و يجوز في لغة اسد حذف الف هذه و ضمها
اتباعا و عليه قراءة ايه الثقلان هات فعل امر لا يتصرف و من
ثم ادعى بعضهم انه اسم فعل هل حرف استفهام يطلب به التصديق
دون التصور و لا يدخل على منفي و لا شرط و لا ان و لا اسم بعده
فعل غالبا و لا عاطف قال ابن سيده و لا يكون الفعل معها الا مستقبلا
و رد بقوله فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا وترد بمعنى قد وبه فسر هل
اتى على الانسان و بمعنى النفي نحو هل جزاء الاحسان الا الاحسان
و معان آخر ستأتي في مبحث الاستفهام هلم دعاء الى الشيء
و فيه قولان احدهما ان اصله ها ولم من قولك لممت الشيء اي
اصلحته فحذفت الالف و ركب و قيل اصله هل ام كانه قيل هل لك
في كذا امه اي اقصده فركبا و لغة الحجاز تركه على حاله في التثنية
و الجمع و بها ورد القرآن و لغة تميم الحاقه العلامات هنا اسم يشار به
للمكان القريب نحو انا ههنا قاعدون و يدخل عليه اللام و الكاف فيكون
للبعيد نحو هنالك ابتلي المومنون و قد يشار به للزمان اتساعا و خرج
عليه هنالك تبلوا كل نفس ما اسلفت هنالك دعا زكريا ربه
هيت اسم فعل بمعنى اسرع و بادر قاله في المحتسب و فيها
لغات قرئ ببعضها هيت بفتح الهاء و التاء و هيت بكسر الهاء و فتح
التاء و هيت بفتح الهاء و كسر التاء و هيت بفتح الهاء و ضم التاء
و قرئ هيت بوزن جيت و هو فعل بمعنى تهيأت و قرئ هييت
و هو فعل بمعنى اصلحت هيهات اسم فعل بمعنى بعد قال تعالى
هيهات هيهات لما توعدون قال الزجاج البعد لما توعدون قيل و هذا

غلط اوقعه فيه اللام فان تقديره بعد الامر لما توعدون اي لاجله و احسن منه ان اللام لتبيين الفاعل و فيها لغات قرى منها بالفتح و بالضم و بالخفض مع التنوين في الثلاثة و عدمه الواو جارة و ناصبة و غير عاملة فالجارة واو القسم نحو و الله ربنا ما كنا مشركين و الناصبة واو مع فتنصب المفعول معه في راى قوم نحو فاجمعوا امركم و شركاءكم ولا ثاني له في القرآن و المضارع في جواب النفي او الطلب عند الكوفيين نحو ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم و يعلم الصابرين يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا و نكون و واو الصرف عندهم و معناها ان الفعل كان يقتضي اعرابا فصرفته عنه الى النصب نحو اتجعل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء في قراءة النصب وغير العاملة انواع احدها واو العطف و هي لمطلق الجمع فيعطف الشي على مصاحبه نحو فانجيناه و اصحاب السفينة و على سابقه نحو ارسلنا نوحا و ابراهيم و لاحقه نحو يوحي اليك و الى الذين من قبلك و تفارق سائر حروف العطف في اقترانها باما نحو اما شاكرا و اما كفورا وبلا بعد نفي نحو و ما اموالكم و لا اولادكم بالتي تقربكم و بلكن نحو و لكن رسول الله و بعطف العقد على النيف نحو احد و عشرون و العام على الخاص و عكسه نحو و مليكته و جبريل و ميكال رب اغفرلي و لوالدي ولمن دخل بيتي مومنا وللمومنين و المومنات و الشئ على مرادفه نحو صلوات من ربهم و رحمة انما اشكوا بثي و حزني و المجرور على الجوار نحو بروسكم و ارجلكم قيل و ترد بمعنى او و حمل عليه مالك انما الصدقات للفقراء و المساكين الاية وللتعليل و حمل عليه الخارزنجي الواو الداخلة على الافعال المنصوبة ثانيها

و اوالاستيناف نحو ثم قضى اجلا و اجل مسمى عنده لنبين لكم و نقر في الارحام و اتقوا الله و يعلمكم الله من يضلل الله فلا هادي له و يذرهم بالرفع اذ لو كانت عاطفة لنصب نقروا نجزم ما بعده و نصب اجل ثالثها واو الحال الداخلة على الجملة الاسمية نحو ونحن نسبح بحمدك يغشى طايفة منكم و طايفة قد اهمتهم لئن اكله الذئب و نحن عصبة و زعم الزمخشري انها تدخل على الجملة الواقعة صفة لتاكيد ثبوت الصفة للموصوف و لصوقها به كما تدخل على الحالية و جعل من ذلك و يقولون سبعة و ثامنهم كلبهم رابعها واو الثمانية ذكرها جماعة كالحريري و ابن خالويه و الثعلبي و زعموا ان العرب اذا عدوا يدخلون الواو بعد السبعة ايذانا بانها عدد تام و ان ما بعده مستانف و جعلوا من ذلك قوله سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم الى قوله سبعة و ثامنهم كلبهم و قوله التائبون العابدون الى قوله و الناهون عن المنكر لانه الوصف الثامن وقوله مسلمات الى قوله و ابكارا والصواب عدم ثبوتها و انها في الجميع للعطف خامسها الزائدة و خرج عليه واحدة من قوله و تله للجبين و ناديناه سادسها واو ضمير الذكور في اسم او فعل نحو المومنون و اذا سمعوا اللغوا عرضوا قل للذين امنوا يقيموا سابعها واو علامة المذكرين في لغة طي و خرج عليه و اسروا النجوى الذين ظلموا ثم عموا و صموا كثيرا منهم ثامنها الواو المبدلة من همزة الاستفهام المضموم ما قبلها كقراءة قنبل و اليه النشور و امنتم قال فرعون و امنتم ويكان قال الكسائي كلمة تندم و تعجب و اصله ويلك فالكاف ضمير مجرور و قال الاخفش وي اسم فعل بمعنى اعجب و الكاف حرف خطاب و ان على اضمار اللام و المعنى اعجب لان الله

و قال الخليل وي وحدها و كان كلمة مستقلة للتحقيق لا للتشبيه
و قال ابن الانباري يحتمل و يكانه ثلاثة اوجه ان يكون و يك حرفا
و انه حرف و المعنى الم تروا ان تكون كذلك و المعنى ويلك
و ان يكون وي حرفا للتعجب و كانه حرف و وصلا خطا لكثرة الاستعمال
كما وصل يبنؤم ويل قال الاصمعي ويل تقبيح قال الله تعالى ولكم
الويل مما تصفون وقد يوضع موضع التحسر و التفجع نحو يا ويلتنا
يا ويلتا اعجزت اخرج الحربي في فوائده من طريق اسمعيل بن
عياش عن هشام بن عروة عن ابيه عن عايشة قالت قال لي رسول
الله صلى الله عليه و سلم ويحك فجزعت منها فقال لي يا حميراء
ان ويحك او ويشك رحمة فلا تجزعي منها ولكن اجزعي من الويل
يا حرف لنداء البعيد حقيقة او حكما و هي اكثر احرفه استعمالا
ولهذا لا يقدر عند الحذف سواها نحو رب اغفر لي يوسف اعرض
و لا ينادي اسم الله و ايها وايتها الا بها قال الزمخشري وتفيد التاكيد
الموذن بان الخطاب الذي يتلوه يعتني به جدا وترد للتنبيه فتدخل
على الفعل و الحرف نحو الا يا اسجدوا يا ليت قومي يعلمون تنبيه
يا قد اتيت على شرح معاني الادوات الواقعة في القرآن على
وجه موجز مفيد محصل للمقصود منه و لم ابسطه لان محل
البسط و الاطناب انما هو تصانيفنا في فن العربية و كتبنا النحوية
و المقصود في جميع انواع هذا الكتاب انما هو ذكر القواعد و الاصول

لا استيعاب الفروع و الجزئيات النوع الحادي و الاربعون في
معرفة اعرابه افرده بالتصنيف خلائق منهم مكي و كتابه في
المشكل خاصة و الحوفي و هو اوضحها و ابو البقا العكبري و هو

اشهرها والسمين وهو اجلها على مافيه من حشو وتطويل ولخصه السفاقسي فجوده وتفسير ابي حيان مشحون بذلك ومن فوائد هذا النوع معرفة المعنى لان الاعراب يميز المعاني ويوقف على اغراض المتكلمين اخرج ابو عبيد في فضائله عن عمر ابن الخطاب قال تعلموا اللحن والفرائض والسنن كما تعلمون القرآن واخرج عن يحيى بن عتيق قال قلت للحسن يا ابا سعيد الرجل يتعلم العربية يلتمس بها حسن المنطق ويقيم بها قرأته قال حسن يا ابن اخي فتعلمها فان الرجل يقرأ الآية فيعيي بوجهها فيهلك فيها وعلى الناظر في كتاب الله الكاشف عن اسراره النظر في الكلمة وصيغتها ومحلها لكونها مبتداء او خبرا اوفاعلا اومفعولا اوفي مبادي الكلام او في جواب الى غير ذلك ويجب عليه مراعاة امور احدها وهو اول واجب عليه ان يفهم معنى ما يريدان يعربه مفردا او مركبا قبل الاعراب فانه فرع المعنى ولهذا لا يجوز اعراب فواتح السور اذا قلنا انها من المتشابه الذي استاثر الله بعلمه وقالوا في توجيه نصب كلالة في قوله وان كان رجل يورث كلالة انه يتوقف على المراد بها فان كان اسما للميت فهو حال ويورث خبركان اوصفة وكان تامة او ناقصة وكلالة خبرا وللورثة فهو على تقدير مضاف اي ذا كلالة وهو ايضا حال او خبر كما تقدم او للقرابة فهو مفعول لاجله وقوله سبعا من المثاني ان كان المراد بالمثاني القران فمن للتبعيض او الفاتحة فالبيان الجنس وقوله الا ان تتقوا منهم تقاة ان كانت بمعنى الاتقا فهي مصدر او بمعنى متقى اي امرا يجب اتقاؤه فمفعول به او جمعا كرماة فحال وقوله غثاء احوى ان اريد به الاسود من الجفاف واليبس فهو صفة

لغثاء او من شدة الخضرة فحال من الرعي قال ابن هشام وقد زلت
اقدام كثير من المعربين راعوا في الاعراب ظاهر اللفظ ولم ينظروا في
موجب المعنى من ذلك قولة اصلواتك تأمرك ان نترك ما يعبد
اباؤنا او ان نفعل في اموالنا ما نشاء فانه يتبادر الى الذهن عطف
ان نفعل على ان نترك و ذلك باطل لانه لم يأمرهم ان يفعلوا
في اموالهم ما يشاؤن و انما هو عطف على ما فهو معمول للترك
والمعنى ان نترك ان نفعل و موجب الوهم المذكور ان المعرب
يرى ان والفعل مرتين وبينهما حرف العطف الثاني ان يراعي
ما تقتضيه الصناعة فربما راعى المعرب وجها صحيحا ولا ينظر في صحته
في الصناعة فيخطي من ذلك قول بعضهم في وثمودا فما ابقى
ان ثمودا مفعول مقدم وهذا ممتنع لان لما النافية الصدر فلا يعمل
ما بعدها فيما قبلها بل هو معطوف على عاد او على تقدير واهلك
ثمودا وقول بعضهم في لا عاصم اليوم من امر الله لا تثريب عليكم اليوم
ان الظرف متعلق باسم لا وهو باطل لان اسم لا حينئذ يطول فيجب
نصبه و تنوينه وانما هو متعلق بمحذوف وقول الحوفي ان البافي
قوله فناظرة بم يرجع المرسلون متعلقة بناظرة و هو باطل لان الاستفهام
له الصدر بل هو متعلق بما بعده وكذا قول غيره في ملعونين اينما
ثقفوا انه حال من معمول ثقفوا او اخذوا باطل لان الشرط له الصدر
بل هو منصوب على الذم الثالث ان يكون مليا بالعربية لئلا يخرج
على مالم يثبت كقول ابي عبيدة في كما اخرجك ربك ان الكاف
قسم حكاه مكي وسكت عليه فشنع ابن الشجري عليه في سكوته
ويبطله ان الكاف لم تجئ بمعنى واو القسم و اطلاق ما الموصولة على

الله و ربط الموصول بالظاهر وهو فاعل اخرجك وباب ذلك الشعر واقرب ماقيل في الآية انها مع مجروها خبر محذوف اي هذه الحال من تنفيلك القرآة على ما رأيت منهم في كراهتهم لها كحال اخراجك للحرب في كراهيتهم له وكقول ابن مهران في قرأة ان البقر تشابهت بتشديد التاء انه من زيادة التاء في اول الماضي ولا حقيقة لهذه القاعدة وانما اصل القرأة ان البقرة تشابهت بتاء الوحدة ثم ادغمت في تاء تشابهت فهو ادغام من كلمتين الرابع ان تجتنب الامور البعيدة والاوجه الضعيفة و اللغات الشاذة ويخرج على القريب و القوي و الفصيح فان لم يظهر له الا الوجه البعيد فله عذر وان ذكر الجميع لقصد الاعراب والتكثير فصعب شديد اولبيان المحتمل وتدريب الطالب فحسن في غير الفاظ القرآن اما التنزيل فلا يجوز ان يخرج الا على ما يغلب على الظن ارادته فان لم يغلب شيء فليذكر الاوجه المحتملة من غير تعسف ومن ثم خطي من قال في وقيله بالجر او النصب انه عطف على لفظ الساعة او محلها لما بينهما من التباعد و الصواب انه قسم او مصدر قال مقدرا ومن قال في ان الذين كفروا بالذكر ان خبره اوليك ينادون من مكان بعيد والصواب انه محذوف و من قال في ص والقران ذي الذكر ان جوابه ان ذلك لحق والصواب انه محذوف اي ما الامر كما زعموا اوانه لمعجز اوانك لمن المرسلين ومن قال في فلا جناح عليه ان يطوف ان الوقف على جناح وعليه اعز الان اعزاء الغائب ضعيف بخلاف القول بمثل ذلك في عليكم ان لا تشركوا فانه حسن لان اعزا المخاطب فصيح ومن قال في ليذهب عنكم الرجس اهل البيت انه منصوب

على الاختصاص لضعفه بعد ضمير المخاطب والصواب انه منادى ومن قال في تماما على الذي احسن بالرفع ان اصله احسنوا فحذفت الواو واجتزي عنها بالضمة لان باب ذلك الشعر والصواب تقدير مبتدأ اي هو احسن ومن قال في وان تصبروا وتتقوا لا يضركم بضم الراء المشددة انه من باب ان يضرع اخوك تضرع لان ذلك خاص بالشعر والصواب انها ضمة اتباع وهو مجزوم ومن قال في وارجلكم انه مجرور على الجوار لان الجر على الجوار في نفسه ضعيف شاذ لم يرد منه الا احرف يسيرة والصواب انه معطوف على بروسكم على ان المراد به مسح الخف قال ابن هشام وقد يكون الموضع لا يتخرج الا على وجه مرجوح فلا حرج على مخرجه كقرأة نجي المومنين قيل الفعل ماض ويضعفه اسكان آخره وانابه ضمير المصدر عن الفاعل مع وجود المفعول به وقيل مضارع اصله ننجي بسكون ثانيه ويضعفه ان النون لا تدغم في الجيم وقيل اصله ننجي بفتح ثانيه وتشديد ثالثه فحذفت النون الثانية ويضعفه ان ذلك لايجوز الا في التاء

الخامس ان تستو في جميع ما يحتمله اللفظ من الاوجه الظاهرة فنقول في نحو سبح اسم ربك الاعلى يجوز كون الاعلى صفة للرب وصفة للاسم وفي نحو هدى للمتقين الذين يجوز كون الذين تابعا ومقطوعا الى النصب باضمار اعني او امدح او الى الرفع باضمار هو

السادس ان يراعى الشروط المختلفة بحسب الابواب ومتى لم يتاملها اختلطت عليه الابواب والشرائط ومن ثم خطئ الزمخشري في قوله ملك الناس اله الناس انهما عطفا بيان والصواب انهما نعتان لا شتراط الاشتقاق في النعت والجمود في عطف البيان وفي قوله في ان

ذلك لحق تخاصم اهل النار بنصب تخاصم انه صفة للاشارة لان اسم الاشارة
انما ينعت بذي اللام الجنسية و الصواب كونه بدلا و في قوله فاستبقوا
الصراط و في سنعيدها سيرتها ان المنصوب فيهما ظرف لان ظرف
المكان شرطه الابهام و الصواب انه على اسقاط الجار توسعا و هو فيهما
الى و في قوله في ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ان
ان مصدرية و هي و صلتها عطف بيان على الهاء لامتناع عطف
البيان على الضمير كنعته و هذا الامر السادس عده ابن هشام في
المغنى و يحتمل دخوله في الامر الثاني السابع ان يراعى في كل
تركيب ما يشاكله فربما خرج كلاما على شيء و يشهد استعمال آخر
في نظير ذلك الموضع بخلافه و من ثم خطى الزمخشري في قوله
و مخرج الميت من الحي انه عطف على فالق الحب و النوى
و لم يجعله معطوفا على يخرج الحي من الميت لان عطف الاسم
على الاسم اولى و لكن مجي قوله يخرج الحي من الميت و يخرج
الميت من الحي بالفعل فيهما يدل على خلاف ذلك و من ثم
خطى من قال في ذلك الكتاب لا ريب فيه ان الوقف على ريب
و فيه خبر هدى و يدل على خلاف ذلك قوله في سورة السجدة
تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين و من قال في و لمن
صبر و غفر ان ذلك لمن عزم الامور ان الرابط الاشارة و ان الصابر
الغافر جعلا من عزم الامور مبالغة و الصواب ان الاشارة للصبر و الغفران
بدليل و ان تصبروا و تتقوا فان ذلك من عزم الامور و لم يقل انكم
و من قال في نحو و ما ربك بغافل ان المجرور في موضع رفع
و الصواب في موضع نصب لان الخبر لم يجيء في التنزيل مجردا

من الباء الا و هو منصوب و من قال في و لئن سالتهم من خلقهم ليقولن الله ان الاسم الكريم مبتداء و الصواب انه فاعل بدليل ليقولن خلقهن العزيز العليم تنبيه و كذا اذا جاءت قرأة اخرى في ذلك الموضع بعينه تساعدا حد الاعرابين فينبغي ان يترجح كقوله و لكن البر من امن قيل التقدير و لكن ذا البر و قيل و لكن البر بر من امن و يؤيد الاول انه قرئ و لكن البار تنبيه و قد يوجد ما يرجح كلا من المحتملات فينظر في اولاها نحو فاجعل بيننا و بينك مواعدا فموعد محتمل للمصدر و يشهد له لا نخلفه نحن ولا انت و للزمان و يشهد له قال موعدكم يوم الزينة و للمكان و يشهد له مكانا سوى و اذا اعرب مكانا بدلا منه لا ظرفا لنخلفه تعين ذلك الثامن ان يراعى الرسم و من ثم خطئ من قال في سلسبيلا انها جملة امرية اي سل طريقا موصلة اليها لانها لو كانت كذلك لكتبت مفصولة و من قال في ان هذان لساحران انها ان و اسمها اي ان القصة و ذان مبتداء خبره لساحران و الجملة خبر ان و هو باطل برسم ان منفصلة و هذان متصلة و من قال في و لا الذين يموتون و هم كفار ان اللام للابتداء و الذين مبتداء و الجملة بعده خبره و هو باطل فان الرسم ولا و من قال في ايهم اشد ان هم اشد مبتداء و خبر و اي مقطوعة عن الاضافة و هو باطل برسم ايهم متصلة و من قال في و اذا كالوهم او وزنوهم يخسرون ان هم فيها ضمير رفع موكد للواو و هو باطل برسم الواو فيهما بلا الف بعدها فالصواب انه مفعول التاسع ان تتامل عند ورود المشتبهات و من ثم خطئ من قال في احصى لما لبثوا امدا انه افعل تفضيل و المنصوب تمئيز و هو باطل فان الامد ليس محصيا

بل يحصى و شرط التمييز المنصوب بعد افعل كونه فاعلا فى المعنى فالصواب انه فعل و امدا مفعول مثل و احصى كل شئ عددا
العاشر ان لا يخرج على خلاف الاصل او خلاف الظاهر لغير مقتض و من ثم خطئ مكي في قوله و لا تبطلوا صدقاتكم بالمن و الاذى كالذي ان الكاف نعت لمصدر اي ابطالا كابطال الذي و الوجه كونه حالا من الواو اي لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذي فهذا لا حذف فيه و
الحادي عشر ان يبحث عن الاصلي و الزائد نحو الا ان يعفون او يعفو الذي بيده عقدة النكاح فانه قد يتوهم ان الواو في يعفون ضمير الجمع فيشكل اثبات النون و ليس كذلك بل هي فيه لام الكلمة فهي اصلية و النون ضمير النسوة و الفعل معها مبني و وزنه يفعلن بخلاف و ان تعفوا اقرب فالواو فيه ضمير الجمع و ليست من اصل الكلمة
الثاني عشر ان يجتنب اطلاق لفظ الزائد في كتاب الله فان الزائد قد يفهم منه انه ما لا معنى له وكتاب الله منزه عن ذلك و لهذا فر بعضهم الى التعبير بدله بالتاكيد و الصلة و المقحم و
قال ابن الخشاب اختلف في جواز اطلاق لفظ الزائد فى القرآن فالاكثرون على جوازه نظرا الى انه نزل بلسان القوم و متعارفهم و لان الزيادة بازاء الحذف هذا للاختصار و التخفيف و هذا للتوكيد و التوطية و منهم من ابي ذلك و قال هذه الالفاظ المحمولة على الزيادة جاءت لفوائد و معاني تخصها فلا اقضى عليها بالزيادة قال و التحقيق انه ان اريد بالزيادة اثبات معنى لا حاجة اليه فباطل لانه عبث فتعين ان النيابة حاجة لكن الحاجات الى الاشياء قد تختلف بحسب المقاصد فليست الحاجة الى اللفظ الذي عده

هؤلاء زيادة كالحاجة الى اللفظ المزيد عليه انتهى و اقول بل الحاجة اليه كالحاجة اليه سواء بالنظر الى مقتضى الفصاحة و البلاغة و انه لو ترك كان الكلام دونه مع افادته اصل المعنى المقصود ابتر خاليا عن الرونق البليغي لا شبهة في ذلك و مثل هذا يستشهد عليه بالاستاذ البياني الذي خالط كلام الفصحاء و عرف مواقع استعمالهم و ذاق حلاوة الفاظهم و اما النحوي الجا في فعن ذلك بمنقطع الثرى تنبيهات الاول قد يتجاذب المعنى و الاعراب الشئ الواحد بان يوجد فى الكلام ان المعنى يدعو الى امر و الاعراب يمنع منه و المتمسك به صحة المعنى و يأول لصحة الاعراب و ذلك كقوله تعالى انه على رجعه لقادر يوم تبلى السرائر فالظرف الذي هو يوم يقتضى المعنى انه يتعلق بالمصدر و هو رجع انه على رجعه في ذلك اليوم لقادر لكن الاعراب يمنع منه لعدم جواز الفصل بين المصدر و معموله فيجعل العامل فيه فعلا مقدرا دل عليه المصدر و كذا اكبر من مقتكم انفسكم اذ تدعون فالمعنى يقتضي تعلق اذ بالمقت و الاعراب يمنعه للفصل المذكور فيقدر له فعل يدل عليه الثاني قد يقع في كلامهم هذا تفسير معني و هذا تفسير اعراب و الفرق بينهما ان تفسير الاعراب لابد فيه من ملاحظة الصناعة النحوية و تفسير المعنى لا تضره مخالفة ذلك الثالث قال ابو عبيد في فضائل القرآن حدثنا ابو معوية عن هشام بن عروة عن ابيه قال سالت عايشة رضى الله تعالى عنها عن لحن القرآن عن قوله ان هذان لساحران و عن قوله و المقيمين الصلوة و المؤتون الزكاة و عن قوله ان الذين آمنوا و الذين هادوا و الصابئون فقالت يا ابن اختي هذا عمل الكتاب

اخطأوا فی الكتاب هذا اسناد صحيح على شرط الشيخين و قال حدثنا حجاج عن هارون بن موسى اخبرني الزبير بن الخريت عن عكرمة قال لما كتبت المصاحف عرضت على عثمان فوجد فيها حروفا من اللحن فقال لا تغيروها فان العرب ستغيرها او قال ستغير بها بالسنتها لو كان الكاتب من ثقيف المملي من هذيل لم توجد فيه هذه الحروف اخرجه من هذه الطريق ابن الانباري في كتاب الرد على من خالف مصحف عثمان ابن اشته في كتاب المصاحف ثم اخرج ابن الانباري نحوه عبد الاعلى بن عبد الله بن عامر و ابن اشته نحوه من طريق يحيى بن يعمر و اخرج من طريق ابي بشر عن سعيد ابن جبير انه كان يقرأ و المقيمين الصلوة و يقول هو لحن من الكاتب و هذه الاثار مشكلة جدا و كيف يظن بالصحابة اولا انهم يلحنون فی الكلام فضلا عن القرآن و هم الفصحاء اللد ثم كيف يظن بهم ثانيا فی القرآن الذي تلقوه من النبي صلى الله عليه و سلم كما انزل و حفظوه و ضبطوه و اتقنوه ثم كيف يظن بهم ثالثا اجتماعهم كلهم على الخطاء و كتابته ثم كيف يظن بهم رابعا عدم تنبههم و رجوعهم عنه ثم كيف يظن بعثمان ان ينتهى عن تغييره ثم كيف يظن ان القرأة استمرت على مقتضي ذلك الخطاء و هو مروي بالتواتر خلفا عن سلف هذا مما يستحيل عقلا و شرعا و عادة و قد اجاب العلماء عن ذلك بثلاثة اوجه احدها ان ذلك لا يصح عن عثمان فان اسناده ضعيف مضطرب منقطع و لان عثمان جعل للناس اماما يقتدون به فكيف يرى فيه لحنا و يتركه لتقيمه العرب بالسنتها فاذا كان الذين تولوا جمعه و كتابته لم يقيموا ذلك و هم الخيار فكيف

يقيمه غيرهم و ايضا فانه لم يكتب مصحفا واحدا بل كتب عدة مصاحف فان قيل ان اللحن وقع في جميعها فبعيد اتفاقها على ذلك او في بعضها فهو اعتراف بصحة البعض و لم يذكر احد من الناس ان اللحن كان في مصحف دون مصحف و لم تات المصاحف قط مختلفة الا فيما هو من وجوه القرأة وليس ذلك بلحن الوجه الثاني على تقدير صحة الرواية ان ذلك موول على الرمز و الاشارة و مواضع الحذف نحو الكتب و الصبرين و ما اشبه ذلك الثالث انه موول على اشياء خالف لفظها رسمها كما كتبوا لا اوضعوا و لا اذبحنه بالف بعد لا و جزاء و الظالمين بواو و الف و تاييد بياييين فلو قرئ ذلك بظاهر الخط لكان لحنا و بهذا الجواب و ما قبله جزم ابن اشته في كتاب المصاحف و قال ابن الانباري في كتاب الرد على من خالف مصحف عثمان الاحاديث المروية عن عثمان في ذلك لا يقوم بها حجة لانها منقطعة غير متصلة و ما يشهد عقل بان عثمان و هو امام الامة الذي هو امام الناس في وقته و قدوتهم بجمعهم على المصحف الذي هو الامام فيتبين فيه خللا و يشاهد في خطه زللا فلا يصلحه كلا و الله ما يتوهم عليه هذا ذو انصاف و تمييز و لا يعتقد انه اخر الخطاء في الكتاب ليصلحه من بعده و سبيل الجائين من بعده البناء على رسمه و الوقوف عند حكمه و من زعم ان عثمان اراد بقوله ارى فيه لحنا ارى في خطه لحنا اذا اقمناه بالسنتنا كان لحن الخط غير مفسد ولا محرف من جهة تحريف الالفاظ و افساد الاعراب فقد ابطل و لم يصب لان الخط منبئ عن النطق فمن لحن في كتبه فهو لاحن في نطقه و لم يكن عثمان ليوخر فسادا في هجاء الفاظ القرآن

من جهة كتب و لا نطق و معلوم انه كان مواصلا لدرس القرآن متقنا لالفاظه موافقا على ما رسم فى المصاحف المنفذة الى الامصار و النواحي ثم ايد ذلك بما اخرجه ابو عبيد قال حدثنا عبدالرحمن بن مهدي عن عبد الله بن المبارك ثنا ابو وايل شيخ من اهل اليمن عن هانى البربري مولى عثمان قال كنت عند عثمان وهم يعرضون المصاحف فارسلني بكتف شاة الى ابى بن كعب فيها لم يتسن وفيها لا تبديل للخلق و فيها فامهل الكافرين قال فدعا بالدواة فمحا احد اللامين فكتب لخلق الله و محى فامهل و كتب فمهل و كتب لم يتسنه الحق فيها الها قال ابن الانباري فكيف يدعى عليه انه راى فسادا فامضاه و هو يوقف على ما كتب و يرفع الخلاف اليه الواقع بين الناسخين ليحكم بالحق و يلزمهم اثبات الصواب و تخليده انتهى قلت ويؤيد هذا ايضا ما اخرجه ابن اشته فى المصاحف قال حدثنا الحسن بن عثمان ثنا الربيع بن بدر عن سوار بن شبيب قال سالت ابن الزبير عن المصاحف فقال قام رجل الى عمر فقال يا امير المومنين ان الناس قد اختلفوا فى القران فكان عمر قدهم ان يجمع القران على قراة واحدة فطعن طعنته التي مات فيها فلما كان في خلافة عثمان قام ذلك الرجل فذكرله فجمع عثمان المصاحف ثم بعثني الى عايشه فجئت بالصحف فعرضناها عليه حتى قومناها ثم امر بسايرها فشققت فهذا يدل على انهم ضبطوها و اتقنوها و لم يتركوا فيها ما يحتاج الى اصلاح و لا تقويم ثم قال ابن اشته ثنا محمد بن يعقوب ثنا ابوداؤد سليمان بن الاشعث ثنا حميد بن مسعدة ثنا اسمعيل اخبرني الحارث بن عبد الحرث بن

عبد الرحمن عن عبد الاعلى بن عبد الله بن عامر قال لما فرغ من المصحف اتي به عثمان فنظر فيه فقال احسنتم و اجملتم ارى شيئا سنقيمه بالسنتنا فهذا الاثر لا اشكال فيه وبه يتضح معني ما تقدم فكانه عرض عليه عقب الفراغ من كتابته فراى فيه شيئا كتب على غير لسان قريش كما وقع لهم في التابوة والتابوت فوعد بانه سيقيمه علي لسان قريش ثم وَفِيَ بذلك عند العرض و التقويم و لم يترك فيه شيئا و لعل من روى تلك الاثار السابقة عنه حرفها و لم يتقن اللفظ الذي صدر من عثمان فلزم منه مالزم من الاشكال فهذا اقوي ما يجاب به عن ذلك ولله الحمد وبعد فهذه الاجوبة لا يصلح منها شي عن حديث عايشة اما الجواب بالتضعيف فلان اسناده صحيح كما ترى واما الجواب بالرمز وما بعده فلان سوال عروة عن الاحرف المذكورة لايطابقه وقد اجاب عنه ابن اشته وتبعه ابن جبارة في شرح الرائية بان معني قولها اخطاوا اي في اختيار الاولى من الاحرف السبعة لجمع الناس عليه لا ان الذين كتبوا من ذلك خطالا يجوز قال والدليل على ذلك ان مالا يجوز مردود باجماع من كل شي و ان طالت مدة وقوعه قال و اما قول سعيد ابن جبير لحن من الكاتب فيعني باللحن القرأة و اللغة يعني انها لغة الذي كتبها و قرأته وفيها قرأة اخرى ثم اخرج عن ابراهيم النخعي انه قال ان هذان لساحران و ان هذين لساحران سوأء لعلهم كتبوا الالف مكان الياء و الواو في قوله و الصابيون و الراسخون مكان الياء قال ابن اشته يعني انه من ابدال حرف في الكتابة بحرف مثل الصلوة و الزكاة و الحياة و اقول هذا الجواب انما يحسن لو كانت من القرأة بالياء فيها

و الكتابة بخلافها و اما القراة على مقتضى الرسم فلا و قد تكلم اهل العربية على هذه الاحرف و وجهوها على احسن توجيه اما قوله ان هذان لساحران ففيه اوجه احدها انه جار على لغة من يجرى المثنى بالالف في احواله الثلاث و هي لغة مشهورة لكنانة و قيل لبني الحارث الثاني ان اسم ان ضمير الشان محذوفا والجملة بعده مبتداء و خبره خبران الثالث كذلك الا ان ساحران خبر مبتداء محذوف و التقدير لهما ساحران الرابع ان ان هنا بمعنى نعم الخامس ان هاء ضمير القصة اسم ان و ذان لساحران مبتداء و خبر و تقدم رد هذا الوجه بانفصال ان و اتصالها في الرسم قلت وظهر لي وجه آخر و هو ان الاتيان بالالف لمناسبة ساحران يريد ان كما نون سلاسلا لمناسبة اغلالا ومن سبأ لمناسبة نبأ و اما قوله و المقيمين الصلاة ففيه ايضا اوجه احدها انه مقطوع الى المدح بتقدير امدح لانه ابلغ الثاني انه معطوف على المجرور في يومنون بما انزل اليك اي و يومنين بالمقيمين الصلاة و هم الانبياء وقيل الملائكة و قيل التقدير يومنون بدين المقيمين فيكون المراد بهم المسلمين و قيل باجابة المقيمين الثالث انه معطوف على قبل اي و من قبل المقيمين فحذف قبل و اقيم المضاف اليه مقامه الرابع انه معطوف على الكاف في قبلك الخامس انه معطوف على الكاف في اليك السادس انه معطوف على الضمير في منهم حكى هذه الاوجه ابو البقا و اما قوله و الصابيون ففيه ايضا احدها انه مبتداء حذف خبره اي و الصابيون كذلك الثاني انه معطوف على محل ان مع اسمها فان محلهما رفع بالابتداء الثالث انه معطوف على الفاعل في هادوا الرابع ان

بمعني نعم فالذين آمنوا و ما بعده في موضع رفع و الصابيون عطف
عليه الخامس انه علي اجرأ صيغة الجمع مجرى المفرد والنون
حرف الاعراب حكي هذه الاوجه ابوالبقا تذنيب يقرب مما تقدم
عن عايشه ما اخرجه الامام احمد في مسنده و ابن اشته في
المصاحف من طريق اسمعيل المكي عن ابي خلف مولي بني
جمح انه دخل مع عبيد بن عمير علي عايشة فقال جئت اسالك
عن آية من كتاب الله كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقروها قالت اية اية قال الذين يوتون ما اتوا و الذين ياتون ما اتوا
فقالت ايتهما احب اليک قلت والذي نفسي بيده لاحدهما
احب اليّ من الدنيا جميعا قالت ايهما قلت الذين ياتون مااتوا
فقالت اشهدان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلک كان يقروها
و كذلك انزلت ولكن الهجا حرف وما اخرجه ابن جرير و سعيد
بن منصور في سننه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس
في قوله حتي تستانسوا و تسلموا قال انما هي خطاء من الكاتب
حتي تستاذنوا و تسلموا اخرجه ابن ابي حاتم بلفظ هو فيما احسب
مما اخطأت به الكتاب وما اخرجه ابن الانباري من طريق عكرمه
عن ابن عباس انه قرأ افلم يتبين الذين امنوا ان لو يشاء الله لهدي
الناس جميعا فقيل له انها في المصحف افلم ييأس فقال اظن
الكاتب كتبهما و هو ناعس وما اخرجه سعيد بن منصور من طريق
سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يقول في قوله وقضي ربك
انما هي ووصي ربك التزقت الواو بالصاد واخرجه ابن اشته بلفظ
استمد الكاتب مدادا كثيرا فالتزقت الواو بالصاد واخرجه من طريق

الضحاك عن ابن عباس انه كان يقرأ و وصي ربك و يقول امر ربك
انهما و او ان التصقت احداهما بالصاد واخرجه من طريق اخرى
عن الضحاك انه قال كيف نقرأ هذا الحرف قال وقضى ربك
قال ليس كلك نقروها نحن ولا ابن عباس انما هي و وصي ربك
وكذلك كانت تقرأ و تكتب فاستمد كاتبكم فاحتمل القلم مدادا كثيرا
فالتزقت الواو بالصاد ثم قرأ ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم
واياكم ان اتقوا الله ولو كانت قضى من الرب لم يستطع احد رد
قضاء الرب ولكنه وصية اوصي بها العباد وما اخرجه سعيد ابن منصور
وغيره من طريق عمرو بن دينار عن عكرمه عن ابن عباس انه كان
يقرأ و لقد اتينا موسى و هارون الفرقان ضياء و نقول خذوا هذه الواو
واجعلواها هاهنا و الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الآية
واخرجه ابن ابي حاتم من طريق الزبير بن خريت عن عكرمة عن
ابن عباس قال انزعوا هذه الواو فاجعلوها في الذين يحملون العرش
و من حوله وما اخرجه ابن اشته و ابن ابي حاتم من طريق عطا
عن ابن عباس في قوله تعالى مثل نوره قال هي خطاء من الكاتب
هو اعظم من ان يكون نوره مثل نور المشكاة انما هي مثل نور المؤمن
كمشكاة وقد اجاب ابن اشته عن هذه الاثار كلها بان المراد اخطاوا
في الاختيار وما هو الاولى لجمع الناس عليه من الاحرف السبعة
لا ان الذي كتب خطا خارج عن القران قال فمعنى قول عايشة
حرف الهجاء القي الى الكاتب هجاء غير ما كان الاولى ان يلقي
اليه من الاحرف السبعة قال وكذا معنى قول ابن عباس كتبها
وهو ناعس يعني فلم يتدبر الوجه الذي هو اولى من الاخر وكذا

سايرها و اما ابن الانباري فانه جنح الى تضعيف الروايات و معارضتها بروايات آخر عن ابن عباس وغيره بثبوت هذه الاحرف في القرأة والجواب الاول اولى و اقعد ثم قال ابن اشتة حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب ثنا ابوداود ثنا ابن الاسود ثنا يحيى ابن ادم عن عبد الرحمن ابن ابي الزناد عن ابيه عن خارجة بن زيد قال قولو الزيد يا ابا سعيد او همت انما هي ثمانية ازواج من الضان اثنين اثنين ومن المعز اثنين اثنين و من الابل اثنين اثنين ومن البقر اثنين اثنين فقال لان الله يقول فجعل منه الزوجين الذكر والانثى فهما زوجان كل واحد منهما زوج الذكرزوج و الانثى زوج قال ابن اشتة فهذا الخبر يدل على ان القوم كانوا يتخيرون اجمع الاحرف للمعاني و سهلها على الالسنة و اقربها في الاخذ واشهرها عند العرب للكتاب في المصاحف و ان الاخرى كانت قراة معروفة عند كلهم وكذا ما اشبه ذلك انتهي فائدة في ما قرئ بثلاثة اوجه الاعراب او البناء او نحو ذلك وقد رائت فيه تاليفا لطيفا لاحمد ابن يوسف بن مالك الرعيني سماه تحفة الاقران فيما قري بالتثليث من حروف القران الحمد لله قري بالرفع على الابتداء و النصب على المصدر و الكسر على اتباع الدال اللام في حركتها رب العالمين قري بالجر على انه نعت و بالرفع على القطع باضمار مبتداء وبالنصب عليه باضمار فعل او على النداء الرحمن الرحيم قريا بالثلاثة اثنتا عشرة عينا قري بسكون الشين وهي لغة تميم وكسرها وهي لغة الحجاز وفتحها وهي لغة بين المرء قري بتثليث الميم لغات فيه فبهت الذين كفر قرأة الجماعة بالبناء للفاعل بوزن ضرب و علم وحسن

ذرية بعضها من بعض قري بتثليث الذال و اتقوا الله الذي تساءلون به و الارحام قري بالنصب عطفا على الجلالة و بالجر عطفا على ضمير به وبالرفع على الابتداء والخبر محذوف اي و الارحام مما يجب ان تتقوه و ان تحتاطوا لانفسكم فيه لا يستوي القاعدون من المومنين غير اولى الضرر قري بالرفع صفة القاعدون وبالجر صفة للمومنين و بالنصب على الاستثناء و امسحوا بروسكم وارجلكم قري بالنصب عطفا على الايدي وبالجر على الجوار او غيره وبالرفع على الابتداء والخبر محذوف دل عليه ماقبله فجزاء مثل ماقتل من النعم قري بجر مثل باضافة جزاء اليه وبرفعه وتنوين مثل صفة له وبنصبه مفعول بجزاء والله ربنا قري بجر ربنا نعتاً او بدلا وبنصبه على النداء او باضمار امدح و برفعه و رفع الجلالة مبتداء و خبرا و يذرك و الهتك قري برفع يذرك ونصبه وجزمه المخفة فاجمعوا امركم وشركاءكم قري بنصب شركاءكم مفعولا معه او معطوفا او بتقدير وادعوا وبرفعه عطفا على ضمير فاجمعوا او مبتداء خبره محذوف وبجره عطفا على كم في امركم وكاين من آية في السموات والارض يمرون عليها قري بجر الارض عطفا على ماقبله وبنصبها من باب الاشتغال وبرفعها على الابتداء والخبر ما بعدها موعدك بملكنا قري بتثليث الميم وحرم على قرية قري بلفظ الماضي بفتح الراء وكسرها وضمها و بلفظ الوصف بكسر الراء وسكونها مع فتح الهاء وسكونها مع كسر الحاء وحرام بالفتح والف فهذه سبع قراآت كوكب درى قري بتثليث الدال ياسين القرأة المشهورة بسكون النون و قري شاذا بالفتح للخفة و الكسر لالتقاء الساكنين وبالضم على النداء ولات حين مناص قري بنصب حين ورفعه وجره

سواء للسائلين قرئي بالنصب على الحال وشاذا بالرفع اي هو وبالجر حملا على الايام وقيله يا رب قري بالنصب على المصدر وبالجر وتقدم توجيهه وشاذا بالرفع عطفا على علم الساعة ق القراة المشهورة بالسكون وقري شاذا بالفتح والكسر لما مرالحبك فيه سبع قرات ضم الحاء والباء وكسرهما وفتحهما وضم الحاء وسكون الباء وضمها وفتح الباء وكسرها وسكون الباء وكسرها وضم الباء والحب ذوالعصف والريحان قري برفع الثلاثة ونصبها وجرها وحور عين كامثال اللؤلؤ المكنون قري برفعهما وجرهما ونصبهما بفعل مضمراي ويزوجون فائدة قال بعضهم ليس في القران على كثرة منصوباته مفعول معه قلت في القران عدة مواضع اعرب كل منها مفعولا معه احدها وهو اشهرها قوله تعالى فاجمعوا امركم وشركاءكم اي اجمعوا انتم مع شركائكم امركم ذكره جماعة منهم الثاني قوله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا قال الكرماني في غرايب التفسير هو مفعول معه اي مع اهليكم الثالث قوله تعالى لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين قال الكرماني يحتمل ان يكون قوله والمشركين مفعولا معه ومن الذين او من الواو في كفروا النوع الثاني والاربعون في قواعد مهمة يحتاج المفسر الى معرفتها قاعدة في الضماير الف ابن الانباري في بيان الضماير الواقعة في القرآن مجلدين واصل وضع الضمير للاختصار ولهذا قام قوله اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما مقام خمسة وعشرين كلمة لو اتى بها مظهرة وكذا قوله وقل للمومنات يغضضن من ابصارهن قال مكي ليس في كتاب الله آية اشتملت على ضماير اكثر منها فان فيها خمسة وعشرين ضميرا ومن ثم لا يعدل الى المنفصل الا

بعد تعذر المتصل بان يقع في الابتداء نحو اياك نعبد او بعد الا نحو
امران لا تعبدوا الا اياه مرجع الضمير لا بدله من مرجع يعود اليه
و يكون ملفوظا به سابقا مطابقا نحو و نادى نوح ابنه و عصى آدم
ربه اذا اخرج يده لم يكد يراها او متضمنا له نحو اعدلوا هو اقرب فانه
عايد على العدل المتضمن له اعدلوا و اذا حضر القسمة اولوا القربى
و اليتامى و المساكين فارزقوهم منه اي المقسوم لدلالة القسمة عليه
او دالا عليه بالالتزام نحو انا انزلناه اي القرآن لان الانزال يدل عليه
التزاما فمن عفى له من اخيه شيء فاتباع بالمعروف و اداء اليه
فعفى يستلزم عافيا اعيد عليه الهاء من اليه او متاخرالفظا لا رتبة
مطابقا نحو فاوجس في نفسه خيفة موسى و لا يسال عن ذنوبهم
المجرمون فيومئذ لا يسال عن ذنبه انس و لا جان او رتبة ايضا في
باب ضمير الشان و القصة و نعم و بئس و التنازع او متاخرا دالا
بالالتزام نحو فلو لا اذا بلغت الحلقوم كلا اذا بلغت الحلقوم كلا اذا
بلغت التراقي اضمر الروح او النفس لدلالة الحلقوم و التراقي عليها
حتى توارت بالحجاب اي الشمس لدلالة الحجاب عليها و قد يدل
عليه السياق فيضمر ثقة بفهم السامع نحو كل من عليها فان ما ترك
على ظهرها اي الارض او الدنيا و لابويه اي الميت و لم يتقدم له
ذكر و قد يعود على لفظ المذكور دون معناه نحو و ما يعمر من معمر
و لا ينقص من عمره اي عمر معمر آخر و قد يعود على بعض ما تقدم
نحو يوصيكم الله في اولادكم الى قوله فان كن نساء و بعولتهن احق
بردهن بعد قوله و المطلقات فانه خاص بالرجعيات و العايد عليه
عام فيهن و في غيرهن و قد يعود على المعنى كقوله في آية

الكلالة فان كانتا اثنتين و لم يتقدم لفظ مثنى يعود عليه قال الاخفش لان الكلالة تقع على الواحد و الاثنين و الجمع فثنى الضمير الراجع اليها حملا على المعنى كما يعود الضمير جمعا على من حملا على معناه و قد يعود على لفظ شيء و المراد به الجنس من ذلك الشيء قال الزمخشري كقوله ان يكن غنيا او فقيرا فالله اولى بهما اي بجنسي الفقير و الغني لدلالة غنيا او فقيرا على الجنسين و لو رجع الى المتكلم به لوحده وقد يذكر شيئين و يعاد الضمير الى احدهما و الغالب كونه الثاني نحو و استعينوا بالصبر و الصلاة و انها لكبيرة فاعيد الضمير للصلاة و قيل للاستعانة المفهومة من استعينوا جعل الشمس ضياء و القمر نورا و قدره منازل اي القمر لانه الذي يعلم به الشهور و الله و رسوله احق ان يرضوه اراد يرضوهما فافرد لان الرسول هو داعي العباد و المخاطب لهم شفاها و يلزم من رضاه رضي ربه تعالى و قد يثنى الضمير و يعود على احد المذكورين نحو يخرج منهما اللؤلؤ و المرجان و انما يخرج من احدهما و قد يجيء الضمير متصلا بشيء و هو لغيره نحو و لقد خلقنا الانسان من سلالة من طين يعني آدم ثم قال ثم جعلناه نطفة فهذا لولده لان آدم لم يخلق من نطفة قلت هذا هو باب الاستخدام و منه لا تسالوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤكم ثم قال قد سالها اي اشياء آخر مفهومة من لفظ اشياء السابقة و قد يعود الضمير على ملابس ما هو له نحو الاعشية او ضحاها او ضحى يومها لا ضحى العشية نفسها لانه لا ضحى لها و قد يعود على غير مشاهد محسوس و الاصل خلافه نحو اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون فضمير له عائد على الامر و هو اذ ذاك غير موجود لانه لما كان سابقا

في علم الله كونه و كان بمنزلة المشاهد الموجود قاعدة الاصل عوده
على اقرب مذكور و من ثم اخر المفعول الاول في قوله و كذلك جعلنا
لكل نبي عدوا شياطين الانس و الجن يوحي بعضهم الى بعض ليعود
الضمير عليه لقربه الا ان يكون مضاف و مضاف اليه فالاصل عوده
للمضاف لانه المحدث عنه نحو و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها و قد
يعود على المضاف اليه نحو الى آله موسى و اني لا اظنه كاذبا
و اختلف في او لحم خنزير فانه رجس فمنهم من اعاده على
المضاف و منهم من اعاده الى المضاف اليه قاعدة الاصل توافق
الضماير في المرجع حذرا من التشتت و لهذا لما جوز بعضهم في
ان اقذفيه في التابوت فاقذفيه في اليم ان الضمير في الثاني
للتابوت و في الاول لموسى عابه الزمخشري و جعله تنافرا مخرجا
للقرآن عن اعجازه فقال و الضماير كلها راجعة الى موسى و رجوع بعضها
اليه و بعضها الى التابوت فيه هجنة لما يودي اليه من تنافر النظم
الذي هو ام اعجاز القرآن و مراعاته اهم ما يجب على المفسر و قال
في لتؤمنوا بالله و رسوله و تعزروه و توقروه و تسبحوه الضماير لله والمراد
بتعزيزه تعزيز دينه و رسوله و من فرق الضماير فقد ابعد و قد يخرج
عن هذا الاصل كما في قوله و لا تستفت فيهم منهم احدا فان ضمير
فيهم لاصحاب الكهف و منهم لليهود قاله ثعلب و المبرد و مثله و لما
جاءت رسلنا لوطا سيء بهم و ضاق بهم ذرعا قال ابن عباس ساء ظنا
بقومه و ضاق بهم ذرعا باضيافه و قوله ان لا تنصروه الاية فيها اثنى عشر
ضميرا كلها للنبي صلى الله عليه وسلم الا ضمير عليه فلصاحبه كما نقله
السهيلي عن الاكثرين لانه صلى الله عليه وسلم لم تزل عليه السكينة

و ضمير جعل له تعالى وقد يخالف بين الضماير حذرا من التنافر نحو منها اربعة حرم الضمير للاثنى عشرثم قال فلا تظلموا فيهن اتي بصيغة ضمير الجمع مخالفا لعوده على الاربعة ضمير الفصل ضمير بصيغة المرفوع مطابق لما قبله تكلما و خطابا و غيبة وافرادا و غيره و انما تقع بعد مبتداء اوما اصله المبتداء و قيل خبر كذلك اسما نحو و اولئك هم المفلحون وانا لنحن الصافون كنت انت الرقيب عليهم تجدوه عند الله هو خيرا ان ترني انا اقل منك مالا هولاء بناتي هن اطهر لكم و جوز الاخفش و قوعه بين الحال وصاحبها و خرج عليه قرأة من اظهر بالنصب و جوز الجرجاني وقوعه قبل مضارع وجعل منه انه هو يبدئ و يعيد وجعل منه ابوالبقا و مكر اولئك هو يبور ولا محل لضمير الفصل من الاعراب وله ثلاث فوائد الاعلام بان ما بعده خبر لا تابع والتاكيد ولهذا سماه الكوفيون دعامة لانه يدعم به الكلام اي يقوي ويوكد وبني عليه بعضهم انه لاتجمع بينه وبينه فلا يقال زيد نفسه هو الفاصل والاختصاص و ذكر الزمخشري الثلاثة في و اولئك هم المفلحون فقال فايدته الدلالة على ان ما بعده خبرلاصفة والتوكيد وايجاب ان فايدة المسند ثابتة للمسند اليه دون غيره ضمير الشان و القصة ويسمي ضمير المجهول قال فى المغني خالف القياس من خمسة اوجه احدهما عوده على ما بعده لزوما اذ لا يجوز للجملة المفسرة له ان تتقدم عليه شي و لا شئ منها الثاني ان مفسره لا يكون الا جملة و الثالث انه لايتبع بتابع فلا يوكد و لا يعطف عليه ولايبدل منه والرابع انه لا يعمل فيه الا الابتداء او ناسخه والخامس انه ملازم للافراد و من امثلته قل هو الله احد فاذا هي شاخصة ابصار

الذين كفروا فانها لا تعمي الابصار وفائدته الدلالة على تعظيم المخبر عنه
وتفخيمه بان يذكر اولا مبهما ثم يفسر تنبيه قال ابن هشام متي
امكن الحمل على ضمير الشان فلاينبغي ان يحمل عليه ومن ثم
ضعف قول الزمخشري في انه يراكم ان اسم ان ضمير الشان والاولى
كونه ضمير الشيطان ويؤيده قراة وقيله بالنصب وضمير الشان لا يعطف
عليه قاعدة جمع العاقلات لا يعود عليه الضمير غالبا الا بصيغة الجمع
سواء كان للقلة او للكثرة نحو والوالدات يرضعن والمطلقات يتربصن
وورد افراد في قوله وازواج مطهرة ولم يقل مطهرات واما غير العاقل
فالغالب في جمع الكثرة الافراد وفى القلة الجمع وقد اجتمعا في قوله
ان عدة الشهور عند الله اثنى عشر شهرا الى ان قال منها اربعة
حرم فاعاد منها بصيغة الافراد على الشهور وهي للكثرة ثم قال فلا تظلموا
فيهن فاعاده جمعا على اربعة حرم وهي للقلة وذكر الفرا لهذه القاعدة
سرا لطيفا وهو ان التميز مع جمع الكثرة وهو مازاد على العشرة لما
كان واحدا وحد الضمير ومع القلة فهو العشرة فما دونها لما كان جمعا
جمع الضمير قاعدة اذا اجتمع فى الضمائر مراعاة اللفظ والمعني
بدي باللفظ ثم بالمعنى هذا هو الجادة فى القران قال الله تعالى
ومن الناس من يقول ثم قال وماهم بمومنين افرد اولا باعتبار اللفظ
ثم جمع باعتبار المعنى وكذا ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على
قلوبهم ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني الا فى الفتنة سقطوا
قال الشيخ علم الدين العراقي ولم يجئ فى القران البداة بالحمل
على المعنى الا في موضع واحد وهو قوله تعالى وقالوا ما في بطون
هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا فانث خالصة

حملا على معنى ما ثم راعي اللفظ فذكر فقال و محرم انتهى قال ابن الحاجب في اماليه اذا حمل على اللفظ جاز الحمل بعده على المعنى و اذا حمل على المعنى ضعف الحمل بعده على اللفظ لان المعنى اقوي فلا يعيد الرجوع اليه بعد اعتبار اللفظ و يضعف بعد اعتبار المعنى القوي الرجوع الى الاضعف و قال ابن جني في المحتسب يجوز مراجعة اللفظ بعد انصرافه عنه الى المعنى و اورد عليه قوله تعالى و من يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين و انهم ليصدونهم عن السبيل و يحسبون انهم مهتدون ثم قال حتى اذا جاءنا فقد راجع اللفظ بعد الانصراف عنه الى المعنى و قال محمود بن حمزة في كتاب العجايب ذهب بعض النحويين الى انه لا يجوز الحمل على اللفظ بعد الحمل على المعنى و قد جاء في القران بخلاف ذلك و هو قوله خالدين فيها ابدا قد احسن الله له رزقا و قال ابن خالويه في كتاب ليس القاعدة في و نحوه الرجوع من اللفظ الى المعنى و من الواحد الى الجمع و من المذكر الى المونث نحو و من يقنت منكن لله و رسوله و تعمل صالحا و من اسلم وجهه الى قوله و لا خوف عليهم اجمع على هذا النحويون قال و ليس في كلام العرب و لا في شيء من العربية الرجوع من المعنى الى اللفظ الا في حرف واحد استخرجه ابن مجاهد و هو قوله تعالى و من يؤمن بالله و يعمل صالحا يدخله جنات الاية وحد في يومن و يعمل و يدخله ثم جمع في قوله خالدين ثم وحد في قوله احسن الله له فرجع بعد الجمع الى التوحيد قاعدة في التذكير و التانيث التانيث ضربان حقيقي و غيره فالحقيقي لا تحذف تاء التانيث من فعله

غالبا الا ان وقع فصل و كلما كثر الفصل احسن نحو فمن جاءه موعظة
من ربه قد كان لكم آية فان كثر الفصل ازداد حسنا نحو و اخذ الذين
ظلموا الصيحة و الاثبات ايضا حسن نحو و اخذت الذين ظلموا الصيحة
فجمع بينهما في سورة هود و اشار بعضهم الى ترجيح الحذف
و استدل عليه بان الله قدمه على الاثبات حيث جمع بينهما و يجوز
الحذف ايضا مع عدم الفصل حيث الاسناد الى ظاهره. فان كان الى
ظاهره فان كان الى ضميره امتنع و حيث وقع ضمير او اشارة بين
مبتداء و خبر احدهما مذكر و الاخر مونث جاز في الضمير والاشارة
التذكير و التانيث كقوله تعالى قال هذا رحمة من ربي فذكر و الخبر
مونث لتقدم المسند و هو مذكر و قوله تعالى فذانك برهانان من
ربك ذكروا لمشار اليه اليد و العصا و هما مونثان لتذكير الخبر و هو
برهانان و كل اسماء الاجناس يجوز فيها التذكير حملا على الجنس
و التانيث حملا على الجماعة كقوله اعجاز نخل خاوية اعجاز نخل
منقعر ان البقر تشابه علينا و قرى تشابهت السماء منفطر به اذا
السماء انفطرت و جعل منه بعضهم جاءتها ريح عاصف و لسليمان
الريح عاصفة و قد سئل ما الفرق بين قوله تعالى فمنهم من هدى الله
و منهم من حقت عليه الضلالة و قوله فريقا هدى و فريقا حق عليهم
الضلالة و اجيب بان ذلك لوجهين لفظي وهو كثرة حروف الفاصل في
الثاني و الحذف مع كثرة الحواجز اكثر و معنوي و هو ان من في
قوله من حقت راجعة الى الجماعة و هي مونثة لفظا بدليل و لقد
بعثنا في كل امة رسولا ثم قال و منهم من حقت عليه الضلالة اي
من تلك الامم و لو قال ضلت لتعينت التاء و الكلامان واحد و اذا

كان معناهما واحدا كان اثبات التاء احسن من تركها لانها ثابتة فيما هو من معناه و اما فريقا هدى الآية فالفريق مذكر و لو قال فريق ضلوا لكان بغير تاء و قوله حق عليهم الضلالة في معناه فجاء بغير تاء و هذا اسلوب لطيف من اساليب العرب ان يدعوا حكم اللفظ الواجب في قياس لغتهم اذا كان في مرتبة كلمة لا يجب لها ذلك الحكم

قاعدة في التعريف و التنكير اعلم ان لكل منهما مقاما لا يليق بالاخر اما التنكير فله اسباب احدها ارادة الواحد نحو و جاء رجل من اقصى المدينة يسعى اي رجل واحد و ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون و رجلا سالما لرجل الثاني ارادة النوع نحو هذا ذكر اي نوع منها من الذكر و على ابصارهم غشاوة اي نوع غريب من الغشاوة لا يتعارفه الناس بحيث غطى ما لا يغطيه شيء من الغشاوات و لتجدنهم احرص الناس على حيوة اي نوع منها و هو الازدياد في المستقبل لان الحرص لا يكون على الماضي و لا على الحاضر و يحتمل الوحدة و النوعية معا قوله و الله خلق كل دابة من ماء اي كل نوع من انواع الدواب من نوع من انواع الماء و كل فرد من افراد الدواب من فرد من افراد النطف الثالث التعظيم بمعنى انه اعظم من ان يعين و يعرف نحو فاذنوا بحرب اي حرب و لهم عذاب اليم و سلام عليه يوم ولد سلام على ابراهيم ان لهم جنات الرابع التكثير نحو اين لنا لاجرا اي وافرا جزيلا و يحتمل التعظيم و التكثير معا و ان يكذبوك فقد كذبت رسل اي رسل عظام ذو عدد كثير الخامس التحقير بمعنى انحطاط شانه الى حد لا يمكن ان يعرف نحو ان نظن اي ظنا حقيرا لا يعبأ به و الا لاتبعوه لان ذلك ديدنهم

بدليل ان يتبعون الا الظن من اي شيئ خلقه اي من شيئ حقير مهين ثم بينه بقوله من نطفة خلقه السادس التقليل نحو و رضوان من الله اكبر اي رضوان قليل منه اكبر من الجنات لانه راس كل سعادة قليل منك يكفيني و لكن قليلك لا يقال له قليل و جعل منه الزمخشري سبحان الذي اسرى بعبده ليلا اي ليلا قليلا اي بعض ليل و اورد عليه ان التقليل رد الجنس الى فرد من افراده لا تنقيص فرد الى جزء من اجزائه و اجاب في عروس الافراح بانا لا نسلم ان الليل حقيقة في جميع الليلة بل كل جزء من اجزائها يسمى ليلا وعد السكاكي من الاسباب ان لا يعرف من حقيقته الا ذلك و جعل منه ان تقصد التجاهل و انك لا تعرف شخصه كقولك هل لكم في حيوان على صورة انسان يقول كذا و عليه من تجاهل الكفار هل ندلكم على رجل ينبئكم كانهم لا يعرفونه وعد غيره منها قصد العموم بان كانت في سياق النفي نحو لا ريب فيه فلا رفث الآية او الشرط نحو و ان احد من المشركين استجارك او الاتيان نحو و انزلنا من السماء ماء طهورا و اما التعريف فله اسباب فبالاضمار لان المقام مقام التكلم او الخطاب او الغيبة و بالعلمية لاحضاره بعينه في ذهن السامع ابتداء باسم مختص به نحو قل هو الله احد محمد رسول الله او لتعظيم او اهانة حيث علمه يقتضي ذلك فمن التعظيم ذكر يعقوب بلقبه اسرائيل لما فيه من المدح و التعظيم بكونه صفوة الله او اسرى الله على ما سياتي في معناه في الالقاب و من الاهانة قوله تبت يدا ابي لهب وفيه ايضا نكتة اخرى و هي الكناية عن كونه جهنميا و بالاشارة لتمييزه اكمل تمييز باحضاره في ذهن السامع حسا نحو هذا

خلق الله فاروني ماذا خلق الذين من دونه وللتعريض بغباوة السامع حتى انه لا يتميز له الشيء الا باشارة الحس و هذه الاية تصلح لذلك و لبيان حاله في القرب و البعد فيوتي في الاول بنحو هذا و في الثاني بنحو ذلك و اولئك ولقصد تحقيره بالقرب كقول الكفار اهذا الذي يذكر الهتكم اهذا الذي بعث الله رسولا ماذا اراد الله بهذا مثلا و كقوله تعالى و ما هذه الحياة الدنيا الا لهو و لعب ولقصد تعظيمه بالبعد نحو ذلك الكتاب لا ريب فيه ذهابا الى بعد درجته و للتنبيه بعد ذكر المشار اليه باوصاف قبله على انه جدير بما يرد بعده من اجلها نحو اولئك على هدى من ربهم و اولئك هم المفلحون وبالموصولية لكراهة ذكره بخاص اسمه اما سترا عليه او اهانة له اولغير ذلك فيوتي بالذي و نحوها موصولة بما صدر منه من فعل او قول نحو و الذي قال لوالديه اف لكما و راودته التي هو في بيتها وقد يكون لارادة العموم نحو ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا الاية والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم للاختصار نحو لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرّأهُ الله مما قالوا اي قولهم انه آذوا اذ لو عدد اسماء القائلين لطال و ليس للعموم لان بني اسرائيل كلهم لم يقولوا في حقه ذلك و بالالف و اللام للاشارة الى معهود خارجي او ذهني او حضوري و للاستغراق حقيقة او مجازا و لتعريف الماهية و قد مرت امثلتها في نوع الادوات بالاضافة لكونها اخصر طريق و لتعظيم المضاف نحو ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ولايرضي لعبادة الكفراي الاصفياء في الآيتين كما قاله ابن عباس و غيره ولقصد العموم نحو فليحذر الذين يخالفون عن

امره اي كل امر لله فائدة سئل عن الحكمة في تنكير احد و تعريف
الصمد من قوله تعالى قل هو الله احد الله الصمد و الفت في جوابه
تاليفا مودعا في الفتاوي وحاصله ان في ذلك اجوبة احدها انه
نكر للتعظيم و الاشارة الى ان مدلوله وهو الذات المقدسة غير ممكن
تعريفها و الا حاطة بها الثاني انه لايجوز ادخال آل عليه كغير و كل
وبعض و هو فاسد فقد قرى شاذا قل هو الله الاحد الله الواحد الصمد
حكي هذه القراة ابو حاتم في كتاب الزينة عن جعفر بن محمد
الثالث و هو مما خطرلي ان هو مبتداء و الله خبر و كلاهما معرفة
فاقتضى الحصر فعرف الجزآن في الله الصمد لافادة الحصر لتطابق
الجملة الاولى و استغنى عن تعريف احد فيها لافادة الحصر بدونه
فاتى به على اصله من التنكير على انه خبرثان و ان جعل الاسم
الكريم مبتداء واحد خبره ففيه من ضمير الشان ما فيه من التفخيم
و التعظيم فاتى بالجملة الثانية على نحو الاولى بتعريف الخبرين
للحصر تفخيما و تعظيما قاعدة اخرى تتعلق بالتعريف و التنكير اذا
ذكر الاسم مرتين فله اربعة احوال لانه اما ان يكونا معرفتين او نكرتين
او الاول نكرة و الثاني معرفة او بالعكس فان كانا معرفتين فالثاني
هو الاول غالبا حملا له على المعهود الذي هو الاصل في اللام او الاضافة
نحو اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم فاعبد الله مخلصا
له الدين الا لله الدين الخالص و جعلوا بينه و بين الجنة نسبا و لقد
علمت الجنة و قهم السئات و من تق السئات لعلي ابلغ الاسباب
اسباب السموات و ان كانا نكرتين فالثاني غير الاول غالبا و الا لكان
المناسب هو التعريف بناء على كونه معهودا سابقا نحو الله الذي

خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا و شيبة فان المراد بالضعف الاول النطفة و بالثاني الطفولية و بالثالث الشيخوخة و قال ابن الحاجب في قوله تعالى غدوها شهر و رواحها شهر الفائدة في اعادة لفظ الشهر الاعلام بمقدار زمن الغدو و زمن الرواح و الالفاظ التي تاتي مبينة للمقادير لا يحسن فيها الاضمار و لو اضمر فالضمير انما يكون لما تقدم باعتبار خصوصية فاذا لم يكن له وجب العدول عن المضمر الى الظاهر و قد اجتمع القسمان في قوله تعالى فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا فالعسر الثاني هو الاول و لهذا قال صلى الله عليه و سلم في الآية لن يغلب عسر يسرين و ان كان الاولى نكرة و الثاني معرفة فالثاني هو الاول حملا على العهد نحو ارسلنا الى فرعون رسولا فعصى الرسول فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة الى صراط مستقيم صراط الله ما عليهم من سبيل انما السبيل و ان كان الاول معرفة و الثاني نكرة فلا يطلق القول بل يتوقف على القراين فتارة تقوم قرينة على التغاير نحو و يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا و لقد آتينا موسى الهدى و اورثنا بني اسرائيل الكتاب هدى قال الزمخشري المراد بالهدى جميع ما اتاه من الدين و المعجزات و الشرايع و هدى الارشاد و تارة تقوم قرينة على الاتحاد نحو و لقد ضربنا للناس في هذا القران من كل مثل لعلهم يتذكرون قرانا عربيا تنبيه قال الشيخ بهاء الدين في عروس الافراح وغيره الظاهر ان هذه القاعدة غير محررة فانها منتقضة بآيات كثيرة منها في القسم الاول هل جزاء الاحسان الا الاحسان فانهما معرفتان و الثاني غير الاول فان الاول العمل و الثاني

الثوب ان النفس بالنفس اي القاتلة بالمقتولة وكذا ساير الاية الحر بالحر الاية هل اتى على الانسان حين من الدهر ثم قال انا خلقنا الانسان من نطفة فان الاول آدم و الثاني ولده و كذلك انزلنا اليك الكتاب فالذين اتيناهم الكتاب يومنون به فان الاول القرآن و الثاني التوراة و الانجيل و منها فى القسم الثاني و هو الذي فى السماء اله و فى الارض اله يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير فان الثاني فيهما هو الاول و هما نكرتان و منها فى القسم الثالث ان يصالحا بينهما و الصلح خير و يوت كل ذي فضل فضله و يزدكم قوة الى قوتكم ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم زدناهم عذابا فوق العذاب وما يتبع اكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغني فان الثاني فيهما غير الاول واقول الانتقاض بشئ من ذلك عند التامل فان اللام فى الاحسان للجنس فيهما يظهر وحينئذ يكون فى المعنى كالنكرة و كذا آية النفس و الحر بخلاف آية العسر فان ال فيها اما للعهد او للاستغراق كما يفيده الحديث و كذا آية الظن لا نسلم ان الثاني فيها غير الاول بل هو عينه قطعا اذ ليس كل ظن مذموما كيف و احكام الشريعة ظنية و كذا آية الصلح لا مانع من ان يكون المراد منها الصلح المذكور و هو الذي بين الزوجين و استحباب الصلح في ساير الامور يكون ماخوذا من السنة او من الاية بطريق القياس بل لا يجوز القول بعموم الآية و ان كل صلح خير لان ما احل حراما من الصلح او حرم حلالا فهو ممنوع و كذا آية القتال الذي ليس الثاني فيها عين الاول بلاشك لان المراد بالاول المسئول عنه القتال الذي وقع في سريه بن الحضرمي سنة اثنتين من الهجرة لانه سبب نزول الآية و المراد بالثاني جنس القتال لاذاك بعينه واما

آية و هو الذي في السماء اله فقد اجاب عنها الطيبي بانها من باب التكرير لا ناطقة امر زائد بدليل تكرير ذكر الرب فيها قبله من قوله سبحان رب السموات و الارض رب العرش و وجهه الاطناب في تنزيهه تعالى عن نسبة الولد اليه و شرط القاعدة ان لا يقصد التكرير و قد ذكر الشيخ بهاء الدين في آخر كلامه ان المراد بذكر الاسم مرتين كونه مذكورا في كلام واحد او كلامين بينهما تواصل بان يكون احدهما معطوفا على الاخر اوله به تعلق ظاهر و تناسب واضح و ان تكونا من متكلم واحد و دفع بذلك ايراد آية القتال لان الاول فيها محكي عن قول السائل والثاني محكي من كلام النبي صلى الله عليه وسلم قاعدة في الافراد والجمع من ذلك السماء و الارض حيث وقع في القرآن ذكر الارض فانها مفردة و لم تجمع بخلاف السموات لثقل جمعها و هو ارضون و لهذا لما اريد ذكر جمع الارضين قال و من الارض مثلهن و اما السماء فذكرت تارة بصيغة الجمع و تارة بصيغة الافراد لنكت تليق بذلك المحل كما اوضحته في اسرار التنزيل و الحاصل انه حيث اريد العدد اتى بصيغة الجمع الدالة على سعة العظمة و الكثرة نحو سبح لله ما في السموات اي جميع سكانها على كثرتهم تسبح له السموات اي كل واحدة على اختلاف عددها قل لا يعلم من في السموات و الارض الغيب الا الله اذ المراد نفي علم الغيب عن كل من هو في واحدة واحدة من السموات و حيث اريد الجهة اتى بصيغة الافراد نحو و في السماء رزقكم أ امنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض اي من فوقكم و من ذلك الريح ذكرت مجموعة و مفردة فحيث ذكرت في سياق الرحمة جمعت او في سياق العذاب افردت اخرج ابن ابي حاتم

وغيره عن ابيّ بن كعب قال كل شي في القرآن من الرياح فهي رحمة وكل شي من الريح فهو عذاب ولهذا ورد في الحديث اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وذكر في حكمة ذلك ان رياح الرحمة مختلفة الصفات والهيات والمنافع واذ اهاجت منها ريح اثير لها من مقابلها ما يكسر سورتها فينشأ من بينهما ريح لطيفة تنفع الحيوان والنبات فكانت في الرحمة رياحا واما في العذاب فانها تاتي من وجه واحد ولا معارض لها ولا دافع وقد خرج عن هذه القاعدة قوله تعالى في سورة يونس وجرين بهم بريح طيبة وذلك لوجهين لفظي وهو المقابلة في قوله جاءتها ريح عاصف ورب شي يجوز في المقابلة ولا يجوز استقلالا نحو ومكروا ومكر الله ومعنوي وهو ان تمام الرحمة هناك انما يحصل بوحدة الريح لا باختلافها فان السفينة لا تسير الا بريح واحدة من وجه واحد فاذا اختلفت عليها الرياح كان سبب الهلاك فالمطلوب هناك ريح واحدة ولهذا اكد هذا المعنى بوصفها بالطيب وعلى ذلك ايضا جرى قوله ان يشاء يسكن الريح فيظللن رواكد وقال ابن المنير انه على القاعدة لان سكون الريح عذاب وشدة على اصحاب السُفن ومن ذلك افراد النور وجمع الظلمات وافراد سبيل الحق وجمع سبل الباطل في قوله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله لان طريق الحق واحدة وطريق الباطل متشعبة متعددة والظلمات بمنزلة طريق الباطل والنور بمنزلة طريق الحق بل هما هما ولهذا وحد ولي المومنين وجمع اولياء الكفار لتعددهم في قول الله ولي الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات ومن ذلك

افراد النار حيث وقعت والجنة وقعت مجموعة و مفردة لان الجنان مختلفة الانواع فحسن جمعها و النار مادة واحدة و لان الجنة رحمة و النار عذاب فناسب جمع الاولى و افراد الثانية على حد الرياح و الريح و من ذلك افراد السمع و جمع البصر لان السمع غلب عليه المصدرية فافرد بخلاف البصر فانه اشتهر فى الجارحة و لان متعلق السمع الاصوات و هي حقيقة واحدة و متعلق البصر الالوان و الاكوان و هي حقائق مختلفة فاشار في كل منهما الى متعلقه و من ذلك افراد الصديق و جمع الشافعين في قوله فما لنا من شافعين و لا صديق حميم و حكمته كثرة الشفعاء فى العادة و قلة الصديق قال الزمخشري الا ترى ان الرجل اذا امتحن بارهاق ظالم نهضت جماعة و افرده من اهل بلدة بشفاعته رحمة و ان لم يسبق له باكثرهم معرفة و اما الصديق فاعز من بيض الانوق و من ذلك الالباب لم يقع الا مجموعا لان مفرده ثقيل لفظا و من ذلك مجئ المشرق و المغرب بالافراد و التثنية وبالجمع فحيث افردا فاعتبار الجهة و حيث ثنيا فاعتبار المشرق الصيف و الشتا و مغربهما و حيث جمعا فاعتبار العدد المطالع في كل فصل من فصلى السنة و اما وجه اختصاص كل موضع بما وقع فيه ففي سورة الرحمن ورد بالتثنية لان سياق السورة سياق المزدوجين فانه سبحانه ذكرا و لا نوعى الايجاد وهما الخلق و التعليم ثم ذكر سراجى العالم الشمس و القمر ثم نوعى النبات ما كان على ساق و ما لا ساق له و هما النجم و الشجر ثم نوعى السماء و الارض ثم نوعى العدل و الظلم ثم نوعى الخارج من الارض وهما الحبوب والرياحين ثم نوعى المكلفين وهما الانس و الجان ثم نوعى المشرق والمغرب ثم نوعى البحر الملح

و العذب فلهذا حسن تثنية المشرق و المغرب في هذه السورة و جمعا في قوله فلا اقسم برب المشارق و المغارب انا لقادرون و في سورة الصافات للدلالة على سعة القدرة و العظمة فائدة حيث ورد البار مجموعا في صفة الآدميين قيل ابرار و في صفة الملائكة قيل بررة ذكره الراغب و وجهه بان الثاني ابلغ لانه جمع بار و هو ابلغ من بر مفردا لاول و حيث ورد الاخ مجموعا في النسب قيل اخوة و في الصداقة قيل اخوان قاله ابن فارس وغيره و اورد عليه في الصداقة إنما المومنون اخوة و في النسب او اخوانهن او بني اخوانهن او بيوت اخوانكم فائدة الف ابو الحسن الاخفش كتابا في الافراد والجمع في القرآن ذكر فيه جميع ما وقع في القرآن مفردا و ما وقع فيه جمعا و اكثره من الواضحات و هذه امثلة من خفي ذلك المن جمع لا واحد له السلوى لم يسمع له بواحد النصارى قيل جمع نصراني و قيل جمع نصير كنديم و قيل العوان جمعه عون الهدى لا واحد له الاعصار جمع اعاصير الانصار واحده نصير كشريف و اشراف الازلام واحدها زلم و يقال زلم بالضم مدرار جمعه مداريراساطير واحده اسطورة و قيل اسطار جمع سطر الصور قيل جمع صورة و قيل واحد الاصوار فرادى جمع افراد جمع فرد قنوان جمع قنو و صنوان جمع صنو و ليس في اللغة جمع مثنى بصيغة واحدة الاهذان و لفظ ثالث لم يقع في القرآن قاله ابن خالويه في كتاب ليس الحوايا جمع حاوية و قيل حاويا نشرا جمع نشور عضين و عزين جمع عضة وعزة المثاني جمع مثنى تارة جمعها تارات و تير ايقاظ جمع يقظ الاريك جمع اريكة سرى جمع سريان كحضى و حضيان اناء الليل جمع انا

بالقصر كمعا و قيل انى كقرد وقيل انوة كفرقة الصياصي جمع صيصة
منساة جمع مناسي الحرور جمعه حرور بالضم غرابيب جمع غريب
اتراب جمع ترب الالى جمع الى كمعا و قيل الى كقفا و قيل الى
كقرد وقيل الو التراقي جمع ترقوة بفتح اوله الامشاج جمع مشج
الفافا جمع لف بالكسر العشار جمع عشر الخنس جمع خانسة وكذا
الكنس الزبانية جمع زبينة وقيل زابن وقيل زاني اشتات جمع شتى
و شتيت ابابيل لا واحد له وقيل واحدة ابول مثل عجول و قيل
ابيل مثل اذليل فائدة ليس فى القرآن من الالفاظ المعدولة الالفاظ
العدد مثنى و ثلاث و رباع و من غيرها طوى فيما ذكره الاخفش فى
الكتاب المذكور و من الصفات آخر في قوله تعالى و آخر متشابهات
قال الراغب وغيره و هي معدولة عن تقدير ما فيه الالف و اللام وليس
له نظير في كلامهم فان افعل اما ان يذكر معه من لفظا او تقديرا
فلا يثنى ولا يجمع و لا يونث او يحذف منه من فتدخل عليه الالف
و اللام و يثنى و يجمع و هذه اللفظة من بين اخواتها جوز فيها ذلك
من غير الالف و اللام وقال الكرماني فى الآية المذكورة لا يمتنع كونها
معدولة عن الالف و اللام مع كونها وصفا لنكرة لان ذلك مقدر من وجه
غيرمقدر من وجه قاعدة مقابلة الجمع بالجمع تارة يقتضي مقابلة كل
فرد من هذا بكل فرد من هذا كقوله و استغشوا ثيابهم اي استغشى
كل منهم ثوبه حرمت عليكم امهاتكم اي على كل من المخاطبين
امه يوصيكم الله في اولادكم اي كلا في اولاده و الوالدات يرضعن اولادهن
اي كل واحدة ترضع ولدها وتارة تقتضي ثبوت الجمع لكل فرد من
افراد المحكوم عليه نحو فاجلدوهم ثمانين جلدة و جعل منه الشيخ

عز الذين وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات وتارة يحتمل الامرين فيحتاج الى دليل بعين احدهما و اما مقابلة الجمع بالمفرد فالغالب ان لا يقضي تفخيم المفرد و قد يقتضيه كما في قوله و على الذين يطيقونه فدية طعام مسكين المعنى على كل واحد لكل يوم طعام مسكين و الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة لانه على كل واحد منهم ذلك قاعدة في الفاظ يظن بها الترادف ليست منه ذلك الخوف والخشية لا يكاد اللغوي يفرق بينهما و لا شك ان الخشية اعلا منه و هي اشد الخوف فانها ماخوذة من قولهم شجرة خشية اي يابسة و هو فوات بالكلية والخوف من فاته خوفا اي بها داء هو نقص و ليس بفوات ولذلك خصت الخشية بالله في قوله تعالى يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب و فرق بينهما ايضا بان الخشية تكون من عظم المخشى و ان كان الخاشي قويا و الخوف يكون من ضعف الخائف و ان كان المخوف امرا يسيرا و يدل لذلك ان الخاء و الشين و الياء في تقاليبهاتدل على العظمة نحو شيخ للسيد الكبير و خيش لما غلظ من اللباس ولذا وردت الخشية غالبا في حق الله نحو من خشية الله انما يخشى الله من عباده العلماء و اما يخافون ربهم من فوقهم نفيه لطيفة فانه في وصف الملائكة و لما ذكر قوتهم و شدة خلقهم عبر عنهم بالخوف لبيان انهم و ان كانوا غلاظا شدادا فهم بين يديه تعالى ضعفاء ثم اردفه بالفوقية الدالة على العظمة فجمع بين الامرين و لما كان ضعف البشر معلوما لم يحتج الى التنبيه عليه و من ذلك الشح و البخل و الشح هو اشد البخل قال الراغب الشح بخل مع حرص و فرق العسكري بين البخل و الضن

بان الضن اصله يكون بالعواري و البخل بالهبات ولهذا يقال هو ضنين بعلمه ولا يقال بخيل لان العلم بالعارية اشبه منه بالهبة لان الواهب اذا وهب شيئا خرج عن ملكه بخلاف العارية و لهذا قال الله تعالى و ما هو على الغيب بضنين و لم يقل ببخيل و من ذلك السبيل و الطريق والاول اغلب وقوعا فى الخير ولا يكاد اسم الطريق يراد به الخير الا مقترنا بوصف او اضافة تخلصه لذلك كقوله يهدى الى الحق والى طريق مستقيم وقال الراغب السبيل الطريق التي فيها سهولة فهو اخص و من ذلك جاء اتى والاول يقال فى الجواهر و الاعيان والثاني فى المعاني و الازمان ولهذا ورد جاء في قوله ولمن جاء به حمل بعير و جاءوا على قميصه بدم وجيئ يومئذ بجهنم واتى في اتى امر الله اتاها امرنا و اما و جاء ربك اي امره فان المراد به اهوال القيمة المشاهدة وكذا جاء اجلهم لان الاجل كالمشاهدة ولهذا عبر عنه بالحضور في قوله حضرة الموت و لهذا فرق بينهما في قوله جئناك بما كانوا فيه يمترون و اتيناك بالحق لان الاول العذاب وهو مشاهد مرئي بخلاف الحق وقال الراغب الاتيان مجيئ بسهولة فهو اخص من مطلق المجيئ قال ومنه قيل للسبيل المار على وجهه اتي و اتاوي و من ذلك مد و امد قال الراغب اكثر ما جاء الامداد في المحبوب نحو و امددناهم بفاكهة والمد في المكروه نحو ونمد له من العذاب مدا و من ذلك سقى و اسقى فالاول لما لا كلفة فيه ولهذا ذكر في شراب الجنة نحو و سقاهم ربهم شرابا والثاني لما فيه كلفة و لهذا ذكر في ماء الدنيا نحو لاسقيناهم ماء غدقا وقال الراغب الاسقاء ابلغ من السقي لان الاسقاء ان يجعل له ما يستقي منه و يشرب

و السقي ان يعطيه ما يشرب و من ذلك عمل و فعل فالاول لما كان مع امتداد زمان نحو يعملون له ما يشاء مما عملت ايدينا لان خالق الانعام و الثمار و الزروع بامتداد و الثاني بخلافه نحو كيف فعل ربك باصحاب الفيل كيف فعل ربك بعاد و كيف فعلنا بهم لانها اهلاكات وقعت من غير بطوء و يفعلون ما يومرون اي في طرفة عين ولهذا عبر بالاول في قوله و عملوا الصالحات حيث كان المقصود المثابرة عليها لا الاتيان بها مرة او بسرعة و بالثاني في قوله و افعلوا الخير حيث كان بمعنى سارعوا كما قال فاستبقوا الخيرات و قوله و الذين هم للزكاة فاعلون حيث كان القصد ياتون بها على سرعة من غير توان و من ذلك القعود و الجلوس و الاول لما فيه لبث بخلاف الثاني و لهذا يقال قواعد البيت و لا يقال جوالسه للزومها و لبثها و يقال جليس الملك و لا يقال قعيده لان مجالس الملوك يستحب فيها التخفيف و لهذا استعمل الاول في قوله مقعد صدق للاشارة الى انه لا زوال له بخلاف تفسحوا في المجالس لانه تجلس فيه زمانا يسيرا و من ذلك التمام و الكمال و قد اجتمعا في قوله اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي فقيل الاتمام لازالة نقصان الاصل و الاكمال لازالة نقصان العوارض بعد تمام الاصل و لهذا كان قوله تلك عشرة كاملة احسن من تامة فان التمام من العدد قد علم و انما نفي احتمال نقص في صفاتها و قيل تم يشعر بحصول نقص قبله و كمل لا يشعر بذلك وقال العسكري الكمال اسم لاجتماع ابعاض الموصوف به و التمام اسم للجزء الذي يتم به الموصوف و لهذا يقال القافية تمام البيت و لا يقال كماله و يقولون البيت بكماله اي باجتماعه و من ذلك الاعطاء و الايتاء

قال الجويني لا يكاد اللغويون يفرقون بينهما فظهر لي بينهما فرق ينبئ عن بلاغة كتاب الله و هو ان الايتاء اقوى من الاعطاء في اثبات مفعوله لان الاعطاء له مطاوع تقول اعطاني فعطوت و لا يقال في الايتاء اتاني فاتيت وانما يقال اتاني فاخذت و الفعل الذي له مطاوع اضعف في اثبات مفعوله من الذي لا مطاوع له لانك تقول قطعته فانقطع فيدل على ان فعل الفاعل كان موقوفا على قبول في المحل لولاه ما ثبت المفعول و لهذا يصح قطعته فما انقطع و لا يصح فيما لا مطاوع له ذلك فلا يجوز ضربته فانضرب او فما انضرب و لا قتلته فانقتل ولا فما انقتل لان هذه افعال اذا صدرت من الفاعل ثبتت لها المفعول في المحل والفاعل مستقل بالافعال التي لا مطاوع لها فالايتاء اقوى من الاعطاء قال و قد تفكرت في مواضع من القرآن فوجدت ذلك مراعى قال تعالى تؤتي الملك من تشاء لان الملك شئ عظيم لا يعطاه الا من له قوة و كذا تؤتي الحكمة من تشاء ايتناك سبعا من المثاني لعظم القرآن و شانه و قال انا اعطيناك الكوثر لانه مورود في الموقف مرتحل عنه قريبا الى منازل الغر في الجنة فعبر فيه بالاعطاء لانه يترك عن قريب و ينتقل الى ما هو اعظم منه وكذا يعطيك ربك فترضى لما فيه من تكرر الاعطاء و الزيادة الى ان يرضى كل الرضاء و هو مفسر ايضا بالشفاعة وهي نظير الكوثر في الانتقال بعد انقضاء الحاجة منه وكذا اعطى كل شي خلقه لتكرر حدوث ذلك باعتبار الموجودات حتى يعطوا الجزية لانها موقوفة على قبول منا وانما يعطونها عن كره فائدة قال الراغب خص دفع الصدقة في القرآن بالايتاء نحو اقاموا الصلاة و اتوا الزكاة و اقام الصلاة وايتاء الزكاة قال وكل موضع ذكر

في وصف الكتاب اتينا فهو ابلغ من كل موضع ذكر فيه اوتوا لان اوتوا قد يقال اذا اوتي من لم يكن منه قبول و اتيناهم يقال فيمن كان منه قبول و من ذلك السنة و العام قال الراغب الغالب استعمال السنة في الحول الذي فيه الشدة و الجدب و لهذا يعبر عن الجدب بالسنة و العام ما فيه الرخا و الخصب و بهذا يظهر النكتة في قوله الف سنة الا خمسين عاما حيث عبر عن المستثنى بالعام و عن المستثنى منه بالسنة قاعدة في السوال و الجواب الاصل في الجواب ان يكون مطابقا للسوال اذا كان السوال متوجها و قد يعدل في الجواب عما يقتضيه السوال تنبيها على انه كان من حق السوال ان يكون كذلك و يسميه السكاكي اسلوب الحكيم و قد يجي الجواب اعم من السوال للحاجة اليه في السوال و قد يجي انقص لاقتضاء الحال ذلك مثال ما عدل عنه قوله تعالى يسالونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس و الحج سالوا عن الهلال لم يبدوا دقيقا مثل الخيط ثم يتزايد قليلا قليلا حتى يمتلي ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا فاجيبوا ببيان حكمة ذلك تنبيها على ان الاهم السوال عن ذلك لما سئلوا عنه كذا قال السكاكي و متابعوه و استرسل التفتازاني في الكلام الى ان قال لانهم ليسوا ممن يطلع على دقايق الهيئة بسهولة و اقول ليت شعري من اين لهم ان السوال انما وقع عن غير ما حصل الجواب به و ما المانع من ان يكون انما وقع عن حكمة ذلك ليعلموها فان نظم الآية محتمل لذلك كما انه محتمل لما قالوه و الجواب ببيان الحكمة دليل على ترجيح الاحتمال الذي قلناه و قرينة ترشد الى ذلك اذ الاصل في الجواب المطابقة للسوال و الخروج عن الاصل يحتاج الى دليل و لم يرد

باسناد لا صحیح و لا غیره ان السوال وقع عما ذکروه بل ورد ما یوید
ما قلناه فاخرج ابن جریر عن ابی الغالیة قال بلغنا انهم قالوا یا رسول
الله لم خلقت الاهلة فانزل الله یساٴلونک عن الاهلة فهذا صریح في
انهم سالوا عن حکمة ذلک لا عن کیفیته من جهة الهیئة و لا یظن
ذو دین بالصحابة الذین هم ادق فهما و اعزز علما انهم لیسوا ممن یطلع
علی دقایق الهیئة بسهولة و قد اطلع علیها احاد العجم الذین اطبق
الناس علی انهم ابلد اذهانا من العرب بکثیر هذا لو کان للهیئة اصل
یعتبر فکیف و اکثرها فاسد لا دلیل علیه و قد صنفت کتابا في نقض
اکثر مسایلها بالادلة الثاني عن رسول الله صلی الله علیه و سلم الذي
صعد الی السماء و راها عیانا و علم ما حوته من عجایب الملکوت
بالمشاهدة و اتاه الوحي من خالقها و لو کان السوال وقع عن ما ذکروه
لم یمتنع ان یجابوا عنه بلفظ یصل الی افهامهم کما وقع ذلک لما سالوه
عن المجرة و غیرها من الملکوتیات نعم المثل الصحیح لهذا القسم
جواب موسی لفرعون حیث قال و ما رب العالمین قال رب السموات
و الارض و ما بینهما لان ما سوال عن الماهیة و الجنس و لما کان هذا
السوال في حق الباري خطأ لانه لا جنس له فیذکر و لا یدرک ذاته
عدلا فی الجواب بالصواب ببیان الوصف المرشد الی معرفته و لهذا
تعجب فرعون من عدم مطابقته للسوال فقال لمن حوله الا تستمعون
اي جوابه الذي لم یطابق السوال فاجاب موسی بقوله ربکم و رب
ابایکم الاولین المتضمن ابطال ما یعتقدونه من ربوبیة فرعون نصا و ان
کان دخل فی الاول ضمنا اغلاظا فزاد فرعون فی الاستهزابه فلما راهم
موسی لم یتفطنوا اغلظ فی الثالث بقوله ان کنتم تعقلون و مثال

الزيادة في الجواب قوله تعالى الله ينجيكم منها و من كل كرب في
جواب من ينجيكم من ظلمات البر و البحر و قول موسى هي عصاي
اتوكأ عليها واهش بها في جواب و ما تلك بيمينك زاد في الجواب
استلذاذا بخطاب الله و قول قوم ابراهيم نعبد اصناما فنظل لها عاكفين
في جواب ما تعبدون زادوا في الجواب اظهار الابتهاج بعبادتها
الاستمرار على مواظبتها ليزداد غيظ السائل و مثال النقص منه قوله
تعالى قل ما يكون لي ان ابدله في جواب ائت بقرآن غير هذا او
بدله اجاب عن التبديل دون الاختراع قال الزمخشري لان التبديل
في امكان البشر دون الاختراع فطوى ذكره للتنبيه على انه سوال
محال و قال غيره التبديل اسهل من الاختراع و قد نفي امكانه
فالاختراع اولى تنبيه قد يعدل عن الجواب اصلا اذا كان السائل قصده
التعنت نحو يسالونك عن الروح قل الروح من امر ربي قال
صاحب الانصاف انما سال اليهود تعجيزا و تغليطا اذ كان الروح يقال
بالاشتراك عن روح الانسان و القرآن و عيسى و جبريل و ملك آخر
و صنف من الملائكة فقصد اليهود ان يسالوه فباي مسمى اجابهم
قالوا ليس هو فجاءهم الجواب مجملا و كان هذا الاجمال كيدا يرد به
كيدهم قاعدة قيل اصل الجواب ان يعاد فيه نفس السوال ليكون وفقه
نحو ائنك لانت يوسف قال انا يوسف فانا في جوابه هو انت
في سوالهم و كذا اقررتم و اخذتم على ذلكم اصري قالوا اقررنا فهذا
اصله ثم انهم اتوا عوض ذلك بحروف الجواب اختصارا و تركا للتكرار
وقد يحذف السوال ثقة بفهم السامع بتقديره نحو قل هل من شركائكم
من يبدؤا الخلق ثم يعيده فانه لا يستقيم ان يكون السوال و الجواب من

واحد فتعين ان يكون قل الله جواب سوال كانهم سالوا لما سمعوا ذلك فمن يبدوا لخلق ثم يعيده قاعدة الاصل فى الجواب ان يكون مشابها للسوال فان كان جملة اسمية فينبغي ان يكون الجواب كذلك و يجي كذلك فى الجواب المقدر الا ان ابن مالك قال في قولك زيد في جواب من قرا انه من باب حذف الفعل علي جعل الجواب جملة فعلية قال وانما قدرته كك لا مبتدا مع احتماله جريا على عادتهم فى الاجوبة اذا قصد واتمامها قال تعالى من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي انشاها ولئن سالتهم من خلق السموات و الارض ليقولن خلقهن العزيز العليم ماذا احل لهم قل احل لكم الطيبات فلما اتى بالفعلية مع فوات مشاكلة السوال علم ان تقدير الفعل اولا اولى انتهى وقال ابن الزملكاني فى البرهان اطلق النحويون القول بان زيدا في جواب من قام فاعل على تقدير قام زيد و الذي توجبه صناعة علم البيان انه مبتدا لوجهين احدهما انه يطابق الجملة المسوئل بها فى الاسمية كما وقع فى التطابق في قوله و اذا قيل لهم ماذا انزل ربكم قالوا خيرا فى الفعلية و انما لم يقع التطابق في قوله ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين لانهم لو طابقوا لكانوا مقرين بالانزال وهم من الاذعان به على مفاوز الثاني ان اللبس لم يقع عند السايل الا فيمن فعل الفعل فوجب ان يتقدم الفاعل فى المعنى لانه متعلق غرض السايل واما الفعل فمعلوم عنده و لا حاجة به الى السوال عنه فحري ان يقع فى الاواخر التي هي محل التكملات و الفضلات فانهم لم يستفهموه عن الكسر بل عن الكاسر واشكل على هذا بل فعله كبيرهم في جواب آانت فعلت هذا فان السوال وقع عن الفاعل لا عن

الفعل ومع ذلك صدر الجواب بالفعل واجيب بان الجواب مقدر دل عليه السياق اذبل لاتصلح ان يصدر بها الكلام والتقدير ما فعلته بل فعله قال الشيخ عبد القاهر وحيث كان السوال ملفوظا به فالاكثر ترك الفعل في الجواب والاقتصار على الاسم وحده وحيث كان مضمرا فالاكثر التصريح به لضعف الدلالة عليه ومن غير الاكثر يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال في قراءة البناء للمفعول فائدة اخرج البزار عن ابن عباس قال ما رايت قوما خيرا من اصحاب محمد ما سالوه الا عن ثنتي عشرة مسألة كلها في القران واورده الامام الرازي بلفظ اربعة عشر حرفا وقال منها ثمانية في البقرة واذا سالك عبادي عني يسالونك عن الاهلة يسالونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم يسالونك عن الشهر الحرام يسالونك عن الخمر والميسر ويسالونك عن اليتامي ويسالونك ماذا ينفقون قل العفو ويسالونك عن المحيض قال والتاسع يسالونك ماذا احل لهم في المايدة والعاشر يسالونك عن الانفال والحادي عشر يسالونك عن الساعة والثاني عشر ويسالونك عن الجبال والثالث عشر ويسالونك عن الروح والرابع عشر ويسالونك عن ذي القرنين قلت السائل عن الروح وذي القرنين مشركوا اهل مكة او اليهود كما في اسباب النزول لا الصحابة فالخالص اثني عشر كما صحت به الرواية فائدة قال الراغب السوال اذا كان للتعريف تعدي الى المفعول الثاني تارة بنفسه وتارة بعن وهو اكثر نحو ويسالونك عن الروح واذا كان لاستدعاء مال فانه يعدي بنفسه او بمن وبنفسه اكثر نحو واذا سالتموهن متاعا فاسالوهن من وراء حجاب واسالوا ما انفقتم واسالوا الله من فضله قاعدة في الخطاب بالاسم

والخطاب بالفعل الاسم يدل على الثبوت و الاستمرار و الفعل يدل على التجدد و الحدوث ولايحسن وضع احدهما موضع الاخر فمن ذلك قوله تعالى و كلبهم باسط ذراعيه لو قيل يبسط لم يرد الغرض لانه يوذن بمزاولة الكلب البسط وانه يتجدد له شيء بعد شيء فباسط اشعر بثبوت الصفة و قوله هل من خالق غير الله يرزقكم لو قيل رازقكم لفات ما افاده الفعل من تجدد الرزق شئاً بعد شيء و لهذا جاءت الحال في صورة المضارع مع ان العامل الذي يفيده ماض نحو و جاوا اباهم عشاء يبكون اذ المراد ان نعبد صورة ماهم عليه وقت المجيء وانهم اخذون فى البكا يجددونه شيئا بعد شئ و هو المسمى حكاية الحال الماضية و هذا هو سر الاعراض عن اسم الفاعل و المفعول و لهذا ايضا عبر بالذين ينفقون ولم يقل المنفقون كما قيل المومنون و المتقون لان النفقة امر فعلي شانه الانقطاع والتجدد بخلاف الايمان فان له حقيقة تقوم بالقلب يدوم مقتضاها وكذلك التقوي و الاسلام و الصبر و الشكر و الهدى و العمى و الضلال و البصر كلها لها مسميات حقيقته او مجازيته تستمر و اثار يتجدد و ينقطع فجاءت بالاستعمالين وقال الله تعالى في آية الانعام يخرج الحي من الميت و يخرج الميت من الحي قال الامام فخر الدين لما كان الاعتنا بشان اخراج الحي من الميت اشد فيه بالمضارع ليدل على التجدد كما في قوله الله يستهزئ بهم تنبيهات الاول المراد بالتجدد فى الماضى الحصول و فى المضارع ان من شانه ان يتكرر و يقع مرة بعد اخرى صرح بذلك جماعة منهم الزمخشري في قوله الله يستهزئ بهم قال الشيخ بهاء الدين السبكي و بهذا يتضح الجواب عما يورد من نحو علم الله كذا فان علم الله

لا يتجدد وكذا ساير الصفات الدايمة التي يستعمل فيها الفعل وجوابه ان معنى علم الله كذا وقع علمه فى الزمن الماضي ولا يلزم انه لم يكن قبل ذلك فان العلم في زمن ماض اعم من المستمر على الدوام قبل ذلك الزمن و بعده و غيره و لهذا قال الله تعالى حكاية عن ابراهيم الذي خلقني فهو يهدين الآيات فاتى بالماضي فى الخلق لانه مفروغ منه و بالمضارع فى الهداية و الاطعام و الاسقا و الشفا لانها متكررة متجددة تقع مرة بعد اخرى الثاني مضمر الفعل فيما ذكر كمظهره و لهذا قالوا ان سلام الخليل ابلغ من سلام الملائكة حيث قالوا سلاما قال سلام فان نصب سلاما انما يكون على ارادة الفعل اي سلمنا سلاما و هذه العبارة موذنة بحدوث التسليم منهم اذ الفعل متاخر عن وجود الفاعل بخلاف سلام على ابراهيم فانه مرتفع بالابتداء فاقتضى الثبوت على الاطلاق و هو اولى مما يعرض له الثبوت فكانه قصد ان يحييهم باحسن ما حيوه به الثالث ما ذكرناه من دلالة الاسم على الثبوت و الفعل على التجدد و الحدوث هو المشهور عند اهل البيان وقد انكره ابو المطرف بن عميرة في كتاب التمويهات على التبيان لابن الزملكاني وقال انه غريب لا مستند له فان الاسم انما يدل على معناه فقط اما كونه يثبت المعنى للشيء فلا ثم اورد قوله تعالى ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيمة تبعثون و قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون و الذين هم بآيات ربهم يومنون وقال ابن المنير طريقة العربية تلوين الكلام و مجيء الفعلية تارة والاسمية اخرى من غير تكلف لما ذكروه وقد راينا الجملة الفعلية تصدر من الاقويا الخلص اعتمادا على ان المقصود حاصل بدون التاكيد نحو ربنا آمنا

و لا شيء بعد امر الرسول و قد جاء التاكيد في كلام المنافقين فقالوا انما نحن مصلحون قاعدة في المصدر قال ابن عطية سبيل الواجبات الاتيان بالمصدر مرفوعا كقوله فامساك بمعروف او تسريح باحسان فاتباع بالمعروف و اداء اليه باحسان و سبيل المندوبات الاتيان به منصوبا كقوله فضرب الرقاب و لهذا اختلفوا هل كانت الوصية للزوجات واجبة لاختلاف القرأة في قوله تعالى وصية لازواجهم بالرفع و النصب قال ابوحيان و الاصل في هذه التفرقة قوله تعالى قالوا سلاما قال سلام فان الاول مندوب و الثاني واجب و النكتة في ذلك ان الجملة الاسمية اثبت و اكد من الفعلية قاعدة في العطف هو ثلاثة اقسام عطف على اللفظ و هو الاصل و شرطه امكان توجه العامل الى المعطوف و عطف على المحل و له ثلاثة شروط احدها امكان ظهور ذلك المحل في الفصيح فلا يجوز مررت بزيد و عمرو الا انه لا يجوز مررت زيدا الثاني ان يكون للموضع بحق الاصالة فلا يجوز هذا الضارب زيدا و اخيه لان الوصف المستوفي بشروط العمل الاصل اعماله لا اضافته الثالث وجود المحرز اي الطالب لذلك المحل فلا يجوز ان زيدا و عمرو قاعدان لان الطالب لرفع عمرو هو الابتداء و هو قد زال بدخول ان و خالف في هذا الشرط الكسائي مستدلا بقوله تعالى ان الذين آمنوا و الذين هادوا و الصابئون الاية و اجيب بان خبر ان فيها محذوف اي ماجورون او امنون و لا يختص مراعاة الموضع بان يكون العامل في اللفظ زايدا و قد اجاز الفارسي في قوله و اتبعوا في هذه الدنيا لعنة و يوم القيمة ان يكون يوم القيمة عطفا على محل هذه و عطف على التوهم نحو ليس زيد قايما و لا قاعد بالخفض على توهم دخول الباء في الخبر

و شرط جوازه صحة دخول ذلك العامل المتوهم و شرط حسنه كثرة دخوله هناك و قد وقع هذا العطف فی المجرور في قول زهير

شعر

بدأ لي اني لست مدرک ما مضی ولا سابق شيئا اذا كان جائيا

وفی المجزوم في قرأة غير ابي عمرو لولا اخرتني الی اجل قريب فاصدق و اكن خرجه الخليل و سيبويه على انه عطف على التوهم لان معني لولا اخرتني فاصدق و معني اخرني اصدق واحد و قراة قنبل انه من يتقي و يصبر خرجه الفارسي عليه لان من الموصولة فيها معنی الشرط و فی المنصوب في قراة حمزة و ابن عامر و من وراء اسحق يعقوب بفتح الباء لانه على معنی و وهبنا له اسحق و من وراء اسحق يعقوب و قال بعضهم في قوله و حفظا من كل شيطان انه عطف على معنی انا زينا السماء الدنيا وهو انا خلقنا الكواكب فی السماء الدنيا زنية للسماء وقال بعضهم في قراة و دو الوتدهن فيدهنوا انه على معنی ودوا ان تدهن وقيل في قراة حفص لعلی ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع بالنصب انه عطف على معنی لعلی ان ابلغ لان خبر لعل يقترن بان كثيرا وقيل في قوله تعالی و من آياته ان يرسل الرياح مبشرات و ليذيقكم انه على تقدير ليبشركم و ليذيقكم تنبيه ظن ابن مالک ان المراد بالمتوهم الغلط و ليس كذلك كمانبه عليه ابو حيان و ابن هشام بل هو مقصد صواب و المراد انه عطف على المعنی اي جوز العربي في ذهنه ملاحظة ذلک المعنی فی المعطوف عليه فعطف ملاحظا له لا انه غلط في ذلک و لهذا كان الادب ان يقال في مثل ذلک

فی القران انه عطف علی المعنی مسالة اختلف في جواز
عطف الخبر علی الانشا و عکسه فمنعه البیانیون وابن مالک و ابن
عصفور و نقله عن الاکثرین و اجازه الصفار و جماعة مستدلین
بقوله تعالی و بشر الذین آمنوا في سورة البقرة و بشر المومنین
في سورة الصف و قال الزمخشري فی الاولی لیس المعتمد
بالعطف الامر حتی یطلب له مشاکل بکل المراد عطف جملة ثواب
المومنین علی جملة ثواب الکافرین و فی الثانیة ان العطف علی
یومنون لانه بمعنی امنوا و رد بان الخطاب به للمومنین و یبشر
للنبي صلی الله علیه و سلم و بان الظاهر في یومنون انه تفسیر
للتجارة لا طلب وقال السکاکي الامران معطوفان علی کل مقدرة قبل
یایها و حذف القول کثیر مسالة اختلف في جواز عطف الاسمیة
علی الفعلیة و عکسه فالجمهور علی الجواز و بعضهم علی المنع و قد
لهج به الرازي في تفسیره کثیرا و رد به علی الحنفیة القائلین بتحریم
اکل متروک التسمیة اخذا من قوله تعالی و لا تاکلوا مما لم یذکر اسم
الله علیه و انه لفسق فقال هي حجة للجواز لا للتحریم و ذلک ان
الواو لیست عاطفة لتخالف الجملتین بالاسمیة و الفعلیة و لا للاستیناف
لان اصل الواو ان تربط ما بعدها بما قبلها فبقی ان یکون للحال فتکون
جملة الحال مقیدة للنهي و المعنی لا تاکلوا منه في حال کونه فسقا
و مفهومه جواز الاکل اذا لم یکن فسقا و الفسق قد فسره الله تعالی
بقوله او فسقا اهل لغیر الله به فالمعنی لا تاکلوا منه اذا سمی علیه
لغیر الله و مفهومه و کلوا منه اذا لم یسم علیه غیر الله انتهی قال
ابن هشام و لو ابطل العطف بتخالف الجملتین بالانشا و الخبر لکان

صوابا مسالة اختلاف في جواز العطف على معمولى عاملين فالمشهور عن سيبويه المنع و به قال المبرد و ابن السراج و هشام وجوزه الاخفش و الكسائي و الفراو الزجاج و خرج عليه قوله تعالى ان فى السموات و الارض لآيات للمومنين و في خلقكم و ما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون و اختلاف الليل و النهار و ما انزل الله من السماء من رزق فاحيى به الارض بعد موتها و تصريف الرياح آيات لقوم يعقلون فيمن نصب آيات الاخيرة مسالة اختلاف في جواز العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار فجمهور البصريين على المنع و بعضهم و الكوفيون على الجواز و خرج عليه قرأة حمزة و اتقوا الله الذي تسالون به و الارحام وقال ابو حيان في قوله تعالى و صد عن سبيل الله و كفر به و المسجد الحرام ان المسجد معطوف على ضمير به و ان لم يعد الجار قال والذي نختاره جواز ذلك لوروده في كلام العرب كثيرا نظما و نثرا قال و لسنا متعبدين باتباع جمهور البصريين بل نتبع الدليل

النوع الثالث و الاربعون فى المحكم و المتشابه

قال الله تعالى هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات و قد حكى ابن حبيب النيشابوري فى المساله ثلاثة اقوال احدها ان القرآن كله محكم لقوله تعالى كتاب احكمت اياته الثاني كله متشابه لقوله كتابا متشابها مثاني الثالث و هو الصحيح انقسامه الى محكم و متشابه للآية المصدربها و الجواب عن الآيتين ان المراد باحكامه اتقانه و عدم تطرق النقص والاختلاف اليه و بتشابهه كونه يشبه بعضه بعضا فى الحق و الصدق و الاعجاز وقال بعضهم الآية لا تدل على الحصر فى الشيئين اذ ليس فيها شيء

من طرقه و قد قال الله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم و المحكم لا يتوقف معرفته على البيان والمتشابه لا يرجى بيانه وقد اختلف في تعيين المحكم و المتشابه على اقوال فقيل المحكم ما عرف المراد منه اما بالظهور و اما بالتاويل و المتشابه ما استاثر الله بعلمه كقيام الساعة و خروج الدجال و الحروف المقطعة في اوايل السور و قيل المحكم ما وضح معناه و المتشابه نقيضه و قيل المحكم ما لا يحتمل من التاويل الا وجها واحدا و المتشابه ما احتمل اوجها وقيل المحكم ما كان معقول المعنى و المتشابه بخلافه كاعدا و الصلوات و اختصاص الصيام برمضان دون شعبان قاله الماوردي و قيل المحكم ما استقل بنفسه و المتشابه ما لا يستقل بنفسه الا برده الى غيره و قيل المحكم ما تاويله تنزيله و المتشابه ما لا يدري الا بالتاويل و قيل المحكم ما لم تتكرر الفاظه ومقابله المتشابه وقيل المحكم الفرايض و الوعد والوعيد والمتشابه القصص و الامثال اخرج ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال المحكمات ناسخه وحلاله و حرامه و حدوده و فرايضه و ما يومن به و يعمل به و المتشابهات منسوخه و مقدمه و موخره و امثاله و اقسامه وما يومن به و لا يعمل به واخرج الغريابي عن مجاهد قال المحكمات ما فيه الحلال والحرام و ما سوى ذلك منه متشابه يصدق بعضه بعضا و اخرج ابن ابي حاتم عن الربيع قال المحكمات هي الآمرة الزاجرة و اخرج عن اسحاق بن سويدان يحيى بن يعمر وابا فاختة تراجعا في هذه الآية فقال ابو فاختة فواتح السور وقال يحيى الفرايض و الامر و النهي و الحلال واخرج الحاكم وغيره عن ابن عباس قال الثلاث آيات من آخر سورة

الانعام محكمات قل تعالوا و الآيتان بعدها و اخرج ابن ابي حاتم من وجه اخرعن ابن عباس في قوله آيات محكمات قال من ههنا قل تعالوا الى ثلاث آيات و من ههنا وقضي ربك ان لا تعبدوا الا اياه الى ثلاث آيات بعدها و اخرج عبد بن حميد عن الضحاك قال المحكمات ما لم ينسخ منها منه و المتشابهات ما قد نسخ و اخرج ابن ابي حاتم عن مقابل بن حيان قال المتشابهات فيما بلغنا الم و المص و المر و الر قال ابن ابي حاتم وقد روي عن عكرمة وقتاده وغيرهما ان المحكم الذي يعمل به و المتشابه الذي يومن به ولا يعمل به فصل اختلاف هل المتشابه مما يكن الاطلاع على علمه اولا يعلمه الا الله على قولين منشاهما الاختلاف في قوله و الراسخون في العلم هل هو معطوف و يقولون حال او مبتداء خبره يقولون و الواو للاستيناف وعلى الاول طايفة يسيرة منهم مجاهد وهو رواية عن ابن عباس فاخرج ابن المنذر من طريق مجاهد عن ابن عباس في قوله و ما يعلم تاويله الا الله و الراسخون في العلم قال انا ممن يعلم تاويله و اخرج عبد بن حميد عن مجاهد في قوله و الراسخون في العلم قال يعلمون تاويله و يقولون آمنا به و اخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك قال الراسخون في العلم يعلمون تاويله لو لم يعلموا تاويله لم يعلموا ناسخه من منسوخه ولا حلاله من حرامه ولامحكمه من متشابهه و اختار هذا القول النووي فقال في شرح مسلم انه الا صح لانه يبعد ان يخاطب الله عباده بما لا سبيل لاحد من الخلق الى معرفته وقال ابن الحاجب انه الظاهر و اما الاكثرون من الصحابة و التابعين واتباعهم و من بعدهم خصوصا اهل السنة فذهبوا الى الثاني

و هو اصح الروايات عن ابن عباس قال ابن السمعاني لم يذهب الى القول الاول الا شرذمة قليلة واختاره القتيبي قال وقد كان يعتقد مذهب اهل السنة لكنه سهى في هذه المسئلة قال ولا غرو فان لكل جواد كبوة و لكل عالم هفوة قلت و يدل بصحة مذهب الاكثرين ما اخرجه عبد الرزاق في تفسيره و الحاكم في مستدركه عن ابن عباس انه كان يقراء و ما يعلم تاويله الا الله و يقول الراسخون في العلم امنا به فهذا يدل على ان الواو للاستيناف لان هذه الرواية و ان لم يثبت بها القرأة فاقل درجاتها ان يكون خبرا باسناد صحيح الى ترجمان القرآن فيقدم كلامه في ذلك على من دونه و يويد ذلك ان الاية دلت على ذم متبعي المتشابه و وصفهم بالزيغ و ابتغاء الفتنة وعلى مدح الذين فوضوا العلم الى الله وسلموا اليه كما مدح الله المومنين بالغيب و حكى القرأ ان في قرأة ابي ابن كعب ايضا و يقول الراسخون و اخرج ابن ابي داوٗد في المصاحف من طريق الاعمش قال في قرأة ابن مسعود و ان تاويله الا عند الله و الراسخون في العلم يقولون آمنا به و اخرج الشيخان و غيرهما عن عايشة قالت تلا رسول الله صلى الله عليه و سلم هذه الاية هو الذي انزل عليك الكتاب الى قوله اولوا الباب قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم فاذا رايت الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين سمى الله فاحذروهم و اخرج الطبراني في الكبير عن ابي مالك الاشعري انه سمع رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول لا اخاف على امتي الا ثلاث خلال ان يكثر لهم المال فيتحاسدوا فيقتلوا و ان يفتح لهم الكتاب فياخذه المومن يبتغي تاويله و ما يعلم تاويله الا الله الحديث و اخرج

ابن مردويه من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن رسول صلى الله عليه و سلم قال ان القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضا فما عرفتم فاعملوا به و ما تشابه فامنوا به و اخرج الحاكم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه و سلم قال كان الكتاب الاول ينزل من باب واحد على حرف واحد و نزل القرآن من سبعة ابواب على سبعة احرف زاجر و آمر و حلال و حرام و محكم و متشابه و امثال فاحلوا حلاله و حرموا حرامه و افعلوا ما امرتم به و انتهوا عما نهيتم عنه و اعتبروا بامثاله و اعملوا بمحكمه و امنوا بمتشابهه و قولوا آمنا به كل من عند ربنا و اخرج البيهقي في الشعب نحوه من حديث ابي هريرة و اخرج ابن جرير عن ابن عباس مرفوعا انزل القرآن على اربعة احرف حلال و حرام لا يعذر احد بجهالته و تفسير تفسره العرب و تفسير تفسره العلماء و متشابه لا يعلمه الا الله و من ادعى علمه سوى الله فهو كاذب ثم اخرجه من وجه آخر عن ابن عباس موقوفا بنحوه و اخرج ابن ابي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال نومن بالمحكم و ندين به و نومن بالمتشابه و لا ندين به و هو من عند الله كله و اخرج ايضا عن عايشة قالت كانت رسوخهم في العلم ان آمنوا بمتشابهه و لا يعلمونه و اخرج ايضا عن ابي الشعثا و ابي نهيك قالا انكم تصلون هذه الاية و هي مقطوعة و اخرج الدارمي في مسنده عن سليمان بن يسار ان رجلا يقال له صبيغ قدم المدينة فجعل يسال عن متشابه القرآن فارسل اليه عمرو قد اعدله عراجين النخل فقال من انت قال انا عبد الله صبيغ فاخذ عمر عرجونا من تلك العراجين فضربه حتى دمى راسه و في رواية عنده فضربه بالجريد

حتى ترك ظهره دبره ثم تركه حتى برأ ثم عادله ثم تركه حتى برأ فدعا به ليعود فقال ان كنت تريد قتلى فاقتلني قتلا جميلا فاذن له الى ارضه و كتب الى ابي موسى الاشعري ان لا يجالسه احد من المسلمين و اخرج الدارمي عن عمر بن الخطاب قال انه سياتيكم ناس يجادلونكم بشبهات القرآن فخذوهم بالسنن فان اصحاب السنن اعلم بكتاب الله فهذه الاحاديث و الاثار تدل على ان المتشابه مما لا يعلمه الا الله و ان الخوض فيه مذموم و سياتي قريبا زيادة على ذلك قال الطيبي المراد بالمحكم ما اتضح معناه و المتشابه بخلافه لان اللفظ الذي يقبل معنى اما ان يحتمل غيره اولا و الثاني النص و الاول اما ان يكون دلالته على ذلك الغير ارجح اولا و الاول هو الظاهر و الثاني اما ان يكون يساويه اولا الاول هو المجمل و الثاني المأول فالمشترك بين النص و الظاهر هو المحكم و المشترك بين المجمل و الماول هو المتشابه و يويد هذا التقسيم انه تعالى اوقع المحكم موافقا للمتشابه فالواجب ان يفسر المحكم بما يقابله و يعضد ذلك اسلوب الاية و هو الجمع مع التقسيم لانه تعالى فرق ما جمع في معنى الكتاب بان قال منه آيات محكمات و اخر متشابهات و اراد ان يضيف الى كل منهما ما شاء الله فقال اولا فاما الذين في قلوبهم زيغ الى ان قال و الراسخون في العلم يقولون آمنا به و كان يمكن ان يقال و اما الذين في قلوبهم استقامة فيتبعون المحكم لكنه وضع موضع ذلك الراسخون فى العلم لاتيان لفظ الرسوخ لانه لا يحصل الا بعد التتبع العام والاجتهاد البليغ فاذا استقام القلب على طريق الرشاد و رسخ القدم فى العلم افصح صاحبه النطق بالقول الحق وكفى بدعاء الراسخين فى العلم ربنا لا تزغ قلوبنا

بعد اذ هديتنا الى آخره شاهدا على ان الراسخون فى العلم مقابل لقوله و الذين في قلوبهم زيغ و فيه اشارة الى ان الوقف على قوله الا الله تام و الى ان علم بعض المتشابه مختص بالله تعالى و انه من حاول معرفته هو الذي اشار اليه فى الحديث بقوله فاحذروهم و قال بعضهم العقل مبتلى باعتقاد حقية المتشابه كابتلاء البدن باداء العبادة كالحكيم اذا صنف كتابا اجمل فيه احيانا ليكون موضع خضوع المتعلم لاستاذه و كالملك يتخذ علامة يمتاز بها من يطلعه على سره و قيل لو لم يبتل العقل الذي هو اشرف البدن لاستمر العالم في ابهة العلم على التمرد فبذلك يستانس الى التذلل بعز العبودية و المتشابه هو موضع خضوع العقل لباريها استسلاما و اعترافا بقصورها و في ختم الآية بقوله تعالى و ما يذكر الا اولوا الالباب تعريض بالزايغين و مدح للراسخين يعني من لم يتذكر و يتعظ و يخالف هواه فليس من اولى العقول و من ثم قال الراسخون ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا الى آخر الآية فخضعوا لباريهم لاستنزال العلم اللدني بعد ان استعاذوا به من الزيغ النفساني و قال الخطابي المتشابه على ضربين احدهما ما اذا رد الى المحكم واعتبر به عرف معناه والاخر ما لا سبيل الى الوقوف على حقيقته و هو الذي تتبعه اهل الزيغ فيطلبون تاويله و لا يبلغون كنهه فيرتابون فيه فيعتقدون و قال ابن الحصار قسم الله آيات القرآن الى محكم و متشابه و اخبر عن المحكمات انها ام الكتاب لان اليه ترد المتشابهات و هي التي يعتمد في فهم مراد الله من خلقه في كلما تعبدهم به من معرفته و تصديق رسله و امتثال لوامره و اجتناب نواهيه و بهذا الاعتبار كانت امهات ثم اخبر عن الذين

في قلوبهم زيغ انهم هم الذين يتبعون ما تشابه منه و معنى ذلك ان من لم يكن على يقين من المحكمات و في قلبه شك و استرابة كانت راحته في تتبع المشكلات المتشابهات و مراد الشارع منا التقدم الى فهم المحكمات و تقديم الامهات حتى اذا حصل اليقين و رسخ العلم لم تبل بما اشكل عليك و مراد هذا الذي في قلبه زيغ التقدم الى المشكلات و فهم المتشابه قبل فهم الامهات و هو عكس المعقول و المعتاد و المشروع و مثل هولاء مثل المشركين الذين يقترحون على رسلهم آيات غير الايات التي جاؤا بها و يظنون انهم لو جاتهم آيات آخر لامنوا عندها جهلا منهم و ما علموا ان الايمان باذن الله انتهى و قال الراغب في مفردات القرآن الايات عند اعتبار بعضها ببعض ثلاثة اضرب محكم على الاطلاق و متشابه على الاطلاق ومحكم من وجه متشابه من وجه فالمتشابه بالجملة ثلاثة اضرب متشابه من جهة اللفظ فقط و من جهة المعنى فقط و من جهتهما فالاول ضربان احدهما يرجع الى الالفاظ المفردة اما من جهة الغرابة نحو الاب و يزفون او الاشتراك كاليد و العين و ثانيهما يرجع الى جملة الكلام المركب و ذلك ثلاثة اضرب ضرب لاختصار الكلام نحو و ان خفتم الا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ماطاب لكم فضرب لبسطه نحو ليس كمثله شيء لانه لو قيل ليس مثله شئ كان اظهر للسامع و ضرب لنظم الكلام نحو انزل على عبده الكتاب و لم يجعل له عوجا و المتشابه من جهة المعنى اوصاف الله تعالى و اوصاف القيمة فان تلك الصفات لا تتصور لنا اذ كان لا يحصل في نفوسنا صورة ما لم نحسبه او ليس من جنسه و المتشابه من جهتهما خمسة اضرب الاول من جهة الكمية

كالعموم و الخصوص نحو اقتلوا المشركين و الثاني من جهة الكيفية كالوجوب و الندب نحو فانكحوا ما طاب لكم من النساء و الثالث من جهة الزمان كالناسخ و المنسوخ نحو اتقوا الله حق تقاته الرابع من جهة المكان و الامور التي نزلت فيها نحو و ليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها انما النسيء زيادة في الكفر فان من لا يعرف عادتهم في الجاهلية يتعذر عليه تفسير هذه الآية الخامس من جهة الشروط التي يصح بها الفعل و يفسد كشرط الصلاة و النكاح قال و هذه الجملة اذا تصورت علم ان كل ماذكره المفسرون في تفسير المتشابه لا يخرج عن هذه التقاسيم ثم جميع المتشابه على ثلاثة اضرب ضرب لا سبيل الى الوقوف عليه كوقت الساعة و خروج الدابة و نحو ذلك وضرب للانسان سبيل الى معرفته كالالفاظ الغريبة و الاحكام المغلقه وضرب متردد بين الامرين يختص بمعرفته بعض الراسخين في العلم و يخفى على من دونهم و هو المشار اليه بقوله صلى الله عليه و سلم لابن عباس اللهم فقهه في الدين و علمه التاويل واذا عرفت هذه الجملة عرفت ان الوقوف على قوله وما يعلم تاويله الا الله و وصله بقوله والراسخون في العلم جايزان وان لكل واحد منهما وجها حسب مادل عليه التفصيل المتقدم انتهي وقال الامام فخر الدين صرف اللفظ على الراجح الى المرجوح لا بد فيه من دليل منفصل و هوا ما لفظي او عقلي فالاول لا يمكن اعتباره في المسائل الاصولية لانه لا يكون قاطعا لانه موقوف على انتفاء الاحتمالات العشرة المعروفة و انتفاؤها مظنون والموقوف على المظنون مظنون و الظني لا يكتفى به في الاصول و اما العقلي فانما يفيد صرف اللفظ عن ظاهره لكون الظاهر

محالا واما اثبات المعنى المراد فلا يمكن بالعقل لان طريق ذلك ترجيح مجاز على مجاز وتاويل على تاويل وذلك الترجيح لا يمكن الا بالدليل اللفظي والدليل اللفظي في الترجيح ضعيف لا يفيد الا الظن والظن لايعول عليه في المسائل الاصولية القطعية فلهذا اختيار الائمة المحققون من السلف والخلف بعد اقامة الدليل القاطع على ان حمل اللفظ على ظاهره محال ترك الخوض في تعيين التاويل انتهي وحسبك بهذا الكلام من الامام فصـــل من المتشابه آيات الصفات ولا بن اللبان فيها تصنيف مفرد نحو الرحمن على العرش استوي كل شيء هالك الاوجهه ويبقي وجه ربك ولتصنع على عيني يد الله فوق ايديهم والسموات مطويات بيمينه وجمهور اهل السنة منهم السلف واهل الحديث على الايمان بها وتفويض معناها المراد منها الى الله تعالى ولايفسرها مع تنزيهها له عن حقيقتها اخرج ابو القاسم اللالكائي في السنة من طريق قرة بن خالد عن الحسن عن امه عن ام سلمه في قوله الرحمن على العرش استوي قالت الكيف غير معقول والاستواء غير مجهول والاقراربه من الايمان والجحود به كفر واخرج ايضا عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن انه سئل عن قوله الرحمن على العرش استوي فقال الايمان غير مجهول الكيف غير معقول ومن الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ المبين وعلينا التصديق واخرج ايضا عن مالك انه سئل عن الآية فقال الكيف غير معقول والاستواء غير مجهول والايمان به واجب والسوال عنه بدعة واخرج البيهقي عنه انه قال هو كما وصف نفسه ولا يقال كيف وكيف عنه مرفوع واخرج اللالكائي عن محمد بن الحسن قال

اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على الايمان بالصفات من غير تفسير ولا تشبيه وقال الترمذي في الكلام على حديث الروية المذهب في هذا عند اهل العلم من الائمة مثل سفيان الثوري ومالك وابن المبارك وابن عيينه ووكيع وغيرهم انهم قالوا يروي هذه الاحاديث كما جاءت ونؤمن بها ولا يقال كيف ولا نفسر ولا نتوهم وذهبت طايفة من اهل السنة الى انا نأولها على ما يليق بجلاله تعالى وهذا مذهب الخلف وكان امام الحرمين يذهب اليه ثم رجع عنه فقال في الرسالة النظامية الذي ترتضيه دينا وندين الله به عقدا اتباع سلف الامة فانهم درجوا على ترك التعرض لمعانيها وقال ابن الصلاح على هذه الطريقة مضى صدر الامة وساداتها واياها اختار ائمة الفقهاء وقاداتها واليها دعا ائمة الحديث واعلامه ولا احد من المتكلمين من اصحابنا يصدق عنها وياباها واختار ابن برهان مذهب التاويل قال ومنشاء الخلاف بين الفريقين هل يجوز ان يكون في القران شئ لم نعلم معناه اولا بل يعلمه الراسخون في العلم وتوسط ابن دقيق العيد فقال اذا كان التاويل قريبا من لسان العرب لم ينكر او بعيدا توقفنا عنه وامنا بمعناه على الوجه الذي اريد به مع التنزيه قال وما كان معناه من هذه الالفاظ ظاهرا مفهوما من تخاطب العرب قلنا به من غير توقيف كما في قوله تعالى يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله وتحمله على حق الله وما يجب له ذكر ما وقفت عليه من تاويل الآيات المذكورة على طريقة اهل السنة من ذلك صفة الاستواء وحاصل ما رأيت فيها سبعة اجوبة احدها حكي مقاتل والكلبي عن ابن عباس ان استوي بمعنى استقر وهذا ان

BIBLIOTHECA INDICA;

A COLLECTION OF ORIENTAL WORKS,

PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

WORKS IN PROGRESS.

1. Two works on Arabic Bibliography. Edited by Dr. A. Sprenger.

2. Soyúty's Itqán, on the exegetic-sciences of the Qorân. Edited by Mowlawees Sadeed-ood-deen Khán and Basheer-ood-deen, with an analysis by Dr. A. Sprenger. Published five Fasciculi.

3. Khirad námah Iskandary by Nitzamy. Edited by Dr. A. Sprenger and Aga Moh'ammad Shustary. Published Fasiculus 1, No. 43.

4. A Dictionary of the Technical Terms used in the Sciences of the Musulmans. Edited by Mawlawees Mohammad Wajyh, 'Abdal Haqq and Gholám Qádir, and Dr. Sprenger. Published two Fasiciculi.

5. A Biographical Dictionary of Persons who knew Moh'ammad, by Ibn Hajar. Edited by ditto. Published two Fasciculi.

6. Túsy's list of Shiyah Books and 'Alam-ul-Hodá's Notes on Shiyah Biography. Edited by Dr. A. Sprenger and Mawlawy Abdal Haqq. Published two Fasciculi.

7. Futooh-al-Shám, being an Account of the Moslim Conquests in Syria by Abú Ismá'ail. Edited by Ensign Lees. Published two Fasciculi.

8. The conquest of Syria commonly ascribed to Wáqidy edited with notes by Wm. Lees. Published Fasciculus 1, No. 59.

9. Risálah Shamsyyah, a treatise on Logic in Arabic, with an English translation, by Dr. A. Sprenger.

BIBLIOTHECA INDICA;

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

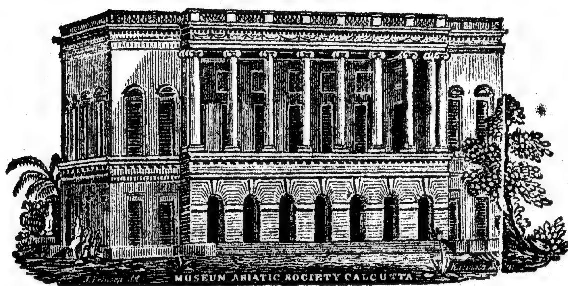
PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

No. 70.



الاتقان في علوم القرآن للسيوطى

SOYUṬY'S ITQÁN ON THE EXEGETIC SCIENCES OF THE QORÁN.

EDITED BY

MOWLAWIES SADEEDOOD DEEN KHÁN AND BASHEEROOD-DEEN

PROFESSORS OF THE

CALCUTTA MADRESAH, WITH AN ANALYSIS BY DR. A. SPRENGER.

FASCICULUS V.

CALCUTTA:

PRINTED BY J. THOMAS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1853.

Price 10 Annas per number; 1 shilling 8d., in England.

الجزء السادس من
الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين
السيوطي المتوفى سنه ٩١١ صححه
مولوي سديد الدين خان و مولوي
بشير الدين

اشتهــــار

کتب هاء مفصله الذیل درسوسیتي بمعرض فروخت اند پس اگر کسی طالب و خریدار منجمله این کتب باشد باید که درخواست خریداري خود نزد بابو راج اِندرا لال متراصحافظ کتب خانه اسیاتك سوسیتي بگذراند و منجمله کتب مفصله قیمت جزو خورد ده آنه

۱۰ا۔

است و قیمت جزو متوسط دوازده آنه است و قیمت جزو کلان

۱۲ا۔

یکروپیه چهار آنه است *

عصر

۴ا۔

تفصیـــــــــــــــل کتب که برای فروخت اند

ارشاد القاصد في اقصى المقاصد یک جزو خورد	کتاب اتقان في علوم القرآن للسیوطي ۴ جزو خورد مشتملبر نصف کتاب	سکندرنامه بحري یک جزو متوسط مشتمل برنصف اول
کشاف اصطلاحات الفنون یك جزو کلان	اصابه في اسماء الصحابه یك جزو متوسط	فهرست طوسي یك جزو متوسط

فتوح الشام تصنیف ابي اسمعیل دو جزو خورد	فتوح الشام منسوب الی الواقدي دو جزو خورد

صح يحتاج الى تاويل فان الاستقراء مشعر بالتجسيم ثانيها ان استوى
بمعنى استولى ورد بوجهين احدهما ان الله تعالى مستول على
الكونين والجنة والنار واهلهما فاى فايدة في تخصيص العرش
والاخران الاستيلاء انما يكون بعد قهر وغلبة والله تعالى منزه عن
ذلك اخرج اللالكائي في السنة عن ابن الاعرابي انه سئل عن
معنى استوى فقال هوعلى عرشه كما اخبر فقيل يا ابا عبد الله معناه
استولى قال اسكت لا يقال استولى على الشئ الا اذا كان له مصادفا
فاذا غلب احدهما قيل استولى ثالثها انه بمعنى صعد قاله ابو عبيد
ورد بانه تعالى منزه عن الصعود ايضا رابعها ان التقدير الرحمن علا
اى ارتفع من العلو والعرش له استوى حكاه اسمعيل الضرير في
تفسيره ورد بوجهين احدهما انه جعل علا فعلا وهي حرف هنا باتفاق
فلو كانت فعلا لكتب بالف كقوله علا في الارض والاخر انه رفع
العرش ولم يرفعه احد من القرا خامسها ان الكلام عند قوله الرحمن
على العرش ثم ابتداء بقوله استولى له ما في السموات وما في
الارض ورد بانه يزيل الاية عن نظمها ومرادها قلت ولا يتاتي له في
قوله ثم استوى على العرش سادسها ان معنى استوى اقبل على
خلق العرش وعمد الى خلقه كقوله ثم استوى الى السماء وهي
دخان اى قصد وعمد الى خلقها قاله الفرا والاشعرى وجماعة اهل
المعاني وقال اسمعيل الضرير انه الصواب قلت يبعده تعدية بعلى
ولو كان كما ذكروه لتعدى بالى كما في قوله ثم استوى الى السماء
سابعها قال ابن اللبان الاستواء المنسوب اليه تعالى بمعنى اعتدل
اى قام بالعدل كقوله قايما بالقسط فقيامه بالقسط والعدل هو استواؤه

و يرجع معناه الى انه اعطى بعزته كل شئ خلقه موزونا بحكمته البالغة ومن ذلك النفس في قوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك ووجه بانه خرج على سبيل المشاكلة مرادا به الغيب لانه مستتر كالنفس و قوله و يحذركم الله اى عقوبته وقيل اياه وقال السهيلي النفس عبارة عن حقيقة الوجود دون معنى زايد و قد استعمل من لفظها النفاسة والشئ النفيس فصلحت للتعبير عنه سبحانه وقال ابن اللبان اولها العلماء بتاويلات منها ان النفس عبر عنها عن الذات قال و هذا و ان كان شايعا فى اللغة و لكن تعدي الفعل اليها بفى المفيدة للظرفية محال عليه تعالى وقد اولها بعضهم بالغيب اى ولا اعلم ما في غيبك و سرك قال و هذا احسن لقوله اخر الاية انك انت علام الغيوب ومن ذلك الوجه وهو مؤول بالذات وقال ابن اللبان في قوله يريدون وجهه انما نطعمكم لوجه الله الا ابتغاء وجه ربه المراد اخلاص النية وقال غيره في قوله فثم وجه الله اي الجهة التي امر بالتوجه اليها و من ذلك العين وهي مؤولة بالبصر اوالادراك بل قال بعضهم انها حقيقة في ذلك خلافا لتوهم بعض الناس انها مجاز و انما المجاز في تسمية العضو بها قال ابن اللبان نسبة العين اليه تعالى اسم لآياته المبصرة التي بها سبحانه ينظر للمومنين وبها ينظرون اليه قال فلما جاءتهم آياتنا مبصرة نسب البصر للآيات على سبيل المجاز تحقيقا لان المراد بالعين المنسوبة اليه وقال قد جاءكم بصاير من ربكم فمن ابصر فلنفسه و من عمى فعليها قال فقوله و اصبر لحكم ربك فانك باعيننا اي بآياتنا تنظر بها الينا و ننظر بها اليك قال و يؤيد ان المراد بالاعين هنا الايات كونه

علل بها البصر لحكم ربه صريحا في قوله انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر لحكم ربك قال و قوله في سفينة نوح تجري باعيننا اي بآياتنا بدليل و قال اركبوا فيها بسم الله مجراها و مرساها و قال و لتصنع على عيني اي على حكم آيتي التي او حيتها الى امك ان ارضعيه فاذا خفت عليه فالقيه في اليم الاية انتهى و قال غيره المراد في الآيات كلاءته تعالى و حفظه و من ذلك اليه في قوله لما خلقت بيدي يد الله فوق ايديهم مما عملت ايدينا ان الفضل بيد الله و هي مؤولة بالقدرة و قال السهيلي اليه في الاصل كالمصدر عبارة عن صفة لموصوف ولذلك مدح سبحانه بالايدي مقرونة مع الابصار في قوله اولى الايدي و الابصار ولم يمدحهم بالجوارح لان المدح انما يتعلق بالصفات لا بالجواهر قال ولهذا قال الاشعري ان اليد صفة و رد بها الشرع و الذي يلوح من معنى هذه الصفة انها قريبة من معنى القدرة الا انها اخص و القدرة اعم كالمحبة مع الارادة و المشية فان في اليد تشريفا لازما و قال البغوي في قوله بيدي في تحقيق الله التثنية في اليد دليل على انها ليست بمعنى القدرة و القوة و النعمة و انهما صفتان من صفات ذاته و قال مجاهد اليد ههنا صلة و تاكيدا كقوله و يبقى وجه ربك قال البغوي و هذا تاويل غير قوي لانها لو كانت صلة لكان لابليس ان يقول ان كنت خلقته فقد خلقتني و كذلك في القدرة و النعمة لا يكون لآدم في الخلق مزية على ابليس و قال ابن اللبان فان قلت فما حقيقة اليدين في خلق آدم قلت الله اعلم بما اراد و لكن الذي استمرته من تدبر كتابه ان اليدين استعارة لنور قدرته القائم بصفة فضله و لنورها القائم بصفة عدله و نبه على تخصيص

آدم و تكريمه بان جمع له في خلقه بين فضله و عدله قال و صاحبة الفضل هي اليمين التي ذكرها في قوله و السموات مطويات بيمينه سبحانه و من ذلك الساق في قوله يوم يكشف عن ساق و معناه عن شدة و امر عظيم كما يقال قامت الحرب علي ساق اخرج الحاكم في المستدرك من طريق عكرمة عن ابن عباس انه سئل عن قوله يوم يكشف عن ساق قال اذا خفي عليكم شيء في القرآن فابتغوه في الشعر فانه ديوان العرب اما سمعتم قول الشاعر

اصبر عفان انه شر باق　　قد سن لي قومك ضرب الاعناق

و قامت الحرب بنا علي ساق قال ابن عباس هذا يوم كرب و شدة و من ذلك الجنب في قوله علي ما فرطت في جنب الله اي في طاعته و حقه لان التفريط انما يقع ذلك و لا يقع في الجنب المعهود و من ذلك صفة القرب في قوله فاني قريب و نحن اقرب اليه من حبل الوريد اي بالعلم و من ذلك صفة الفوقية في قوله هو القاهر فوق عباده يخافون ربهم من فوقهم والمراد بها العلو من غير جهة وقد قال فرعون و انا فوقهم قاهرون ولا شك انه لم يرد العلو المكاني و من ذلك صفة المجئ في قوله و جاء ربك او ياتي ربك اي امره لان الملك انما يجئ بامره او بتسليطه كما قال تعالي وهم بامره يعملون فصار كما لو صرح به وكذا قوله اذهب انت و ربك فقاتلا اي اذهب بربك اي بتوفيقه و قوته ومن ذلك صفة الحب في قوله يحبهم و يحبونه فاتبعوني يحببكم الله وصفة الغضب في قوله غضب الله عليها وصفة الرضي في قوله رضي الله عنهم وصفة العجب بل عجبت بضم التاء وقوله و ان تعجب فعجب قولهم وصفة الرحمة في

آيات كثيرة وقد قال العلماء كل صفة يستحيل حقيقتها على الله تعالى
تفسر بلازمها و قال الامام فخرالدين جميع الاعراض النفسانية اعني
الرحمة والفرح والسرور والغضب والحيا والمكر والاستهزاء لها اوايل ولها
غايات مثاله الغضب فان اوله غليان دم القلب وغاية ارادة ايصال الضرر
الى المغضوب عليه فلفظ الغضب في حق الله لايحمل على اوله
الذي هو غليان دم القلب بل على عرضه الذي هو ارادة الاضرار
وكذلك الحياء له اول و هو انكسار يحصل في النفس وله غرض و هو
ترك الفعل فلفظ الحيا في حق الله يحمل على ترك الفعل لاعلى
انكسار النفس انتهى وقال الحسين بن الفضل العجب من الله
انكار الشئي و تعظيمه وسئل الجنيد عن قوله و ان تعجب فعجب
قولهم فقال ان الله لا يعجب من شئي ولكن وافق رسوله فقال و ان
تعجب فعجب قولهم اي هو كما تقول و من ذلك لفظة عند في
قوله عند ربك و من عنده و معناها الاشارة الى التمكين والزلفى
والرفعة و من ذلك قوله و هو معكم اينما كنتم اي بعلمه و قوله و هو
الله في السموات و في الارض يعلم قال البيهقي الاصح ان معناه
انه المعبود في السموات و في الارض مثل قوله و هوالذي في السماء
آله و في الارض اله وقال الاشعري الظرف متعلق بيعلم اي عالم
بما في السموات و من ذلك قوله سنفرغ لكم ايها الثقلان اي سنقصد
لجزايكم تنبيه قال ابن اللبان ليس من المتشابه قوله تعالى ان
بطش ربك لشديد لانه فسره بعده بقوله انه هو يبدئ ويعيد وتنبيها
على ان بطشه عبارة عن تصرفه في بديه و اعادته و جميع تصرفاته
في مخلوقاته فصل و من المتشابه اوايل السور والمختار فيها ايضاء

انها من الاسرار التي لا يعلمها الا الله اخرج ابن المنذر وغيره عن الشعبي انه سئل عن فواتح السور فقال ان لكل كتاب سرا و ان سر هذا القرآن فواتح السور و خاض في معناها آخرون فاخرج ابن ابي حاتم وغيره من طريق ابى الضحى عن ابن عباس في قوله الم قال انا الله اعلم و في قوله المص قال انا الله افصل و في قوله الر قال انا الله ارى و اخرج من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله الم و حم و ن قال اسم مقطع و اخرج من طريق عكرمة عن ابن عباس قال الر و حم و ن حروف الرحمن مفرقة و اخرج ابو الشيخ عن محمد ابن كعب القرظي قال الر من الرحمن و اخرج ايضا عنه قال المص الالف من الله و الميم من الرحمن و الصاد من الصمد و اخرج ايضا عن الضحاك في قوله المص قال انا الله الصادق و قيل المص معناه المصور و قيل المر معناه انا الله اعلم و ارفع حكاهما الكرماني في غرائبه و اخرج الحاكم وغيره من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في كهيعص قال الكاف من كريم و الهاء من هاد و الياء من حكيم و العين من عليم و الصاد من صادق و اخرج الحاكم ايضا من وجه آخر عن سعيد عن ابن عباس في قوله كهيعص قال كاف هاد امين عزيز صادق و اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي عن ابي مالك و عن ابي صالح عن ابن عباس و عن مرة عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله كهيعص قال هو هجاء مقطع الكاف من الملك و الهاء من الله و الياء و العين من العزيز و الصاد من المصور و اخرج عن محمد بن كعب مثله الا انه قال و الصاد من الصمد و اخرج سعيد بن منصور و ابن

مردويه عن وجه آخر عن سعيد عن ابن عباس في قوله كهيعص قال كبير هاد آمين عزيز صادق و اخرج ابن مردويه من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله كهيعص قال الكاف الكافي والهاء الهادي و العين العالم و الصاد الصادق و اخرج من طريق يوسف بن عطية قال سئل الكلبي عن كهيعص فحدث عن ابي صالح عن ام هاني عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال كاف هاد آمين عالم صادق و اخرج ابن ابي حاتم عن عكرمة في قوله كهيعص قال يقول انا الكبير الهادي علي امين صادق و اخرج عن محمد بن كعب في قوله طه قال الطاء من ذي الطول و اخرج عنه ايضا في قوله طسم قال الطاء من ذي الطول و السين من القدوس و الميم من الرحمن و اخر ج عن سعيد بن جبير في قوله حم قال حا اشتقت من الرحمن و ميم اشتقت من الرحيم و اخرج عن محمد بن كعب في قوله حمعسق قال الحاء و الميم من الرحمن و العين من العليم و السين من القدوس و القاف من القاهر و اخرج عن مجاهد قال فواتح السور كلها هجاء مقطوع و اخرج عن سالم بن عبد الله قال الم وحم و ن و نحوها اسم الله مقطعة و اخرج عن السدي قال فواتح السور اسما من اسماء الرب فرقت فى القرآن و حكى الكرماني في قوله ق انه حرف من اسمه قادر و قاهر و حكى غيره في قوله ن و انه مفتاح اسمه تعالى نور و ناصر و هذه الاقوال كلها راجعة الى قول واحد و هو انها حروف مقطعة كلها حرف منها ماخوذ من اسم من اسمائه تعالى والاكتفاء ببعض الكلمة معهود فى العربية قال الشاعر قلت لها قفي فقالت قاف اي وقفت و قال بالخير خيرات و ان شرافا و لا اريد الشر

الا ان تأ اراد و ان شرا فشر و الا ان تشاء و قال ناداهم الا الجموا الاتا
قالوا جميعا كلهم الا فا اراد الا تركبون الا فاركبوا و هذا القول اختاره
الزجاج و قال العرب تنطق بالحرف الواحد تدل به على الكلمة التي
هو منها و قيل انها الاسم الاعظم الا انا نعرف تاليفه منها كذا نقله
ابن عطية و اخرج ابن جرير بسند صحيح عن ابن مسعود قال هو
اسم الله الاعظم و اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي انه بلغه
عن ابن عباس قال الم اسم من اسماء الله الاعظم و اخرج ابن جرير
و غيره من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الم و طسم
و ص و اشباهها قسم اقسم الله به و هو من اسماء الله و هذا يصلح ان
يكون قولا ثالثا اي انها برمتها اسماء الله و يصلح ان يكون من القول
الاول و من الثاني و على الاول مشى ابن عطية و غيره و يؤيده ما
اخرجه ابن ماجه في تفسيره من طريق نافع بن ابي نعيم القاري
عن فاطمة بنت علي بن ابي طالب انها سمعت علي بن ابي طالب
يقول يا كهيعص اغفرلي و ما اخرجه ابن ابي حاتم عن الربيع بن
انس في قوله كهيعص قال يا من يجير لا يجار عليه و اخرج عن
اشهب قال سالت مالك بن انس ا ينبغي لاحد ان يتسمى بيس
فقال ما اراه ينبغي لقول الله يس و القرآن الحكيم يقول هذا اسمي
تسميت به و قيل هي اسماء للقرآن كالفرقان و الذكر اخرجه عبدالرزاق
عن قتادة و اخرجه ابن ابي حاتم بلفظ كل هجاء في القرآن فهو اسم
من اسماء القرآن و قيل هي اسماء للسور نقله الماوردي و غيره عن
زيد بن اسلم و نسبه صاحب الكشاف الى الاكثر و قيل هي فواتح
للسور كما يقولون في اول القصايد بل و لا بل و اخرج ابن جرير

من طريق الثوري عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال الم و حم و المص و ص و نحوها فواتح افتتح الله بها القرآن و اخرج ابو الشيخ من طريق ابن جريج قال قال مجاهد الم الر المر فواتح يفتح الله بها القرآن قلت الم يكن يقول هي اسماء قال لا و قيل هي حساب ابي جاد لتدل على مدة هذه الامة و اخرج ابن ابي اسحٰق عن الكلبي عن ابن صالح عن ابن عباس عن جابر بن عبدالله بن رياب قال مر ابو ياسر بن اخطب في رجال من يهود برسول الله صلى الله عليه و سلم و هو يتلو فاتحة سورة البقرة الم ذلك الكتاب لا ريب فيه فاتى اخاه حي بن اخطب في رجال من اليهود فقال تعلمون و الله لقد سمعت محمدا يتلوا فيما انزل عليه الم ذلك الكتاب فقال انت سمعته فقال نعم فمشى حي في اوليك النفر الى رسول الله صلى الله عليه و سلم فقالوا الم تذكر انك تتلوا فيما انزلت عليك الم ذلك الكتاب فقال بلى فقالوا لقد بعث الله قبلك انبياء ما نعلمه بين لنبي منهم ما مدة ملكه و ما اجل امته غيرك الالف واحدة و اللام ثلثون و الميم اربعون فهذه احدى و سبعون سنة ا فندخل في دين نبي انما مدة ملكه و اجل امته احدى و سبعون سنة ثم قال يا محمد هل مع هذا غيره قال نعم المص قال هذه اثقل و اطول الالف واحدة و اللام ثلاثون والميم اربعون و الصاد تسعون فهذه احدى و ثلاثون و ماية سنة هل مع هذا غيره قال نعم الر قال هذه اثقل و اطول الالف واحدة و اللام ثلاثون والراء مائتان هذه احدى و ثلاثون و مائتا سنة هل مع هذا غيره قال نعم المر قال هذه اثقل و اطول هذه احدى و سبعون و مائتا سنة ثم قال لقد لبس علينا امرك

حتى ما ندري قليلا اعطيت ام كثيرا ثم قال قوموا عنه ثم قال ابو ياسر لاخيه و من معه ما يدريكم لعله قد جمع هذا كله لمحمد احدى و سبعون و احدى و ثلاثون و مائة و احدى و ثلاثون و مائتان و احدى و سبعون و مائتان فذلك سبعمائة و اربع سنين فقالوا لقد تشابه علينا امره فيزعمون ان هؤلاء الآيات نزلت فيهم هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب و آخر متشابهات اخرجه ابن جرير من هذا الطريق و ابن المنذر من وجه آخر عن ابن جريج مفصلا و اخرج ابن جرير و ابن ابي حاتم عن ابى العالية في قوله الم قال هذه الاحرف الثلاثة من الاحرف التسعة و عشرين دارت بها الالسن ليس منها حرف الا و هو مفتاح اسم من اسمايه و ليس منها حرف الا و هو من الآية و ثلاثة و ليس منها حرف الا و هو في مدة اقوام و اجالهم فالالف مفتاح اسمه الله و اللام مفتاح اسمه لطيف و الميم مفتاح اسمه مجيد فالالف الا الله و اللام لطف الله و الميم مجد الله فالالف سنة و اللام ثلاثون و الميم اربعون قال الجويني و قد استخرج بعض الائمة من قوله تعالى الم غلبت الروم ان البيت المقدس تفتحه المسلمون في سنة ثلاث و ثمانين وخمسماية ووقع كما قال و قال السهيلي لعل عدد الحروف التي في اوايل السور مع حذف المكرر للاشارة الى مدة بقاء هذه المدة قال ابن حجر و هذا باطل لا يعتمد عليه فقد ثبت ابن عباس الزجر عن عداى جاء ذو الاشارة الى ان ذلك من جملة السحر و ليس ذلك ببعيد فانه لا اصل له في الشريعة و قد قال القاضي ابوبكربن العربي في فوائد رحلته و من الباطل علم الحروف المقطعة في اوايل السور

وقد تحصل لي فيها عشرون قولا و ازيد و لا اعرف احد يحكم عليها بعلم و لا يصل منها الى فهم و الذي اقوله انه لو لا ان العرب كانوا يعرفون ان لها مدلولا متداولا عنهم لكانوا اول من انكر ذلك على النبي صلى الله عليه و سلم بل تلى عليهم حم فصلت و ص و غيرها فلم ينكروا ذلك بل صرحوا بالتسليم له في البلاغة و الفصاحة مع تشوقهم الى عثرة و حرصهم على زلة فدل على انه كان امرا معروفا بينهم لا انكار فيه انتهى و قيل هي تنبيهات كما في النداء عده ابن عطية مغايرا للقول بانها فواتح و الظاهر انه بمعناها قال ابو عبيدة الم افتتاح كلام و قال الجويني القول بانها تنبيهات جيد لان القرآن كلام عزيز و فوائد عزيزة فينبغي ان يرد على سمع منتبه فكان من الجايز ان يكون الله قد علم في بعض الاوقات كون النبي صلى الله عليه و سلم في عالم البشر مشغولا فامر جبرئيل ان يقول عند نزوله الم و المر و حم ليسمع النبي صوت جبرئيل فيقبل عليه يصغي اليه قال و انما لم تستعمل الكلمات المشهورة في التنبيه كالا واما لانها من الالفاظ التي يتعارفها الناس في كلامهم و القرآن كلام لا يشبه الكلام فناسب ان نوتي فيه بالفاظ تنبيه لم تعهد ليكون ابلغ في قرع سمعه انتهى و قيل ان العرب كانوا اذا سمعوا القرآن لغوا فيه فانزل الله هذا النظم البديع ليعجبوا منه و يكون تعجبهم منه سببا لاستماعهم و استماعهم له سبب لاستماع ما بعده فترق القلوب و تلين الافيدة عد هذا جماعة قولا مستقلا و الظاهر خلافه وانما يصلح هذا مناسبة لبعض الاقوال لا قولا في معناها اذ ليس فيه بيان معنى و قيل ان هذه الحروف ذكرت لتدل على ان القرآن مولف من الحروف التي هي ا ب ت ث فجاء بعضها

مقطعا و جاء تمامها مولفا ليدل القوم الذي نزل القرآن بلغتهم انه بالحروف التي يعرفونها فيكون ذلك تعريفا لهم و دلالة على عجزهم إن يأتوا بمثله بعد ان علموا انه منزل بالحروف التي يعرفونها و يبنون كلامهم منها و قيل المقصود بها الاعلام بالحروف التي يتركب منها الكلام فذكر منها اربعة عشر حرفا و هي نصف جميع الحروف و ذكر من كل جنس نصفه فمن حروف الحلق الحا و العين و الهاء و من التي فوقها القاف و الكاف و من الحرفين الشفهيين الميم و من المهموسة السين و الحاء و الكاف و الصاد و الهاء و من الشديدة الهمزة و الطاء و القاف و الكاف و من المطبقة الطا و الصاد و من المجهورة الهمزة و اللام و الميم و العين و الراء و الظاء و القاف و الياء و النون و من المستعلية القاف و الصاد و الطاء و من المنخفضة الهمزة و اللام و الميم و الراء و الكاف و الهاء و الياء و العين و السين و الحاء و النون و من القلقلة القاف و الطاء ثم انه تعالى و ذكر حروفا مفردة و حرفين حرفين و ثلاثة ثلاثة و اربعة و خمسة لان تراكيب الكلام على هذا النمط و لا زيادة على الخمسة و قيل هي امارة جعلها الله لاهل الكتاب انه سينزل على محمد كتابا في اول سور منه حروف مقطعة هذا ما وقفت عليه من الاقوال في اوايل السور من حيث الجملة و في بعضها اقوال آخر فقيل ان طه و يس بمعنى يا رجل او يا محمد او يا انسان و قد تقدم في المعرب وقيل هما اسمان من اسماء النبي صلى الله عليه وسلم قال الكرماني في غرائبه و يقويه في يس قرأة يس بفتح النون و قوله ال يا سين و قيل طه اي طا الارض او اطمئن فيكون فعل امر والها مفعول او للسكت او مبدلة من الهمزة اخرج ابن

ابي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله طه
قال هو كقولك افعل و قيل طه اي يا بدر لان الطاء بتسعة و الهاء
بخمسة فذلك اربع عشر اشارة الى البدر لانه فيها ذكره الكرماني في
غرائبه و قال في قوله يس اي يا سيد المرسلين و في قوله صاد
معناه قيل صدق الله و قيل اقسم بالصمد الصانع الصادق و قيل معناه
صاد يا محمد عملك بالقرآن اي عارضه به فهو امر من المصاداة اخرج
ابن ابي حاتم عن سفيان في قوله صاد قال اتباع القرآن صاده
بعلمك و اتبعه عملك و اخرج عن الحسن قال صاد حادث القرآن
يعني انظر فيه و اخرج عن سفيان ابن حسين قال كان الحسن
يقرأها صاد و القرآن يقول عارض القرآن و قيل صاد اسم بحر عليه عرش
الرحمن و قيل اسم بحر يحيى به الموتى و قيل معناه صاد محمد
قلوب العباد حكاها الكرماني كلها و حكى في قوله المص ان معناه
الم نشرح لك صدرك و في حم انه محمد صلى الله عليه و سلم
و قيل معناه حم ما هو كاين و في حمعسق انه جبل قاف و قيل
ق جبل محيط بالارض اخرجه عبد الرزاق عن مجاهد و قيل اقسم
بقوة قلب محمد صلى الله عليه و سلم و قيل هي القاف من قوله
قضي الامر دلت عليه بقية الكلمة و قيل معناه قف يا محمد على
اداء الرسالة و العمل بما امرت حكاهما الكرماني و قيل نون هو الحوت
و اخرج الطبراني عن ابن عباس مرفوعا اول ما خلق الله القلم
و الحوت قال اكتب قال ما اكتب قال كل شيء كاين الى يوم القيمة
ثم قرأ ن و القلم فالنون الحوت و القلم القلم و قيل هو اللوح المحفوظ
اخرجه ابن جرير من مرسل قرة مرفوعا و قيل هو الدواة اخرجه عن

الحسن و قتادة وقيل هو المداد حكاه ابن قرصه في غريبه وقيل هو القلم حكاه الكرماني عن الجاحظ وقيل هو من اسماء النبي صلى الله عليه و سلم حكاه ابن عسكر في مبهماته و في المحتسب لابن جني ان ابن عباس قرأ حم سق بلاعين و يقول السين كل فرقة تكون والقاف كل جماعة تكون قال ابن جني و في هذه القرأة دليل على ان الفواتح فواصل بين السور و لوكانت اسماء لله لم يجز تحريف شيء منها لانها تكون حينئذ اعلاما والاعلام تودي باعيانها ولا يحرف شيء منها وقال الكرماني في غرايبه في قوله الم أحسب الناس الاستفهام هنا يدل على انقطاع الحروف عما بعدها في هذه السورة و غيرها خاتمة اورد بعضهم سوالا وهو انه هل للمحكم مزية على المتشابه اولا فان قلتم بالثاني فهو خلاف الاجماع او بالاول فقد نقضتم اصلكم في ان جميع كلامه سبحانه سواء انه منزل بالحكمة و اجاب ابو عبد الله البكر اباذي بان المحكم كالمتشابه من وجه و يخالفه من وجه فيتفقان في ان الاستدلال بهما لايمكن الا بعد معرفة حكمة الواضع فانه لا يحتاج القبيح و يختلفان في ان المحكم بوضع اللغة لا يحتمل الا الوجه الواحد فمن سمعه امكنه ان يستدل به في الحال و المتشابه يحتاج الى فكر و نظر ليحمله على الوجه المطابق ولان المحكم اصل والعلم بالاصل اسبق ولان المحكم يعلم مفصلا والمتشابه لا يعلم الا مجملا و قال بعضهم ان قيل ما الحكمة في انزال المتشابه ممن اراد لعباده البيان والهدي قلنا ان كان مما يمكن علمه فله فوائد منها الحث للعلماء على النظر الموجب للعلم بغوامضه والبحث عن دقائقه فان استدعاء الهمم لمعرفة ذلك من اعظم القرب ومنها ظهور التفاضل وتفاوت الدرجات اذلو كان القرآن

كله محكما لا يحتاج الى تاويل و نظر لا ستوت منازل الخلق و لم يظهر
فضل العالم على غيره و ان كان مما لا يمكن علمه فله فوائد منها ابتلاء
العباد بالوقف عنده و التوقف فيه و التفويض و التسليم و التعبد
بالاشتغال به من جهة التلاوة كالمنسوخ و ان لم يجز العمل بما فيه
و اقامة الحجة عليهم لانه لما نزل بلسانهم و لغتهم و عجزوا عن الوقوف
على معناه مع بلاغتهم و افهامهم دل على انه نزل من عند الله وانه
الذي اعجزهم عن الوقوف قال الامام فخرالدين من الملحدة من
طعن في القرآن لاجل اشتماله على المتشابهات و قال انكم تقولون
ان تكاليف الخلق مرتبطة بهذا القرآن الى قيام الساعة ثم ان انا نراه
بحيث يتمسك به صاحب كل مذهب على مذهبه فالجبري
يتمسك بآيات الجبر كقوله و جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه و في
اذانهم و قرا و القدري يقول هذا مذهب الكفار بدليل انه تعالى
حكى ذلك عنهم في معرض الذم لهم في قوله وقالوا قلوبنا في
اكنة مما تدعونا اليه و في آذاننا وقر و في موضع آخر و قالوا قلوبنا
غلف و منكر الروية يتمسك بقوله لا تدركه الابصار و مثبت الجهة
متمسك بقوله يخافون ربهم من فوقهم الرحمن على العرش و استوى
و النافي يتمسك بقوله ليس كمثله شيء ثم يسمى كلواحد الآيات
الموافقة لمذهبه محكمة و الآيات المخالفة له متشابهة و انما آل في
ترجيح بعضها على البعض الى ترجيحات خفية و وجوه ضعيفة
فكيف يليق بالحكيم ان يجعل الكتاب الذي هو المرجوع اليه في
كل الدين الى يوم القيمة هكذا قال و الجواب ان العلماء ذكروا لوقوع
المتشابه فيه فوائد منها انه يوجب مزيد المشقة في الوصول

الى المراد منه و زيادة المشقة توجب مزيد الثواب و منها انه لو كان القرآن كله محكما لما كان مطابقا الا لمذهب واحد و كان بصريحه مبطلا لكل ما سوى ذلك المذهب و ذلك مما ينفر ارباب سائر المذاهب عن قبوله و عن النظر فيه و الانتفاع به فاذا كان مشتملا على المحكم و المتشابه طمع صاحب كل مذهب ان يجد فيه ما يؤيد مذهبه و ينصر مقالته فينظر فيه جميع ارباب المذاهب و يجتهد في التامل فيه صاحب كل مذهب و اذا بالغوا في ذلك صارت المحكمات مفسرة للمتشابهات وبهذا الطريق يتخلص المبطل من باطله و يتصل الى الحق و منها ان القرآن اذا كان مشتملا على المتشابه افتقر الى العلم بطريق التاويلات و ترجيح بعضها على بعض و افتقر في تعلم ذلك الى تحصيل علوم كثيرة من علم اللغة و النحو و المعاني و البيان و اصول الفقه و لو لم يكن الامر كذلك لم يحتج الى تحصيل هذه العلوم الكثيرة فكان في ايراد المتشابه هذه الفوائد الكثيرة و منها ان القرآن مشتمل على دعوة الخواص و العوام و طبائع العوام تنفر في اكثر الامر عن درك الحقائق فمن سمع من العوام في اول الامر اثبات موجود ليس بجسم و لا متحيز و لا مشار اليه ظن ان هذا عدم و نفي فوقع في التعطيل فكان الاصلح ان يخاطبوا بالفاظ دالة على بعض ما يناسب ما توهموه و تخيلوه و ذلك مخلوطا بما يدل على الحق الصريح فالقسم الاول و هو الذي يخاطبون به في اول الامر يكون من المتشابهات و القسم الثاني و هو الذي يكشف لهم في آخر الامر هو من المحكمات

النوع الرابع و الاربعون في مقدمه و مؤخره و هو قسمان الاول ما اشكل معناه بحسب الظاهر فلما عرف انه من

باب التقديم و التاخير اتضح و هو جدير ان ينفرد بالتصنيف و قد
تعرض السلف لذلك في آيات فاخرج ابن ابي حاتم عن قتادة
في قوله فلا تعجبك اموالهم و لا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها
في الحياة الدنيا قال هذا من تقاديم الكلام تقول لا تعجبك اموالهم
و لا اولادهم في الحياة الدنيا انما يريد الله ان يعذبهم بها في الاخرة
و اخرج عنه ايضا في قوله و لو لا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما
و اجل مسمى قال هذا من تقاديم الكلام تقول لو لا كلمة و اجل
مسمى لكان لزاما و اخرج عن مجاهد في قوله انزل على عبده
الكتاب و لم يجعل له عوجا قيما قال هذا من التقديم و التاخير انزل
على عبده الكتاب قيما و لم يجعل له عوجا و اخرج عن قتادة في
قوله اني متوفيك و رافعك الي قال هذا من المقدم و الموخر اني
رافعك الي و متوفيك و اخرج عن عكرمة في قوله لهم عذاب
شديد بما نسوا يوم الحساب قال هذا من التقديم و التاخير يقول لهم
يوم الحساب عذاب شديد بما نسوا و اخرج ابن جرير عن ابن زيد
في قوله و لو لا فضل الله عليكم و رحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا قال
هذه الآية مقدمة و موخرة انما هي اذا عوابه الا قليلا منهم و لو لا
فضل الله عليكم و رحمته لم ينج قليل و لا كثير و اخرج عن ابن
عباس في قوله فقالوا ارنا الله جهرة فقال انهم اذا راوا الله فقد راوه
انما قالوا جهرة ارنا الله قال هو مقدم و موخر قال ابن جرير يعني
ان سوالهم كان جهرة و من ذلك قوله و اذ قتلتم نفسا فادارا تم فيها
قال البغوي هذا اول القصة و ان كان موخرا في التلاوة و قال الواحدي
كان الاختلاف في القاتل قبل ذبح البقرة و انما آخر في الكلام لانه

تعالى لما قال ان الله يأمركم الآية علم المخاطبون ان البقرة لا تذبح الا للدلالة على قاتل خفيت عينه عليهم فلما استقر علم هذا في نفوسهم اتبع بقوله و اذ قتلتم نفسا فادارتم فيها فسألتم موسى فقال ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة و منه افرأيت من اتخذ الهه هواه و الاصل هواه الهه لان من اتخذ الهه هواه غير مذموم فقدم المفعول الثاني للعناية به و قوله اخرج المرعى فجعله غثاء احوى على تفسير احوى بالاخضر و جعله نعتا للمرعى اي اخرجه احوى فجعله غثاء و آخر رعاية للفاصلة و قوله غرابيب سود و الاصل سود غرابيب لان الغرابيب الشديد السواد و قوله فضحكت فبشرناها اي فبشرناها فضحكت و قوله و لقد همت به و هم بها لو لا ان راى برهان ربه قيل المعنى على التقديم و التاخير اي لو لا ان راى برهان به لهم بها و على هذا فالهم منفي عنه الثاني ما ليس كذلك و قد الف فيه العلامة شمس الدين بن الصايغ كتابه المقدمة في سر الالفاظ المقدمة قال فيه الحكمة الشائعة الذائعة في ذلك الاهتمام كما قال سيبويه في كتابه كانهم يقدمون الذي بيانه اهم وهم ببيانه اعنى قال هذه الحكمة اجمالية و اما تفاصيل اسباب التقديم و اسراره فقد ظهر لي منها في الكتاب العزيز عشرة انواع الاول التبرك كتقديم اسم الله في الامور و ذوات الشان و منه قوله شهد الله انه لا اله الا هو و الملائكة و اولوا العلم و قوله و اعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه و للرسول الآية الثاني التعظيم كقوله و من يطع الله و الرسول ان الله و ملائكته يصلون و الله و رسوله احق ان يرضوه الثالث التشريف كتقديم الذكر على الانثى في نحو ان المسلمين و المسلمات الآية و الحر في قوله الحر بالحر و العبد بالعبد

و الانثى بالانثى و الحى في قوله يخرج الحى من الميت الآية
و ما يستوى الاحياء ولا الاموات و الخيل في قوله و الخيل و البغال
و الحمير لتركبوها و السمع في قوله و على سمعهم و على ابصارهم
وقوله ان السمع والبصر و الفواد وقوله ان اخذ الله سمعكم و ابصاركم
حكى ابن عطيه عن النقاش انه استدل بها على تفضيل السمع على
البصر و كذا وقع في وصفه تعالى سميع بصير بتقديم السمع ومن ذلك
تقديمه صلى الله عله و سلم على نوح و من معه في قوله و اذ اخذنا
من النبيين ميثاقهم و منك ومن نوح الآية و تقديم الرسول في قوله
من رسول ولا نبي و تقديم المهاجرين في قوله والسابقون الاولون من
المهاجرين و الانصار وتقديم الانس على الجن حيث ذكر في القرآن
و تقديم النبيين ثم الصديقين ثم الشهداء ثم الصالحين في آية النساء
و تقديم اسمعيل على اسحق لانه اشرف لكون النبي صلى الله عليه
و سلم من ولده واسن وتقديم موسى على هارون لاصطفائه بالكلام وتقديم
هارون عليه في سورة طه رعاية للفاصلة و تقديم جبريل على ميكائيل
في آية البقرة لانه افضل و تقديم العاقل على غيره في قوله متاعا
لكم ولانعامكم يسبح له من في السموات و الارض و الطير صافات واما
تقديم الانعام في قوله تاكل منه انعامهم و انفسهم فلانه تقدم ذكر الزرع
فناسب تقديم الانعام بخلاف آية عبس فانه تقدم فيها فلينظر الانسان
الى طعامه فناسب تقديم لكم و تقديم المومنين على الكفار في كل
موضع و اصحاب اليمين على اصحاب الشمال و السماء على الارض
والشمس على القمر حيث وقع الا في قوله خلق الله سبع سموات
طباقا و جعل القمر فيهن نورا و جعل الشمس سراجا فقيل لمراعاة

الفاصلة و قيل لان انتفاع اهل السموات العايد عليهن الضمير به اكثر قال ابن الانباري يقال ان القمر وجهه يضيء لاهل السموات و ظهره لاهل الارض و لهذا قال الله تعالى فيهن لما كان اكثر نوره يضيء الى اهل السماء و منه تقديم الغيب على الشهادة في قوله عالم الغيب و الشهادة لان علمه اشرف و اما يعلم السر و اخفى فاخر فيه رعاية للفاصلة الرابع المناسبة و هي اما مناسبة المتقدم لسياق الكلام كقوله و لكم فيها جمال حين تريحون و حين تسرحون فان الجمال بالجمال وان كان ثابتا حالتي السراح والاراحة الا انها حالة اراحتها و هو مجيئها من المرعى اخر النهار يكون الجمال بها افخر اذ هي فيه بطان وحالة سراحها للمرعى اول النهار يكون الجمال بها دون الاول اذ هي فيه خماص ونظيره قوله والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا قدم نفي الاسراف لان السرف في الانفاق و قوله يريكم البرق خوفا و طمعا لان الصواعق تقع مع اول برقه ولا يحصل المطر الا بعد توالي البرقات و قوله وجعلناها و ابنها اية للعالمين قدمها على الابن لما كان السياق في ذكرها في قوله و التي احصنت فرجها و لذلك قدم الابن في قوله و جعلنا ابن مريم و امه آية وحسنه تقديم موسى في الآية قبله و منه قوله وكلا اتينا حكما و علما قدم الحكم وان كان العلم سابقا عليه لان السياق فيه لقوله في اول الآية اذ يحكمان في الحرث واما مناسبة لفظ هو من التقدم او التاخر كقوله الاول و الآخر ولقد علمنا المستقدمين منكم و لقد علمنا المستاخرين لمن نشاء منكم ان يتقدم او يتاخر بما قدم و آخر ثلة من الاولين و ثلة من الآخرين لله الامر من قبل و من بعد وله الحمد في الاولى و الآخرة و اما قوله فلله الآخرة

و الاولى فلمراعاة الفاصلة و كذا قوله جمعناكم و الاولين الخامس الحث عليه و الحض على القيام به حذرا من التهاون به كتقديم الوصية على الدين في قوله من بعد وصية يوصى بها او دين مع ان الدين مقدم عليها شرعا السادس السبق و هو اما في الزمان باعتبار الايجاد كتقديم الليل على النهار و الظلمات على النور و آدم على نوح و نوح على ابراهيم و ابراهيم على موسى و هو على عيسى و داود على سليمان و الملائكة على البشر في قوله الله يصطفي من الملائكة رسلا و من الناس و عاد على ثمود و الازواج على الذرية في قوله قل لازواجك و بناتك و السنة على النوم في قوله لا تأخذه سنة و لا نوم او باعتبار الانزال كقوله صحف ابراهيم و موسى و انزل التوراة و الانجيل من قبل هدى للناس و انزل الفرقان او باعتبار الوجوب و التكليف نحو اركعوا و اسجدوا فاغسلوا وجوهكم و ايديكم الآية ان الصفا و المروة من شعاير الله و لهذا قال النبي صلى الله عليه و سلم نبدأ بما بدأ الله به او بالذات نحو مثنى و ثلاث و رباع ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم و لا خمسة الا هو سادسهم و كذا جميع الاعداد كل مرتبة هي متقدمة على ما فوقها بالذات و اما قوله ان تقوموا لله مثنى و فرادى فللحث على الجماعة و الاجتماع على الخير السابع السببية كتقديم العزيز على الحكيم لانه عز فحكم و العليم عليه لان الاحكام و الاتقان ناشئ عن العلم و اما تقديم الحكيم عليه في سورة الانعام فلانه مقام تشريع الاحكام و منه تقديم العبادة على الاستعانة في سورة الفاتحة لانها سبب حصول الاعانة و كذا قوله يحب التوابين و يحب المتطهرين لان التوبة سبب الطهارة لكل افاك اثيم لان الافك سبب الاثم يغضوا

من ابصارهم و يحفظوا فروجهم لان البصر داعية الى الفرج الثامن الكثرة كقوله فمنكم كافر و منكم مؤمن لان الكفار اكثر فمنهم ظالم لنفسه الآية قدم الظالم لكثرته ثم المقتصد ثم السابق قيل و لهذا قدم السارق على السارقة لان السرقة في الذكور اكثر و الزانية على الزاني لان الزنا فيهن اكثر و منه تقديم الرحمة على العذاب حيث وقع في القرآن غالبا و لهذا ورد ان رحمتي غلبت غضبي و قوله ان من ازواجكم و اولادكم عدوا لكم قال ابن الحاجب في اماليه انما قدم الازواج لان المقصود الاخبار ان فيهم اعداء و وقوع ذلك في الازواج اكثر منه في الاولاد و كان اقعد في المعنى المراد فقدم و لذلك قدمت الاموال في قوله انما اموالكم و اولادكم فتنة لان اموال لا تكاد تفارقها الفتنة ان الانسان ليطغى ان راه استغنى و ليست الاولاد في استلزام الفتنة مثلها فكان تقديمها اولى التاسع الترقي من الادنى الى الاعلى كقوله الهم ارجل يمشون بها ام لهم ايد يبطشون بها الآية بدأ بالادنى لغرض الترقي لان اليد اشرف من الرجل و العين اشرف من اليد و السمع اشرف من البصر و من هذا النوع تاخير الابلغ وقد خرج عنه تقديم الرحمن على الرحيم والرؤف على الرحيم والرسول على النبي في قوله و كان رسولا نبيا و ذكر لذلك نكت اشهرها مراعاة الفاصلة العاشر التدلى من الاعلى الى الادني و خرج عليه لاتأخذه سنة ولا نوم لا يغادر صغيرة ولا كبيرة لن يستنكف المسيح ان يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون هذا ما ذكره ابن الصايغ وزاد غيره اسبابا اخر منها كونه ادل على القدرة و اعجب كقوله فمنهم من يمشي على بطنه الآية وقوله و سخرنا مع داؤد الجبال يسبحن والطير قال الزمخشري قدم الجبال

على الطيران تسخير هاله و تسبيحها اعجب و ادل على القدرة و
ادخل في الاعجاز لانها جماد والطير حيوان ناطق ومنها رعاية الفواصل
وسياتي لذلك امثلة كثيرة ومنها افادة الحصر والاختصاص وسياتي
في النوع الخامس والخمسين تنبيه قد يقدم لفظ في موضع و يوخر
في اخر و نكتة ذلك اما لكون السياق في كل موضع يقتضي ما وقع
فيه كما تقدمت الاشارة اليه و اما لقصد البدأة والختم به للاعتناء بشانه
كما في قوله يوم تبيض وجوه الآيات واما لقصد التفنن في الفصاحة
واخراج الكلام على عدة اساليب كما في قوله وادخلوا الباب سجدا و
قولوا حطة و قوله انا انزلنا التوراة فيها هدي و نور و قال في الانعام
قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا و هدى للناس النوع
الخامس والاربعون في عامه و خاصه العام لفظ يستغرق الصالح له
من غير حصر وصيغة كل مبتداءة نحو كل من عليها فان اوتابعة نحو
فسجد الملائكة كلهم اجمعون والذي والتي وتثنيتهما وجمعهما نحو
والذي قال لوالديه اف فان المراد به كل من صدر منه هذا القول
بدليل قوله بعد اوليك الذين حق عليهم القول والذين امنوا وعملوا
الصالحات اوليك اصحاب الجنة للذين احسنوا الحسنى وزيادة للذين
اتقوا عند ربهم جنات واللاي يئيسن من المحيض الاية واللاتي ياتين
الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا الآية واللذان ياتيانها منكم فاذوهما واى
وما ومن شرطا واستفها ما وموصولا نحو اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى
انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ومن يعمل سوء يجز به
والجمع المضاف نحو يوصيكم الله في اولادكم والمعرف بال نحو قد
افلح المومنون فاقتلوا المشركين واسم الجنس المضاف نحو فليحذر

الذين يخالفون عن امره اى كل امرالله والمعرف بال نحو واحل الله البيع اى كل بيع ان الانسان لفي خسر اى كل انسان بدليل الاالذين آمنوا والنكرة في سياق النفي والنهي نحو فلا تقل لهما اف وان من شيء الا عندنا خزائنه ذلك الكتاب لاريب فيه فلارفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج وفي سياق الشرط نحو وان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله وفي سياق الامتنان نحو وانزلنا من السماء ماء طهورا فصــــل العام على ثلاثة اقسام الاول الباقي على عمومه قال القاضي جلال الدين البلقيني ومثاله عزيز اذ ما من عام الا ويتخيل فيه التخصيص فقوله يا ايها الناس اتقوا ربكم قد يخص منه غير المكلف وحرمت عليكم الميتة خص منه حالة الاضطرار وميتة السمك والجراد وحرم الربا خص منه العرايا وذكر الزركشي فى البرهان انه كثير فى القرآن واورد منه والله بكل شيء عليم ان الله لا يظلم الناس شيئا ولا يظلم ربك احدا الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم الله الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة الله الذي جعل لكم الارض قرارا قلت هذه الآيات كلها في غير الاحكام الفرعية فالظاهر ان مراد البلقيني انه عزيز فى الاحكام الفرعية وقد استخرجت من القران بعد تفكر آية فيها وهي قوله حرمت عليكم امهاتكم الآية فانه لا خصوص فيها الثاني العام المراد به الخصوص والثالث العام المخصوص وللناس بينهما فروق منها ان الاول لم يرد شموله لجميع الافراد لا من جهة تناول اللفظ ولا من جهة الحكم بل هو ذو افراد استعمل في فرد منها والثاني اريد عمومه وشموله لجميع الافراد من جهة تناول اللفظ لها لا من جهة الحكم ومنها ان الاول مجاز قطعا لنقل اللفظ عن موضوعه

الاصلي بخلاف الثاني فان فيه مذاهب اصحها انه حقيقة و عليه اكثر الشافعية و كثير من الحنفية و جميع الحنابلة ونقله امام الحرمين عن جميع الفقهاء و قال الشيخ ابو حامد انه مذهب الشافعي و اصحابه وصححه السبكي لان تناول اللفظ للبعض الباقي بعد التخصيص كتناوله له بلا تخصيص و ذلك التناول حقيقي اتفاقا فليكن هذا التناول حقيقيا ايضا و منها ان قرينة الاول عقلية و الثاني لفظية و منها ان قرينة الاول لا تنفك عنه و قرينة الثاني قد تنفك عنه و منها ان الاول يصح ان يراد به واحد اتفاقا و في الثاني خلاف و من امثلته المراد به الخصوص قوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم و القائل واحد نعيم بن مسعود الاشجعي او اعرابي من خزاعة كما اخرجه ابن مردوية من حديث ابي رافع لقيامه مقام كثير في تثبيط المومنين عن ملاقاة ابى سفيان قال الفارسي و مما يقوي ان المراد به واحد قوله انما ذلكم الشيطان فوقعت الاشارة بقوله ذلكم الى واحد بعينه و لو كان المعنى به جمعا لقال انما اوليائكم الشياطين فهذه دلالة ظاهرة في اللفظ و منها قوله تعالى ام يحسدون الناس اي رسول الله صلى الله عليه و سلم لجمعه ما في الناس من الخصال الحميده و منها قوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس اخرج ابن جرير من طريق الضحاك عن ابن عباس في قوله من حيث افاض الناس قال ابراهيم و من الغريب قرأة سعيد بن جبير من حيث افاض الناسي قال في المحتسب يعني آدم بقوله فنسي ولم نجد له عزما و منها قوله تعالى فنادته الملائكة وهو قايم يصلي في المحراب اي جبريل كما في قرأة ابن مسعود و اما

المخصوص فامثلته فى القرآن كثيرة جدا و هي اكثر من المنسوخ اذ ما من عام فيه الاوقد خص ثم المخصص له اما متصل و اما منفصل فالمتصل خمسة وقعت فى القرآن احدها الاستثناء نحو و الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة و لا تقبلوا لهم شهادة ابدا و اولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا والشعراء يتبعهم الغاوون الى قوله الا الذين آمنوا و عملوا الصالحات الآية ومن يفعل ذلك يلق اثاما الى قوله الا من تاب و المحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم كل شئ هالك الا وجهه الثاني الوصف نحو وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن الثالث الشرط نحو و الذين يبتغون الكتاب مما ملكت ايمانكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية الرابع الغاية نحو قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله و لا باليوم الآخر الى قوله حتى يعطوا الجزية ولا تقربوهن حتى يطهرن و لا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله و كلوا و اشربوا حتى يتبين الآية الخامس بدل البعض من الكل نحو و لله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا و المنفصل آية اخرى في محل آخر او حديث او اجماع او قياس فمن امثلة ما خص بالقرآن قوله تعالى و المطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء خص بقوله اذا نكحتم المومنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها و بقوله و اولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن وقوله حرمت عليكم الميتة والدم خص من الميتة السمك بقوله احل لكم صيد البحر و طعامه متاعا لكم و للسيارة ومن الدم الجامد بقوله او دما مسفوحا وقوله

و اتيتم احديهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا الآية خص بقوله فلا جناح عليهما فيما افتدت به و قوله الزانية و الزاني فاجلدوا كل واحد منهما ماية جلدة خص بقوله فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب و قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء خص بقوله حرمت عليكم امهاتكم الآية و من امثلة ما خص بالحديث قوله تعالى و احل الله البيع خص منه البيوع الفاسدة و هى كثيرة بالسنة و حرم الربا خص منه العرايا بالسنة و آيات المواريث خص منها القاتل والمخالف فى الدين بالسنة و اية التحريم الميتة خص منها الجراد بالسنة و اية ثلاثة قروء خص منها الايمة بالسنة و قوله ماء طهورا خص منه المتغير بالسنة و قوله و السارق و السارقة فاقطعوا خص منه من سرق دون ربع دينار بالسنة و من امثلة ما خص بالاجماع اية المواريث خص منه الرقيق فلا يرث بالاجماع ذكره مكى و من امثلة ما خص بالقياس آية الزنا فاجلدوا كل واحد منهما ماية جلدة خص منها العبد بالقياس على الامة المنصوصة فى قوله فعليهن نصف ما على المحصنات المخصص لعموم الآية ذكره مكى ايضا فصل من خاص القران ما كان مخصصا لعموم السنة و هو عزيز و من امثلته قوله تعالى حتى يعطوا الجزية خص عموم قوله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله و قوله حافظوا على الصلوات و الصلوة الوسطى خص عموم نهيه صلى الله علية و سلم عن الصلوة فى الاوقات المكروهة باخراج الفرائض و قوله ومن اصوافها و اوبارها الاية خص عموم قوله صلى الله عليه وسلم ما ابين من حى فهو ميت وقوله و العاملين

عليها و المولفة قلوبهم خص عموم قوله صلى الله عليه و سلم لا تحل الصدقة لغني ولا لذى مرة سوى قوله فقاتلوا التى تبغى خص عموم قوله عليه السلام اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل و المقتول فى النار فروع منثورة تتعلق بالعموم و الخصوص الاول اذا سيق العام للمدح اوللذم فهل هو باق على عمومه فيه مذاهب احدها نعم اذلا صارف عنه ولا تنا فى بين العموم و بين المدح او الذم والثانى لا لانه لم يسبق للتعميم بل للمدح اوللذم و الثالث و هو الاصح التفصيل فيعم ان لم يعارضه عام اخر لم يسبق لذلك ولا يعم ان عارضه ذلك جمعا بينهما مثاله ولا معارض قوله تعالى ان الابرار لفى نعيم و ان الفجار لفى جحيم و مع المعارض قوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم اوما ملكت ايمانهم فانه سيق للمدح وظاهره يعم الاختين بملك اليمين جمعا و عارضه فى ذلك و ان تجمعوا بين الاختين فانه شامل بجمعهما بملك اليمين ولم يسبق للمدح فحمل الاول على غير ذلك بان لم يرد تناوله له و مثاله فى الذم و الذين يكنزون الذهب و الفضة آلاية فانه سيق للذم و ظاهره يعم الحلى المباح و عارضه فى ذلك حديث جابر ليس فى الحلى زكاة فحمل الاول على غير ذلك الثانى اختلف فى الخطاب الخاص به صلى الله عليه و سلم نحو يا ايها النبى يا ايها الرسول هل يشمل الامة فقيل نعم لان امر القدرة امر لاتباعه معه عرفا و الاصح فى الاصول المنع لاختصاص الصيغة به الثالث اختلف فى الخطاب بيا ايها الناس هل يشمل الرسول صلى الله عليه و سلم على مذاهب اصحها و عليه الا كثرون نعم لعموم الصيغة

له اخرج ابن ابي حاتم عن الزهري قال اذا قال الله يا ايها الذين امنوا افعلوا فالنبي صلى الله عليه وسلم منهم والثاني لا لانه ورد على لسانه لتبليغ غيره ولما له من الخصائص والثالث ان اقترن بقل لم يشمله لظهوره في التبليغ و ذلك قرينة عدم شموله و الا فيشمله الرابع الاصح في الاصول ان الخطاب بيا ايها الناس يشمل الكافر و العبد لعموم اللفظ وقيل لا يعم الكافر بناء على عدم تكليفه بالفروع ولا العبد لصرف منافعه الى سيده شرعا الخامس اختلف في من هل يتناول الانثى فالاصح نعم خلافا للحنفية لنا قوله تعالى و من يعمل من الصالحات من ذكر او انثى فالتفسير بهما دال على تناول من لهما و قوله من يقنت منكن لله و اختلف في جمع الذكور السالم هل يتناولهما فالاصح لا وانما يدخلن فيه بقرينة اما المكسر فلا خلاف في دخولهن فيه السادس اختلف في الخطاب بيا اهل الكتاب هل يشمل المومنين فالاصح لا لان اللفظ قاصر على من ذكر وقيل ان شركوهم في المعنى شملهم والا فلا و اختلف في الخطاب بيا ايها الذين آمنوا هل يشمل اهل الكتاب فقيل لا بناء على انهم غير مخاطبين بالفروع وقيل نعم واختاره ابن السمعاني قال وقوله يا ايها الذين آمنوا خطاب تشريف لا تخصيص النوع السادس والاربعون في مجمله ومبينه المجمل مالم تتضح دلالة و هو واقع في القران خلافا لداود الظاهري و في جواز بقائه مجملا اقوال اصحها لا يبقى المكلف بالعمل به بخلاف غيره والاجمال اسباب منها الاشتراك نحو والليل اذا عسعس فانه موضوع لاقبل وادبر ثلثة قروء فان القرء موضوع للحيض والطهر او يعفو الذي بيده عقدة النكاح يحتمل الزوج والولي فان كلا منهما بيده عقدة النكاح ومنها الحذف

نحو و ترغبون ان تنكحوهن يحتمل في وعن و منها اختلاف مرجع الضمير نحو اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه يحتمل عود الضمير الفاعل في يرفعه الى ما عاد عليه ضمير اليه و هو الله ويحتمل عوده الى العمل والمعنى ان العمل الصالح هوالذي يرفع له بكلم الطيب ويحتمل عوده الى الكلم اى ان الكلم الطيب و هو التوحيد يرفع العمل الصالح لانه لا يصح العمل الا مع الايمان ومنها احتمال العطف والاستيناف نحو الا الله والراسخون فى العلم يقولون و منها غرابة اللفظ نحو فلا تعضلوهن ومنها عدم كثرة الاستعمال الان نحو يلقون السمع اى يسمعون ثاني عطفه اى متكبرا فاصبح يقلب كفيه اى نادما ومنها التقديم والتاخير نحو ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى اى ولولا كلمة و اجل مسمى لكان لزاما يسألونك كانك حفى عنها اى يسألونك عنها كانك حفى و منها قلب المنقول نحو طور سينين اى سيناء على آل ياسين اى الياس و منها التكرير القاطع لوصل الكلام فى الظاهر نحو الذين استضعفوا لمن آمن منهم

فصل

قد يقع التبيين متصلا نحو من الفجر بعد قوله الخيط الابيض من الخيط الاسود و منفصلا في آية اخرى نحو فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره بعد قوله الطلاق مرتان فانها تبينت ان المراد به الطلاق الذي يملك الرجعة بعده ولولا هي فكان الكل منحصرا فى الطلقتين وقد اخرج احمد و ابو داؤد في ناسخه و سعيد بن منصور و غيرهم عن ابي رزين الاسدي قال قال رجل يا رسول الله ارايت قول الله الطلاق مرتان فاين الثالثة قال التسريح باحسان واخرج ابن مردوية عن انس قال قال رجل يا رسول الله ذكر الله الطلاق مرتين

فاين الدلالة قال امساك بمعروف اوتسريح باحسان وقوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة دال على جواز الروية ومفسر ان المراد بقوله لا تدركه الابصار لاتحيط به دون لاتراه وقد اخرج ابن جرير بن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله لا تدركه الابصار قال لاتحيط به واخرج عن عكرمة انه قيل له عند ذكر الروية اليس قد قال لا تدركه الابصار فقال الست ترى السماء افكلها ترى وقوله احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم فسره قوله حرمت عليكم الميتة الآية وقوله مالك يوم الدين فسره قوله وما ادراك مايوم الدين ثم ما ادراك ما يوم الدين يوم لا تملك الآية وقوله فتلقى آدم من ربه كلمات فسره بقوله قالا ربنا ظلما انفسنا الآية وقوله واذا بشر احدهم بما ضرب للرحمن مثلا فسره قوله في آية النحل بالانثى وقوله واوفوا بعهدي اوف بعهدكم قال العلماء بيان هذا العهد قوله لين اقمتم الصلاة واتيتم الزكاة وامنتم برسلي الخ فهذا عهده وعهدهم لاكفرن عنكم سياتكم الخ وقوله صراط الذين انعمت عليهم بينه قوله فاوليك الذين انعم الله عليهم من النبيين الآية وقد يقع التبيين بالسنة مثل واقيموا الصلوة واتوا الزكاة ولله على الناس حج البيت وقد بينت السنة افعال الصلاة والحج ومقادير نصب الزكوات في انواعها تنبيه اختلف في آيات هل هي من قبيل المجمل اولا منها آية السرقة قيل انها مجملة فى اليد لانها تطلق على العضو الى الكوع والى المرفق والى المنكب وفى القطع لانه يطلق على الابانة وعلى الجرح ولا ظهور لواحد من ذلك وابانة الشارع من الكوع تبين ان المراد ذلك وقيل لا اجمال فيها لان القطع ظاهر فى الابانة ومنها وامسحوا بروسكم قيل انها مجملة لترددها

بين مسح الكل و البعض و مسح الشارع الناصية مبين لذلك وقيل لا و انما هي لمطلق المسح الصادق باقل ما ينطلق عليه الاسم و بغيره و منها حرمت عليكم امهاتكم قيل انها مجملة لان اسناد التحريم الى العين لا يصح لانه انما يتعلق بالفعل فلابد من تقديره و هو محتمل لامور لا حاجة الى جميعها و لا مرجح لبعضها و قيل لا لوجود المرجح و هو العرف فانه يقتضي بان المراد تحريم الاستمتاع بوطيء اونحوه و يجري ذلك في كلما علق فيه التحريم و التحليل بالاعيان ومنها و احل الله البيع و حرم الربا قيل انها مجملة لان الربا الزيادة و ما من بيع الا وفيه زيادة فافتقر الى بيان ما يحل وما يحرم وقيل لا لان البيع منقول شرعا فحمل على عمومه مالم يقم دليل التخصيص وقال الماوردي الشافعي في هذه الآية اربعة اقوال احدها انها عامة فان لفظها لفظ عموم يتناول كل بيع و يقتضي اباحة جميعها الا ماخصه الدليل وهذا القول اصحها عند الشافعي و اصحابه لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن بيوع كانوا يعتادونها و لم يبين الجائز فدل على ان الآية تناولت اباحة جميع البيوع الاماخص منها فبين صلى الله عليه وسلم المخصوص قال فعلى هذا في العموم قولان احدهما انه عموم اريد به العموم و ان دخله التخصيص و الثاني انه عموم اريد به الخصوص قال و الفرق بينهما ان البيان في الثاني متقدم على اللفظ في الاول متاخر عنه مقترن به قال و على القولين يجوز الاستدلال بالآية في المسائل المختلف فيها ما لم يقم دليل تخصيص و القول الثاني انها مجملة لا يعقل منها صحة بيع من فساده الا ببيان النبي صلى الله عليه وسلم قال ثم هي مجملة بنفسها لم يعارض ما نهى عنه من

البيوع وجهان و هل الاجمال في المعنى المراد دون لفظها لان لفظ البيع اسم لغوي معناه معقول لكن لما قام بازائه من السنة ما يعارضه تدافع العمومان و لم يتعين المراد الا ببيان السنة فصار مجملا لذلك دون اللفظ او في اللفظ ايضا لانه لما لم يكن المراد منه ما وقع عليه الاسم و كانت له شرائط غير معقولة في اللغة كان مشكلا ايضا وجهان قال و على الوجهين لا يجوز الاستدلال بها على صحة بيع و لا فساده و دلت على صحة البيع من اصله قال و هذا هو الفرق بين العموم و المجمل حيث جاز الاستدلال بظاهر العموم و لم يجز الاستدلال بظاهر المجمل و القول الثالث انها عامة مجملة معا قال و اختلف في وجه ذلك على اوجه احدها ان العموم في اللفظ و الاجمال في المعنى فيكون اللفظ عاما مخصوصا و المعنى مجملا لحقه التفسير و الثاني ان العموم في و احل الله البيع و الاجمال في و حرم الربا و الثالث انه كان مجملا فاما بينه النبي صلى الله عليه و سلم صار عاما فيكون داخلا في المجمل قبل البيان و في العموم بعد البيان فعلى هذا يجوز الاستدلال بظاهرها في البيوع المختلف فيها و القول الرابع انها تناولت بيعا معهودا و انزلت بعد ان احل النبي صلى الله عليه و سلم بيوعا و حرم بيوعا فاللام للعهد فعلى هذا لا يجوز الاستدلال بظاهرها انتهى و منها الآيات التي فيها الاسماء الشرعية نحو اقيموا الصلاة و اتوا الزكاة فمن شهد منكم الشهر فليصمه و لله على الناس حج البيت قيل انها مجملة لاحتمال الصلوة لكل دعاء و الصيام لكل امساك و الحج لكل قصد و المراد بها لا تدل عليه اللغة فافتقر الى البيان و قيل لا بل يحمل على كل ما ذكر الا ما خص بدليل

تنبيه قال ابن الحصار من الناس من جعل المجمل و المحتمل بازاء شيء واحد قال و الصواب ان المجمل اللفظ المبهم الذي لا يفهم المراد منه و المحتمل اللفظ الواقع بالوضع الاول على معنيين مفهومين فصاعدا سواء كان حقيقة في كلها او بعضها قال فالفرق بينهما ان المحتمل يدل على امور معروفة و اللفظ مشترك متردد بينهما و المبهم لايدل على امر معروف مع القطع بان الشارع لم يفوض لاحد بيان المجمل بخلاف المحتمل النوع السابع والاربعون في الناسخ والمنسوخ افرده بالتصنيف خلائق لا يحصون منهم ابوعبيد القاسم بن سلام و ابوداؤد السجستاني و ابوجعفر النحاس و ابن الانباري ومكي و ابن العربي و آخرون قال الايمة لا يجوز لاحد ان يفسر كتاب الله الا بعد ان يعرف منه الناسخ والمنسوخ وقد قال عليّ لقاضٍ ا تعرف الناسخ و المنسوخ قال لا قال هلكت و اهلكت و في هذا النوع مسائل الاولى يرد النسخ بمعى الازالة و منه قوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله وبمعنى التبديل ومنه و اذا بدلنا آية مكان آية و بمعنى التحويل كتناسخ المواريث بمعنى تحويل الميراث من واحد الى واحد وبمعنى النقل من موضع الى موضع و منه نسخت الكتاب اذا نقلت ما فيه حاكيا للفظه و خطه قال مكي وهذا الوجه لا يصح ان يكون في القرآن و انكر على النحاس اجازته ذلك محتجا بان الناسخ فيه لا ياتي بلفظ المنسوخ و انه انما ياتي بلفظ آخر قال السعيدي يشهد لما قاله النحاس قوله تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون و قال و انه في ام الكتاب لدنيا لعلي حكيم و معلوم انما نزل من الوحي نحو ما جميعه في ام الكتاب و هو اللوح المحفوظ كما قال

في كتاب مكنون لا يمسه الا المطهرون الثانية النسخ مما خص الله به هذه الامة لحكم منها التيسير وقد اجمع المسلمون على جوازه و انكره اليهود ظنا منهم انه بدأ كالذي يرى الراى ثم يبدوله و هو باطل لانه بيان مدة الحكم كالاحياء بعد الاماتة و عكسه و المرض بعد الصحة و عكسه و الفقر بعد الغنى و عكسه و ذلك لا يكون بدأ فكذا الامر و النهي و اختلف العلماء فقيل لا ينسخ القرآن لقوله ما ننسخ من آية او ننساها نات بخير منها او مثلها قالوا و لا يكون مثل القرآن و خيرا منه الا قرآن وقيل بل ينسخ القرآن بالسنة لانها ايضا من عند الله قال الله تعالى و ما ينطق عن الهوى وجعل منه آية الوصية الآتية و الثالث اذا كانت السنة بامر الله من طريق الوحي نسخت و ان كانت باجتهاد فلا حكاه ابن حبيب النيشابوري في تفسيره و قال الشافعي حيث وقع نسخ القرآن بالسنة فمعها قرآن عاضد لها و حيث وقع نسخ السنة بالقرآن فمعه سنة عاضدة له لتبيين توافق القرآن و السنة و قد بسطت فروع هذه المسألة في شرح منظومة جمع الجوامع فى الاصول الثالثة لا يقع النسخ الا فى الامر و النهي و لو بلفظ الخبر اما الخبر الذي ليس بمعنى الطلب فلا يدخله النسخ و منه الوعد و الوعيد و اذا عرفت ذلك عرفت فساد صنع من ادخل في كتب النسخ كثيرا من آيات الاخبار و الوعد و الوعيد الرابعة النسخ اقسام احدها نسخ المامور به قبل امتثاله و هو النسخ على الحقيقة كآية النجوي الثاني ما نسخ مما كان شرعا لمن قبلنا كآية شرع القصاص و الدية او كان امر به امرا جمليا كنسخ التوجه الى بيت المقدس بالكعبة وصوم عاشورا برمضان و انما يسمى هذا

نسخا تجوزا الثالث ما امر به لسبب ثم يزول السبب كالامر حين الضعف و القلة بالصبر و الصفح ثم نسخ بايجاب القتال و هذا في الحقيقة ليس نسخا بل هو من قسم المنسا كما قال الله تعالى او ننساها فالمنسى هو الامر بالقتال الى ان يقوى المسلمون و في حال الضعف يكون الحكم و جواب الصبر على الاذى و بهذا يضعف مالهج به كثيرون من ان الآيات في ذلك منسوخة بآية السيف و ليس كذلك بل هي من المنسا بمعنى ان كل امر ورد يجب امتثاله في وقت ما لعلة يقتضي ذلك الحكم ثم ينتقل بانتقال تلك العلة الى حكم آخر و ليس بنسخ انما النسخ الازالة للحكم حتى لا يجوز امتثاله و قال مكي ذكر جماعة انما ورد من الخطاب مشعرا بالتوقيت و الغاية مثل قوله في البقرة فاعفوا و اصفحوا حتى يأتي الله بامره محكم غير منسوخ لانه موجل باجل و الموجل باجل لا نسخ فيه الخامسة قال بعضهم سور القرآن باعتبار الناسخ و المنسوخ اقسام قسم ليس فيه ناسخ و لا منسوخ و هو ثلاثة و اربعون سورة الفاتحة و يوسف و يس و الحجرات و الرحمن و الحديد و الصف و الجمعة و التحريم و الملك و الحاقة و نوح و الجن و المرسلات و عم و النازعات و الانفطار و ثلاث بعدها و الفجر و ما بعدها الى آخر القرآن الا التين و العصر و الكافرين و قسم فيه الناسخ و المنسوخ و هو خمس و عشرون البقرة و ثلاث بعدها و الحج و النور و تاليها و الاحزاب و سبا و المومن و شورى و الذاريات و الطور و الواقعة و المجادلة و المزمل و المدثر و كورت و العصر و قسم فيه الناسخ فقط و هو ستة الفتح و الحشر و المنافقون و التغابن و الطلاق و الاعلى و قسم فيه المنسوخ فقط و هو الاربعون الباقية

كذا قال وفيه نظر يعرف مما سياتي السادسة قال مكي الناسخ اقسام فرض نسخ فرضا ولا يجوز العمل بالاول كنسخ الجنس للزواني بالحد وفرض نسخ فرضا ويجوز العمل بالاول كآية المصابرة وفرض نسخ ندبا كالقتال كان ندبا ثم صار فرضا وندب نسخ فرضا كقيام الليل نسخ بالقرأة في قوله فاقرؤا ما تيسر من القرأن السابعة النسخ في القران على ثلاثة اضرب احدها ما نسخ تلاوته وحكمه معا قالت عايشة كان فيما انزل الله عشر رضعات معلومات فنسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ من القران رواه الشيخان وقد تكلموا في قولها وهي مما يقرأ فان ظاهره بقاء التلاوة وليس كذلك واجيب بان المراد قارب الوفاة او ان التلاوة نسخت ايضا ولم يبلغ ذلك كل الناس الى بعد وفاة رسول الله صلى الله وسلم فتوفي وبعض الناس يقرؤها وقال ابو موسى الاشعري نزلت ثم رفعت وقال مكي هذا المثال فيه المنسوخ غير متلو والناسخ ايضا غير متلو ولا اعلم له نظيرا انتهى الضرب الثاني ما نسخ حكمه دون تلاوته وهذا الضرب هو الذي فيه الكتب المولفة وهو على الحقيقة قليل جدا وان اكثر الناس من تعديد الآيات فيه فان المحققين منهم كالقاضي ابي بكر بن العربي ميز ذلك واتقنه والذي اقوله ان الذي اورد المكثرون اقسام قسم ليس من النسخ في شي ولا من التخصيص ولا له بهما علاقة بوجه من الوجوه وذلك مثل قوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون وانفقوا مما رزقناكم ونحو ذلك قالوا انه منسوخ بآية الزكاة وليس كذلك بل هو باق اما الاولى فانها خبر في معرض الثنا عليهم بالانفاق وذلك يصلح ان

يفسر بالزكاة و بالانفاق على الاهل و بالانفاق فى الامور المندوبة كالاعانة و الاضافة و ليس فى الآية ما يدل على انها نفقة واجبة غير الزكاة و الآية الثانية يصح حملها على الزكاة وقد فسرت بذلك و كذا قوله تعالى اليس الله باحكم الحاكمين قيل انها مما نسخ بآية السيف وليس كذلك لانه تعالى احكم الحاكمين ابدا لا يقبل هذا الكلام النسخ و ان كان معناه الامر بالتفويض و ترك المعاقبة وقوله في البقرة و قولوا للناس حسنا عده بعضهم من المنسوخ بآية السيف و قد غلطه ابن الحصار بان الآية حكاية عما اخذه على بني اسرائيل من الميثاق فهو خبر فلا نسخ فيه وقس على ذلك وقسم هو من قسم المخصوص لا من قسم المنسوخ وقد اعتنى ابن العربي تجريره فاجاد كقوله ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا و الشعراء يتبعهم الغاوون الا الذين آمنوا فاعفوا و اصفحوا حتى ياتى الله بامره و غير ذلك من الآيات التي خصت باستثناء او غاية وقد اخطا من ادخلها فى المنسوخ ومنه قوله ولا تنكحوا المشركات حتى يومن قيل انه نسخ بقوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب و انما هو مخصوص به وقسم رفع ما كان عليه الامر فى الجاهلية او في شرائع من قبلنا او في اول الاسلام و لم ينزل فى القران كابطال نكاح نساء الآباء و مشروعية القصاص و الدية وحصر الطلاق فى الثلاث وهذا ادخاله في قسم الناسخ قريب ولكن عدم ادخاله اقرب وهو الذي رجحه مكي و غيره و وجهوه بان ذلك لو عد فى الناسخ لعد جميع القران منه اذ كله او اكثره رافع لما كان عليه الكفار و اهل الكتاب قالوا و انما حق الناسخ و المنسوخ ان يكون آية نسخت آية انتهى نعم النوع الاخر منه وهو رافع ما كان

في اول الاسلام ادخاله اوجه من القسمين قبله اذا علمت ذلك فقد خرج من الآيات التي اوردها المكثرون الجم الغفير مع آيات الصفح والعفو ان قلنا ان آية السيف لم ينسخها وبقي مما يصلح لذلك عدد يسير وقد افردته بادلته في تاليف لطيف وها انا اورده هنا محررا فمن البقرة قوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت الآية منسوخة قيل بآية المواريث وقيل بحديث لا وصية لوارث وقيل بالاجماع حكاه ابن العربي قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية قيل منسوخة بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه وقيل محكمة ولا مقدرة قوله احل لكم ليلة الصيام الرفث ناسخة لقوله تعالى كما كتب على الذين من قبلكم لان مقتضاه الموافقة فيما كان عليهم من تحريم الاكل والوطى بعد النوم ذكره ابن العربي وحكى قولا اخر انه نسخ لما كان بالسنة قوله تعالى يسألونك عن الشهر الحرام الآية منسوخة بقوله وقاتلوا المشركين كافة الآية اخرجه ابن جرير عن عطا بن ميسرة قوله تعالى والذين يتوفون منكم الى قوله متاعا الى الحول منسوخة بآية اربعة اشهر وعشرا والوصية منسوخة بالميراث والسكنى ثابتة عند قوم منسوخة عند اخرين بحديث ولا سكنى قوله تعالى ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله منسوخة بقوله بعده لا يكلف الله نفسا الا وسعها ومن آل عمران قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته قيل انه منسوخ بقوله فاتقوا الله ما استطعتم وقيل لا بل هو محكم وليس فيها آية يصح فيها دعوى النسخ غير هذه الآية ومن النساء قوله تعالى والذين عاقدت ايمانكم فآتوهم نصيبهم منسوخة بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض قوله تعالى واذا حضر القسمة الآية قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس

فى العمل بها قوله تعالى و اللاتى ياتين الفاحشة الآية منسوخة بآية النور و من المايدة قوله تعالى ولا اشهر الحرام منسوخة باباحة القتال فيه قوله تعالى فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم منسوخ بقوله تعالى و ان احكم بينهم بما انزل الله قوله تعالى اوآخران من غيركم منسوخ بقوله و اشهدوا ذوى عدل منكم و من الانفال قوله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون الآية منسوخة بالآية بعدها ومن براءة قوله تعالى انفروا خفافا وثقا لا منسوخة بآية العذر وهى قوله ليس على الاعمى حرج الآية و ليس على الضعفاء الآيتين وبقوله و ما كان المومنون لينفروا كافة ومن النور قوله تعالى الزاني لا ينكح الا زانية الآية منسوخة بقوله تعالى و انكحوا الايامى منكم قوله ليستاذنكم الذين ملكت ايمانكم الآية قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس فى العمل بها ومن الاحزاب قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد الآية منسوخة بقوله انا احللنالك ازواجك الآية و من المجادلة قوله تعالى و اذا ناجيتم الرسول فقدموا الآية منسوخة بالآية بعدها ومن الممتحنة قوله تعالى فاتوا الذين ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا قيل منسوخ بآية السيف وقيل بآية الغنيمة وقيل محكم ومن المزمل قوله تعالى قم الليل الا قليلا منسوخ باخر السورة ثم نسخ الاخر بالصلوات الخمس فهذه احدى وعشرون آية منسوخة على خلاف فى بعضها لا يصح دعوي النسخ في غيرها والاصح في آية الاستيذان و القسمة الاحكام فصارت تسعة عشر ويضم اليها قوله تعالى فاينما تولوا فثم وجه الله على راى ابن عباس انها منسوخة بقوله فول و جهك شطر المسجد الحرام الآية فيتم عشرين وقد نظمتها في ابيات فقلت قد اكثر الناس فى المنسوخ من عدد شعر

قد اكثر الناس فى المنسوخ من عدد   و ادخلوا فيه آيا ليس تنحصر
و هاك تحرير آى لا مزيد لها   عشرين حررها الحذاق و الكبر
اى التوجه حيث المرء كان و ان   يوصى لاهليه عند الموت محتضر
و حرمة الاكل بعد النوم مع رفث   و فدية لمطيق الصوم مشتهر
و حق تقواه فيما صح في آثر   و فى الحرام قتال للاولى كفروا
و الاعتداد بحول مع و صيتها   وان يدان حديث النفس والفكر
والحلف والحبس للزاني وترك اولى   كفروا شهادهم و الصبر و النفر
ومنع عقد لزان او لزانية   و ماعلى المصطفى فى العقد محتظر
و دفع مهر لمن جاءت و آية نجوا   كذاك قيام الليل مستطر
و زيد آية الاستيذان من ملكت   وآية القسمة الفضلى لمن حضروا

فان قلت ما الحكمة فى رفع الحكم و بقاء التلاوة فالجواب من وجهين احدهما ان القرآن كما يتلى ليعرف الحكم منه و العمل به فيتلى لكونه كلام الله فيثاب عليه فتركت التلاوة لهذه الحكمة والثاني ان النسخ غالبا للتخفيف فابقيت التلاوة لهذا الحكمة تذكيرا للنعمة ورفع المشقة واما ما ورد فى القرآن ناسخا لما كان عليه الجاهلية او كان في شرع من قبلنا او في اول الاسلام فهو ايضا قليل العدد كنسخ استقبال بيت المقدس بآية القبلة و صوم عاشورا بصوم رمضان في اشياء آخر حررتها في كتاب المشاراليه فوائد منثورة قال بعضهم ليس فى القرآن ناسخ الا و المنسوخ قبله فى الترتيب الا في آيتين آية العدة فى البقرة وقوله لا تحل لك النساء كما تقدم و زاد بعضهم ثالثة و هي آية الحشر فى الفى على راى من قال انها منسوخة بآية الانفال و اعلموا انما غنمتم من شئ و زاد قوم رابعة

وهي قوله خذ العفو يعني الفضل من اموالهم على راى من قال انها منسوخة بآية الزكاة وقال ابن العربي كل ما في القرآن من الصفح عن الكفار والتولي والاعراض والكف عنهم فهو منسوخ بآية السيف وهي فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين الآية نسخت مأية واربعا وعشرين آية ثم نسخ آخرها اولها انتهى وقد تقدم ما فيه وقال ايضا من عجائب المنسوخ قوله تعالى خذ العفو الآية فان اولها وآخرها وهو واعرض عن الجاهلين منسوخ ووسطها محكم وهو وأمر بالعرف وقال من عجائبه ايضا اولها منسوخ وآخرها ناسخ ولا نظير لها وهي قوله عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم يعني بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا ناسخ لقوله عليكم انفسكم وقال السعيدي لم يمكث منسوخ مدة اكثر من قوله تعالى قل ما كنت بدعاء من الرسل الآية مكثت ستة عشر سنة حتى نسخها اول الفتح عام الحديبية وذكر هبة الله بن سلامة الضرير انه قال في قوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه الآية ان المنسوخ من هذه الجملة واسيرا والمراد بذلك اسير المشركين فقرئ عليه الكتاب وابنته تسمع فلما انتهى الى هذا الموضع قالت له اخطأت يا ابة قال وكيف قالت اجمع المسلمون على ان الاسير يطعم ولا يقتل جوعا فقال صدقت وقال شيذلة في البرهان يجوز نسخ الناسخ فيصير منسوخا كقوله لكم دينكم ولي دين نسخها قوله اقتلوا المشركين ثم نسخ هذا بقوله حتى يعطوا الجزية كذا قال وفيه نظر من وجهين احدهما ما تقدمت الاشارة اليه والآخر ان قوله حتى يعطوا الجزية مخصص للآية لا ناسخ نعم يمثل له باخر سورة المزمل فانه ناسخ

اولها منسوخ بفرض الصلوات الخمس و قوله انفروا خفافا وثقالا ناسخ لآيات الكف منسوخ بآيات العذر و اخرج ابو عبيد عن الحسن وابي ميسرة قالا ليس في المائدة منسوخ ويشكل بما في المستدرك عن ابن عباس ان قوله فاحكم بينهم اواعرض عنهم منسوخ بقوله و ان احكم بينهم بما انزل الله واخرج ابو عبيدة و غيره عن ابن عباس قال اول ما نسخ من القرآن شان القبلة واخرج ابو داؤد في ناسخه من وجه اخر عنه قال اول آية نسخت من القرآن شان القبلة ثم الصيام الاول و قال مكي وعلى هذا فلم يقع في المكي ناسخ قال وقد ذكر انه وقع فيه في آيات منها قوله تعالى في سورة غافر و الملائكة يسبحون بحمد ربهم ويومنون به و يستغفرون للذين امنوا فانه ناسخ لقوله و يستغفرون لمن في الارض قلت احسن من هذا نسخ قيام الليل في اول سورة المزمل باخرها اوبا يجاب الصلوات الخمس و ذلك بمكة اتفاقا تنبيه قال ابن الحصار انما يرجع في النسخ الى نقل صريح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او عن صحابي يقول آية كذا نسخت كذا قال و قد يحكم به عن وجود التعارض المقطوع به مع علم التاريخ ليعرف المتقدم و المتاخر قال ولا يعتمد في النسخ قول عوام المفسرين بل و لا اجتهاد المجتهدين من غير نقل صحيح و لا معارضة بينة لان النسخ يتضمن رفع حكم و اثبات حكم تقرر في عهده صلى الله عليه و سلم فالمعتمد فيه النقل و التاريخ دون الراى و الاجتهاد قال و الناس في هذا بين طرفي نقيض فمن قائل لا يقبل في النسخ اخبارا لاحاد العدول و من متساهل يكتفي فيه بقول مفسرا و مجتهد و للصواب خلاف قولهما

انتهى والضرب الثالث ما نسخ تلاوته دون حكمه و قد اورد بعضهم فيه سوالا و هو ما الحكمة في رفع التلاوة مع بقاء الحكم و هلا بقيت التلاوة ليجتمع العمل بحكمها و ثواب تلاوتها و اجاب صاحب الفنون بان ذلك ليظهر به مقدار طاعة هذه الامة في المسارعة الى بذل النفوس بطريق الظن من غير استفصال لطلب طريق مقطوع به فيسرعون بايسر شيء كما سارع الخليل الى ذبح ولده بمنام والمنام ادنى طريق الوحي و امثلة هذا الضرب كثيرة قال ابو عبيدة حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال لا يقولن احدكم قد اخذت القرآن كله و ما يدريه ما كله قد ذهب منه قرآن كثير و لكن ليقل قد اخذت منه ما ظهر وقال حدثنا ابن ابي مريم عن ابي لهيعة عن ابى الاسود عن عروة ابن الزبير عن عايشة قالت كانت سورة الاحزاب تقرأ في زمان النبي صلى الله عليه و سلم و مائتى آية فلما كتب عثمان المصاحف لم تقدر منها الا على ما هو الان وقال حدثنا اسمعيل ابن جعفر عن المبارك بن فضالة عن عاصم بن ابى النجود عن زر بن جيش قال قال لي ابي بن كعب كاين تعد سورة الاحزاب قلت اثنتين و سبعين آية او ثلاثا وسبعين آية قال ان كانت لتعدل سورة البقرة و ان كنا لنقرأ فيها آية الرجم قلت و ما آية الرجم قال اذا زنا الشيخ و الشيخة فارجمو هما البتة نكالا من الله و الله عزيز حكيم وقال حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن مروان بن عثمان عن ابي امامة بن سهل ان خالته قالت لقد اقرأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم آية الرجم اذا زنى الشيخ و الشيخة فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة وقال حدثنا

حجاج عن ابن جريج اخبرني ابن ابي حميد عن حميدة بنت
ابي يونس قالت قرأ علي ابي و هو ابن ثمانين سنة في مصحف
عايشة ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا
عليه و سلموا تسليما و على الذين يصلون الصفوف الاول قالت
قبل ان يغير عثمان المصاحف قال و حدثنا عبد الله بن صالح عن
هشام بن سعيد عن زيد ابن اسلم عن عطا بن يسار عن ابي واقد
الليثي قال كان رسول الله صلى الله عليه و سلم اذا اوحي اليه اتيناه
فعلمنا مما اوحي اليه قال فجئت ذات يوم فقال ان الله يقول انا
انزلنا المال لاقام الصلوة و ايتاء الزكاة و لو ان لابن آدم واديا من ذهب
لاحب ان يكون اليه الثاني و لو كان له الثاني لاحب ان يكون
اليهما الثالث و لا يملأ جوف ابن آدم الا التراب و يتوب الله على
من تاب و اخرج ابي كم في المستدرك عن ابي ابن كعب قال
قال لي رسول الله صلى الله عليه و سلم ان الله امرني ان اقرء عليك
القرآن فقرء لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب و المشركين و من
بقيتها لو ان ابن آدم سأل واديا من مال فاعطيه سأل ثانيا و ان سأل
ثانيا فاعطيه سأل ثالثا و لا يملأ جوف ابن آدم الا التراب و يتوب الله
على من تاب و ان ذات الدين عند الله الحنيفية غير اليهودية و لا
النصرانية و من يعمل خيرا فلن يكفره و قال ابو عبيد حدثنا حجاج
عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ابي حرب عن ابي الاسود
عن ابي موسى الاشعري قال نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت و حفظ
منها ان الله سيؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم و لو ان لابن آدم
واديان من مال لتمنى واديا ثالثا و لا يملأ جوف ابن آدم الا التراب

و يتوب الله على من تاب و اخرج ابن ابي حاتم عن ابي موسى الاشعري قال كنا نقرأ سورة نشبهها باحدى المسبحات و انسيناها غير اني قد حفظت منها يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون فتكتب شهادة في اعناقكم فتسألون عنها يوم القيمة و قال ابو عبيد حدثنا حجاج عن شعبة عن الحكم ابن عتيبة عن عدى قال قال عمر كنا نقرأ لا ترغبوا عن اٰبائكم فانه كفر بكم ثم قال لزيد بن ثابت ا كذلك قال نعم و قال حدثنا ابن ابي مريم عن نافع عن ابن عمر الجمحي حدثني ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قال عمر لعبد الرحمن بن عوف الم تجد فيما انزل علينا ان جاهدوا كما جاهدتم اول مرة فانا لا نجدها قال اسقطت فيما اسقط من القرآن وقال حدثنا ابن ابي مريم عن ابن لهيعة عن يزيد بن عمر المغافري عن ابي سفيان الكلاعي ان مسلمة بن مخلد الانصاري قال لهم ذات يوم اخبروني بآيتين من القرآن لم يكتبنا في المصحف فلم يخبروه و عندهم ابو الكنود سعد بن مالك فقال مسلمة ان الذين آمنوا و هاجروا و جاهدوا في سبيل الله باموالهم و انفسهم الا ابشروا انتم المفلحون و الذين اووهم و نصروهم و جادلوا عنهم القوم الذين غضب الله عليهم اوليك لا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون و اخرج الطبراني في الكبير عن ابن عمر قال قرأ رجلان سورة اقرأ هما رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانا يقرأن بهما فقاما ذات ليلة يصليان فلم يقدرا منها على حرف فاصبحا غاويين على رسول الله صلى الله عليه و سلم فذكرا ذلك له فقال انها مما نسخ فالهوا عنها وفي الصحيحين عن انس في قصة اصحاب بير معونة

الذين قتلوا و قنت رسول الله صلى الله عليه و سلم يدعو على قاتليهم قال انس و نزل فيهم قرآن قرأناه حتى رفع ان بلغوا عنا قومنا انا لقينا ربنا فرضي عنا و ارضانا و في المستدرك عن حذيفة قال ما تقرؤن ربعها يعني برأة قال ابو الحسن بن المنادي في كتابه الناسخ و المنسوخ و مما رفع رسمه من القرآن و لم يرفع من القلوب حفظه سورتا القنوت في الوتر و يسمى سورتي الخلع و الحفد تنبيه حكى القاضي ابو بكر في الانتصار عن قوم انكار هذا الضرب لان الاخبار فيه اخبار احاد و لا يجوز القطع على انزال قرآن و نسخه باخبار احاد لا حجة فيها و قال ابو بكر الرازي نسخ الرسم و التلاوة انما يكون بان ينسيهم الله اياه و يرفعه من اوهامهم و يأمرهم بالاعراض عن تلاوته وكتبه في المصحف فيندرس على الايام كساير كتب الله القديمة التي ذكرها في كتابه في قوله ان هذا لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم و موسى ولا يعرف اليوم منها شيء ثم لا يخلوا ذلك من ان يكون في زمان النبي صلى الله عليه و سلم حتى اذا توفي لا يكون متلوا من القرآن او يموت و هو متلو موجود بالرسم ثم ينسيه الله الناس و يرفعه من اذهانهم و غير جايز نسخ شيء من القرآن بعد وفاة النبي صلى الله عليه و سلم انتهي و قال في البرهان في قول عمر لولا ان يقول الناس زاد عمر في كتاب الله لكتبتها يعني آية الرجم ظاهره ان كتابتها جايزة و انما منعه قول الناس و الجايز في نفسه قد يقوم من خارج ما يمنعه و اذا كانت جايزة لزم ان يكون ثابتة لان هذا شان المكتوب و قد يقال لو كانت التلاوة باقية لبادر عمر و لم يعرج على مقالة الناس لان مقال الناس لا يصلح مانعا و بالجملة فهذه

الملازمة مشكلة و لعله كان يعتقد انه خبر واحد و القرآن لايثبت به
و ان ثبت الحكم و من هذا انكر ابن ظفر في الينبوع عد هذا مما
نسخ تلاوته قال لان خبر الواحد لا يثبت القرآن قال و انما هذا من
المنسأ لا النسخ و هما مما يلتبسان و الفرق بينهما ان المنسأ لفظه قد
يعلم حكمه انتهى و قوله لعله كان يعتقد انه خبر واحد مردود فقد
صح انه تلقاها من النبي صلى الله عليه و سلم و اخرج الحاكم من
طريق كثير بن الصلت قال كان زيد بن ثابت و سعيد بن القاضي
يكتبان المصحف فمرا على هذه الآية فقال زيد سمعت رسول الله
صلى الله عليه و سلم يقول الشيخ و الشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة
فقال عمر لما نزلت اتيت النبي صلى الله عليه و سلم فقلت اكتبها
فكانه كره ذلك فقال عمر الا ترى ان الشيخ اذا زنا ولم يحصن جلد
و ان الشاب اذا زنا و قد احصن رجم قال ابن حجر في شرح البخاري
فيستفاد من هذا الحديث السبب في نسخ تلاوتها لكون العمل
على غير الظاهر من عمومها قلت و خطر لي في ذلك نكتة حسنة
و هو ان سببه التخفيف على الامة بعدم اشتهار تلاوتها و كتابتها في
المصحف و ان كان حكمها باقيا لانه اثقل الاحكام و اشدها و اغلظ
الحدود و فيه الاشارة الى ندب الستر و اخرج النسائي ان مروان
بن الحكم قال لزيد بن ثابت الا تكتبها في المصحف قال لا الا ترى
ان الشابين الثيبين يرجمان و لقد ذكرنا ذلك فقال عمر انا اكفيكم
فقال يا رسول الله اكتبني آية الرجم قال لا استطيع قوله اكتبني اى
ايذن لي في كتابتها و مكني من ذلك و اخرج ابن الضريس
في فضائل القرآن عن يعلى بن حكيم عن زيد بن اسلم ان عمر

خطب الناس فقال لا تشكوا في الرجم فانه حق و لقد هممت ان اكتبه في المصحف فسألت ابي ابن كعب فقال اليس اتيتني و انا استقرئها رسول الله صلى الله عليه و سلم فدفعت في صدري و قلت ا تستقرئه آية الرجم و هم يتسافدون تسافد الحمر قال ابن حجر و فيه اشارة الى بيان السبب في رفع تلاوتها و هو الاختلاف تنبيه قال ابن الحصار في هذا النوع ان قيل كيف يقع النسخ الى غير بدل و قد قال تعالى ما ننسخ من آية او ننساها نأت بخير منها او مثلها و هذا اخبار لا يدخله خلف فالجواب ان تقول كلما ثبت الآن من القرآن و لم ينسخ فهو بدل مما قد نسخت تلاوته فكلما نسخه الله من القرآن مما لا نعلمه الان فقد ابدله مما علمناه و تواتر الينا لفظه و معناه النوع الثامن و الاربعون في مشكله و موهم الاختلاف و التناقض افرده بالتصنيف قطرب و المراد به ما يوهم التعارض بين الآيات و كلامه تعالى منزه عن ذلك كما قال و لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا و لكن قد يقع للمبتدي ما يوهم اختلافا و ليس به في الحقيقة فاحتيج لازالته كما صنف في مختلف الحديث و بيان الجمع بين الاحاديث المتعارضة و قد تكلم في ذلك ابن عباس و حكى عنه التوقف في بعضها قال عبد الرزاق في تفسيره انبأنا معمر عن رجل عن المنهال ابن عمرو عن سعيد بن جبير قال جاء رجل الى ابن عباس فقال ا رأيت اشياء تختلف علي من القرآن فقال ابن عباس ما هو اشك قال ليس بشك و لكنه اختلاف قال هات ما اختلف عليك من ذلك قال اسمع الله يقول ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين و قال و لا يكتمون الله

حديثا فقد كتموا واسمعه يقول فلا انساب بينهم يومئذ و لا يتسالون ثم قال واقبل بعضهم على بعض يتساءلون و قال اينكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين حتى بلغ طايعين ثم قال في الآية الاخرى ام السماء بناها ثم قال و الارض بعد ذلك دحاها و اسمعه يقول كان الله ما شانه يقول و كان الله فقال ابن عباس اما قوله ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فانهم لما رأوا يوم القيمة و ان الله يغفر لاهل الاسلام و يغفر الذنوب و لا يغفر مشركا و لا يتعاظمه ذنب ان يغفره جحده المشركون رجاء ان يغفر لهم فقالوا و الله ربنا ما كنا مشركين فختم الله على افواههم و تكلمت ايديهم و ارجلهم بما كانوا يعملون فعنده ذلك يود الذين كفروا و عصوا الرسول لو تسوي بهم الارض و لا يكتمون الله حديثا و اما قوله فلا انساب بينهم يومئذ لا يتساءلون فانه نفخ في الصور فصعق من في السموات و من في الارض الا من شاء الله فلا انساب بينهم عند ذلك و لا يتساءلون ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون و اقبل بعضهم على بعض يتساءلون و اما قوله خلق الارض في يومين فان الارض خلقت قبل السماء و كانت السماء دخانا فسواهن سبع سموات في يومين بعد خلق الارض و اما قوله و الارض بعد ذلك دحاها يقول جعل فيها جبلا و جعل فيها نهرا و جعل فيها شجرا و جعل فيها بحورا و اما قوله كان الله فان الله كان و لم يزل كذلك و هو كذلك عزيز حكيم عليم قدير ثم لم يزل كذلك فما اختلاف عليك من القرآن فهو يشبه ما ذكرت لك و ان الله لم يزل شيئا الا و قد اصاب به الذي اراد و لكن اكثر الناس لا يعلمون اخرجه بطوله الحاكم في المستدرك و صححه

و اصله في الصحيح قال ابن حجر في شرحه حاصل ما فيه السوال
عن اربعة مواضع الاول نفي المسائلة يوم القيمة و اثباتها الثاني
كتمان المشركين حالهم و افشاؤه الثالث خلق الارض و السماء ايهما
تقدم الرابع الاتيان بحرف كان الدالة على المضي مع ان الصفة لازمة
و حاصل جواب ابن عباس عن الاول ان نفي المسائلة فيما قبل
النفخة الثانية و اثباتها فيما بعد ذلك و عن الثاني انهم يكتمون
بالسنتهم فتنطق ايديهم و جوارحهم و عن الثالث انه بدأ خلق الارض
في يومين غير مدحوة ثم خلق السموات فسواهن في يومين ثم
دحى الارض بعد ذلك و جعل فيها الرواسي و غيرها في يومين
فتلك اربعة ايام للارض و عن الرابع بان كان و ان كانت للماضي لكنها
لا تستلزم الانقطاع بل المراد انه لم يزل كذلك فاما الاول فقد جاء
فيه تفسير آخر ان نفي المسئلة عند تشاغلهم بالصعق و المحاسبة
و الجواز على الصراط و اثباتها فيما عدا ذلك و هذا منقول عن السدي
اخرجه ابن جرير و من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس
ان نفي المسائلة عند النفخة الاولى و اثباتها بعد النفخة الثانية و قد
تاول و ابن مسعود نفي المسائلة على معنى آخر و هو طلب بعضهم
من بعض العفو فاخرج ابن جرير من طريق زاذان قال اتيت ابن
مسعود رض فقال يوخذ بيد العبد يوم القيمة فينادى الا ان هذا فلان
بن فلان فمن كان له حق قبله فليأت قال فتود المرأة يومئذ ان يثبت
لها حق على ابيها او ابنها او اخيها او زوجها فلا انساب بينهم يومئذ
و لا يتساءلون و من طريق اخرى قال لا يسئل احد يومئذ بنسب
شيئا و لا يتساءلون به و لا يمت برحم و اما الثاني فقد ورد بابسط منه

فيما اخرجه ابن جرير عن الضحاك بن مزاحم ان نافع بن الازرق اتى ابن عباس فقال قول الله و لا يكتمون الله حديثا و قوله و الله ربنا ما كنا مشركين فقال اني احسبك قمت من عند اصحابك فقلت لهم اتى ابن عباس رض القى عليه متشابه القرآن فاخبرهم ان الله اذا جمع الناس يوم القيمة قال المشركون ان الله لا يقبل الا ممن وحده فسألهم فيقولون و الله ربنا ما كنا مشركين قال فيختم على افواههم و تستنطق جوارحهم و يؤيده ما اخرجه مسلم من حديث ابي هريرة رض في اثناء حديث و فيه ثم يلقى الثالث فيقول رب آمنت بك و كتابك و رسولك و يثنى ما استطاع فيقول الآن نبعث شاهدا عليك فيذكر في نفسه من الذي يشهد علي فيختم على فيه و تنطق جوارحه و اما الثالث ففيه اجوبة اخرى منها ان ثم بمعنى الواو فلا ايراد و قيل المراد ترتيب الخبر لا المخبر به كقوله ثم كان من الذين آمنوا و قيل على بابها و هي لتفاوت ما بين الخلقين لا للتراخي في الزمان و قيل خلق بمعنى قدر و اما الرابع و جواب ابن عباس رض فيحتمل كلامه انه اراد انه سمى نفسه غفورا رحيما و هذه التسمية مضت لان التعلق انقضى واما الصفتان فلايزالان كذلك لا تنقطعان لانه تعالى اذا اراد المغفرة او الرحمة في الحال او الاستقبال وقع مراده قاله الشمس الكرماني قال و يحتمل ان يكون ابن عباس رض اجاب بجوابين احدهما ان التسمية هي التي كانت و انتهت و الصفة لا نهاية لها والاخر ان معنى كان الدوام فانه لايزال كذلك و يحتمل ان يحمل السوال على مسلكين و الجواب على دفعهما كان فقال هذا اللفظ مشعر بانه في الزمان الماضي كان غفورا رحيما مع انه

لم يكن هناك من يغفر له او يرحم و بانه ليس في الحال كذلك كما يشعر به لفظ كان و الجواب عن الاول بانه كان في الماضي تسمى به و عن الثاني بان كان يعطي معنى الدوام و قد قال النحاة كان لثبوت خبرها ماضيا دايما او منقطعا و قد اخرج ابن ابي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس رض ان يهوديا قال له انكم تزعمون ان الله كان عزيزا حكيما فكيف هو اليوم فقال انه كان في نفسه عزيزا حكيما مواضع آخر توقف فيه ابن عباس قال ابو عبيد رض حدثنا اسماعيل بن ابراهيم عن ايوب عن ابن ابي مليكه قال سأل رجل ابن عباس رض عن يوم كان مقداره الف سنة و قوله يوم كان مقداره خمسين الف سنة فقال ابن عباس رض هما يومان ذكرهما الله في كتابه الله اعلم بهما و اخرجه ابن ابي حاتم من هذا الوجه و زاد و ما ادري ما هي و اكره ان اقول فيها ما لا اعلم قال ابن ابي مليكة فضرب الدهر حتى دخلت على سعيد بن المسيب فسئل عن ذلك فلم يدر ما يقول فقلت له الا اخبرك بما حضرت من ابن عباس رض فاخبرته فقال ابن المسيب للسائل هذا ابن عباس رض قد اتقى ان يقول فيها و هو اعلم مني و روى عن ابن عباس رض ايضا ان يوم الالف هو مقدار سيرا لامير و عروجه اليه و يوم الالف في سورة الحج هو احد الايام الستة التي خلق الله فيها السموات يوم الخمسين الفا هو يوم القيمة فاخرج ابن ابي حاتم من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس ان رجلا قال له حدثني ما هولاء الآيات في يوم كان مقداره خمسين الف سنة و يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرض اليه في كل يوم كان مقداره الف سنة و ان يوما عند ربك

كالف سنة فقال يوم القيمة حساب خمسين الف سنة و السموات في ستة ايام كل يوم يكون الف سنة و يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرض اليه في كل يوم كان مقداره الف سنة قال ذلك مقدار المسير و ذهب بعضهم الى ان المراد بهما يوم القيمة و انه باعتبار حال المومن و الكافر بدليل قوله يوم عسير على الكافرين غير يسير فصــــل قال الزركشي فى البرهان للاختلاف اسباب احدها وقوع المخبر به على احوال مختلفة و تطويرات شتي كقوله في آدم مرة من تراب و مرة من حماء مسنون و مرة من طين لازب و مرة من صلصال كالفخار فهذه الفاظ مختلفة و معانيها في احوال مختلفة لان الصلصال غير الحما والحما غير التراب الّا ان مرجعها كلها الى جوهر و هو التراب و من التراب تدرجت هذه الاحوال و كقوله فاذا هي ثعبان مبين و في موضع تهتز كانها جان و الجان الصغير من الحيات و الثعبان الكبير منها و ذلك لان خلقها خلق الثعبان العظيم و اهتزازها و حركتها و خفتها كاهتزاز الجان و خفته الثاني لاختلاف الموضوع كقوله وقفوهم انهم مسئولون و قوله فلنسألن الذين ارسل اليهم و لنسألن المرسلين مع قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس و لا جان قال الحليمي فتحمل الآية الاولى على السوال عن التوحيد و تصديق الرسل و الثاني على ما يستلزمه الاقرار بالنبوات من شرائع الدين و فروعه و حمله غيره على اختلاف الاماكن لان فى القيمة موافق كثيرة ففي موضع يسألون و في آخر لا يسئلون و قيل ان السوال المثبت سوال تبكيت و توبيخ و المنفي سوال المعذرة و بيان الحجة و كقوله اتقوا الله حق تقاته مع قوله فاتقوا الله ما استطعتم حمل الشيخ

ابو الحسن الشاذلي الاية الاولى على التوحيد بدليل قوله تعالى بعدها ولا تموتن الا و انتم مسلمون و الثانية على الاعمال و قيل بل الثانية ناسخة للاولى وكقوله فان خفتم ان لا تعدلوا فواحدة مع قوله ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء و لو حرصتم فلا تميلو فالاولى تفهم امكان العدل و الثانية تنفيه و الجواب ان الاولى في توفية الحقوق و الثانية فى الميل القلبي و ليس في قدرة الانسان و كقوله ان الله لا يأمر بالفحشاء مع قوله امرنا مترفيها ففسقوا فيها فالاولى فى الامر الشرعي و الثانية فى الامر الكوني بمعنى القضاء و التقدير الثالث لاختلافهما في جهتي الفعل كقوله فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم و ما رميت اذ رميت اضيف القتل اليهم و الرمى اليه صلى الله عليه و سلم على جهة الكسب و المباشرة و نفاه عنهم و عنه باعتبار التاثير الرابع لاختلافهما فى الحقيقة و المجاز كقوله و ترى الناس سكارى و ما هم بسكارى اي سكارى من الاهوال مجاز الا من الشراب حقيقة الخامس بوجهين و اعتبارين كقوله فبصرك اليوم حديد مع قوله خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي قال قطرب فبصرك اى علمك ومعرفتك بها قوية من قولهم بصر بكذا اى علم وليس المراد روية العين قال الفارسي ويدل على ذلك قوله فكشفنا عنك غطاءك و كقوله الذين آمنو او تطمين قلوبهم بذكرالله مع قوله انما المومنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم فقد يظن ان الوجل خلاف الطمانينة وجوابه ان الطمانينة تكون بانشراح الصدر بمعرفة التوحيد والوجل يكون عند خوف الزيغ والذهاب عن الهدى فتوجل القلوب لذلك وقد جمع بينهما في قوله تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم

الى ذكرالله ومما استشكلوه قوله تعالى وما منع الناس ان يومنوا اذ جاءهم الهدى و يستغفروا ربهم الا ان تاتيهم سنة الاولين و ياتيهم العذاب قبلا فانه يدل على حصر المانع من الايمان في احد هذين الشيئين وقال في آية اخرى وما منع الناس ان يومنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا بعث الله بشرا رسولا فهذا حصرآ خرفي غيرهما واجاب ابن عبدالسلام بان معنى الآية وما منع الناس ان يؤمنوا الا ارادة ان تاتيهم سنة الاولين من الخسف او غيره اوياتيهم العذاب قبلا في الآخرة فاخبرانه اراد ان يصيبهم احد الامرين ولا شك ان ارادة الله مانعة من وقوع ماينا في المراد فهذا حصرفى السبب الحقيقي لان الله هوالمانع فى الحقيقة و معنى الآية الثانية و ما منع الناس ان يومنوا الاستغراب بعثه بشرا رسولا لان قولهم ليس مانعا من الايمان لانه لايصلح لذلك و هو يدل على الاستغراب بالالتزام و هو المناسب للمانعية واستغرابهم ليس مانعا حقيقيا بل عاديا لجواز وجود الايمان معه بخلاف ارادة الله فهذا حصرفى المانع العادي والاول حصرفى المانع الحقيقي فلاتنافي انتهى و مما استشكل ايضا قوله تعالى فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا فمن اظلم ممن كذب على الله مع قوله و من اظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم اعرض عنها و نسي ما قدمت يداه و من اظلم ممن منع مساجد الله الى غيرذلك من الآيات و وجهه ان المراد بالاستفهام هنا النفي والمعنى لا احد اظلم فيكون خبرا و اذا كان خبرا واخذت الآيات على ظواهرها ادى الى التناقض واجيب باوجه منها تخصيص كل موضع بمعنى صلة اي لا احد من المانعين اظلم ممن منع مساجدالله ولا احد من المفترين

اظلم ممن افترى على الله كذبا وكذابا فيها و اذا تخصص بالصلات زال التناقض و منها ان التخصيص بالنسبة الى السبق لما لم يسبق احد الى مثله حكم عليهم بانهم اظلم ممن جاء بعدهم سالكا طريقهم و هذا يؤول معناه الى ما قبله لان المراد السبق الى المانعية و الافترائية و منها وادعى ابو حيان انه الصواب ان نفي الاظلمية لا يستدعي نفي الظالمية لان نفي المقيد لا يدل على نفي المطلق و اذا لم يدل على نفي الظالمية لم يلزم التناقض لان فيها اثبات التسوية في الاظلمية ثم لم يكن احد ممن وصف بذلك يزيد على الآخر لانهم يتساوون في الاظلمية و صار المعنى لا احد اظلم ممن افترى و ممن منع و نحوها و لا اشكال في تساوي هولاء في الاظلمية و لا يدل على ان احد هولاء اظلم من الآخر كما اذا قلت لا احد افقه منهم انتهى و حاصل الجواب ان نفي التفضيل لا يلزم منه نفي المساواة و قال بعض المتاخرين هذا استفهام مقصود به التهويل و التفظيع من غير قصد اثبات الاظلمية للمذكور حقيقة و لا نفيها عن غيره و قال الخطابي سمعت ابن ابي هريرة يحكي عن ابي العباس بن شريح قال سال رجل بعض العلماء عن قوله لا اقسم بهذا البلد فاخبر انه لا يقسم به ثم اقسم به في قوله و هذا البلد الامين فقال ايما احب اليك اجيبك ثم اقطعك او اقطعك ثم اجيبك فقال بل اقطعني ثم اجبني فقال له اعلم ان هذا القرآن نزل على رسول الله صلى الله عليه و سلم بحضرة رجال و بين ظهراني قوم و كانوا احرص الخلق على ان يجدوا فيه مغمزا و عليه مطعنا فلو كان لتعلقوا مناقضة هذا عندهم به و اسرعوا بالرد عليه و لكن القوم علموا و جهلت

فلم ينكروا منه ما انكرت ثم قال له ان العرب قد تدخل لا في اثناء كلامها و تلغي معناها و انشد فيه ابياتا تنبيه قال الاستاذ ابو اسحق الاسفرائني اذا تعارضت الآى و تعذر فيها الترتيب و الجمع طلب التاريخ و ترك المتقدم بالمتاخر و يكون ذلك نسخا و ان لم يعلم و كان الاجماع على العمل باحدى الآيتين علم باجماعهم ان الناسخ ما اجمعوا على العمل بها قال و لا يوجد فى القرآن آيتان متعارضتان تخلو عن هذين الوصفين قال غيره و تعارض القرآتين بمنزلة تعارض الآيتين نحو و ارجلكم بالنصب و الجر و لهذا جمع بينهما بحمل النصب على الغسل و الجر على مسح الخف وقال الصيرفي جماع الاختلاف و التناقض ان كل كلام صح ان يضاف بعض ما وقع الاسم عليه الاوجه من الوجوه فليس فيه تناقض و انما التناقض فى اللفظ ما ضاده من كل جهة و لا يوجد فى الكتاب و السنة شي من ذلك ابدا و انما يوجد فيه النسخ في وقتين و قال القاضي ابو بكر لا يجوز تعارض آى القرآن و الآثار و ما يوجبه العقل فلذلك لم يجعل قول الله خالق كل شئ معارضا لقوله و تخلقون افكا و اذ تخلق من الطين لقيام الدليل العقلي انه لا خالق غير الله فتعين تاويل ما عارضه فيؤول تخلقون على تكذبون و تخلق على تصور فائدة قال الكرماني عند قوله تعالى و لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا الاختلاف على وجهين اختلاف تناقض و هو ما يدعو فيه احدى الشيئين الى خلاف الآخر و هذا هو الممتنع على القرآن و اختلاف تلاوم و ما يوافق الجانبين كاختلاف وجوه القرأت و اختلاف مقادير السور و الآيات و اختلاف الاحكام من الناسخ و المنسوخ و الامر و النهي و الوعد و الوعيد

النوع التاسع و الاربعون في مطلقه و مقيده المطلق الدال على الماهية بلا قيد و هو مع المقيد كالعام مع الخاص قال العلماء متى وجد دليل على تقييد المطلق صير اليه و الا فلا بل يبقى المطلق على اطلاقه و المقيد على تقييده لان الله تعالى خاطبنا بلغة العرب و الضابط ان الله تعالى اذا حكم في شئ بصفة او شرط ثم ورد حكم آخر مطلقا نظر فان لم يكن له اصل يرد اليه الا ذلك الحكم المقيد وجب تقييده به و ان كان له اصل غيره لم يكن رده الى احدهما باولى من الآخر فالاول مثل اشتراط العدالة فى الشهود على الرجعة و الفراق و الوصية في قوله و اشهدوا ذوى عدل منكم و قوله شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم و قد اطلق الشهادة فى البيوع و غيرها في قوله و اشهدوا اذا تبايعتم فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم و العدالة شرط فى الجميع و مثل تقييده ميراث الزوجين بقوله من بعد وصية يوصين بها اودين و اطلاقه الميراث فيما اطلق فيه و كان ما اطلق من المواريث كلها بعد الوصية و الدين وكذلك ما اشترط في كفارة القتل من الرقبة المومنة و اطلقها في كفارة الظهار و اليمين و المطلق كالمقيد في وصف الرقبة وكذلك تقييد الايدى بقوله الى المرافق فى الوضوء و اطلاقه فى التيمم و تقييد احباط العمل بالردة بالموت على الكفر في قوله و من يرتدد منكم عن دينه فيمت و هو كافر الآية و اطلق في قوله و من يكفر بالايمان فقد حبط عمله و تقييد تحريم الدم بالمسفوح فى الانعام و اطلق فيما عداها فمذهب الشافعي رح حمل المطلق على المقيد فى الجميع و من العلماء من لا يجهله و يجوز اعتاق الكافرة في كفارة الظهار و اليمين و يكتفى فى التيمم

بالمنصرم الى الكوفيين و يقول ان الردة تحبط العمل لمجردها والثاني مثل تقييد الصوم بالتتابع في كفارة القتل و الظهار و تقييده بالتفريق في صوم التمتع و اطلق كفارة اليمين و قضاء رمضان فيبقى على اطلاقه من جوازه مفرقا و متتابعا لا يمكن حمله عليهما لتنافي القيدين و لا على احدهما لعدم المرجح تنبيهان الاول اذا قلنا يحمل المطلق على المقيد فهل هو من وضع اللغة او بالقياس مذهبان وجه الاول ان العرب من مذهبها استحباب الاطلاق اكتفاء بالمقيد و طلبا للايجاز و الاختصار والثاني ما تقدم محله اذا كان الحكمان بمعنى واحد و انما اختلفا فى الاطلاق و التقييد فاما اذا حكم في شيء بامور ثم في آخر ببعضها و سكت فيه عن بعضها فلا يقتضى الالحاق كالامر بغسل الاعضاء الاربعة فى الوضوء و ذكر فى التيمم عضوين فلا يقال بالحمل و مسح الراس و الرجلين بالتراب فيه ايضا وكذلك ذكر العتق و الصوم والاطعام في كفارة الظهار واقتصر في كفارة القتل على الاولين و لم يذكر الاطعام فلا يقال بالحمل و ابدال الصيام بالاطعام النوع الخمسون في منطوقه و مفهومه المنطوق ما دل عليه اللفظ في محل النطق و ان افاد معني لا يحتمل غيره فالنص نحو فصيام ثلاثة ايام فى الحج و سبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة و قد نقل عن قوم من المتكلمين انهم قالوا بندور النص جدا فى الكتاب و السنة و قد بالغ امام الحرمين وغيره فى الرد عليهم قال لان الغرض من النص الاستقلال بافادة المعنى على قطع مع انحسام جهات التاويل و الاحتمال و هذا و ان عز حصوله بوضع الصيغ ردا الى اللغة فما اكثره مع القرائن الحالية و المقابلة انتهى او مع احتمال غيره احتمالا مرجوحا فالظاهر نحو فمن اضطر غير باغ

ولا عاد فان الباغي يطلق على الجاهل وعلى الظالم وهو فيه اظهر واغلب ونحو ولا تقربوهن حتى يطهرن فانه يقال للانقطاع طهر وللوضوء والغسل وهو في الثاني اظهر فان حمل على المرجوح لدليل فهو تاويل ويسمى المرجوح المحمول عليه مأولا كقوله وهو معكم اينما كنتم فانه يستحيل حمل المعية على القرب بالذات فتعين صرفه عن ذلك وحمله على القدرة والعلم او على الحفظ والرعاية كقوله واخفض لهما جناح الذل من الرحمة فانه يستحيل حمله على الظاهر لاستحالة ان يكون للانسان اجنحة فيحمل على الخضوع وحسن الخلق وقد يكون مشتركا بين حقيقتين او حقيقة ومجاز ويصح حمله عليهما جميعا فيحمل عليهما جميعا سواء قلنا بجواز استعمال اللفظ في معينة اولا ووجهه على هذا ان يكون اللفظ قد خوطب به مرتين مرة اريد هذا ومرة اريد هذا ومن امثلته ولا يضار كاتب ولا شهيد فانه يحتمل ولا يضارر والكاتب والشهيد صاحب الحق يجوز في الكتابة والشهادة ولا يضارر بالفتح اي لا يضرهما صاحب الحق بالزامهما ما لا يلزمهما واجبارهما على الكتابة والشهادة ثم ان توقفت صحة دلالة اللفظ على اضمار سميت دلالة اقتضاء نحو واسأل القرية اي اهلها وان لم يتوقف ودل اللفظ على ما لم يقصد به سميت دلالة اشارة كدلالة قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم على صحة صوم من اصبح جنبا اذا باحة الجماع الى طلوع الفجر يستلزم كونه جنبا في جزء من النهار وقد حكى هذا الاستنباط عن محمد بن كعب القرظي

فصل والمفهوم ما دل عليه اللفظ لا في محل النطق وهو قسمان مفهوم موافقة ومفهوم مخالفة فالاول ما يوافق

حكمه المنطوق فان كان اولى سمى فحوى الخطاب كدلالة فلا تقل لهما
اف على تحريم الضرب لانه اشد و ان كان مساويا سمى لحن الخطاب
اي معناه كدلالة ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما على تحريم
الاحراق لانه مسا و للاكل فى الاتلاف و اختلف هل دلالة ذلك قياسية
او لفظية مجازية او حقيقية على اقوال بيناها في كتبنا الاصولية
و الثاني ما يخالف حكمه المنطوق و هو انواع مفهوم صفة نعتا كانت
او حالا او ظرفا او عددا نحو ان جاءكم فاسق بنبإ فتبينوا مفهومه ان
غير الفاسق لا يجب التبين في خبره فيجب قبول خبر الواحد
العدل و لا تباشروهن و انتم عاكفون فى المساجد الحج اشهر معلومات
اي فلا يصح الاحرام به في غيرها فاذكروا الله عند المشعر الحرام اي
فالذكر عند غيره ليس محصلا للمطلوب فاجلدوهم ثمانين جلدة اي
لا اقل و لا اكثر و شرط نحو و ان كن اولات حمل فانفقوا عليهن اي
فغير اولات الحمل لا يجب الانفاق عليهن و غاية نحو فلا تحل له من
بعد حتى تنكح زوجا غيره اي فاذا نكحته تحل للاول بشرطه و حصر
نحو لا اله الا الله انما الهكم الله اي فغيره ليس باله فالله هو الولي
اي فغيره ليس بولي الا الى الله تحشرون اي لا اله غيره اياك نعبد
اي لا غيرك و اختلف فى الاحتجاج بهذه المفاهيم على اقوال كثيرة
و الاصح فى الجملة انها كلها حجة بشروطه منها ان لا يكون المذكور
خرج للغالب و من ثم لم يعتبر الاكثرون مفهوم قوله و ربايبكم اللاتي
في حجوركم فان الغالب كون الربايب في حجور الازواج فلا مفهوم له
لانه انما خص بالذكر لغلبة حضوره فى الذهن و ان لا يكون موافقا
للواقع و من ثم لا مفهوم لقوله و من يدع مع الله الها آخر لا برهان له به

و قوله لا يتخذ المومنون الكافرين اولياء من دون المومنين و قوله و لا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصنا و الاطلاع على ذلك من فوائد معرفة اسباب النزول فائدة قال بعضهم الالفاظ اما ان تدل بمنطوقها او بفحواها و مفهومها او باقتضائها و ضرورتها او بمعقولها المستنبط منها حكاه ابن الحصار و قال هذا كلام حسن قلت فالاول دلالة المنطوق و الثاني دلالة المفهوم و الثالث دلالة الاقتضاء و الرابع دلالة الاشارة

النوع الحادي و الخمسون في وجوب مخاطباته قال ابن الجوزي في كتاب النفيس الخطاب في القرآن على خمسة عشر وجها و قال غيره على اكثر من ثلاثين وجها احدها خطاب العام و المراد به العموم كقوله الله الذي خلقكم و الثاني خطاب الخاص و المراد الخصوص كقوله اكفرتم بعد ايمانكم يا ايها الرسول بلغ و الثالث خطاب العام و المراد به الخصوص كقوله يا ايها الناس اتقوا ربكم لم يدخل فيه الاطفال و المجانين و الرابع خطاب الخاص و المراد العموم كقوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء افتتح الخطاب بالنبي صلى الله عليه وسلم و المراد سائر من يملك الطلاق و قوله يا ايها النبي انا احللنا لك ازواجك الآية قال ابو بكر الصيرفي كان ابتداء الخطاب له فلما قال في الموهوبة خالصة لك علم ان ما قبلها له و لغيره الخامس خطاب الجنس كقوله يا ايها الناس السادس خطاب النوع نحو يا بني اسرائيل السابع خطاب العين نحو يا آدم اسكن يا نوح اهبط يا ابراهيم قد صدقت يا موسى لا تخف يا عيسى اني متوفيك و لم يقع في القرآن الخطاب بيا محمد بل يا ايها النبي يا ايها الرسول تعظيما له و تشريفا و تخصيصا بذلك عمن سواه و تعليما للمومنين ان لا ينادوه

باسمه الثامن خطاب المدح نحو يا ايها الذين آمنوا ولهذا وقع خطابا لاهل المدينة الذين آمنوا و هاجروا واخرج ابن ابي حاتم عن خثيمة قال ما تقرؤن في القرآن يا ايها الذين آمنوا فانه في التوراة يا ايها المساكين و اخرج البيهقي و ابو عبيد و غيرهما عن ابن مسعود قال اذا سمعت الله يقول يا ايها الذين آمنوا فادعها سمعك فانه خير يأمر به او شر ينهى عنه التاسع خطاب الذم نحو يا ايها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم قل يا ايها الكافرون و لتضمنه الاهانة لم يقع في القرآن في غير هذين الموضعين و كثرة الخطاب يا ايها الذين آمنوا على المواجهة و في جانب الكفار جئ بلفظ الغيبة اعراضا عنهم كقوله ان الذين كفروا قل للذين كفروا العاشر خطاب الكرامة كقوله يا ايها النبي يا ايها الرسول قال بعضهم و تجد الخطاب بالنبي في محل لا يليق به الرسول و كذا عكسه كقوله في الامر بالتشريع العام يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك و في مقام الخاص يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك قال و قد يعبر بالنبي في مقام التشريع العام لكن مع قرينة ارادة التعميم كقوله يا ايها النبي اذا طلقتم و لم يقل طلقت الحادي عشر خطاب الاهانة نحو فانك رجيم اخسؤا فيها و لا تكلمون الثاني عشر خطاب التهكم نحو ذق انك انت العزيز الكريم الثالث عشر خطاب الجمع بلفظ الواحد نحو يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم الرابع عشر خطاب الواحد بلفظ الجمع نحو يا ايها الرسل كلوا من الطيبات الى قوله فذرهم في غمرتهم فهو خطاب له صلى الله عليه و سلم وحده اذ لا نبي معه و لا بعده و كذا قوله و ان عاقبتم فعاقبوا الآية خطاب له صلى الله عليه وسلم وحده بدليل قوله و اصبر و ما صبرك

الا بالله الآية و كذا قوله فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا بدليل قوله قل فاتوا و جعل منه بعضهم قال رب ارجعون اي ارجعني و قيل رب خطاب له تعالى و ارجعون للملائكة و قال السهيلي هو قول من حضرته الشياطين و زبانية العذاب فاختلط فلا يدري ما يقول من الشطط و قد اعتاد امرا يقوله في الحياة من رد الامر الى المخلوقين الخامس عشر خطاب الواحد بلفظ الاثنين نحو القيا في جهنم و الخطاب لمالك خازن النار و قيل لخزنة النار و الزبانية فيكون من خطاب الجمع بلفظ الاثنين و قيل للملكين الموكلين به في قوله و جاءت كل نفس معها سائق وشهيد فيكون على الاصل و جعل المهدوي من هذا النوع قال قد اجيبت دعوتكما قال الخطاب لموسى وحده لانه الداعي و قيل لهما لان هرون امن على دعائه و المومن احد الداعيين السادس عشر خطاب الاثنين بلفظ الواحد كقوله فمن ربكما يا موسى اى و يا هارون و فيه وجهان احدهما انه افرده بالندا لا دلالة عليه بالتربية و الاخر انه صاحب الرسالة و الآيات و هارون تبع له ذكره ابن عطية و ذكر في الكشاف آخر و هو ان هارون لما كان افصح لسانا من موسى نكب فرعون عن خطابه حذرا من لسانه و مثله فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى قال ابن عطية افرده بالشقا لانه المخاطب اولا و المقصود في الكلام و قيل لان الله جعل الشقا في معيشة الدنيا في جانب الرجال و قيل اغضاء عن ذكر المرأة كما قيل من الكرم ستر الحرم السابع عشر خطاب الاثنين بلفظ الجمع كقوله ان تبوأ لقومكما بمصر بيوتا و اجعلوا بيوتكم قبلة الثامن عشر خطاب الجمع بلفظ الاثنين كما تقدم في القيا التاسع عشر خطاب الجمع بعد الواحد كقوله و ما تكون في شان و ما

تتلوا منه من قرآن و لا تعملون من عمل قال ابن الانباري جمع في الفعل الثالث ليدل على ان الامة داخلون مع النبي صلى الله عليه و سلم و مثله يا ايها النبي اذا طلقتم العشرون عكسه نحو و اقيموا الصلوة و بشر المؤمنين الحادي و العشرون خطاب الاثنين بعد الواحد نحو ا جئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه اباءنا و تكون لكما الكبرياء الآية الثاني و العشرون عكسه نحو فمن ربكما يا موسى الثالث و العشرون خطاب العين و المراد به الغير نحو يا ايها النبي اتق الله و لا تطع الكافرين الخطاب له و المراد امته لانه صلى الله عليه و سلم كان تقيا و حاشاه من طاعة الكفار و منه فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب الآية حاشاه صلى الله عليه و سلم من الشك و انما المراد بالخطاب التعريض بالكفار اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس في هذه الآية قال لم يشك صلى الله عليه و سلم و لم يسال و مثله و اسال من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية فلا تكونن من الجاهلين و انحاء ذلك الرابع و العشرون خطاب الغير و المراد به العين نحو لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم الخامس و العشرون الخطاب العام الذي لم يقصد به مخاطب معين نحو و لوترى اذ وقفوا على النار الم تران الله يسجد له و لو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم و لم يقصد بذلك خطاب معين بل كل احد و اخرج في صورة الخطاب لقصد العموم يريد ان حالهم تناهت في الظهور بحيث لا يختص بها راء دون راء بل كل من امكن منه الروية داخل في ذلك الخطاب السادس و العشرون خطاب الشخص ثم العدول الى غيره نحو فان لم يستجيبوا لكم خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم

ثم قال للكفار فاعلموا انما انزل بعلم الله بدليل فهل انتم مسلمون و منه انا ارسلناك شاهدا الى قوله لتومنون فيمن قرأ بالفوقية السابع و العشرون خطاب التلوين و هو الالتفات الثامن و العشرون خطاب الجمادات خطاب من يعقل نحو فقال لها و للارض ايتيا طوعا او كرها التاسع و العشرون خطاب التهييج نحو و على الله فتوكلوا ان كنتم مومنين الثلاثون خطاب التحنن و الاستعطاف نحو يا عبادي الذين اسرفوا الآية الحادي و الثلاثون خطاب التحبب نحو يا ابت لم تعبد يا بني انها ان تك يا ابن ام لا تأخذ بلحيتي الثاني و الثلاثون خطاب التعجيز نحو فأتوا بسورة الثالث و الثلاثون خطاب التشريف و هو كلما في القرآن مخاطبة بقل فانه تشريف منه تعالى لهذه الامة بان يخاطبها بغير واسطة لتفوز بشرف المخاطبة الرابع و الثلاثون خطاب التشريف المعدوم و يصح ذلك تبعا لموجود نحو يا بني آدم فانه خطاب لاهل ذلك الزمان و لكل من بعدهم فائدة قال بعضهم خطاب القرآن ثلاثة اقسام قسم لا يصلح الا النبي صلى الله عليه و سلم وقسم لا يصلح الا لغيره و قسم يصلح لهما فائدة قال ابن القيم تامل خطاب القرآن تجد ملكا له الملك كله و له الحمد كله ازمة الامور كلها بيده و مصدرها منه و مردها اليه مستويا على العرش لا يخفى عليه خافية من اقطار مملكته عالما بما في نفوس عبيده مطلعا على اسرارهم وعلانيتهم منفردا بتدبير المملكة يسمع و يرى و يعطي ويمنع ويثيب و يعاقب و يكرم و يهين و يخلق و يرزق و يميت و يحيي و يقدر و يقضي و يدبر الامور نازلة من عنده دقيقها و جليلها و صاعدة اليه لا تتحرك ذرة الا باذنه و لا تسقط ورقة الا بعلمه فتامل كيف تجده

يثني على نفسه و يمجد نفسه و يحمد نفسه و ينصح عباده و يدلهم على ما فيه سعادتهم و فلاحهم و يرغبهم فيه و يحذرهم مما فيه هلاكهم و يتعرف اليه باسمائه و صفاته و يتحبب اليهم بنعمه و آلائه يذكرهم بنعمه عليهم و يأمرهم بما يستوجبون به تمامها و يحذرهم من نقمه و يذكرهم بما اعدلهم من الكرامة ان اطاعوه و ما اعدلهم من العقوبة ان عصوه و يخبرهم بصنعه في اوليائه و اعدائه و كيف كانت عاقبة هولاء و هولاء و يثني على اوليائه بصالح اعمالهم و احسن اوصافهم و يذم اعداءه بسيء اعمالهم و قبيح صفاتهم و يضرب الامثال و ينوع الادلة و البراهين و يجيب عن شبهة اعدائه احسن الاجوبة و يصدق الصادق و يكذب الكاذب و يقول الحق و يهدي السبيل و يدعوا الى دار السلام و يذكر اوصافها و حسنها و نعيمها و يحذر من دار البوار و يذكر عذابها و قبحها و آلامها و يذكر عباده فقرهم اليه و شدة حاجتهم اليه من كل وجه و انهم لاغني لهم عنه طرفة عين و يذكر غناه عنهم و عن جميع الموجودات و انه الغني بنفسه عن كل من سواه و كل ماسواه فقير اليه بنفسه و انه لاينال احد ذرة من الخير فما فوقها الا بفضله و رحمته ولا ذرة من الشر فما فوقها الا بعدله و حكمته و تشهد من خطابه عطابه لاحبابه الطف عتاب و انه مع ذلک مقيل عثراتهم و غافر زلاتهم و مقيم اعذارهم و مصلح فسادهم و الدافع عنهم المحامي عنهم و الناصر لهم و الكفيل بمصالحهم و المنجي لهم من كل كرب و الموفي لهم بوعده و انه وليهم الذي لاولي لهم سواه فهو مولاهم الحق و ينصرهم على عدوهم فنعم المولى و نعم النصير فاذا شهدت القلوب من القرآن ملكا عظيما جوادا رحيما جميلا هذا شانه فكيف

لا تحبه و تنافس في القرب منه و تنفق انفاسها في التودد اليه و يكون احب اليها من كل ما سواه و رضاه آثر عندها من رضي كل من سواه و كيف لا تهلم بذكره و تصير حبه و الشوق اليه و الانس به هو غذاها و قوتها و دواها بحيث ان فقدت ذلك فسدت و هلكت و لم تنتفع بحياتها فائدة قال بعض الاقدمين انزل القرآن على ثلاثين نحوا كل نحو منه غير صاحبه فمن عرف وجوهها ثم تكلم في الدين اصاب و وفق و من لم يعرفها فتكلم في الدين كان الخطاء اليه اقرب وهي المكي و المدني و الناسخ و المنسوخ و المحكم و المتشابه و التقديم و التاخير و المقطوع و الموصول و السبب و الاضمار و الخاص و العام و الامر و النهي و الوعد و الوعيد و الحدود و الاحكام و الخبر و الاستفهام و الابهة و الحروف المصرفة و الاعذار و الانذار و الحجة و الاحتجاج و المواعظ و الامثال و القسم قال فالمكي مثل و اهجرهم هجرا جميلا و المدني مثل و قاتلوا في سبيل الله و الناسخ و المنسوخ واضح و المحكم مثل و من يقتل مومنا متعمدا الآية ان الذي يأكلون اموال اليتامى ظلما و نحوه مما احكمه الله و بينه و المتشابه مثل يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستانسوا الآية و لم يقل و من يفعل ذلك عدوانا و ظلما فسوف نصليه نارا كما قال في المحكم و قد ناداهم في هذه الآية بالايمان و نهاهم عن المعصية و لم يجعل فيها وعيدا فتشبه على اهلها ما يفعل الله بهم و التقديم و التاخير مثل كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية التقدير كتب عليكم الوصية اذا حضر احدكم الموت و المقطوع و الموصول مثل لا اقسم بيوم القيمة و لا اقسم بالنفس اللوامة فلا مقطوع

من اقسم وانما هو المعنى اقسم بيوم القيمة ولا اقسم بالنفس اللوامة ولم يقسم و السبب و الاضمار مثل و اسأل القرية اى اهل القرية و الخاص و العام مثل يا ايها النبي فهذا في المسموع خاص اذا طلقتم النساء فصار في المعنى عاما و الامر وما بعده الى الاستفهام امثلتها واضحة والابهة مثل انا ارسلنا نحن قسمنا عبر بالصيغة الموضوعة للجماعة للواحد تعالى تفخيما و تعظيما و ابهة و الحروف المصرفة كالفتنة تطلق على الشرك نحو حتى لا تكون فتنة و على المعذرة نحو ثم لم تكن فتنتهم اى معذرتهم وعلى الاختيار نحو قد فتنا قومك من بعدك و الاعذار نحو فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم اعتذر انه لم يفعل ذلك الا بمعصيتهم و البواقي امثلتها واضحة

النوع الثاني و الخمسون في حقيقته و مجازه

لا خلاف في وقوع الحقايق في القرآن و هو كل لفظ بقى على موضوعه و لا تقديم فيه و لا تاخير و هذا اكثر الكلام واما المجاز فالجمهور ايضا على وقوعه فيه و انكره جماعة منهم الظاهرية و ابن القاص من الشافعية و ابن خويزمنداد من المالكية و شبهتهم ان المجاز اخو الكذب و القرآن منزه عنه و ان المتكلم لا يعدل اليه الا اذا ضاقت به الحقيقة فيستعير و ذلك محال على الله تعالى وهذه شبهة باطلة و لو سقط المجاز من القرآن سقط منه شطر الحسن فقد اتفق البلغاء على ان المجاز ابلغ من الحقيقة و لو وجب خلو القرآن من المجاز وجب خلوه من الحذف و التوكيد و تثنية القصص وغيرها وقد افرده بالتصنيف الامام عز الدين بن عبد السلام ولخصته مع زيادات كثيرة في كتاب سميته مجاز الفرسان الى مجاز القرآن و هو قسمان الاول المجاز فى التركيب ويسمى مجاز الاسناد والمجاز العقلى

و علاقته الملابسة و ذلک ان یسند الفعل او شبهه الى غیر ما هو له اصالة الملابسة له كقوله و اذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا نسبت الزيادة و هي فعل الله الى الآيات لكونها سببا لها يذبح ابناء هم يا هامان ابن لي نسبب الذبح و هي فعل الاعوان الى فرعون و البنا و هو فعل العملة الى هامان لكونهما آمرين به وكذا قوله و احلوا قومهم دار البوار نسب الاحلال اليهم لتسببهم في كفرهم بامرهم اياهم به و منه قوله تعالى يوما يجعل الولدان شيبا نسب الفعل الى الظرف لوقوعه فيه عيشة راضية اى مرضية فاذا عزم الامر اى عزم عليه بدليل فاذا عزمت و هذا القسم اربعة انواع احدها ما طرفاه حقيقيان كالآية المصدر بها و كقوله و اخرجت الارض اثقالها ثانيها مجازيان نحو فما ربحت تجارتهم اى ما ربحوا فيها و اطلاق الربح و التجارة هنا مجاز ثالثها و رابعها ما احد طرفيه حقيقي دون الاخر اما الاول او الثاني كقوله ام انزلنا عليهم سلطانا اى برهانا كلا انها لظى نزاعة للشوي تدعوا فان الدعاء من النار مجاز و قوله حتى تضع الحرب اوزارها تونى اكلها كل حين فامه هاوية فاسم الام لهاوية مجازا اى كما ان الام كافلة لولدها او ملجا له كذلک النار للكافرين كافلة و ماوى و مرجع القسم الثاني المجاز فى المفرد و يسمى المجاز اللغوي و هو استعمال اللفظ في غير ما وضع له اولا و انواعه كثيرة احدها الحذف و سياتي مبسوطا في نوع الايجاز فهو به اجدر خصوصا اذا قلنا انه ليس من انواع المجاز الثاني الزيادة و سبق تحرير القول فيها في نوع الاعراب الثالث اطلاق اسم الكل على الجزء نحو يجعلون اصابعهم في اذانهم اى انا ملهم و نكتة التعبير عنها بالاصابع الاشارة الى ادخالها على غير المعتاد

مبالغة من الفرار فكانهم جعلوا الاصابع و اذا رايتهم تعجبك اجسامهم
اى وجوههم لانه لم يزجملتهم فمن شهد منكم الشهر فليصمه اطلق
الشهر و هو اسم لثلاثين ليلة و اراد جزأ منها كذا اجاب به الامام فخرالدين
عن اشكال ان الجزاء انما يكون بعد تمام الشرط و الشرط ان يشهد
الشهر و هو اسم لكلمة حقيقة فكانه امر بالصوم بعد مضى الشهر و ليس
كذلك و قد فسره علي و ابن عباس و ابن عمر على ان المعنى من
شهد اول الشهر فليصمه جميعه و ان سافر في اثنائه اخرجه ابن جرير
و ابن ابي حاتم و غيرهما و هو ايضا من هذا النوع و يصلح ان يكون
من نوع الحذف الرابع عكسه نحو و يبقى وجه ربك اى ذاته فولوا
وجوهكم شطره اى ذواتكم اذ الاستقبال يجب بالصدر وجوه يومئذ ناعمة
وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة عبر بالوجوه عن جميع الاجساد لان
التنعم و النصب حاصل لكلها ذلك بما قدمت يداك بما كسبت
ايديكم اى قدمت و كسبتم و نسب ذلك الى الايدى لان اكثر
الاعمال تزاول بهما قم الليل و قرآن الفجر و اركعوا مع الراكعين و من
الليل فاسجد له اطلق كلا من القيام و القرأة و الركوع و السجود على
الصلوة و هو بعضها هديا بالغ الكعبة اى الحرم كله بدليل انه لا يذبح
فيها تنبيه الحق بهذين النوعين شيان احدهما وصف البعض باسم
الكل ناصية كاذبة خاطئة فالخطأ صفة الكل وصف به الناصية و عكسه
كقوله انا منكم وجلون و الوجل صفة القلب و لملئت منهم رعبا
و الرعب انما يكون فى القلب و الثاني اطلاق لفظ بعض مراد به الكل
ذكره ابو عبيدة و خرج عليه قوله و لا بين لكم بعض الذي تختلفون
فيه اى كله و ان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم و تعقب بانه

لا يجب على النبي بيان كل ما اختلف فيه بدليل الساعة و الروح
و نحو هما و بان موسى كان وعدهم بعذاب فى الدنيا و فى الآخرة
فقال يصيبكم هذا العذاب فى الدنيا و هو بعض الوعيد من غير نفي
عذاب الآخرة ذكره ثعلب قال الزركشي و يحتمل ايضا ان يقال ان
الوعيد مما لا يستنكر ترك جميعه فكيف بعضه و يؤيد ما قاله ثعلب
قوله فاما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك فالينا مرجعهم
الخامس اطلاق اسم الخاص على العام نحو انا رسول رب العالمين
اى رسله السادس عكسه نحو و يستغفرون لمن فى الارض اى المؤمنين
بدليل قوله و يستغفرون للذين آمنوا السابع اطلاق اسم الملزوم على
اللازم الثامن عكسه نحو هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة اى
هل يفعل اطلق الاستطاعة على الفعل لانها لازمة له التاسع اطلاق
المسبب على السبب نحو ينزل لكم من السماء رزقا قد انزلنا عليكم
لباسا اى مطرا يتسبب عنه الرزق و اللباس لا يجدون نكاحا اى مؤنة
من مهر و نفقة و ما لابد للمتزوج منه العاشر عكسه نحو ما كانوا
يستطيعون السمع اى القبول و العمل به لانه مسبب عن السمع تنبيه
من ذلك نسبة الفعل الى سبب السبب كقوله فاخرجهما مما كانا
فيه كما اخرج ابويكم من الجنة فان المخرج فى الحقيقة هو الله
و سبب ذلك اكل الشجرة و سبب الاكل وسوسة الشيطان الحادي
عشر تسمية الشئ باسم ما كان عليه نحو و آتوا اليتامى اموالهم اى
الذين كانوا يتامى اذ لا يتم بعد البلوغ فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن
اى الذين كانوا ازواجهن من يأت ربه مجرما سماه مجرما باعتبار ما
كان عليه فى الدنيا من الاجرام الثاني عشر تسمية باسم ما يؤول اليه

نحو اني اراني اعصر خمرا اى عنبا يؤول الى الخمرية ولا يلدوا الا فاجرا كفارا اى صائرا الى الكفر و الفجور حتى تنكح زوجا غيره سماه زوجا لان العقد يؤول الى زوجية لانها لا تنكح في حال كونه زوجا فبشرناه بغلام حليم نبشرك بغلام عليم وصفه في حال البشارة بما يؤول اليه من العلم و الحلم الثالث عشر اطلاق اسم الحال على المحل نحو ففي رحمة الله هم فيها خالدون اى فى الجنة لانها محل الرحمة بل مكر الليل اى فى الليل اذ يريكهم الله في منامك اى عينك على قول الحسن الرابع عشر عكسه نحو فاليدع ناديه اى اهل ناديه اى مجلسه و منه التعبير باليد على القدرة نحو بيده الملك و بالقلب عن العقل نحو لهم قلوب لا يفقهون بها اى عقول و بالافواه على الالسن نحو و يقولون بافواههم و بالقرية عن ساكنيها نحو واسال القرية و قد اجتمع هذا النوع و ما قبله في قوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد فان اخذ الزينة غير ممكن لانها مصدر فالمراد محلها فاطلق عليه اسم الحال و اخذها للمسجد نفسه لا يجب فالمراد الصلاة فاطلق اسم المحل على الحال الخامس عشر تسمية الشئ باسم آلته نحو واجعل لي لسان صدق فى الآخرين اى ثناء حسنا لان اللسان آلة و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه اى بلغة قومه السادس عشر تسمية الشئ باسم ضده نحو فبشرهم بعذاب اليم والبشارة حقيقة فى الخبر السار و منه تسمية الداعي الى الشي باسم الصارف عنه ذكره السكاكي و خرج عليه قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد يعني ما دعاك الى ان لا تسجد وسلم بذلك من دعوى زيادة لا السابع عشر اضافة الفعل الى ما لا يصح منه تشبيها نحو جدارا يريد ان

ينقض وصفه بالارادة و هي من صفات الحي تشبيها لميله للوقوع بارادته
الثامن عشر اطلاق الفعل و المراد مشارفته و مقارنته و ارادته نحو فاذا
بلغن اجلهن فامسكوهن اى قاربن بلوغ الاجل اى انقضاء العدة لان
الامساك لا يكون بعده و هو في قوله فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن
حقيقة فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة و لا يستقدمون اى فاذا
قرب مجيئه و به يندفع السوال المشهور فيها ان عند مجيء الاجل
لا يتصور تقديم و لا تاخير و ليخش الذين لوتركوا الآية اى لو قاربوا
ان يتركوا خافوا لان الخطاب للاوصياء و انما يتوجه اليهم قبل الترك
لانهم بعده اموات اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا اى اردتم القيام فاذا
قرأت القرآن فاستعذ اى اردت القرأة لتكون الاستعاذة قبلها و كم من
قرية اهلكناها فجآءها بأسنا اى اردنا اهلاكها و الا لم يصح العطف بالفاء
و جعل منه بعضهم قوله من يهدى الله فهو المهتدى اى من يرد
الله هدايته و هو حسن جدا ليلا يتحد الشرط و الجزاء التاسع عشر
القلب اما قلب اسناد نحو ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اى لتنوء
العصبة بها لكل اجل كتاب اى لكل كتاب اجل و حرمنا عليه المراضع
اى حرمناه على المراضع و يوم يعرض الذين كفروا على النار اى
تعرض النار عليهم لان المعروض عليه هو الذي له الاختيار و انه لحب
الخير لشديد اى و ان حبه للخير و ان يردك بخير اى يرد بك
الخير فتلقى آدم من ربه كلمات لان المتلقى حقيقة هو آدم كما قرئ
بذلك ايضا او قلب عطف نحو ثم تولى عنهم فانظر اى فانظر ثم
تولى ثم دنى فتدلى اى تدلى فدنى لانه بالتدلى مال الى الدنو
او قلب تشبيه و سيأتي في نوعه العشرين اقامة صيغة مقام اخرى

وتحته انواع كثيرة منها اطلاق المصدر على الفاعل نحو فانهم عدولي
ولهذا افرده وعلى المفعول نحو ولا يحيطون بشيء من علمه اى
من معلومه صنع الله اى مصنوعه وجاؤا على قميصه بدم كذب اى
مكذوب فيه لان الكذب من صفات الاقوال لا الاجسام ومنه اطلاق
البشرى على المبشر به والهوى على المهوى والقول على المقول
ومنها اطلاق الفاعل والمفعول على المصدر نحو ليس لوقعتها كاذبة
اى تكذيب بايكم المفتون اى الفتنة على ان الباء غير زائدة ومنها
اطلاق فاعل على مفعول نحو ماء دافق اى مدفوق لا عاصم اليوم من
امر الله الا من رحم اى لا معصوم جعلنا حرما آمنا اى مامونا فيه
وعكسه نحو انه كان وعده ماتيا اى اتيا حجابا مستورا اى ساترا وقيل
هو على بابه اى مستورا عن العيون لا يحس به احد ومنها اطلاق
فعيل بمعنى مفعول نحو وكان الكافر على ربه ظهيرا ومنها اطلاق
واحد من المفرد والمثنى والجمع على آخر منها مثال اطلاق المفرد
على المثنى والله ورسوله احق ان يرضوه اى يرضوهما فافرد لتلازم
الرضائين وعلى الجمع ان الانسان لفي خسر اى الاناسي بدليل
الاستثنا منه ان الانسان خلق هلوعا بدليل الا المصلين ومثال اطلاق
المثنى على المفرد القيا في جهنم اى الق ومنه كل فعل نسب
الى شيئين وهو لاحدهما فقط يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما
يخرج من احدهما وهو الملح دون العذب ونظيره ومن كل تأكلون
لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وانما تخرج الحلية من الملح
وجعل القمر فيهن نورا اى في احد يهن نسيا حوتهما والناسي يوشع
بدليل قوله لموسى اني نسيت الحوت وانما اضيف النسيان اليهما

معا لسكوت موسى عنه فمن تعجل في يومين والتعجيل في اليوم الثاني على رجل من القريتين عظيم قال الفارسي اي من احد القريتين وليس منه ولمن خاف مقام ربه جنتان وان المعنى جنة واحدة خلافا للفراء وفي كتاب ذا القد لابن جني ان منه ا انت قلت للناس اتخذوني وامي الهين وانما المتخذ لها عيسى دون مريم ومثال اطلاقه على الجمع ثم ارجع البصر كرتين اي كرات لان البصر لا نحسأ الا بها وجعل منه بعضهم قوله الطلاق مرتان ومثال اطلاق الجمع على المفرد قال رب ارجعوني اي ارجعني وجعل منه ابن فارس فناظرة بم يرجع المرسلون والرسول واحد بدليل ارجع اليهم وفيه نظر لانه يحتمل انه خاطب رئيسهم لا سيما وعادة الملوك جارية ان لا يرسلوا واحدا وجعل منه فنادته الملائكة تنزل الملائكة بالروح اي جبرئيل واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها والقاتل واحد ومثال اطلاقه على المثنى قالتا اتينا طايعين قالوا لا تخف خصمان فان كان له اخوة فلامه السدس اي اخوان فقد صغت قلوبكما اي قلباكما وداود وسليمان اذ يحكمان الى قوله وكنا لحكمهم شاهدين ومنها اطلاق الماضي على المستقبل لتحقق وقوعه نحو اتى امر الله اي الساعة بدليل فلا تستعجلوه ونفخ في الصور فصعق من في السموات واذ قال الله يا عيسى ابن مريم أ انت قلت للناس الآية وبرزوا لله جميعا ونادى اصحاب الاعراف وعكسه لافادة الدوام والاستمرار فكانه وقع واستمر نحو اتأمرون الناس بالبر وتنسون واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان اي تلت ولقد نعلم اي علمنا قد نعلم ما انتم عليه اي علم فلم تقتلون انبياء الله اي قتلتم وكذا فريقا

كذبتم و فريقا تقتلون و يقول الذين كفروا لست مرسلا اى قالوا و من لواحق ذلك التعبير عن المستقبل باسم الفاعل او المفعول لانه حقيقة فى الحال لا فى الاستقبال نحو و ان الدين لواقع ذلك يوم مجموع له الناس و منها اطلاق الخبر على الطلب امرا او نهيا او دعاء مبالغة فى الحث عليه حتى كانه وقع و اخبر عنه قال الزمخشري ورود الخبر والمراد الامر او النهي ابلغ من صريح الامر او النهي كانه سورع فيه الى الامتثال و اخبر عنه نحو و الوالدات يرضعن و المطلقات يتربصن فلا رفث و لا فسوق و لا جدال فى الحج على قرأة الرفع و ما تنفقون الا ابتغاء وجه الله اى لا تنفقوا الا ابتغاء وجه الله لا يمسه الا المطهرون اى لا يمسسه و اذ اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله اى لا تعبدوا بدليل و قولوا للناس حسنا لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم اى اللهم اغفر لهم و عكسه نحو فليمدد له الرحمن مدا اى يمد اتبعوا سبيلنا و لنحمل خطاياكم اى و نحن حاملون بدليل و انهم لكاذبون و الكذب انما يرد على الخبر فليضحكوا قليلا و ليبكوا كثيرا قال الكواشي فى الآية الاولى الامر بمعنى الخبر ابلغ من الخبر لتضمنه اللزوم نحو ان زرتنا فلنكرمك يريدون تاكيدا يجاب الاكرام عليهم و قال ابن عبد السلام ان الامر للايجاب يشبه الخبر به فى ايجابه و منها وضع النداء موضع التعجب نحو يا حسرة على العباد قال الفراء معناه فيا لها حسرة و قال ابن خالويه هذه من اصعب مسألة فى القرآن لان الحسرة لا تنادى و انما تنادى الاشخاص لان فائدته التنبيه ولكن المعنى على التعجب و منها وضع جمع القلة موضع الكثرة نحو و هم فى الغرفات آمنون و غرف الجنة لا تحصى هم درجات

عند الله و رتب الناس في علم الله اكثر من العشرة لا محالة الله يتوفى الانفس اياما معدودات و نكتة التقليل في هذه الآية التسهيل على المكلفين و عكسه نحو يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء و منها تذكير المونث على تاويله بمذكر نحو فمن جاءه موعظة من ربه اي وعظ فاحيينا به بلدة ميتا على تاويل البلدة بالمكان فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي اي الشخص او الطالع ان رحمة الله قريب من المحسنين قال الجوهري ذكرت على معنى الاحسان و قال الشريف المرتضى في قوله و لا يزالون مختلفين الا من رحم ربك و لذلك خلقهم ان الاشارة للرحمة و انما لم يقل و تلك لان تانيثها غير حقيقي و لانه يجوز ان يكون في تاويل ان يرحم و منها تانيث المذكر نحو الذين يرثون الفردوس هم فيها انث الفردوس و هو مذكر حملا على معنى الجنة من جاء بالحسنة فله عشر امثالها انث عشر حيث حذف الهاء مع اضافتها الى الامثال و واحدها مذكر فقيل لاضافة الامثال الى مونث و هو ضمير الحسنات فاكتسى منه التانيث و قيل هو من باب مراعاة المعنى لان الامثال في المعنى مونثة لان مثل الحسنة حسنة و التقدير فله عشر حسنات امثالها و قد قدمنا في القواعد المهمة قاعدة في التذكير و التانيث و منها التغليب و هو اعطاء الشيء حكم غيره و قيل ترجيح احد المغلوبين على الآخر واطلاق لفظه عليهما اجراء للمختلفين مجرى المتفقين نحو و كانت من القانتين الا امرأته كانت من الغابرين و الاصل من القانتات و الغابرات فعدت الانثى من المذكر بحكم التغليب بل انتم قوم تجهلون اتى بتاء الخطاب تغليبا لجانب انتم على جانب قوم و القياس ان يوتى بياء الغيبة

لانه صفة لقوم و حسن العدول عنه وقوع الموصوف خبرا عن ضمير المخاطبين قال اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم غلب في الضمير المخاطب و ان كان من تبعك يقتضي الغيبة و حسنه انه لما كان الغائب تبعا للمخاطب في المعصية و العقوبة جعل تبعا له في اللفظ ايضا و هو من محاسن ارتباط اللفظ بالمعنى ولله يسجد ما في السموات و ما في الارض غلب غير العاقل حيث اتى بما لكثرته و في آية اخرى عبر بمن فغلب العاقل لشرفه لنخرجنك يا شعيب و الذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن في ملتنا ادخل شعيب في لتعودن بحكم التغليب اذ لم يكن في ملتهم اصلا حتى يعود فيها و كذا قوله ان عدنا في ملتكم فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس عد منهم بالاستثناء تغليبا لكونه كان بينهم يا ليت بيني و بينك بعد المشرقين اى المشرق والمغرب قال ابن الشجري و غلب المشرق لانه اشهر الجهتين مرج البحرين يلتقيان اى الملح و العذب و البحر خاص بالملح فغلب لكونه اعظم ولكل درجات اى من المومنين و الكفار و الدرجات للعلو و الدركات للسفل فاستعمل الدرجات في القسمين تغليبا للاشرف قال في البرهان و انما كان التغليب باب المجاز لان اللفظ لم يستعمل فيما وضع له الا ترى ان القانتين موضوع للذكور الموصوفين بهذا الوصف فاطلاقه على الذكور و الاناث اطلاق غير ما وضع له و كذا باقي الامثلة ومنها استعمال حروف الجر في غير معانيها الحقيقية كما تقدم في النوع الاربعين و منها استعمال صيغة افعل لغير الوجوب و صيغة لا تفعل لغير التحريم و ادوات الاستفهام لغير طلب التصور او التصديق و اداة التمني

و الترجي و النداء لغيرها كما سياتي كل ذلك في الانشاء و منها التضمين و هو اعطاء الشيء معنى الشيء و يكون في الحروف و الافعال و الاسماء اما الحروف فتقدم في حروف الجر و غيرها و اما الافعال فان تضمن فعل معنى فعل آخر و يكون فيه معنى الفعلين معا و ذلك بان يأتي الفعل متعديا بحرف ليس من عادته التعدي به فيحتاج الى تاويله او تاويل الحرف ليصح التعدي به و الاول تضمين الفعل و الثاني تضمين الحرف و اختلفوا ايهما اولى فقال اهل اللغة وقوم من النحاة التوسع في الحرف و قال المحققون التوسع في الفعل لانه في الافعال اكثر مثاله عينا يشرب بها عباد الله فيشرب انما يتعدى بمن فتعديته بالباء اما على تضمينه معنى يروي و يلتذ او تضمين الباء معنى من احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم فالرفث لا يتعدى بالى الا على تضمين معنى الافضاء هل لك الى ان تزكى و الاصل في ان تضمن معنى ادعوك يقبل التوبة عن عباده عديت بعن لتضمنها معنى العفو و الصفح و اما في الاسماء فان تضمن اسم معنى اسم لافادة معنى الاسمين معا نحو حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق ضمن حقيق معنى حريص ليفيد انه محقوق بقول الحق و حريص عليه و انما كان التضمين مجازا لان اللفظ لم يوضع للحقيقة و المجاز معا فالجمع بينهما مجاز فصـــل في انواع مختلف في عدها من المجاز و هي ستة احدها الحذف فالمشهور انه من المجاز و انكره بعضهم لان المجاز استعمال اللفظ في غير موضعه و الحذف ليس كذلك و قال ابن عطية حذف المضاف هو عين المجاز و معظمه و ليس كل حذف مجازا و قال القراء في الحذف

اربعة اقسام قسم يتوقف عليه صحة اللفظ و معناه من حيث الاسناد نحو و اسأل القرية اي اهلها اذ لا يصح اسناد السوال اليها و قسم يصح بدونه لكن يتوقف عليه شرعا كقوله فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر اي فافطر فعدة و قسم يتوقف عليه عادة لا شرعا نحو اضرب بعصاك الحجر فانفلق اي فضربه و قسم يدل عليه دليل غير شرعي و لا هو عادة نحو فقبضت قبضة من اثر الرسول دل الدليل على انه انما قبض من اثر حافر فرس الرسول و ليس في هذه الاقسام مجازا لا الاول و قال الزنجاني في المعيار انما يكون مجازا اذا تغير حكم فاما اذا لم يتغير كحذف خبر المبتداء المعطوف على جملة فليس مجازا اذا لم يتغير حكم ما بقي من الكلام و قال القزويني في الايضاح متى تغير اعراب الكلمة بحذف او زيادة فهي مجاز نحو اسأل القرية ليس كمثله شيء فان كان الحذف و الزيادة لا توجب تغير الاعراب نحو او كصيب من السماء فبما رحمة فلا توصف الكلمة بالمجاز الثاني التاكيد زعم قوم انه مجاز لانه لا يفيد الا ما افاده الاول و الصحيح انه حقيقة قال الطرطوسي في العمد و من سماه مجازا قلنا له اذا كان التاكيد بلفظ الاول نحو عجل عجل و نحوه فان جاز ان يكون الثاني مجازا جاز في الاول لانهما في لفظ واحد و اذا بطل حمل الاول على المجاز بطل حكم الثاني عليه لانه مثل الاول الثالث التشبيه زعم قوم انه مجاز و الصحيح انه حقيقة قال الزنجاني في المعيار لانه معنى من المعاني و له الفاظ تدل عليه وضعا فليس فيه نقل اللفظ عن موضوعه و قال الشيخ عز الدين ان كان بحرف فهو حقيقة او بحذفه فمجاز بناء على ان الحذف من باب المجاز الرابع

الكناية وفيها اربعة مذاهب احدها انها حقيقة قال ابن عبد السلام وهو الظاهر لانها استعملت فيما وضعت له واريد بها الدلالة على غيرها الثاني انها مجاز الثالث انها لا حقيقة ولا مجاز واليه ذهب صاحب التلخيص لمنعه فى المجاز ان يراد المعني الحقيقي مع المجازي وتجويزه ذلك فيها الرابع وهو اختيار الشيخ تقي الدين السبكي انها تقسم الى حقيقة ومجاز فان استعملت اللفظ في معناه مرادا منه لازم المعني ايضا فهو حقيقة وان لم يرد المعني بل عبر بالملزوم عن اللازم فهو مجاز لاستعماله في غير ما وضع له والحاصل ان الحقيقة منها ان يستعمل اللفظ فيما وضع له ليفيد غير ما وضع له والمجاز منها ان يريد به غير موضوعه استعمالا وافادة الخامس التقديم والتاخير عده قوم من المجاز لان تقديم ما رتبته التاخير كالمفعول وتاخير ما رتبته التقديم كالفاعل نقل لكل واحد منهما عن مرتبته وحقه قال فى البرهان والصحيح انه ليس منه فان المجاز نقل ما وضع الى مالم يوضع له السادس الالتفات قال الشيخ بهاء الدين السبكي لم ارمن ذكر هل هو حقيقة اومجاز قال وهو حقيقة حيث لم يكن معه تجريد فصــــل فيما يوصف بانه حقيقة ومجاز باعتبارين هو الموضوعات الشرعية كالصلوة والزكاة والصوم والحج فانها حقائق بالنظر الى الشرع مجازات بالنظر الى اللغة فصــــل فى الواسطة بين الحقيقة والمجاز قيل بها في ثلاثة اشياء احدها اللفظ قبل الاستعمال وهذا القسم مفقود فى القرآن ويمكن ان يكون منه اوائل السور على القول بانها للاشارة الى الحروف التي يتركب منها الكلام ثانيها الاعلام ثالثها اللفظ المشتمل فى المشاكلة نحو ومكروا ومكر الله وجزاء سيئة سيئة مثلها ذكر بعضهم انه واسطة

بين الحقيقة و المجاز قال انه لم يوضع لما استعمل فيه فليس حقيقة ولا علاقة معتبرة فليس مجاز كذا في شرح بديعية ابن جابر لرفيقه قلت والذي يظهر انها مجاز و العلاقة المصاحبة خاتمة لهم مجاز المجاز وهو ان يجعل المجاز الماخوذ عن الحقيقة بمثابة الحقيقة بالنسبة الى مجاز اخر فيتجوز بالمجاز الاول عن الثاني لعلاقة بينهما كقوله تعالى و لكن لا تواعدوهن سرا فانه مجاز فان الوطي تجوز عنه بالسر لكونه لا يقع غالبا الا في السر و تجوز به عن العقد لانه سبب عنه فللمصحح للمجاز الاول الملازمة والثاني السببية و المعنى لا تواعدوهن عقد نكاح وكذا قوله و من يكفر بالايمان فقد حبط عمله فان قوله لا اله الا الله مجاز عن تصديق القلب بمدلول هذا اللفظ و العلاقة السببية لان توحيد اللسان مسبب عن توحيد الجنان و التعبير بلا الا الله عن الواحد انية من مجاز التعبير بالقول عن المقول فيه وجعل منه ابن السيد قوله انزلنا عليكم لباسا فان المنزل عليهم ليس هو نفس اللباس بل الماء المنبت للزرع المتخذ منه الغزل المنسوج منه اللباس

النوع الثالث و الخمسون في تشبيهه و استعاراته

التشبيه نوع من اشرف انواع البلاغة و اعلاها قال المبرد في الكامل لو قال قائل هو اكثر كلام العرب لم يبعد وقد افرد تشبيهات القرآن بالتصنيف ابو القاسم ابن البدار البغدادي في كتاب سماه الجمان وعرفه جماعة منهم السكاكي بانه الدلالة على مشاركة امر لامر في معنى وقال ابن ابي الاصبع هو اخراج الاغمض الى الاظهر وقال غيره هو الحاق شي بذي وصف في وصفه وقال بعضهم هو ان تثبت للمشبه حكما من احكام المشبه به والغرض منه تانيس

النفس باخراجها من خفي الى جلي وادناء البعيد من القريب ليفيد بيانا وقيل الكشف عن المعنى المقصود مع الاختصار وادواته حروف واسماء وافعال فالحروف الكاف نحو كرماد وكان نحو كانه روس الشياطين والاسماء مثل وشبه ونحوهما مما يشتق من المماثلة والمشابهة قال الطيبي ولا يستعمل الا في حال او صفة لها شان وفيها غرابة نحو مثل ما ينفقون في هذه الحيوة الدنيا كمثل ريح فيها صر اصابت حرث قوم والافعال نحو يحسبه الظمأن ماء يخيل اليه من سحرهم انها تسعي قال في التلخيص تبعا للسكاكي وربما يذكر فعل ينبئ عن التشبيه فيوتي بالتشبيه القريب بنحو علمت زيدا اسدا الدال على التحقيق وفي البعيد بنحو حسبت زيدا اسدا الدال على الظن وعدم التحقيق وخالفه جماعة منهم الطيبي فقالوا في كون هذه الافعال تبنئ عن التشبيه نوع خفاء والاظهر ان الفعل ينبئ عن حال التشبيه في القرب والبعد وان الاداة محذوفة مقدرة لعدم استقامة المعني بدونه ذكر اقسامه ينقسم التشبيه باعتبارات الاول باعتبار طرفيه الى اربعة اقسام لانهما اما حسيان او عقليان او المشبه به حسي والمشبه عقلي او عكسه مثال الاول والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم كانهم اعجاز نخل منقعر ومثال الثاني ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او اشد قسوة كذا مثل به في البرهان وكانه ظن ان التشبيه واقع في القسوة وهو غيرظاهر بل هو واقع بين القلوب والحجارة فهو من الاول ومثال الثالث مثل الذين كفروا بربهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح ومثال الرابع لم يقع في القرآن بل منعه الامام اصلا لان العقل مستفاد من

الحس فالمحسوس اصل للمعقول و تشبيهه به يستلزم جعل الاصل فرعا و الفرع اصلا و هو غير جائز و قد اختلف في قوله تعالى هن لباس لكم و انتم لباس لهن الثاني ينقسم باعتبار وجهه الى مفرد و مركب و المركب ان ينتزع وجه الشبه في امور مجموع بعضها الى بعض كقوله كمثل الحمار يحمل اسفارا فالتشبيه مركب من احوال الحمار و هو حرمان الانتفاع بابلغ نافع مع تحمل التعب في استصحابه و قوله انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء الى قوله كان لم تغن في الامس فان فيه عشر جمل وقع التركيب من مجموعها بحيث لو سقط شي اختل التشبيه اذ المقصود تشبيه حال الدنيا في سرعة نقيضها و انقراض نعيمها و اغترار الناس بها بحال ما نزل من السماء و انبت انواع العشب و زين بزخرفها وجه الارض كالعروس اذا اخذت الثياب الفاخرة حتى اذا طمع اهلها فيها و ظنوا انها مسلمة من الجوائح اتاها بأس الله فجأة كانها لم تكن بالامس و قال بعضهم وجه تشبيه الدنيا بالماء امران احدهما ان الماء اذا اخذت منه فوق حاجتك تضررت و ان اخذت قدر الحاجة انتفعت به فكذلك الدنيا و الثاني ان الماء اذا طبقت عليه كفك لتحفظه لم يحصل فيه شي فكذلك الدنيا و قوله مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية فشبه نور الذي يلقيه في قلب المؤمن بمصباح اجتمعت فيه اسباب الاضاءة اما بوضعه في مشكاة و هي الطاقة التي لا تنفذ وكونها لا تنفذ ليكون اجمع للبصر و قد جعل فيها مصباح في داخل زجاجة تشبه الكوكب الدري في صفائها و دهن المصباح من اصفى الادهان واقواها وقودا لانه من زيت شجرة في وسط السراج لا شرقية و لا غربية

فلا تصيبها الشمس في احد طرفى النهار بل تصيبها الشمس اعدل
اصابة و هذا مثل ضربه الله للمؤمن ثم ضرب للكافر مثلين احدهما
كسراب بقيعة و الآخر كظلمات في بحر لجى الى آخره وهو ايضا
تشبيه مركب الثالث ينقسم باعتبار آخر الى اقسام احدها تشبيه
ما يقع عليه الحاسة مما لا يقع اعتمادا على معرفة النقيض و الضد
فان ادراكهما ابلغ من ادراك الحاسة كقوله طلعها كانه رؤس الشياطين
شبه بما لا يشك انه منكر قبيح لما حصل في نفوس الناس من
بشاعة صور الشياطين و ان لم ترها عيانا الثاني عكسه و هو تشبيه ما
لا يقع عليه الحاسة بما يقع عليه كقوله و الذين كفروا اعمالهم كسراب
بقيعة الآية اخرج ما لا يحس و هو الايمان الى ما يحس و هو السراب
و المعنى الجامع بطلان التوهم مع شدة الحاجة و عظم الفاقة الثالث
اخراج ما لم تجر العادة به الى ماجرت كقوله تعالى و اذ نتقنا الجبل
فوقهم كانه ظلة و الجامع بينهما الارتفاع فى الصورة الرابع اخراج ما
لا يعلم بالبديهة الى ما يعلم بها كقوله وجنة عرضها كعرض السماء
و الجامع العظم و فايدته التشويق الى الجنة بحسن الصفة و افراط السعة
الخامس اخراج ما لا قوة له فى الصفة الى ماله قوة فيها كقوله تعالى
و له الجوار المنشات فى البحر كالاعلام و الجامع فيها العظم و الفائدة
ابانة القدرة علي تسخير الاجسام العظام فى الطف ما يكون من الماء
و ما في ذلك من انتفاع الخلق بحمل الاثقال و قطعها الاقطار البعيدة
فى المسافة القريبة و ما يلازم ذلك من تسخير الرياح للانسان فتضمن
الكلام بناء عظيما من الفخر و تعداد النعم و على هذا الاوجه الخمسة
تجرى تشبيهات القرآن الرابع ينقسم باعتبار آخر الى موكد وهو

ما حذفت فيه الآداة نحو وهي تمر مر السحاب اى مثل مر السحاب
و ازواجه امهاتهم وجنة عرضها السموات و الارض و مرسل و هو ما لم
يحذف كالآيات السابقة والمحذوف الآداة ابلغ لانه نزل فيه الثاني نزل
منزلة الاول تجوزا قاعدة الاصل دخول آداة التشبيه على المشبه به
وقد تدخل على المشبه اما لقصد المبالغة فينقلب التشبيه و يجعل
المشبه هو الاصل نحو قالوا انما البيع مثل الربا كان الاصل ان يقول
انما الربا مثل البيع لان الكلام فى الربا لا فى البيع فعدلوا عن ذلك و جعلوا
الربا اصلا ملحقا به البيع فى الجواز و انه الخليق بالحل ومنه قوله افمن
يخلق كمن لا يخلق فان الظاهر العكس لان الخطاب لعبدة الاوثان الذين
سموها الهة تشبيها بالله سبحانه فجعلوا غير الخالق مثل الخالق
فخولف في خطابهم لانهم بالغوا في عبادتهم و غلوا حتى صارت
عندهم اصلا فى العبادة فجاء الرد على وفق ذلك و اما لوضوح الحال
نحو و ليس الذكر كالانثى فان الاصل و ليس الانثى كالذكر و انما عدل
عن الاصل لان المعنى و ليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي
وهبت وقيل لمراعات الفواصل لان ما قبله انى وضعتها انثى و قد
تدخل على غيرهما اعتمادا على فهم المخاطب نحو كونوا انصار الله
كما قال عيسى ابن مريم الآيه المراد كونوا انصار الله خالصين فى
الانقياد كشان مخاطبين عيسى اذ قالوا قاعدة القاعده فى المدح تشبيه
الادنى بالاعلى و فى الذم تشبيه الاعلى بالادنى لان الذم مقام الادنى
و الاعلى طار عليه فيقال فى المدح حصى كالياقوت و فى الذم ياقوت
كالزجاج وكذا فى السلب ومنه يا نساء النبي لستن كاحد من النساء
اي فى النزول لا فى العلو ام نجعل المتقين كالفجار اي في سوء الحال

اي لا نجعلهم كذلك نعم اورد على ذلك مثل نوره كمشكاة فانه شبه فيه الاعلى بالادنى لا في مقام السلب و اجيب بانه للتقريب الى اذهان المخاطبين اذ لا اعلى من نوره فيشبه به فائدة قال ابن ابي الاصبع لم يقع في القرآن تشبيه شيئين بشيئين و لا اكثر من ذلك انما وقع فيه تشبيه واحد بواحد

فصــــل زوج المجاز بالتشبيه فتولد بينهما الاستعارة فهي مجاز علاقته المشابهة و يقال في تعريفها اللفظ المستعمل فيما شبه بمعناه الاصلي والاصح انه مجاز لغوي لانها موضوعة للمشبه به لا للمشبه و لا لاعم منهما فاسد في قولك رأيت اسدا يرمي بموضوع للسبع لا للشجاع و لا لمعنى اعم منهما كالحيوان الجري مثلا ليكون اطلاقه عليهما حقيقة كاطلاق الحيوان عليهما و قيل مجاز عقلي بمعنى ان التصرف فيها في امر عقلي لا لغوي لانها لا تطلق على المشبه الا بعد ادعاء دخوله في جنس المشبه به فكان استعمالها فيما وضعت له فيكون حقيقة لغوية ليس فيها غير نقل الاسم وحده و ليس نقل الاسم المجرد استعارة لانه لا بلاغة فيه بدليل الاعلام المنقولة فلم يبق الا ان يكون مجازا عقليا و قال بعضهم حقيقة الاستعارة ان تستعار الكلمة من شيء معروف بها الى شيء لم يعرف بها و حكمة ذلك اظهار الخفي و ايضاح الظاهر الذي ليس بجلي او حصول المبالغة او المجموع مثال اظهار الخفي و انه في ام الكتاب فان حقيقته و انه في اصل الكتاب فاستعير لفظ الام للاصل لان الاولاد تنشأ من الام كما تنشأ الفروع من الاصل وحكمة ذلك تمثيل ما ليس بمرئي حتى يصير مرئيا فينتقل السامع من حد السماع الى حد العيان وذلك ابلغ في البيان و مثال ايضاح ما ليس بجلي ليصير

جليا و اخفض لهما جناح الذل فان المراد امر الولد بالذل لوالديه رحمة فاستعير للذل اولا جانبا ثم للجانب جناحا و تقدير الاستعارة القريبة و اخفض لهما جانب الذل اي اخفض جانبك ذلا و حكمة الاستعارة في هذا جعل ما ليس بمرئي مرئيا لاجل حسن البيان و لما كان المراد خفض جانب الولد للوالدين بحيث لا يبقى الولد من الذل لهما و الاستكانة ممكنا احتيج فى الاستعارة الى ما هو ابلغ من الاولى فاستعير لفظ الجناح لما فيه من المعاني التي لا تحصل من خفض الجانب لان من يميل جانبه الى جهة السفل ادنى ميل صدق عليه انه خفض جانبه و المراد خفض يلصق الجنب بالارض و لا يحصل ذلك الا بذكر الجناح كالطائر و مثال المبالغة و فجرنا الارض عيونا و حقيقته و فجرنا عيون الارض و لو عبر بذلك لم يكن فيه من المبالغة ما فى الاول المشعر بان الارض كلها صارت عيونا فرع اركان الاستعارة ثلاثة مستعار و هو اللفظ المشبه به و مستعار منه و هو اللفظ المشبه ومستعار له و هو المعنى الجامع واقسامها كثيرة باعتبارات فتنقسم باعتبار الاركان الثلاثة الى خمسة اقسام احدها استعارة محسوس لمحسوس نحو و اشتعل الرأس شيبا فالمستعار منه هو النار و هو المستعار له الشيب و الوجه هو الانبساط و مشابهة ضوء النار لبياض الشيب و كل ذلك محسوس و هو ابلغ مما لو قيل اشتعل شيب الرأس لافادته عموم الشيب لجميع الرأس و مثاله و تركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض اصل الموج حركة الماء فاستعمل في حركتهم على سبيل الاستعارة و الجامع سرعة الاضطراب و تتابعه من الكثرة و الصبح اذا تنفس استعير خروج النفس شيئا فشيئا لخروج النور

من المشرق عند انشقاق الفجر قليلا قليلا بجامع التتابع على طريق التدريج و كل ذلك محسوس الثاني استعارة محسوس لمحسوس بوجه عقلي قال ابن ابى الاصبع و هي الطف من الاولى نحو و آية لهم الليل نسلخ منه النهار فالمستعار منه السلخ الذي هو كشط الجلد عن الشاة و المستعار له كشف الضوء عن مكان الليل و هما حسيان و الجامع ما يعقل من ترتب امر على آخر و حصوله عقب حصوله كترتب ظهور اللحم على الكشط و ظهور الظلمة على كشف الضوء عن مكان الليل والترتب امر عقلي و مثله فجعلناها حصيدا اصل الحصيد النبات و الجامع الهلاك و هو امر عقلي الثالث استعارة معقول لمعقول بوجه عقلي قال ابن ابى الاصبع و هي الطف الاستعارات نحو من بعثنا من مرقدنا المستعار منه الرقاد اى النوم و المستعار له الموت و الجامع عدم ظهور الفعل و الكل عقلي و مثله و لما سكت عن موسى الغضب المستعار السكوت و المستعار منه الساكت و المستعار له الغضب الرابع استعارة محسوس لمعقول بوجه عقلي ايضا نحو مستهم الباساء و الضراء استعير المس و هو صفة في الاجسام و هو محسوس لمقاساة الشدة و الجامع اللحوق و هما عقليان بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فالقذف و الدمغ مستعار ان و هما محسوسان و الحق و الباطل مستعار لهما و هما معقولان ضربت عليهم الذلة اينما ثقفوا الا بحبل من الله و حبل من الناس استعير الحبل المحسوس للعهد و هو معقول فاصدع بما تؤمر استعير الصدع و هي كسر الزجاجة و هو محسوس للتبليغ و هو معقول و الجامع التاثير و هو ابلغ من بلغ و ان كان بمعناه لان تاثير الصدع ابلغ من تاثير

التبليغ فقد لا يوثر التبليغ و الصدع يوثر جزما و اخفض لهما جناح
الذل قال الراغب لما كان الذل على ضربين ضرب يضع الانسان و ضرب
يرفعه و قصد في هذا المكان الى ما يرفع استعير لفظ الجناح فكانه
قيل استعمل الذل الذي يرفعك عند الله و كذا قوله يخوضون في
آياتنا فنبذوه وراء ظهورهم افمن اسس بنيانه على تقوى و يبغونها
عوجا لتخرج الناس من الظلمات الى النور فجعلناه هباء منثورا
في كل واد يهيمون ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك كلها من
استعارة المحسوس للمعقول و الجامع عقلي الخامس استعارة معقول
لمحسوس و الجامع عقلي ايضا نحو انا لما طغي الماء المستعار منه
التكبر وهو عقلي و المستعار له كثرة الماء وهي حسي و الجامع
الاستعلاء وهو عقلي ايضا و مثله تكاد تميز من الغيظ و جعلنا آية
النهار مبصرة تنقسم باعتبار اللفظ الى اصليه وهي ما كان الفظ
المستعار فيها اسم جنس كآية بحبل من الله من الظلمات الى النور
في كل واد و تبعية وهي ما كان اللفظ فيها غير اسم جنس كالفعل
و المشتقات كسائر الآيات السابقة و كالحروف نحو فالتقطه آل فرعون
ليكون لهم عدوا شبه سبب ترتب العداوة و الحزن على الالتقاط
بترتب علته الغائية عليه ثم استعير فى المشبه اللام الموضوعة للمشبه به
و تنقسم باعتبار آخر الى مرشحة و مجردة و مطلقة فالاولى وهى
ابلغها ان تقرن بما يلايم المستعار منه نحو اوليك الذين اشتروا الضلالة
بالهدى فما ربحت تجارتهم استعير الاشتراء للاستبدال و الاختيار ثم
قرن بما يلايمه من الربح و التجارة و الثانية ان تقرن بما يلايم المستعار
له نحو فاذاقها الله لباس الجوع و الخوف استعير اللباس للجوع ثم

قرن بما يلايم المستعار له من الاذاقة ولو اراد الترشيح لقال فكساها لكن التجريد هنا ابلغ لما في لفظ الاذاقة من المبالغة في الالم باطنا و الثالثة ان لا تقرن بواحدة منهما و تنقسم باعتبار آخر الى تحقيقية و تخييلية و مكنية و تصريحية فالاولى ما تحقق معناها حسا نحو فاذاقها الله الآية او عقلا نحو و انزلنا اليكم نورا اي بيانا واضحا وحجة لامعة اهدنا الصراط المستقيم اي الدين الحق فان كلا منهما يتحقق عقلا و الثانية ان يضمر التشبيه في النفس فلا يصرح بشيء من اركانه سوى المشبه زيادةً على ذلك التشبيه المضمر في النفس بان يثبت للمشبه به فسمي ذلك التشبيه المضمر استعارة بالكناية و مكنيا عليها لانه لم يصرح به بل دل عليه بذكر خواصه و يقابله التصريحية و يسمى اثبات ذلك الامر المختص بالمشبه به للمشبه استعارة تخييلية لانه قد استعير للمشبه ذلك الامر المختص بالمشبه به و به يكون كمال المشبه به و قوامه في وجه الشبه ليخيل ان المشبه من جنس المشبه به و من امثلة ذلك الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه شبه العهد بالحبل و اضمر في النفس فلم يصرح بشيء من اركان التشبيه سوى العهد المشبه و دل عليه باثبات النقض له الذي هو من خواص المشبه به و هو الحبل و كذا و اشتعل الراس شيبا طوى ذكر المشبه به و هو النار و دل عليه بلازمه و هو الاشتعال فاذاقها الله الآية شبه ما يدرك من اثر الضرر و الالم بما يدرك من طعم المر فا وقع عليه الاذاقة ختم الله على قلوبهم شبهها في ان لا يقبل الحق بالشيء الموثوق المختوم ثم اثبت لها الختم جدارا يريد ان ينقض شبه ميلانه للسقوط بانحراف الحي

فاثبت له الارادة التي هي من خواص العقلاء و من التصريحية آية مستهم الباساء من بعثنا من مرقدنا هذا وتنقسم باعتبار آخر الى وفاقية بان يكون اجتماعهما في شئ ممكنا نحو او من كان ميتا فاحييناه اي ضالا فهديناه استعير الاحياء من جعل الشي حيا للهداية التي بمعنى الدلالة على ما يوصل الى المطلوب و الاحياء و الهداية مما يمكن اجتماعهما في شئ و عنادية و هي ما لا يمكن اجتماعهما في شئ كاستعارة اسم المعدوم للموجود لعدم نفعه واجتماع الوجود و العدم في شئ ممتنع و من العنادية التهكمية و التمليحية وهما ما استعمل في ضد او نقيض نحو فبشرهم بعذاب اليم اي انذرهم استعيرت البشارة وهي الاخبار بما يسر للانذار الذي هو ضده بادخاله في جنسها على سبيل التهكم و الاستهزاء و نحو انك لانت الحليم الرشيد عنوا الغوى السفيه تهكما ذق انك انت العزيز الكريم و تنقسم باعتبار آخر اي تمثيلية و هي ان يكون وجه الشبه فيها منتزعا من متعدد نحو و اعتصموا بحبل الله جميعا شبه استظهار العبد بالله و وثوقه بحمايته و النجاة من المكاره باستمساك الواقع في مهواة بحبل و ثيق مدلى من مكان مرتفع يأمن انقطاعه تنبيه قد تكون الاستعارة بلفظين نحو قوارير من فضة يعني تلك الاواني ليست من الزجاج ولا من الفضة بل في صفاء القارورة و بياض الفضة نصب عليهم ربك سوط عذاب فالصب كناية عن الدوام و السوط عن الايلام فالمعنى عذبهم عذابا دائما مولما فائدة انكر قوم الاستعارة بناء على انكارهم المجاز و قوم اطلاقها في القرآن لان فيها ايها ما للحاجة و لانه لم يرد في ذلك اذن من الشرع وعليه القاضي عبد الوهاب المالكي

وقال الطرطوسي ان اطلق المسلمون الاستعارة فيه اطلقناها وان امتنعوا امتنعنا ويكون هذا من قبيل ان الله عالم والعلم هو العقل ثم لا تصفه به لعدم التوقيف انتهى فائدة ثانية تقدم ان التشبيه من اعلى انواع البلاغة و اشرفها و اتفق البلغاء على ان الاستعارة ابلغ منه لانها مجاز و هو حقيقة و المجاز ابلغ فاذن الاستعارة على مراتب الفصاحة وكذا الكناية ابلغ من الصريح و الاستعارة و لانها ابلغ من الكناية كما قال في عروس الافراح انه الظاهر لانها كالجامعة بين كناية و استعارة و لانها مجاز قطعا و في الكناية خلاف و ابلغ انواع الاستعارة التمثيلية كما يوخذ من الكشاف و يليها المكنية صرح به الطيبي لاشتمالها على المجاز العقلي و الترشيحية ابلغ من المجردة و المطلقة و التخييلية ابلغ من التحقيقية و المراد بالابلغية افادة زيادة التاكيد و المبالغة في كمال التشبيه لا زيادة في المعنى لا توجد في غير ذلك خاتمة من المهم تحرير الفرق بين الاستعارة و التشبيه المحذوف الاداة نحو زيد اسد قال الزمخشري في قوله تعالى صم بكم عمي فان قلت هل تسمى ما في الآية استعارة قلت مختلف فيه و المحققون على تسميته تشبيها بليغا لا استعارة لان المستعار له مذكور و هم المنافقون و انما تطلق الاستعارة حيث يطوى ذكر المستعار له و يجعل الكلام خلوا عنه صالحا لان يراد المنقول عنه و المنقول له لو لا دلالة الحال او فحوى الكلام و من ثم ترى المفلقين السحرة يتناسون التشبيه و يضربون عنه صفحا و علله السكاكي بان من شرط الاستعارة امكان حمل الكلام على الحقيقة في الظاهر و تناسي التشبيه و زيد اسد لا يمكن كونه حقيقة فلا يجوز ان يكون استعارة و تابعه صاحب الايضاح

قال في عروس الافراح و ما قاله ممنوع و ليس من شرط الاستعارة صلاحية الكلام لصرفه الى الحقيقة في الظاهر قال بل لو عكس ذلك و قيل لا بد من عدم صلاحيته لكان اقرب لان الاستعارة مجاز لا بد له من قرينة فان لم تكن قرينة امتنع صرفه الى الاستعارة و صرفناه الى حقيقته و انما نصرفه الى الاستعارة بقرينة اما لفظية او معنوية نحو زيد اسد فالاخبار به عن زيد قرينة صارفة عن ارادة حقيقته قال و الذي نختاره في نحو زيد اسد انه قسمان تارة يقصد به التشبيه فكيون اداة التشبيه مقدرة و تارة يقصد بها الاستعارة فلا يكون مقدرة و يكون الاسد مستعملا في حقيقته و ذكر زيد و الاخبار عنه ما لا يصلح له حقيقة قرينة صارفة الى الاستعارة دالة عليها فان قامت قرينة على حذف الاداة صرنا اليه و ان لم تقم فنحن بين اضمار و استعارة و الاستعارة اولى فيصار اليها و ممن صرح بهذا الفرق عبد اللطيف البغدادي في قوانين البلاغة و كذا قال حازم الفرق بينهما ان الاستعارة و ان كان فيها معنى التشبيه فتقدير حرف التشبيه لا يجوز فيها و التشبيه بغير حرف على خلاف ذلك لان تقدير حرف التشبيه واجب فيه النوع الرابع و الخمسون في كناياته و تعريضه هما من انواع البلاغة و اساليب الفصاحة و قد تقدم ان الكناية ابلغ من التصريح و عرفها اهل البيان بانها لفظ اريد به لازم معناه قال الطيبي ترك التصريح بالشيء الى ما يساويه في اللزوم فينتقل منه الى الملزوم و انكر وقوعها في القرآن من انكر المجاز فيه بناء على انها مجاز و قد تقدم الخلاف في ذلك و للكناية اسباب احدها التنبيه على عظم القدرة نحو هو الذي خلقكم من نفس واحدة

BIBLIOTHECA INDICA:

A COLLECTION OF ORIENTAL WORKS,

PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

WORKS IN PROGRESS.

1. Two works on Arabic Bibliography. Edited by Dr. A. Sprenger.

2. Soyúty's Itqán, on the exegetic-sciences of the Qorân. Edited by Mowlawees Sadeed-ood-deen Khán and Basheer-ood-deen, with an analysis by Dr. A. Sprenger. Published six Fasciculi.

3. Khirad námah Iskandary by Nitzamy. Edited by Dr. A. Sprenger and Aga Moh'ammad Shustary. Published Fasiculus 1, No. 43.

4. A Dictionary of the Technical Terms used in the Sciences of the Musulmans. Edited by Mawlawees Mohammad Wajyh, 'Abdal *H*aqq and Gholám Qádir, and Dr. Sprenger. Published two Fasiciculi.

5. A Biographical Dictionary of Persons who knew Moh'ammad, by Ibn Hajar. Edited by ditto. Published two Fasciculi.

6. Túsy's list of Shiyah Books and 'Alam-ul-Hodá's Notes on Shiyah Biography. Edited by Dr. A. Sprenger and Mawlawy Abdal Haqq. Published two Fasciculi.

7. Futooh-al-Shám, being an Account of the Moslim Conquests in Syria by Abú Ismá'ail. Edited by Ensign Lees. Published two Fasciculi.

8. The conquest of Syria commonly ascribed to Wáqidy edited with notes by Wm. Lees. Published Fasciculus 1, No. 59.

9. Risálah Shamsyyah, a treatise on Logic in Arabic, with an English translation, by Dr. A. Sprenger.

BIBLIOTHECA INDICA;

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

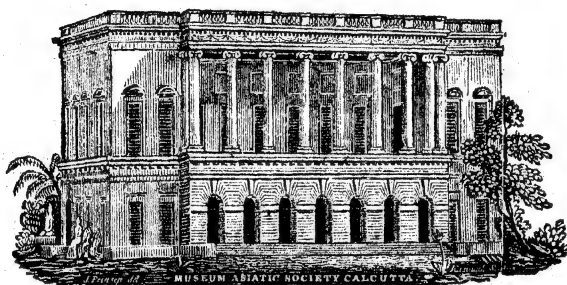
PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

No. 74.



الاتقان في علوم القرآن للسيوطي

SOYUTY'S ITQÁN ON THE EXEGETIC SCIENCES OF THE QORÁN.

EDITED BY

MOWLAWIES SADEEDOOD DEEN KHÁN AND BASHEEROOD-DEEN

PROFESSORS OF THE

CALCUTTA MADRESAH, WITH AN ANALYSIS BY DR. A. SPRENGER.

FASCICULUS VI.

CALCUTTA:

PRINTED BY J. THOMAS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1854.

Price 10 *Annas per number;* 1 *shilling* 8*d., in England.*

الجزء السابع من
الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين
السيوطي المتوفى سنه ٩١١ صححه
مولوي سديد الدين خان ومولوي
بشير الدين

اشتهار

کتب هاء مفصله الذیل درسوسیتي بمعرض فروخت اند پس اگر کسی طالب و خریدار منجمله این کتب باشد باید که درخواست خریداري خود نزد بابو راج اندرا لال مترا محافظ کتب خانه اسیاتك سوسیتي بگذراند و منجمله کتب مفصله قیمت جزو خورد ده آنه

۱۰/

است و قیمت جزو متوسط دوازده آنه است و قیمت جزو کلان

۱۲/

یکروپیه چهار آنه است *

عصر

۱۴/

تفصیـــــــــل کتب که برای فروخت اند

ارشاد القاصد
في اقصى المقاصد
یک جزو خورد

کتاب اتقان في
علوم القرآن للسيوطي
۴ جزو خورد
مشتملبر نصف کتاب

سکندر نامه بحري
یک جزو متوسط
مشتمل
برنصف اول

کشاف اصطلاحات
الفنون
یك جزو کلان

اصابه في اسماء
الصحابه
یك جزو متوسط

فهرست طوسي
یك جزو متوسط

فتوح الشام تصنيف ابي اسمعيل
دو جزو خورد

فتوح الشام منسوب الى الواقدي
دو جزو خورد

كناية عن آدم ثانيها ترك اللفظ الى ما هو اجمل نحو ان هذا اخي
له تسع و تسعون نعجة و لي نعجة واحدة فكني بالنعجة عن المرأة
كعادة العرب في ذلك لان ترك التصريح بذكر النساء اجمل منه
و لهذا لم تذكر في القرآن امرأة باسمها الا مريم قال السهيلي و انما
ذكرت مريم باسمها على خلاف عادة الفصحاء لنكتة و هو ان الملوك
و الاشراف لا يذكرون حرايرهم في ملاء و لا يتبدلون اسماء هن بل
يكنون عن الزوجة بالعرس و العيال و نحو ذلك فاذا ذكروا الاماء لم يكنوا
عنهن و لم يصونوا اسماء هن عن الذكر فلما قالت النصارى في مريم
ما قالوا صرح الله باسمها و لم يكن تاكيد اللعبودية التي هي صفة لها
و تاكيدا لان عيسى لا اب له و الا لنسب اليه ثالثها ان يكون الصريح
مما يستقبح ذكره ككناية الله عن الجماع بالملامسة و المباشرة و الافضاء
و الرفث و الدخول و السر في قوله و لكن لا تواعدوهن سرا و الغشيان
في قوله فلما تغشاها واخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال
المباشرة الجماع و لكن الله يكني واخرج عنه قال ان الله كريم يكني
ما شاء و ان الرفث هو الجماع و كني عن طلبه بالمراودة في قوله
و راودته التي هو في بيتها عن نفسه و عنه او عن المعانقة باللباس
في قوله هن لباس لكم و انتم لباس لهن و بالحرث في قوله نساءكم
حرث لكم و كني عن البول و نحوه بالغايط في قوله او جاء احد منكم من
الغايط و اصله المكان المطمين من الارض و كني عن قضاء الحاجة
باكل الطعام في قوله في مريم و ابنها كانا يأكلان الطعام و كني عن
الاستاه بالادبار في قوله يضربون وجوههم و ادبارهم واخرج ابن
ابي حاتم عن مجاهد في هذه الآية قال يعني استاههم و لكن الله

يكفي و اورد على ذلك التصريح بالفرج في قوله و التي احصنت فرجها و اجيب بان المراد به فرج القميص و التعبير به من لطيف الكنايات و احسنها اي لم يعلق ثوبها ريبة فهي طاهرة الثوب كما يقال نقي الثوب وعفيف الذيل كناية عن العفة و منه و ثيابك فطهر و كيف يظن ان نفخ جبريل وقع في فرجها و انما نفخ في جيب درعها و نظيره ايضا و لا ياتين ببهتان يفترينه بين ايديهن و ارجلهن قلت و على هذا ففى الآية كناية عن كناية و نظيره ما تقدم من مجاز المجاز رابعها قصد البلاغة و المبالغة نحوا و من ينشأ فى الحلية و هو فى الخصام غير مبين كنى عن النساء بانهن ينشأن فى الترفه و التزين الشاغل عن النظر فى الامور و دقيق المعاني و لو اتى بلفظ النساء لم يشعر بذلك و المراد نفي ذلك عن الملائكة و قوله بل يداه مبسوطتان كناية عن سعة جوده و كرمه جدا خامسها قصد الاختصار كالكناية عن الفاظ متعددة بلفظ فعل نحو و لبئس ما كانوا يفعلون فان لم تفعلوا و لن تفعلوا اى فان لم تاتوا بسورة من مثله سادسها التنبيه على مصيره نحو تبت يدا ابي لهب اي جهنمي مصيره الى اللهب حمالة الحطب في جيدها حبل اي تمامه مصيرها الى ان تكون حطبا لجهنم في جيدها غل قال بدرالدين بن مالك فى المصباح انما يعدل عن الصريح الى الكناية لنكتة كالايضاح او بيان حال الموصوف او مقدار حاله او القصد الى المدح او الذم او الاختصار او الستر او الصيانة او التعمية او الالغاز او التعبير عن الصعب بالسهل او عن المعنى القبيح باللفظ الحسن و استنبط الزمخشري نوعا من الكناية غريبا و هو ان يعمد الى جملة معناها على خلاف الظاهر

فتاخذ الخلاصة من غير اعتبار مفرداتها بالحقيقة و المجاز فتعبر بها
عن المقصود كما تقول الرحمن على العرش استوى انه كناية عن الملك
فان الاستواء على السرير لا يحصل الا مع الملك فجعل كناية عنه
و كذا قوله و الارض جميعا قبضة يوم القيمة و السموات مطويات بيمينه
كناية عن عظمته و جلالته من غير ذهاب بالقبض و اليمين الى جهتين
حقيقة و مجاز تذنيب من انواع البديع التي تشبه الكناية الارداف
و هو ان يريد المتكلم معنى فلا يعبر عنه بلفظه الموضوع له و لا بدلالة
الاشارة بل بلفظ يرادفه كقوله تعالى و قضى الامر و الاصل و هلك من
قضى الله هلاكه و نجى من قضى الله نجاته و عدل عن ذلك الى
لفظ الارداف لما فيه من الايجاز و التنبيه على ان هلاك الهالك
و نجاة الناجي كان بامر آمر مطاع و قضاء من لا يرد قضاءه و الامر
يستلزم امرا فقضاؤه يدل على قدرة الآمر به و قهره و ان الخوف
من عقابه و رجاء ثوابه يحضان على طاعة الامر و لا يحصل ذلك كله
من اللفظ الخاص و كذا قوله و استوت على الجودي حقيقة ذلك
جلست فعدل عن اللفظ الخاص بالمعنى الى مرادفه لما في
الاستواء من الاشعار بجلوس متمكن لا زيغ فيه و لا ميل و هذا لا يحصل
من لفظ الجلوس و كذا فيهن قاصرات الطرف الاصل عفيفات و عدل
عنه للدلالة على انهن مع العفة لا تطمح اعينهن الى غير ازواجهن
و لا يشتهين غيرهم و لا يوخذ ذلك من لفظ العفة قال بعضهم و الفرق
بين الكناية و الارداف ان الكناية انتقال من لازم الى ملزوم و الارداف
من مذكور الى متروك و من امثلته ايضا ليجزي الذين اساؤا بما
عملوا و يجزي الذين احسنوا بالحسنى عدل في الجملة الاولى

عن قوله بالسوای مع ان فيه مطابقة كالجملة الثانيه الى بما عملوا تادبا ان تضاف السوء الى الله تعالى فصــــل للناس فی الفرق بين الكناية و التعريض عبارات متقاربة فقال الزمخشري الكناية ذكر الشئ بغير لفظه الموضوع له و التعريض ان يذكر اشياء يدل به على شئ لم يذكره و قال ابن الاثير الكناية مادل على معنى يجوز حمله على الحقيقة و المجاز بوصف جامع بينهما و التعريض اللفظ الدال على معنى لا من جهة الوضع الحقيقى او المجازي كقوله من يتوقع صلة و الله اني محتاج فانه تعريض بالطلب مع انه لم يوضع له حقيقة ولا مجازا و انما فهم من عرض اللفظ اي جانبه و قال السبكي في كتاب الاغريض فی الفرق بين الكناية و التعريض الكناية لفظ استعمل في معناه مراد منه لازم المعني فهی بحسب استعمال اللفظ فی المعنی حقيقة و التجوز في ارادة افادة ما لم يوضع له و قد لايراد منها المعنی بل يعبر بالملزوم عن اللازم و هي حينئذ مجاز و من امثلته قل نارجهنم اشد حرا فانه لم يقصد افادة ذلک لانه معلوم بل افادة لازمة و هو انهم يردونها و يجدون حرها ان لم يجاهدوا و اما التعريض فهو لفظ استعمل في معناه للتلويح بغيره نحويل فعله كبيرهم هذا نسب الفعل الى كبير الاصنام المتخذة الهة كانه غضب ان تعبده الصغار معه تلويحا لعابديها فانها لا تصلح ان تكون الهة لما يعلمون اذا نظروا بعقولهم من عجز كبيرها عن ذلک الفعل والا له لا يكون عاجزا فهو حقيقة ابدا وقال السكاكي التعريض ما سبق لاجل موصوف غير مذكور ومنه ان يخاطب واحد و يراد غيره و سمي به لانه اميل الكلام الى جانب مشارا به الى اخر يقال نظر اليه بعرض وجهه اى

جانبه قال الطيبي و ذلك يفعل اما لتنويه جانب الموصوف و منه
و رفع بعضهم درجات اى محمدا صلى الله عليه و سلم اعلى لقدره
اى انه العلم الذي لا يشتبه و اما لتلطف به و احتراز عن المخاشنة
نحو ما لي لا اعبد الذي فطرني اى و مالكم لا تعبدون بدليل قوله
و اليه ترجعون و كذا قوله ا اتخذ من دونه الهة و وجه حسنه اسماع
من يقصد خطابه الحق على وجه يمنع غضبه اذا لم يصرح بنسبته
للباطل و الاعانة على قبوله اذا لم يرد له الا ما اراده لنفسه و اما
لاستدراج الخصم الى الاذعان و التسليم و منه لئن اشركت ليحبطن
عملك خوطب النبي صلى الله عليه و سلم و اريد غيره لاستحالة
الشرك عليه شرعا و اما للذم نحو انما يتذكر اولوا الالباب فانه تعريض
بذم الكفار و انهم في حكم البهايم الذين لا يتذكرون و اما للاهانة و التوبيخ
نحو و اذا الموؤدة سئلت باى ذنب قتلت فان سوالها لاهانة قاتلها
و توبيخه و قال السبكي التعريض قسمان قسم يراد به معناه الحقيقي
و يشار به الى المعنى الاخر المقصود كما تقدم و قسم لا يراد به بل
يضرب مثلا للمعنى الذي هو مقصود التعريض كقول ابراهيم بل فعله
كبيرهم هذا النوع الخامس و الخمسون فى الحصر و الاختصاص اما
الحصر و يقال له القصر هو تخصيص امر باخر بطريق مخصوص
و يقال ايضا اثبات الحكم للمذكور و نفيه عما عداه و ينقسم الى قصر
الموصوف على الصفة و قصر الصفة على الموصوف و كل منهما اما
حقيقي و اما مجازي مثال قصر الموصوف على الصفة حقيقيا نحو
ما زيد الا كاتب اى لا صفة له غيرها و هو عزيز لا يكاد يوجد لتعذر الاحاطة
بصفات الشيء حتى يمكن اثبات شيء منها و نفي ما عداها بالكلية

وعدم تعددها يبعد ان يكون للذات صفة واحدة ليس لها غيرها و لذا لم يقع في التنزيل ومثاله مجازيا وما محمد الا رسول اى انه مقصور على الرسالة لا يتعداها الى التبري من الموت الذي استعظموه الذي هو من شان الاله ومثال قصر الصفة على الموصوف حقيقيا لا اله الا الله و مثاله مجازيا قل لا اجد فيما اوحي الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة الآية كما قال الشافعي فيما تقدم نقله عنه في اسباب النزول ان الكفار لما كانوا يحلون الميتة و الدم و لحم الخنزير و ما اهل لغير الله به و كانوا يحرمون كثيرا من المباحات و كانت سجيتهم تخالف وضع الشرع ونزلت الآية مسبوقة بذكر شبههم في البحيرة والسائبة و الوصيلة و الحامي و كان الغرض ابانة كذبهم فكانه قال لا حرام الا ما احللتموه و الغرض الرد عليهم والمضادة لا الحصر الحقيقي و قد تقدم بابسط من هذا و ينقسم الحصر باعتبار آخر الى ثلاثة اقسام قصر افراد و قصر قلب و قصر تعيين فالاول يخاطب به من يعتقد الشركة نحو انما الله اله واحد خوطب به من يعتقد اشتراك الله و الاصنام في الالوهية و الثاني يخاطب به من يعتقد اثبات الحكم لغير من اثبته المتكلم نحو ربي الذي يحيي و يميت خوطب به نمرود الذي اعتقد انه هو المحيي المميت دون الله الا انهم هم السفهاء خوطب به من اعتقد من المنافقين ان المؤمنين سفهاء دونهم و ارسلناك للناس رسولا خوطب به من يعتقد من اليهود اختصاص بعثته بالعرب و الثالث يخاطب به من تساوي عنده الامران فلم يحكم باثبات الصفة لواحد بعينه و لا لواحد باحد الصفتين بعينها

فصـــل

طرق الحصر كثيرة احدها النفي و الاستثناء سواء كان النفي بلا او ما و غيرهما

و الاستثناء بالا او غير نحو لا اله الا الله و ما من اله الا الله ما قلت لهم الا ما امرتني به و وجه افادة الحصر ان الاستثناء المفرغ لابد ان يتوجه النفي فيه الى مقدر هو مستثنى منه لان الاستثناء اخراج فيحتاج الى مخرج منه و المراد التقدير المعنوي لا الصناعي و لابد ان يكون عاما لان الاخراج لا يكون الا من عام و لابد ان يكون مناسبا للمستثنى في جنسه مثل ما قام الا زيد اى احد و ما اكلت الا تمرا اى ماكولا و لابد ان يوافقه في صفته اى اعرابه و حينئذ يجب القصر اذا اوجب منه شيء بالا ضرورة ببقاء ما عداه على صفة الانتفاء و اصل استعمال هذا الطريق ان يكون المخاطب جاهلا بالحكم و قد يخرج عن ذلک فينزل المعلوم منزلة المجهول لاعتبار مناسب نحو و ما محمد الا رسول فانه خطاب للصحابة و هم لم يكونوا يجهلون رسالة النبي صلى الله عليه و سلم لانه نزل استعظامهم له عن الموت منزلة من يجهل رسالته لان كل رسول فلابد من موته فمن استبعد موته فكانه استبعد رسالته الثاني انما الجمهور على انها للحصر فقيل بالمنطوق و قيل بالمفهوم و انكر قوم افادتها اياه منهم ابو حيان و استدل مثبتوه بامور منها قوله تعالى انما حرم عليكم الميتة بالنصب فان معناه ما حرم عليكم الا الميتة لانه المطابق فى المعنى لقراءة الرفع فانها للقصر فكذا قراءة النصب و الاصل استواء معنى القرأتين و منها انّ انّ للاثبات و ما للنفي فلابد ان يحصر القصر للجمع بين النفي و الاثبات لكن تعقب بان ما زايدة كافة لا نافية و منها ان ان للتاكيد و ما كذلک فاجتمع تاكيد ان فافاد الحصر قاله السكاكي و تعقب بانه لو كان اجتماع تاكيدين يفيد الحصر لافاده نحو ان زيد القائم و اجيب بان مراده

لا يجتمع حرفا تاكيد متواليان الا للحصر و منها قوله تعالى انما العلم عند الله قال انما يأتيكم به الله قل انما علمها عند ربي فانه انما يحصل مطابقة الجواب اذا كانت انما للحصر ليكون معناها لا آتيكم به انما يأتي به الله و لا اعلمها انما يعلمها الله و كذا قوله و لمن انتصر بعد ظلمه فاوليك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ما على المحسنين من سبيل الى قوله انما السبيل على الذين يستاذنونك وهم اغنياء و اذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها قل انما اتبع ما يوحى الي من ربي و ان تولوا فانما عليك البلاغ لا يستقيم المعنى في هذه الآيات ونحوها الا بالحصر واحسن ما يستعمل انما في مواقع التعريض نحو انما يتذكر اولوا الالباب الثالث انما بالفتح عدها من طرق الحصر الزمخشري و البيضاوي فقالا في قوله تعالى قل انما يوحى الي انما الهكم اله واحد انما القصر الحكم على شيء او لقصر الشيء على حكم نحو انما زيد قايم و انما يقوم زيد و قد اجتمع الامران في هذه الآية لان انما يوحى الي مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد و انما الهكم بمنزلة انما زيد قائم و فائدة اجتماعهما الدلالة على ان الوحي الى الرسول صلى الله عليه وسلم مقصور على استيثار الله بالوحدانية و صرح التنوخي في الاقصى القريب بكونها للحصر فقال كلما اوجب ان انما بالكسر للحصر اوجب ان انما بالفتح للحصر لانها فرع عنها وما ثبت للاصل ثبت للفرع ما لم يثبت مانع منه و الاصل عدمه و رد ابو حيان على الزمخشري ما زعمه بانه يلزمه انحصار الوحي في الوحدانية واجيب بانه حصر مجازي باعتبار المقام الرابع العطف بلا او بل ذكره اهل البيان و لم يحكوا

فيه خلافا و نازع فيه الشيخ بهاء الدين في عروس الافراح فقال اي قصر في العطف بلا انما فيه نفي و اثبات فقولك زيد شاعرلا كاتب لا تعرض فيه لنفي صفة ثالثة و القصر انما يكون بنفي جميع الصفات غير المثبت حقيقة او مجازا و ليس هو خاصا بنفي الصفة التي يعتقدها المخاطب و اما العطف ببل فابعد منه لانه لا يستمر فيها النفي و الاثبات الخامس تقديم المعمول نحو اياك نعبد لالى الله تحشرون و خالف فيه قوم و سياتي بسط الكلام فيه قريبا السادس ضمير الفصل نحو فالله هو الولي اى لا غيره و اولئك هم المفلحون ان هذا لهو القصص الحق ان شانئك هو الابتر و ممن ذكر انه للحصر البيانيون في بحث المسند اليه و استدل له السهيلي بانه اتى به في كل موضع ادعى فيه نسبة ذلك المعنى الى غير الله و لم يؤت به حيث لم يدع و ذلك في قوله و انه هو اضحك و ابكى الى آخر الآيات فلم يؤت به في و انه خلق الزوجين و ان عليه النشأة و انه اهلك لان ذلك لم يدع لغير الله و اتى به فى الباقي لادعائه لغيره قال في عروس الافراح و قد استنبطت دلالته على الحصر من قوله فلما توفيتني كنت انت الرقيب لانه لو لم يكن للحصر لما حسن لان الله لم يزل رقيبا عليهم و انما الذي حصل بتوفيته انهم لم يبق لهم رقيب غير الله ومن قوله لا يستوى اصحاب النار و اصحاب الجنة اصحاب الجنة هم الفائزون فانه ذكر لتبيين عدم الاستواء و ذلك لا يحسن الا بان يكون الضمير للاختصاص السابع تقديم المسند اليه على ما قال الشيخ عبد القاهر قد يقدم المسند اليه ليفيد تخصيصه بالخبر الفعلي والحاصل على رائه ان له احوالا احدها ان يكون المسند اليه

معرفة و المسند مثبتا فيأتي للتخصيص نحو انا قمت و انا سعيت في حاجتك فان قصد به قصر الافراد اكد بنحو وحدي او قصر القلب اكد بنحو لا غيري و منه في القرآن بل انتم بهديتكم تفرحون فانما قبله من قوله ا تمدونني بمال ولفظ بل المشعر بالاضراب يقضي بان المراد بل انتم لا غيركم فان المقصود نفي فرحه هو بالهدية لا اثبات الفرح لهم بهديتهم قاله في عروس الافراح قال و كذا قوله لا تعلمهم نحن نعلمهم اى لا يعلمهم الا نحن وقد تأتي للتقوية و التاكيد دون التخصيص قال الشيخ بهاء الدين و لا يتميز ذلك الا بما يقتضيه الحال و سياق الكلام ثانيها ان يكون المسند منفيا نحو انت لا تكذب فانه ابلغ في نفي الكذب من لا تكذب و من لا تكذب انت وقد يفيد التخصيص و منه فهم لا يتساءلون ثالثها ان يكون المسند اليه نكرة مثبتا نحو رجل جاءني فيفيد التخصيص اما بالجنس اى لا امرأة او الوحدة اى لا رجلان رابعها ان يلي المسند اليه حرف النفي فيفيده نحو ما انا قلت هذا اى لم اقله مع ان غيري قاله و منه و ما انت علينا بعزيز اى العزيز علينا رهطك لا انت و لذا قال ارهطي اعز عليكم من الله هذا حاصل رأى الشيخ عبد القاهر و وافقه السكاكي و زاد شروطا وتفاصيل ذلك بسطناها في شرح الفية المعاني الثامن تقديم المسند ذكر ابن الاثير و ابن النفيس و غيرهما ان تقديم الخبر على المبتداء يفيد الاختصاص ورده صاحب الفلك الدائر بانه لم يقل به احد و هو ممنوع فقد صرح السكاكي وغيره بان تقديم ما رتبته التاخير يفيده و مثلوه بنحو تميمي انا التاسع ذكر المسند اليه ذكر السكاكي انه قد يذكر ليفيد التخصيص وتعقبه صاحب الايضاح

وصرح الزمخشري بانه افاد الاختصاص في قوله الله يبسط الرزق في سورة الرعد و في قوله الله نزل احسن الحديث وفي قوله والله يقول الحق و هو يهدى السبيل و يحتمل انه اراد ان تقديمه افادة فيكون من امثلة الطريق السابع العاشر تعريف الجزئين ذكر الامام فخرالدين في نهاية الايجاز انه يفيد الحصر حقيقة او مبالغة نحو المنطلق زيد و منه فى القرآن فيما ذكر الزملكاني في اسرار التنزيل الحمد لله قال انه يفيد الحصر كما في اياك نعبد اى الحمد لله لا لغيره الحادي عشر نحو جاء زيد نفسه نقل بعض شراح التلخيص عن بعضهم انه يفيد الحصر الثاني عشر نحو ان زيد القايم نقله المذكور ايضا الثالث عشر نحو قائم في جواب زيد اما قائم او قاعد ذكره الطيبي في شرح التبيان الرابع عشر قلب بعض حروف الكلمة فانه يفيد الحصر على ما نقله فى الكشاف في قوله و الذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها وقال القلب للاختصاص بالنسبة الى لفظ الطاغوت لانه وزنه على قول فعلوت من الطغيان كملكوت و رحموت قلب بتقديم اللام على العين فوزنه فعلوت ففيه مبالغات التسمية بالمصدر و البناء بناء مبالغة و القلب و هو الاختصاص اذ لا يطلق على غير الشيطان تنبيه كاد اهل البيان يطبقون على ان تقديم المعمول يفيد الحصر سواء كان مفعولا او ظرفا او مجرورا و لهذا قيل في اياك نعبد و اياك نستعين معناه نخصك بالعبادة و الاستعانة و في لالى الله تحشرون معناه اليه لا الى غيره و في لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا اخرت الصلة فى الشهادة الاولى و قدمت فى الثانية لان الغرض فى الاول اثبات شهادتهم و فى الثاني اثبات

اختصاصهم بشهادة النبي صلى الله عليه و سلم و خالف في ذلك
ابن الحاجب فقال في شرح المفصل الاختصاص الذي يتوهمه
كثير من الناس من تقديم المعمول و هم استدل على ذلك بقوله
فاعبد الله مخلصا له الدين ثم قال بل الله فاعبد و رد هذا الاستدلال
بان مخلصا له الدين اغنى عن آداة الحصر فى الآية الاولى و لولم يكن
فى المانع من ذكر المحصور في محل بغير صيغة الحصر كما قال الله
تعالى و اعبدوا ربكم و قال امر ان لا تعبدوا الا اياه بل قوله بل الله
فاعبد من اقوى ادلة الاختصاص فان قبلها لئن اشركت ليحبطن
عملك فلو لم تكن للاختصاص وكان معناها اعبد الله لما حصل الاضراب
الذي هو في معنى بل و اعترض ابو حيان على مدعى الاختصاص
بنحو افغير الله تأمروني اعبد و اجيب بانه لما كان من اشرك بالله
غيره كانه لم يعبد الله كان امرهم بالشرك كانه امر بتخصيص غير الله
بالعبادة و رد صاحب الفلك الدائر الاختصاص بقوله كلا هدينا و نوحا
هدينا من قبل و هو اقوى ما رد به و اجيب بانه لا يدعى فيه اللزوم
بل الغلبة و قد يخرج الشيء عن الغالب قال الشيخ بهاء الدين و قد
اجتمع الاختصاص و عدمه في آية واحدة و هي اغير الله تدعون ان
كنتم صادقين بل اياه تدعون فان التقديم فى الاولى قطعا ليس
للاختصاص و في اياه قطعا للاختصاص وقال والده الشيخ تقى الدين
في كتاب الاقتناص فى الفرق بين الحصر و الاختصاص اشتهر كلام
الناس في ان تقديم المعمول يفيد الاختصاص و من الناس من ينكر
ذلك و يقول انما يفيد الاهتمام وقد قال سيبويه في كتابه و هم يقدمون
ما هم به اعنى و البيانيون على افادته الاختصاص و يفهم كثير من

الناس من الاختصاص الحصر و ليس كذلك و انما الاختصاص شيء و الحصر شيء آخر و الفضلاء لم يذكروا في ذلك لفظة الحصر و انما عبروا بالاختصاص و الفرق بينهما ان الحصر نفي غير المذكور و اثبات المذكور و الاختصاص قصد الخاص من جهة خصوصه و بيان ذلك ان الاختصاص افتعال من الخصوص و الخصوص مركب من شيئين احدهما عام مشترك بين شيئين اواشياء و الثاني معنى منضم اليه يفصله عن غيره كضرب زيد فانه اخص من مطلق الضرب فاذا قلت ضربت زيدا اخبرت بضرب عام وقع منك على شخص خاص فصار ذلك الضرب المخبر به خاصا لما انضم اليه منك و من زيد و هذه المعاني الثلاثة اعني مطلق الضرب و كونه وقعا منك و كونه واقعا على زيد قد يكون قصد المتكلم لها ثلاثتها على السواء و قد يترجح قصده لبعضها على بعض و يعرف ذلك بما ابتداء به كلامه فان الابتداء بالشيء يدل على الاهتمام به و انه هو الارجح في غرض المتكلم فاذا قلت زيدا ضربت علم ان خصوص الضرب على زيد هو المقصود و لا شك ان كل مركب من خاص و عام له جهتان فقد يقصد من جهة عمومه و قد يقصد من جهة خصوصه و الثاني هو الاختصاص و انه هو الاهم عند المتكلم وهو الذي قصد افادته السامع من غير تعرض و لا قصد لغيره باثبات و لا نفي ففي الحصر معنى زايد عليه وهو نفي ما عدا المذكور و انما جاء هذا في اياك نعبد للعلم بان قائليه لا يعبدون غير الله و لذا لم يطرد في بقية الآيات فان قوله افغير دين الله يبغون لو جعل في معنى ما يبغون الا غير دين الله وهمزة الانكار داخلة عليه لزم ان يكون المنكر الحصر لا مجرد بغيهم غير دين الله و ليس المراد

و كذلك آلهة غير الله تريدون المنكر ارادتهم آلهة دون الله من غير
حصر و قد قال الزمخشري في و بالآخرة هم يوقنون في تقديم
للآخرة و بناء يوقنون على هم تعريض باهل الكتاب و ما كانوا عليه
من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقته و ان قولهم ليس بصادر
عن ايقان و ان اليقين ما عليه من آمن بما انزل اليك و ما انزل
من قبلك وهذا الذي قاله الزمخشري في غاية الحسن وقد اعترض
عليه بعضهم فقال تقديم الآخرة افاد ان ايقانهم مقصور على انه ايقان
بالآخرة لا بغيرها و هذا الاعتراض من قائله مبني على ما فهمه من
ان تقديم المعمول يفيد الحصر وليس كذلك ثم قال المعترض وتقديمهم
افاد ان هذا القصر مختص بهم فيكون ايقان غيرهم بالآخرة ايمانا بغيرها
حيث قالوا لن تمسنا النار و هذا منه ايضا استمرار على ما في
ذهنه من الحصراى ان المسلمين لا يوقنون الا بالآخرة و اهل الكتاب
يوقنون بها و بغيرها و هذا فهم عجيب الجأه اليه فهمه الحصر و هو
ممنوع و على تقدير تسليمه فالحصر على ثلاثة اقسام احدها بما و الا
كقولك ما قام الا زيد صريح في نفي القيام عن غير زيد و يقتضى
اثبات القيام لزيد قيل بالمنطوق و قيل بالمفهوم و هو الصحيح لكنه
اقوى المفاهيم لان الا موضوعة للاستثناء و هو الاخراج فدلالتها على
الاخراج بالمنطوق لا بالمفهوم ولكن الاخراج من عدم القيام ليس هو
غير القيام بل قد يستلزمه فلذلك رجحنا انه بالمفهوم و التبس على
بعض الناس لذلك فقال انه بالمنطوق و الثاني الحصر بانما و هو
قريب من الاول فيما نحن فيه و ان كان جانب الاثبات فيه اظهر
فكانه يفيد اثبات قيام زيد اذا قلت انما قام زيد بالمنطوق و نفيه

عن غيره بالمفهوم الثالث الحصر الذي قد يفيده التقديم وليس هو
على تقدير تسليمه مثل الحصرين الاولين بل هو في قوة جملتين
احدٰهما ما صدر به الحكم نفيا كان او اثباتا و هو المنطوق و الاخرى
ما فهم من التقديم والحصر يقتضي نفي المنطوق فقط دون ما دل
عليه من المفهوم لان المفهوم لا مفهوم فاذا قلت انا لا اكرم الا اياك
افاد التعريض بان غيرك يكرم غيره و لا يلزم انك لا تكرمه وقد قال
الله تعالى الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة افاد ان العفيف قد ينكح
غير الزانية و هو ساكت عن نكاحه الزانية فقال سبحانه تعالى بعده
و الزانية لا ينكحها الا زان او مشرك بيانا لما سكت عنه في الاولى
فلو قال بالآخرة يوقنون افاد بمنطوقه ايقانهم بها و مفهومه عند من
يزعم انهم لا يوقنون بغيرها وليس ذلك مقصودا بالذات و المقصود
بالذات قوة ايقانهم بالآخرة حتى صار غيرها عندهم كالمدحوض فهو
حصر مجازي و هو دون قولنا يوقنون بالآخرة لا بغيرها فاضبط هذا
واياك ان تجعل تقديره لا يوقنون الا بالآخرة اذا عرفت هذا فتقديمهم
افاد ان غيرهم ليس كذلك فلو جعلنا التقدير لا يوقنون الا بالآخرة
كان المقصود المهم النفي فيتسلط المفهوم عليه فيكون المعنى افادة ان
غيرهم يوقن بغيرها كما زعم المعترض ويطرح افهام انه لا يوقن بالآخرة
و لا شك ان هذا ليس بمراد بل المراد افهام ان غيرهم لا يوقن بالآخرة
فلذلك حافظنا على ان الغرض الاعظم اثبات الايقان بالآخرة ليتسلط
المفهوم عليه و ان المفهوم لا يتسلط على الحصر لان الحصر لم يدل
عليه بجملة واحدة مثل ما و الا و مثل انما و انما دل عليه بمفهوم
مستفاد من منطوق و ليس احدهما متقيدا بالآخر حتى يقول لن

المفهوم افاد نفي الايقان المحصور بل افاد نفي الايقان مطلقا عن غيرهم وهذا كله على تقدير تسليم الحصر ونحن نمنع ذلك ونقول انه اختصاص وان بينهما فرقا انتهى كلام السبكي النوع السادس و الخمسون في الايجاز والاطناب اعلم انهما من اعظم انواع البلاغة حتى نقل صاحب سر الفصاحة عن بعضهم انه قال البلاغة هي الايجاز و الاطناب قال صاحب الكشاف كما انه يجب على البليغ في مظان الاجمال ان يجمل و يوجز فكذلك الواجب عليه في موارد التفصيل ان يفصل و يشبع انشد الجاحظ شعرا

يرمون بالخطب الطوال و تارة وحى الملاحظ خيفة الرقباء

و اختلف هل بين الايجاز و الاطناب واسطة و هي المساواة اولا و هي داخلة في قسم الايجاز فالسكاكي و جماعة على الاول لكنهم جعلوا المساواة غير محمودة و لا مذمومة لانهم فسروها بالمتعارف من كلام اوساط الناس الذين ليسوا في مرتبة البلاغة و فسروا الايجاز باداء المقصود باقل من عبارة المتعارف و الاطناب اداؤه باكثر منها لكون المقام خليقا بالبسط و ابن الاثير و جماعة على الثاني فقالوا الايجاز التعبير عن المراد بلفظ غير زايد و الاطناب بلفظ ازيد و قال القزويني الاقرب ان يقال ان المقبول من طريق التعبير عن المراد تاديته اصله اما بلفظ مسا و للاصل المراد او ناقص عنه واف او زايد عليه لفائدة و الاول المساواة و الثاني الايجاز و الثالث الاطناب و احترز بواف عن الاخلال و بقولنا لفائدة عن الحشو و التطويل فعنده ثبوت المساواة واسطة وانها من قسم المقبول فان قلت عدم ذكرك المساواة في الترجمة لما ذا هل هو لرجحان نفيها او عدم قبولها او لامر غير ذلك قلت لهما و لامر

ثالث و هو ان المساواة لا تكاد توجد خصوصا فى القرآن و قد مثل لها فى التلخيص بقوله تعالى و لا يحيق المكر السيء الا باهله و فى الايضاح بقوله تعالى و اذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا و تعقب بان فى الآية الثانية حذف موصوف الذين و فى الاولى اطناب بلفظ السيء لان المكر لا يكون الا سيئا و ايجاز بالحذف ان كان الاستثناء غير مفرغ اى باحد و بالقصر فى الاستثناء و بكونها حاثة على كف الاذى عن جميع الناس محذرة عن جميع ما يودى اليه و بان تقديرها يضر بصاحبه مضرة بليغة فاخرج الكلام مخرج الاستعارة التبعية الواقعة على سبيل التمثيلية لان يحيق بمعنى يحيط فلا يستعمل الا فى الاجسام تنبيه الايجاز و الاختصار بمعنى واحد كما يؤخذ من المفتاح و صرح به الخطيبي و قال بعضهم الاختصار خاص بحذف الجمل فقط بخلاف الايجاز قال الشيخ بهاء الدين و ليس بشيء و الاطناب قيل بمعنى الاسهاب و الحق انه اخص منه فان الاسهاب التطويل لفائدة او لا لفائدة كما ذكره التنوخي و غيره فصل الايجاز قسمان ايجاز قصر و ايجاز حذف فالاول هو الوجيز بلفظه قال الشيخ بهاء الدين الكلام القليل ان كان بعضا من كلام اطول منه فهو ايجاز حذف و ان كان كلاما يعطى معنى اطول منه فهو ايجاز قصر و قال بعضهم ايجاز القصر هو تكثير المعنى بتقليل اللفظ و قال آخر هو ان يكون اللفظ بالنسبة الى المعنى اقل من القدر المعهود عادة و سبب حسنه انه يدل على التمكين فى الفصاحة و لهذا قال صلى الله عليه و سلم اوتيت جوامع الكلم و قال الطيبي فى التبيان الايجاز الخالي من الحذف ثلاثة اقسام احدها ايجاز القصر و هو ان يقصر اللفظ على

معناه كقوله تعالى انه من سليمان الى قوله و آتوني مسلمين جمع في احرف العنوان و الكتاب و الحاجة و قيل في وصف بليغ كانت الفاظه قوالب معناه قلت و هذا رأى من يدخل المساواة فى الايجاز الثاني ايجاز التقدير و هو ان يقدر معنى زائد على المنطوق و يسمى بالتضييق ايضا و به سماه بدر الدين ابن مالك فى المصباح لانه نقص من الكلام ما صار لفظه اضيق من قدر معناه نحو فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف اى خطاياه غفرت فهي له لا عليه هدى للمتقين اى للضالين الصائرين بعد الضلال الى التقوى الثالث الايجاز الجامع و هو ان يحتوى اللفظ على معان متعددة نحو ان الله يأمر بالعدل و الاحسان الآية فان العدل هو الصراط المستقيم المتوسط بين طرفى الافراط و التفريط المومى به الى جميع الواجبات فى الاعتقاد و الاخلاق و العبودية و الاحسان هو الاخلاص في واجبات العبودية لتفسيره فى الحديث بقوله ان تعبد الله كانك تراه اى تعبده مخلصا في نيتك واقفا فى الخضوع اخذا اهبة الحذر الى ما لا يحصى و ايتاء ذى القربى هو الزيادة على الواجب من النوافل هذا فى الاوامر و اما النواهي فبالفحشاء الاشارة الى القوة الشهوانية و بالمنكر الى الافراط الحاصل من آثار الغضبية او كل محرم شرعا وبالبغي اى الاستعلاء الفائض عن الوهمية قلت و لهذا قال ابن مسعود رض ما فى القرآن آية اجمع للخير و الشر من هذه الآية اخرجه فى المستدرك و روى البيهقي في شعب الايمان عن الحسن انه قرأها ثم وقف فقال ان الله جمع لكم الخير كله و الشر كله في آية واحدة فو الله ما ترك العدل و الاحسان من طاعة الله شيئا الا جمعه و لا ترك

الفحشاء و المنكر و البغي من معصية الله شيئا الا جمعه و روى ايضا
عن ابن شهاب في معنى حديث الشيخين بعثت بجوامع الكلم
قال بلغني ان جوامع الكلم ان الله يجمع له الامور الكثيرة التي كانت
تكتب فى الكتب قبله فى الامر الواحد و الامرين ونحو ذلك ومن
ذلك قوله تعالى خذ العفو الآية فانها جامعة لمكارم الاخلاق لان في
اخذ العفو التساهل و التسامح فى الحقوق و اللين و الرفق فى
الدعاء الى الدين و فى الامر بالمعروف كف الاذى وغض البصر
و ما شاكلهما من المحرمات و فى الاعراض الصبر و الحلم و التودة
و من بديع الايجاز قوله تعالى قل هو الله احد الى اخرها فانها نهاية
التنزيه و قد تضمنت الرد على نحو اربعين فرقة كما افرد ذلك
بالتصنيف بهاء الدين بن شداد و قوله اخرج منها ماءها و مرعاها
دل بهاتين الكلمتين على جميع ما اخرجه من الارض قوتا و متاعا
للانام من العشب والشجر والحب والتمر والعصف والحطب واللباس
و النار و الملح لان النار من العيدان و الملح من الماء و قوله لا يصدعون
عنها و لا ينزفون جمع فيه جميع عيوب الخمر من الصداع وعدم العقل
و ذهاب المال و نفاد الشراب و قوله وقيل يا ارض ابلعي ماءك
الآية امر فيها و نهى و اخبر ونادى و نعت وسمى و هلك و ابقى
و اسعد و اشقى و قص من الانباء ما لو شرح ما اندرج في هذه
الجملة من بديع اللفظ و البلاغة و الايجاز و البيان لجفت الاقلام و قد
افردت بلاغة هذه الآية بالتاليف وفى العجائب للكرماني اجمع المعاندون
على ان طوق البشر قاصر عن الاتيان بمثل هذه الآية بعد ان فتشوا
جميع كلام العرب و العجم فلم يجدوا مثلها في فخامة الفاظها و حسن

نظمها وجودة معانيها في تصوير الحال مع الايجاز من غير اخلال و قوله يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم الآية جمع في هذه اللفظ احد عشر جنسا من الكلام نادت و كنت و نبهت و سمت و امرت وقصت و حذرت و خصت و عمت و اشارت و عذرت فالندا يا و الكناية اى و التنبيه ها و التسمية النمل و الامر ادخلوا و القصص مساكنكم و التحذير لا يحطمنكم و التخصيص سليمان و التعميم جنوده و الاشارة وهم و العذر لا يشعرون افادت خمس حقوق الله حق الله وحق رسوله و حقها و حق رعيتها و حق جنود سليمان و قوله يابني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد الآية جمع فيها اصول الكلام الندا و العموم و الخصوص و الامر و الاباحة و النهي و الخبر و قال بعضهم جمع الله الحكمة في شطر آية كلوا و اشربوا و لا تسرفوا و قوله تعالى و اوحينا الى ام موسى ان ارضعيه الآية قال ابن العربي هي من اعظم آى فى القرآن فصاحة اذ فيها امران و نهيان و خبران و بشارتان و قوله فاصدع بما تومر قال ابن ابى الاصبع المعنى صرح بجميع ما اوحى اليك و بلغ كلما امرت ببيانه و ان شق بعض ذلك على بعض القلوب فانصدعت و المشابهة بينهما فيما يوثره التصريح فى القلوب فيظهر اثر ذلك على ظاهر الوجوه من التقبض و الانبساط و يلوح عليها من علامات الانكار او الاستبشار كما يظهر على ظاهر الزجاجة المصدوعة فانظر الى جليل هذه الاستعارة و عظيم ايجازها و ما انطوت عليه من المعانى الكثيرة و قد حكى ان بعض الاعراب لما سمع هذه الآية سجد و قال سجدت لفصاحة هذا الكلام انتهى و قوله تعالى فيها ما تشتهي الانفس و تلذ الاعين قال بعضهم جمع بهاتين اللفظتين ما لو اجتمع الخلق كلهم على وصف

ما فيها على التفصيل لم يخرجوا عنه وقوله تعالى ولكم في القصاص حياة فان معناه كثير ولفظه يسير لان معناه ان الانسان اذا علم انه متى قتل قتل كان ذلك داعيا الى ان لا يقدم على القتل فارتفع بالقتل الذي هو القصاص كثير من قتل الناس بعضهم لبعض وكان ارتفاع القتل حياة لهم وقد فضلت هذه الجملة على اوجز ما كان عند العرب في هذا المعنى وهو قولهم القتل انفى للقتل بعشرين وجها او اكثر وقد اشار ابن الاثير الى انكار هذا التفصيل وقال لا تشبيه بين كلام الخالق وكلام المخلوق وانما العلماء يقدحون اذهانهم فما يظهر لهم من ذلك الاول ان ما يناظره من كلامهم وهو قوله القصاص حياة اقل حروفا فان حروفه عشرة وحروف القتل انفى للقتل اربعة عشر الثاني ان نفي القتل لا يستلزم الحياة والآية ناصة على ثبوتها التي هي الغرض المطلوب منه الثالث ان تنكير حياة تفيد تعظيما فيدل على ان في القصاص حياة متطاولة كقوله تعالى ولتجدنهم احرص الناس على حياة ولا كذلك المثل فان اللام فيه للجنس ولذا فسروا الحياة فيها بالبقاء الرابع ان الآية مطردة بخلاف المثل فانه ليس كل قتل انفى للقتل بل قد يكون ادعى له وهو القتل ظلما وانما ينفيه قتل خاص وهو القصاص ففيه حياة ابدا الخامس ان الآية خالية من تكرار لفظ القتل الواقع في المثل والخالي من التكرار افضل من المشتمل عليه وان لم يكن مخلا بالفصاحة السادس ان الآية مستغنية عن تقدير محذوف بخلاف قولهم فان فيه حذف من التي بعد افعل التفضيل وما بعدها وحذف قصاصا مع القتل الاول وظلما مع القتل الثاني والتقدير القتل قصاصا انفى للقتل ظلما

من تركه السابع ان فى الآية طباقا لان القصاص مشعر بضد الحياة
بخلاف المثل الثامن ان الآية اشتملت على فن بديع و هو جعل
احد الضدين الذي هو الفناء و الموت محلا و مكانا لضده الذي هو
الحياة و استقرار الحياة فى الموت مبالغة عظيمة ذكره فى الكشاف
و عبر عنه صاحب الايضاح بانه جعل القصاص كالمنبع للحياة و
المعدن لها بادخال فى عليه التاسع ان فى المثل توالى اسباب
كثيرة خفيفة و هو السكون بعد الحركة و ذلك مستكره فان اللفظ
المنطوق به اذا توالت حركاته تمكن اللسان من النطق به فظهرت
فصاحته بخلاف ما اذا تعقب كل حركة سكون فالحركات تنقطع
بالسكنات نظيره اذا تحركت الدابة ادنى حركة فحبست ثم تحركت
فحبست لايتبين اطلاقها ولا يتمكن من حركتها على ما تختاره فهي
كالمقيدة العاشر ان المثل كالمتناقض من حيث الظاهر لان الشئ
لاينفي نفسه الحادى عشر سلامة الآية من تكرير قلقلة القاف
الموجب للضغط و الشدة و بعدها عن غنة النون الثاني عشر اشتمالها
على حروف متلائمة لما فيها من الخروج من القاف الى الصاد
اذ القاف من حروف الاستعلاء و الصاد من حروف الاستعلاء و الاطباق
بخلاف الخروج من القاف الى التاء التي هى حرف منخفض
فهو غير ملائم للقاف و كذا الخروج من الصاد الى الحاء احسن من
الخروج من اللام الى الهمزة لبعد مادون طرف اللسان واقصى الحلق
الثالث عشر فى النطق بالصاد و الحاء و التاء حسن الصوت ولا
كذلك تكرير القاف والفاء الرابع عشر سلامتها من لفظ القتل المشعر
بالوحشة بخلاف لفظ الحياة فان الطباع اقبل له من لفظ القتل

الخامس عشر ان لفظ القصاص مشعر بالمساواة فهو منبئ عن العدل بخلاف مطلق القتل السادس عشر الآية مبنية على الاثبات و المثل على النفي و الاثبات اشرف لانه اول و النفي ثان عنه السابع عشر ان المثل لايكاد يفهم الا بعد فهم ان القصاص هو الحياة و قوله في القصاص حياة مفهوم من اول و هلة الثامن عشر ان في المثل بناء افعل التفضيل من فعل متعد و الآية سالمة منه التاسع عشر ان افعل في الغالب يقتضي الاشتراك فيكون ترك القصاص نافيا للقتل و لكن القصاص اكثر نفيا وليس الامر كذلك والآية سالمة من ذلك العشرون ان الآية رادعة عن القتل والجرح معا لشمول القصاص لهما والحياة ايضا في قصاص الاعضاء لان قطع العضو ينقص مصلحة الحياة وقد يسري الى النفس فيزيلها ولا كذلك المثل ثم في اول الآية ولكم وفيها لطيفة وهي بيان العناية بالمؤمنين على الخصوص و انهم المراد حياتهم لا غيرهم لتخصيصهم بالمعنى مع وجوده فيمن سواهم تنبيهات الاول ذكر قدامة من انواع البديع الاشارة و فسرها بالاتيان بكلام قليل ذي معان جمة و هذا هو ايجاز القصر بعينه لكن فرق بينهما ابن ابي الاصبع بان الايجاز دلالة مطابقة ودلالة الاشارة اما تضمن او التزام فعلم منه ان المراد بها ما تقدم في مبحث المنطوق الثاني ذكر القاضي ابوبكر في اعجاز القرآن ان من الايجاز نوعا يسمى التضمين و هو حصول معنى في لفظ من غير ذكر له باسم هي عبارة عنه قال و هو نوعان احدهما ما يفهم من البنية كقولك معلوم فانه يوجب انه لابد من عالم والثاني من معنى العبارة كبسم الله الرحمن الرحيم فانه تضمن

تعليم الاستفتاح فی الامور باسمه علی جهة التعظيم لله و التبرک باسمه الثالث ذکر ابن الاثير و صاحب عروس الافراح و غيرهما ان من انواع ايجاز القصر باب الحصر سواء کان بالا او بانما او غيرهما من ادواته لان الجملة فيها نابت مناب جملتين و باب العطف لان حرفه وضع للاغناء عن اعادة العامل و باب النائب عن الفاعل لانه دل علی الفاعل باعطائه حکمه و علی المفعول بوضعه و باب الضمير لانه وضع الاستغناء به عن الظاهر اختصارا ولذا لا يعدل الی المنفصل مع امکان المتصل و باب علمت انک قايم لانه متحمل لاسم واحد سد مسد المفعولين من غير حذف و منها باب التنازع اذا لم يقدر علی رأی الفراء و منها طرح المفعول اختصارا علی جعل المتعدي کاللازم و سيأتي تحريره و منها ادوات الاستفهام والشرط فان کم مالک يغني عن قولک اهو عشرون ام ثلاثون و هکذا الی ما لايتناهی ومنها الالفاظ الملازمة للعموم کاحد و منها لفظ التثنية و الجمع فانه يغني عن تکرير المفرد و اقيم الحرف فيهما مقامه اختصار اومما يصلح ان يعد من انواعه المسمی بالاتساع من انواع البديع و هو ان يوتي بکلام يتسع فيه التاويل بحسب ما يحتمله الفاظه من المعانی کفواتح السور ذکره ابن ابي الاصبع القسم الثانی من قسمی الايجاز ايجاز الحذف و فيه فوائد ذکر اسبابه مجرد الاختصار و الاحتراز عن العبث لظهوره و منها التنبيه علی ان الزمان يتقاصر عن الاتيان بالمحذوف و ان الاشتغال بذکره يفضي الی تفويت المهم و هذه هی فائدة باب التحذير و الاغراء و قد اجتمعا في قوله ناقة الله و سقياها فناقة الله تحذير بتقدير ذروا و سقياها اغراء بتقدير الزموا

و منها التفخيم و الاعظام لما فيه من الابهام قال حازم في منهاج البلغاء انما يحسن الحذف لقوة الدلالة عليه او يقصد به تعديد اشياء فيكون في تعدادها طول و سآمة فيحذف و يكتفى بدلالة الحال وتترك النفس تجول فى الاشياء المكتفى بالحال عن ذكرها قال و لهذا القصد يوثر فى المواضع التي يراد بها التعجب و التهويل على النفوس و منه قوله في وصف اهل الجنة حتى اذا جاؤها و فتحت ابوابها فحذف الجواب اذا كان وصف ما يجدونه و يلقونه عند ذلک لايتناهى فجعل الحذف دليلا على ضيق الكلام عن وصف مايشاهدونه و تركت النفوس تقدر ماشانه ولا يبلغ مع ذلک كنه ما هنالك وكذا قوله ولو ترى اذ وقفوا على النار اى لرأيت امرا فظيعا لا يكاد تحيط به العبارة و منها التخفيف لكثرة دورانه فى الكلام كما في حذف حرف النداء نحو يوسف اعرض ونون لم يک و الجمع السالم و منه قرأة و المقيمي الصلاة ويا و الليل اذا يسر وسأل المورخ السدوسي الاخفش عن هذه الآية فقال عادة العرب انها اذا عدلت بالشيء عن معناه نقصت حروفه والليل لما كان لا يسرى و انما يسرى فيه نقص منه حرف كما قال الله تعالى و ما كانت امك بغيا الاصل بغية فلما حول عن فاعل نقص منه حرف و منها كونه لا يصلح الا له نحو عالم الغيب و الشهادة فعال لما يريد و منها شهرته حتى يكون ذكره و عدمه سواء قال الزمخشرى و هو نوع من دلالة الحال التي لسانه انطق من لسان المقال وحمل عليه قرأة حمزة تساءلون به و الارحام لان هذا مكان شهر بتكرير الجار فقامت الشهرة مقام الذكر و منها صيانته عن ذكره تشريفا كقوله قال فرعون و ما رب

العالمين قال رب السموات الآيات حذف فيها المبتداء في ثلاثة مواضع قبل ذكر الرب اى هو رب و الله ربكم والله رب المشرق لان موسى استعظم حال فرعون و اقدامه على السوال فاضمر اسم الله تعظيما و تفخيما و مثله في عروس الافراح بقوله رب ارني انظر اليك اى ذاتك و منها صيانة اللسان عنه تحقيرا له نحو صم بكم اى هم اوالمنافقون و منها قصد العموم نحو و اياك نستعين اى على العبادة و على امورنا كلها و الله يدعوا الى دار السلام اى كل احد و منها رعاية الفاصلة نحو و ما ودعك ربك و ما قلى اى و ما قلاك و منها قصد البيان بعد الابهام كما في فعل المشية نحو فلو شاء لهداكم اى فلو شاء هدايتكم فانه اذا سمع السامع فلو شاء تعلقت نفسه بمنشاء انبهم عليه لا يدري ما هو فلما ذكر الجواب استبان بعد ذلك و اكثر ما يقع ذلك بعد آداة شرط لان مفعول المشيئة مذكور في جوابها و قد يكون مع غيرها استدلالا بغير الجواب نحو و لا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقد ذكر اهل البيان ان مفعول المشيئة و الارادة لا يذكر الا اذا كان غريبا او عظيما نحو لمن شاء منكم ان يستقيم لواردنا ان نتخذ لهوا و انما اطرد او كثر حذف مفعول المشيئة دون سائر الافعال لانه يلزم من وجود المشيئة وجود المشاء فالمشيئة المستلزم لمضمون الجواب لا يمكن ان يكون الا مشيئة الجواب ولذلك كانت الارادة مثلها في اطراد حذف مفعولها ذكره الزملكاني والتنوخي في الاقصى القريب قالوا و اذا حذف بعد لو فهو المذكور في جوابها ابدا واورد في عروس الافراح قالوا لوشاء ربنا لانزل ملائكة فان المعنى لوشاء ربنا ارسال الرسل لانزل ملائكة لان المعنى معين على ذلك فائدة قال

الشيخ عبدالقاهر ما من اسم حذف في الحالة التي ينبغي ان يحذف
فيها الا و حذفه لحسن من ذكره و سمى ابن جني الحذف شجاعة
العربية لانه يشجع عن الكلام قاعدة في حذف المفعول اختصارا واقتصارا
قال ابن هشام جرت عادة النحويين ان يقولوا بحذف المفعول اختصارا
و اقتصارا و يريدون بالاختصار الحذف لدليل و بالاقتصار الحذف لغير
دليل و يمثلونه بنحو كلوا و اشربوا اى اوقعوا هذين الفعلين و التحقيق
ان يقال يعني كما قال اهل البيان تارة يتعلق الغرض بالاعلام بمجرد
وقوع الفعل من غير تعيين من اوقعه و من اوقع عليه فيجاء بمصدره
مسندا الى فعل كون عام فيقال حصل حريق او نهب و تارة يتعلق
بالاعلام بمجرد ايقاع الفاعل للفعل فيقتصر عليهما ولا يذكر المفعول ولا
ينوى اذا لمنوي كالثابت ولا يسمى محذوفا لان الفعل ينزل لهذا
القصد منزلة ما لا مفعول له و منه ربي الذي يحيي و يميت هل
يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون كلوا واشربو ولا تسرفوا و اذا
رأيت ثم اذا لمعنى ربي الذي يفعل الاحياء و الاماتة و هل يستوي
من يتصف بالعلم و من ينتفي عنه العلم و اوقعوا الاكل و الشرب
و ذروا الاسراف و اذا حصلت منك فيه روية و منه ولما ورد ماء
مدين الآية الا ترى انه عليه السلام رحمهما اذا كانتا على صفة الزياد
و قومها على السقي لا لكون مزودهما غنما و مسقيهم ابلا و كذلك
المقصود من لا نسقي السقي الا المسقى و من لم يتامل قدر يسقون
ابلهم و يزود ان غنمهما و لا يسقى غنما و تارة يقصد اسناد الفعل الى
فاعله و تعليقه بمفعوله و يذكره ان نحو لا تاكلوا الربا و لا تقربوا الزنا و هذا
النوع الذي اذا لم يذكر محذوفه قيل محذوف و قد يكون في اللفظ

ما يستدعيه فيحصل الجزم بوجوب تقديره نحوا هذا الذي بعث الله رسولا و كلا وعد الله الحسنى و قد يشتبه الحال في الحذف و عدمه نحو قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن قد يتوهم ان معناه نادوا فلا حذف او سموا فالحذف واقع ذكر شروطه هي ثمانية احدها وجود دليل اما حالي نحو قالوا سلاما اى سلمنا سلاما او مقالي نحو و قيل للذين اتقوا ربكم ما ذا انزل ربكم قالوا خيرا اى انزل خيرا قال سلام قوم منكرون اى سلام عليكم انتم قوم منكرون و من الادلة العقل حيث يستحيل صحة الكلام عقلا الا بتقدير محذوف ثم تارة يدل على اصل الحذف من غير دلالة على تعيينه بل يستفاد التعيين من دليل آخر نحو حرمت عليكم الميتة فان العقل يدل على انها ليست المحرمة لان التحريم لا يضاف الى الاجرام و انما هو و الحل يضافان الى الافعال فعلم بالعقل حذف شئ و اما تعيينه و هو التناول فمستفاد من الشرع و هو قوله صلى الله عليه و سلم انما حرم اكلها لان العقل لا يدرك محل الحل و لا الحرمة و اما قول صاحب التلخيص انه من باب دلالة العقل ايضا فتابع فيه السكاكي من غير تامل انه مبني على اصول المعتزلة و تارة يدل العقل ايضا على التعيين نحو و جاء ربك اى امره بمعنى عذابه لان العقل دل على استحالة مجى البارى لانه من سمات الحدوث و على ان الجائى امره اوفوا بالعقود و اوفوا بعهد الله اى بمقتضى العقود و بمقتضى عهد الله لان العقد و العهد قولان قد دخلا في الوجود و انقضيا فلا يتصور فيهما وفاء فلا نقض و انما الوفاء و النقض بمقتضاهما و ما ترتب عليهما من احكامهما و تارة يدل على التعيين العادة نحو فذلكن الذي لمتنني فيه دل العقل

على الحذف لان يوسف لا يصح ظرفا للوم ثم يحتمل ان يقدر لمتنفى
في حبه لقوله قد شغفها حبا و في مراودته لقوله تراود فتاها و العادة
دلت على الثاني لان الحب المفرط لا يلام صاحبه عليه عادة لانه
ليس اختيار يا بخلاف المراودة للقدرة على دفعها و تارة يدل عليه
التصريح في موضع آخر و هو اقواها نحو هل ينظرون الا ان ياتيهم
الله اى امره بدليل او يأتي امر ربك و جنة عرضها السموات اى
كعرض بدليل التصريح بها في آية الحديد رسول من الله اى من
عند الله بدليل و لما جاءهم رسول من عند الله و من الادلة على
اصل الحذف العادة بان يكون العقل غير مانع من اجراء اللفظ على
ظاهره من غير حذف نحو لو نعلم قتالا لا تبعناكم اى مكان قتال
و المراد مكانا صالحا للقتال و انما كان كذلك لانهم كانوا اخبر الناس
بالقتال و يتعيرون بان يتفوهوا بانهم لا يعرفونه فالعادة تمنع ان يريدوا
لو نعلم حقيقة القتال فلذلك قدره مجاهد مكان قتال و يدل عليه انهم
اشاروا على النبي صلى الله عليه و سلم ان لا يخرج من المدينة
و منها الشروع فى الفعل نحو باسم الله فيقدر ما جعلت التسمية
مبداء له فان كانت عند الشروع فى القرأة قدرت اقرأ او الاكل
قدرت آكل و على هذا اهل البيان قاطبة خلافا لقول النحاة انه يقدر
ابتدأت او ابتدأ كائن باسم الله و يدل على صحة الاول التصريح به
في قوله و قال اركبوا فيها بسم الله مجراها و مرساها و في حديث
باسمك ربي وضعت جنبي ومنها الصناعة النحوية كقولهم في
لا اقسم التقدير لا انا اقسم لان فعل الحال لا يقسم عليه و في تالله تفتؤ
التقدير لا تفتؤ لانه لو كان الجواب مثبتا دخلت اللام و النون كقوله تالله

لا كيدن و قد توجب الصناعة التقدير و ان كان المعنى غير متوقف
عليه كقولهم في لا اله الا الله ان الخبر محذوف اى موجود و قد
انكره الامام فخر الدين و قال هذا كلام لا يحتاج الى تقدير و تقدير النحاة
فاسد لان نفى الحقيقة مطلقة اعم من نفيها مقيدة فانها اذا انتفت
مطلقة كان ذلك دليلا على سلب الماهية مع القيد و اذا انتفت
مقيدة بقيد مخصوص لم يلزم نفيها مع قيد آخر ورد بان تقديرهم
موجود يستلزم نفي كل اله غير الله قطعا فان العدم لا كلام فيه فهو
فى الحقيقة نفي للحقيقة مطلقة لا مقيدة ثم لابد من تقدير خبر
لاستحالة مبتداء بلا خبر ظاهرا و مقدر و انما يقدر النحوي ليعطى
القواعد حقها و ان كان المعنى مفهوما تنبيه قال ابن هشام انما يشترط
الدليل في ما اذا كان المحذوف الجملة باسرها او احد ركنيها او يفيد
معنى فيها هي مبنية عليه نحو تالله تفتو اما الفضلة فلا يشترط
لحذفها وجد ان دليل بل يشترط ان لا يكون في حذفها ضرر معنوي
او صناعي قال و يشترط فى الدليل اللفظي ان يكون طبق المحذوف
ورد قول القراء في ا يحسب الانسان ان لن نجمع عظامه بلى قادرين
ان التقدير بلى ليحسبنا قادرين لان الحسبان المذكور بمعنى الظن
و المقدر بمعنى العلم لان التردد فى الاعادة كفر فلا يكون مامورا به
قال و الصواب فيها قول سيبويه ان قادرين حال اى بلى نجمعها
قادرين لان فعل الجمع اقرب من فعل الحسبان و لان بلى لا يجاب
المنفى و هو فيها فعل الجمع الشرط الثاني ان لا يكون المحذوف كالجزء
و من ثم لم يحذف الفاعل و لا نائبه و لا اسم كان و اخواتها قال ابن
هشام و اما قول ابن عطية في بئس مثل القوم ان التقدير بئس المثل

مثل القوم فان اراد تفسير الاعراب و ان الفاعل لفظ المثل محذوفا فمردود و ان اراد تفسير المعنى و ان في بئس ضمير المثل مستترا فسهل الثالث ان لا يكون موكدا لان الحذف مناف للتاكيد اذ الحذف مبنى على الاختصار و التاكيد مبنى على الطول و من ثم رد الفارسي على الزجاج في قوله ان هذان لساحران ان التقدير ان هذان لهما ساحران فقال الحذف والتوكيد باللام متنافيان و اما حذف الشيء لدليل و توكيده فلا تنافي بينهما لان المحذوف لدليل كالثابت الرابع ان لا يودى حذفه الى اختصار المختصر و من ثم لم يحذف اسم الفعل لانه اختصار للفعل الخامس ان لا يكون عاملا ضعيفا فلا يحذف الجار و الناصب للفعل و الجازم الا في مواضع قويت فيها الدلالة و كثر فيها استعمال تلك العوامل السادس ان لا يكون عوضا عن شيء و من ثم قال ابن مالك ان حرف النداء ليس عوضا من ادعو لاجازة العرب حذفه و لذا ايضا لم تحذف التاء من اقامة و استقامة و اما و اقام الصلوة فلا يقاس عليه و لا خبر كان لانه عوض او كالعوض من مصدرها السابع ان لا يؤدى حذفه الى تهيئة العامل القوي و من ثم لم يقس على قرأة و كل وعد الله الحسنى فائدة اعتبر الاخفش في الحذف التدريج حيث امكن و لهذا قال في قوله و اتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ان الاصل لا تجزي فيه فحذف حرف الجر فصار تجزيه ثم حذف الضمير فصار تجزي و هذه ملاطفة في الصناعة و مذهب سيبويه انهما حذفا معا قال ابن جني و قول الاخفش اوفق في النفس و آنس من ان تحذف الحرفان معا في وقت واحد قاعدة الاصل ان يقدر الشيء في مكانه الاصلي لئلا يخالف الاصلي من وجهين

الحذف و وضع الشئ في غير محله فيقدر المفسر في نحو زيدا رأيته
مقدما عليه و جوز البيانيون تقديره موخرا عنه لافادة الاختصاص كما
قاله النحاة اذا منع منه مانع نحو و اما ثمود فهديناهم ان لا يلى اما
فعل قاعدة ينبغي تعليل المقدر مهما امكن لثقل مخالفة الاصل و من
ثم ضعف قول الفارسي في و اللائى لم يحضن ان التقدير فعدتهن
ثلاثة اشهر و الاولى ان يقدر كذلك قال الشيخ عز الدين فلا يقدر من
المحذوفات الا اشدها موافقة للغرض و افصحها لان العرب لا يقدرون
الا ما لو لفظوا به لكان احسن و انسب لذلك الكلام كما يفعلون ذلك
فى الملفوظ به نحو جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس
قدر ابو علي جعل الله نصب الكعبة و قدر غيره حرمة الكعبة و هو
اولى لان تقدير الحرمة فى الهدى و القلايد و الشهر الحرام لا شك
في فصاحته و تقدير النصب فيها بعيد من الفصاحة قال و مهما
تردد المحذوف بين الحسن و الاحسن وجب تقدير الاحسن بان الله
وصف كتابه بانه احسن الحديث فليكن محذوفه احسن المحذوفات
كما ان ملفوظه احسن الملفوظات قال و متى تردد بين ان يكون
مجملا او مبينا فتقدير المبين احسن نحو و داؤد و سليمان اذ يحكمان
فى الحرث لك ان تقدر في امر الحرث و في تضمين الحرث و هو
اولى لتعينه و الامر مجمل لتردده بين انواع قاعدة إذا دار الامر بين
كون المحذوف فعلا و الباقي فاعلا و كونه مبتداء و الباقي خبرا فالثاني
اولى لان المبتداء عين الخبر فالمحذوف عين الثابت فيكون حذفا
كلا حذف فاما الفعل فانه غير الفاعل اللهم الا ان يعتضد الاول برواية
إخرى في ذلك الموضع او بموضع آخر يشبهه فالاول كقرأة يسبح له فيها

بفتح الباء كذلك يوحى اليك و الى الذين من قبلك الله بفتح الحاء فان التقدير يسبحه رجال و يوحيه الله ولا يقدران مبتدأين حذف خبرهما لثبوت فاعلية الاسمين في رواية من بنى الفعل للفاعل و للثاني نحو و لئن سالتهم من خلقهم ليقولن الله فتقدير خلقهم الله اولى من الله خلقهم لمجي خلقهن العزيز العليم قاعدة اذا دار الامر بين كون المحذوف اولا او ثانيا فكونه ثانيا اولى و من ثم رجح ان المحذوف في نحو اتحاجوني نون الوقاية لا نون الرفع و في نارا تلظى التا الثانية لا تاء المضارعة و في والله و رسوله احق ان يرضوه ان المحذوف خبر الثاني لا الاول و في نحو الحج اشهر ان المحذوف مضاف الثاني اى حج اشهر لا الاول اى اشهر الحج و قد يجب كونه من الاول نحو ان الله و ملائكته يصلون على النبي في قرأة من رفع ملائكته لاختصاص الخبر بالثاني لوروده بصيغة الجمع و قد يجب كونه من الثاني نحو ان الله بري من المشركين و رسوله اى بري ايضا لتقدم الخبر على الثاني فصل الحذف على انواع احدها ما يسمى بالاقتطاع و هو حذف بعض حروف الكلمة و انكر ابن الاثير ورود هذا النوع في القرآن ورد بان بعضهم جعل منه فواتح السور على القول فان كل حرف منها من اسم من اسمائه تعالى كما تقدم و ادعى بعضهم ان الباء في و امسحوا برؤسكم اول كلمة بعض ثم حذف الباقي و منه قرأة بعضهم و نادوا يا مال بالترخيم و لما سمعها بعض السلف قال ما اغنى اهل النار عن الترخيم و اجاب بعضهم بانهم لشدة ما هم فيه عجزوا عن اتمام الكلمة و يدخل في هذا النوع حذف همزة انا من قوله لكنا هو الله ربي اذ الاصل لكن انا

حذفت همزة انا تخفيفا و ادغمت النون فى النون و مثله ما قرئ و يمسك السماء ان تقع على الارض بما انزل اليك فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه انها لاحدى الكبر النوع الثاني ما يسمى بالاكتفاء وهو ان يقتضي المقام ذكر شيئين بينهما تلازم و ارتباط فيكتفي باحدهما عن الآخر لنكتة و يختص غالبا بالارتباط العطفي كقوله تعالى سرابيل تقيكم الحر اى و البرد و خصص الحر بالذكر لان الخطاب للعرب و بلادهم حارة و الوقاية عندهم من الحر اهم لانه اشد عندهم من البرد و قيل لان البرد تقدم ذكر الامتنان بوقايته صريحا في قوله و من اصوافها و اوبارها و اشعارها و في قوله و جعل لكم من الجبال اكنانا و في قوله و الانعام خلقها لكم فيها دفء و من امثلة هذا النوع بيدك الخير اى و الشر و انما خص الخير بالذكر لانه مطلوب العباد و مرغوبهم او لانه اكثر وجودا فى العالم او لان اضافة الشر الى الله تعالى ليس من باب الآداب كما قال صلى الله عليه وسلم و الشر ليس اليك و منها وله ما سكن فى الليل و النهار اى و ما تحرك و خص السكون بالذكر لانه اغلب الحالين على المخلوق من الحيوان و الجماد و لان كل متحرك يصير الى السكون و منها الذين يؤمنون بالغيب اى و الشهادة لان الايمان بكل منهما واجب و اثر الغيب لانه امدح ولانه يستلزم الايمان بالشهادة من غير عكس و منها و رب المشارق اى و المغارب و منها هدى للمتقين اى و للكافرين قاله الانباري و يؤيده قوله هدى للناس و منها ان امرء هلك ليس له ولد اى و لا والد بدليل انه اوجب للاخت النصف و انما يكون ذلك مع فقد الاب لانه يسقطها النوع الثالث ما يسمى بالاحتباك و هو من الطف

الانواع و ابدعها و قل من تنبه له او نبه عليه من اهل فن البلاغة ولم اره الا في شرح بديعية الاعمى لرفيقه الاندلسي و ذكره الزركشي في البرهان ولم يسمه هذا الاسم بل سماه الحذف المقابلي و افرده بالتصنيف من اهل العصر العلامة برهان الدين البقاعي قال الاندلسي في شرح البديعية من انواع البديع الاحتباك و هو نوع عزيز و هو ان يحذف من الاول ما اثبت نظيره في الثاني و من الثاني ما اثبت نظيره في الاول كقوله تعالى و مثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق الآية التقدير و مثل الانبياء و الكفار كمثل الذي ينعق و الذي ينعق به فحذف من الاول الانبياء لدلالة الذي ينعق عليه و من الثاني الذي ينعق به لدلالة الذين كفروا عليه و ادخل يدك في جيبك تخرج بيضاء و التقدير تدخل غير بيضا و اخرجها تخرج بيضاء فحذف من الاول تدخل غير بيضاء من الثاني و اخرجها و قال الزركشي هو ان يجتمع في الكلام متقابلان فيحذف من كل واحد منهما مقابله لدلالة الآخر عليه كقوله تعالى ام يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرامي و انا بري مما تجرمون التقدير ان افتريته فعلى اجرامي و انتم براء منه و عليكم اجرامكم و انا بريء مما تجرمون وقوله يعذب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم التقدير و يعذب المنافقين ان شاء فلا يتوب عليهم او يتوب عليهم فلا يعذبهم وقوله فلا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فأتوهن اى حتى يطهرن من الدم و يتطهرن بالماء فاذا تطهرن و طهرن فآتوهن و قوله خلطوا عملا صالحا و آخر سئيا اى عملا صالحا بسيء و آخر سئيا بصالح قلت و من لطيفه قوله فئة تقاتل في سبيل الله و اخرى كافرة اى فئة مومنة تقاتل

في سبيل الله و اخرى كافرة تقاتل في سبيل الطاغوت و في الغرائب للكرماني في الآية الاولى التقدير مثل الذين كفروا معك يا محمد كمثل الذي الناعق مع الغنم فحذف من كل طرف ما يدل عليه الطرف الآخر وله في القرآن نظائر و هو ابلغ ما يكون من الكلام انتهى و ماخذ هذه التسمية في الحبك الذي معناه الشد و الاحكام وتحسين اثر الصنعة في الثوب فحبك الثوب شد ما بين خيوطه من الفرج و شده و احكامه بحيث يمنع عنه الخلل مع الحسن و الرونق و بيان اخذه منه ان مواضع الحذف من الكلام شبهت بالفرج بين الخيوط فلما ادركها الناقد البصير بصوغه الماهر في نظمه و حوكه فوضع المحذوف مواضعه كان حائكاله مانعا من خلل يطرقه فسد بتقديره ما يحصل به الخلل مع ما اكتسبه من الحسن و الرونق النوع الرابع ما يسمى بالاختزال و هو ما ليس واحدا مما سبق و هو اقسام لان المحذوف اما كلمة اسم او فعل او حرف او اكثر امثلة حذف الاسم حذف المضاف هو كثير في القرآن جدا حتى قال ابن جني في القرآن منه زها الف موضع و قد سردها الشيخ عزالدين في كتاب المجاز على ترتيب السور و الآيات و منه الحج اشهر اى حج اشهر او اشهر الحج و لكن البر من آمن اى ذا البر او بر من حرمت عليكم امهاتكم اى نكاح امهاتكم لا ذقناك ضعف الحياة و ضعف الممات اى ضعف عذاب و في الرقاب اى و في تحرير الرقاب حذف المضاف اليه يكثر في ياء المتكلم نحو رب اغفرلي و في الغايات نحو لله الامر من قبل و من بعد اى من قبل الغلب و من بعده و في اى و كل و بعض و جاء في غيرهن كقرأة فلا خوف عليهم بضم

بلا تنوين اى فلا خوف شيء عليهم حذف المبتداء يكثر في جواب
الاستفهام نحو و ما ادراك ماهيه نار اى هي نار و بعد فالجواب نحو
من عمل صالحا فلنفسه اى فعمله لنفسه و من اساء فعليها اى
فاساءته عليها و بعد القول نحو و قالوا اساطير الاولين قالوا اضغاث احلام
وبعد ما الخبر صفة له فى المعنى نحو التائبون العابدون و نحو صم
بكم عمى و وقع في غير ذلك نحو لا يغرنك تقلب الذين كفروا فى
البلاد متاع لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ اى هذا سورة انزلناها اى
هذه و وجب فى النعت المقطوع الى الرفع حذف الخبر اكلها دائم
و ظلها اى دائم و يحتمل الامرين فصبر جميل اى اجمل او فامرى
صبر فتحرير رقبة اى عليه او فالواجب حذف الموصوف و عندهم
قاصرات الطرف اى حور قاصرات ان اعمل سابغات اى دروعا سابغات
ايها المؤمنون اى القوم المؤمنون حذف الصفة ياخذ كل سفينة
اى صالحة بدليل انه قرئ كذلك و ان تعييبها لا يخرجها عن كونها
سفينة الآن جئت بالحق اى الواضح و الا لكفروا بمفهوم ذلك فلا نقيم
لهم يوم القيمة وزنا اى نافعا حذف المعطوف عليه ان اضرب بعصاك
الحجر فانفلق اى فضرب فانفلق و حيث دخلت واو العطف على
لام التعليل ففي تخريجه وجهان احدهما ان يكون تعليلا معلله
محذوف كقوله و ليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا فالمعنى و للاحسان
الى المؤمنين فعل ذلك و الثاني انه معطوف على علة اخرى
مضمرة ليظهر صحة العطف اى فعل ذلك ليذيق الكافرين باسه
و ليبلى حذف المعطوف مع العاطف لا يستوي منكم من انفق
من قبل الفتح و قاتل اى و من انفق بعده بيدك الخير اى و الشر

حذف المبدل منه خرج عليه ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب
اى لما تصفه و الكذب بدل من الهاء حذف الفاعل لا يجوز الا في
فاعل المصدر نحو لا يسأم الانسان من دعاء الخير اى دعائه الخير
و جوزه الكسائي مطلقا لدليل و خرج عليه اذا بلغت التراقي اى
الروح حتى توارت بالحجاب اى الشمس حذف المفعول تقدم انه
كثير في مفعول المشية و الارادة و يرد في غيرهما نحو ان الذين
اتخذوا العجل الها كلا سوف تعلمون اى عاقبة امركم حذف الحال
يكثر اذا كان قولا نحو و الملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام اى
قائلين حذف المنادى الا يا اسجدوا اى يا هولاء يا ليت اى يا قوم
حذف العائد يقع في اربعة ابواب الصلة نحوا هذا الذي بعث الله
رسولا اى بعثه و الصفة نحو و اتقوا يوما لا تجزي نفس اى فيه
و الخبر نحو و كلا وعد الله الحسنى اى وعده و الحال حذف مخصوص
نعم انا وجدناه صابرا نعم العبد اى ايوب فقدرنا فنعم القادرون اى
نحن و لنعم دار المتقين اى الجنة حذف الموصول امنا بالذي انزل
الينا و انزل اليكم اى و الذي انزل اليكم لان الذي انزل الينا ليس
هو الذي انزل الى من قبلنا و لهذا اعيدت ما في قوله قولوا آمنا
بالله و ما انزل الينا و ما انزل الى ابراهيم امثلة حذف الفعل يطرد
اذا كان مفسرا نحو و ان احد من المشركين استجارك اذا السماء
انشقت قل لو انتم تملكون و يكثر في جواب الاستفهام نحو و اذا قيل
لهم ما ذا انزل ربكم قالوا خيرا اى انزل و اكثر منه حذف القول نحو
و اذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت و اسمعيل ربنا اى يقولان ربنا
قال ابو علي حذف القول من حديث البحر قل و لا حرج و يأتي

في غير ذلك نحو انتهوا خيرا لكم اى و آتوا و الذين تبوا الدار
و الايمان اى و الغوا الايمان او اعتقدوا اسكن انت و زوجك اى
و ليكن زوجك و امرأته حمالة الحطب اى آدم و المقيمين الصلاة
اى امدح ولكن رسول الله اى كان و ان كلا لما اى يوفوا اعمالهم
امثلة حذف الحرف قال ابن جني في المحتسب اخبرنا ابو علي
قال قال ابو بكر حذف الحرف ليس بقياس لان الحروف انما
دخلت الكلام لضرب من الاختصار فلو ذهبت بحذفها لكنت مختصرا
لها هي ايضا و اختصار المختصر اجحاف به حذف همزة الاستفهام
قرأ ابن محيص سواء عليهم اء نذرتهم و خرج عليه هذا ربي في
المواضع الثلاثة و تلك نعمة تمنها اى او تلك حذف الموصول
الحرفي قال ابن مالك لا يجوز الا في ان نحو و من آياته يريكم
البرق حذف الجار يطرد مع ان و ان نحو يمنون عليك ان اسلموا
قل لا تمنوا عليّ اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هدا كم اطمع ان يغفرلي
ايعدكم انكم اى بانكم و جاء مع غيرهما نحوقدرناه منازل اى قدرنا له
و يبغونها عوجا اى لها يخوف اولياءه اى يخوفكم باوليايه و اختار
موسى قومه اى من قومه و لا تعزموا عقدة النكاح اى على عقدة
حذف العاطف خرج عليه الفارسي و لا على الذين اذا ما اتوك
لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه تولوا اى و قلت وجوه يومئذ
ناعمة اى و وجوه عطفا على وجوه يومئذ خاشعة حذف الجواب
خرج عليه الاخفش ان ترك خيرا الوصية للوالدين حذف حرف
النداء كثيرها انتم اولاء يوسف اعرض قال رب اني وهن العظم فاطر
السموات و الارض و في العجائب للكرماني كثر حذف ياء في القرآن

من الرب تنزيها و تعظيما لان في النداء طرفا من الامر حذف قد في الماضي اذا وقع حالا نحو و جاؤكم حصرت صدورهم نحو انؤمن لك و اتبعك الارذلون حذف لاء النافية يطرد في جواب القسم اذا كان المنفي مضارعا نحو تالله تفتؤ و ورد في غيره نحو و على الذين يطيقونه فدية اى لا يطيقونه و القى في الارض رواسي ان تميد اى لان لا تميد حذف لام التوطية و ان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن و ان اطعمتموهم انكم لمشركون حذف لام الامر خرج عليه قل لعبادى الذين امنوا يقيموا اى ليقيموا حذف لام لقد يحسن مع طول الكلام نحو قد افلح من زكا ها حذف نون التاكيد خرج عليه قرأة الم نشرح بالنصب حذف نون الجمع خرج عليه قرأة و ما هم بضارين به من احد حذف التنوين خرج عليه قرأة قل هو الله احد الله الصمد و لا الليل سابق النهار بالنصب حذف حركة الاعراب و البناء خرج عليه قرأة فتوبوا الى بارئكم و يأمركم و بعولتهن احق بسكون الثلاثة و كذا او يعفو الذي بيده عقدة النكاح فاواري سوأة اخي ما بقى من الربا امثلة حذف اكثر من كلمة حذف مضافين فانها من تقوى القلوب اى فان تعظيمها من افعال ذوى تقوى القلوب فقبضت قبضة من اثر الرسول اى من اثر حافر فرس الرسول تدور اعينهم كالذي يغشى عليه اى كدوران عين الذي يغشى عليه و تجعلون رزقكم اى بدل شكر رزقكم حذف ثلاثة متضايفات فكان قاب قوسين اى فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب فحذف ثلاثة من اسم كان و واحد من خبرها حذف مفعولى باب ظن اين شركائى الذين كنتم تزعمون اى تزعمونهم شركاء حذف الجار مع المجرور خلطوا عملا صالحا اى بسيء و آخر سئا

اى بصالح حذف العاطف مع المعطوف تقدم حذف حرف الشرط و فعله يطرد بعد الطلب نحو فاتبعوني يحببكم الله اى ان اتبعتموني قل لعبادي الذين امنوا يقيموا اى ان قلت لهم يقيموا و جعل منه الزمخشري فلن يخلف الله عهده اى ان اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله و جعل منه ابو حيان فلم تقتلون انبياء الله من قبل اى ان كنتم امنتم بما انزل اليكم فلم تقتلون حذف جواب الشرط فان استطعت ان تبتغي نفقا فى الارض او سلما فى السماء اى فافعل و اذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم و ما خلفكم لعلكم ترحمون اى اعرضوا بدليل ما بعده ائن ذكرتم اى تطيرتم و لو جئنا بمثله مددا اى لنفد و لو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم اى لرأيت امرا فظيعا و لو لا فضل الله عليكم و رحمته و ان الله رؤف رحيم اى ليعذبكم لو لا ان ربطنا على قلبها اى لا بدت به و لو لا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ان تطؤهم اى لسلطكم على اهل مكة حذف جملة القسم لاعذبنه عذابا شديدا اى والله حذف جوابه والنازعات غرقا الآيات اى لتبعثن صٓ و القرآن ذى الذكر اى انه لمعجز قٓ و القرآن المجيد اى ما الامر كما زعموا حذف جملة مسببة عن المذكور نحو ليحق الحق و يبطل الباطل اى فعل ما فعل حذف جمل كثيرة نحو فارسلون يوسف ايها الصديق اى فارسلون الى يوسف لاستعبره الرؤيا ففعلوه فاتاه فقال له يا يوسف خاتمة تارة لا يقام شئ مقام المحذوف كما تقدم وتارة يقام ما يدل عليه نحو فان تولوا فقد ابلغتكم ما ارسلت به اليكم فليس الابلاغ هو الجواب لتقدمه على توليهم وانما التقدير فان تولوا فلا لوم علىّ او فلا عذر لكم لاني ابلغتكم و ان يكذبون

فقد كذبت رسل من قبلك اى فلا تحزن و اصبر و ان يعودوا فقد مضت سنة الاولين اى يصيبهم مثل ما اصابهم فصــل كما انقسم الايجاز الى ايجاز قصر و ايجاز حذف كذلك انقسم الاطناب الى بسط و زيادة فالاول الاطناب بتكثير الجمل كقوله تعالى ان في خلق السموات و الارض الآية في سورة البقرة اطنب فيها ابلغ اطناب لكون الخطاب مع الثقلين و في كل عصر و حين للعالم منهم و الجاهل و الموافق و المنافق و قوله الذين يحملون العرش و من حوله يسبحون بحمد ربهم و يؤمنون به فقوله و يؤمنون به اطناب لان ايمان حملة العرش معلوم و حسنه اظهار شرف الايمان ترغيبا فيه و ويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة و ليس من المشركين مزك و النكتة الحث للمومنين على ادائها و التحذير من المنع حيث جعل من اوصاف المشركين و الثاني يكون بانواع احدها دخول حرف فاكثر من حروف التوكيد السابقة في نوع الادوات و هي ان و ان و لام الابتداء و القسم و الا الاستفتاحية و اما و هاء التنبيه و كان في تاكيد التشبيه و لكن في تاكيد الاستدراك و ليت في تاكيد التمنى و لعل في تاكيد الترجي و ضمير الشان و ضمير الفصل و اما في تاكيد الشرط و قد و السين و سوف و النونان في تاكيد الفعلية و لا التبرية و لن و لما في تاكيد النفي و انما يحسن تاكيد الكلام بها اذا كان المخاطب به منكرا او مترددا و يتفاوت التاكيد بحسب قوة الانكار و ضعفه كقوله تعالى حكاية عن رسل عيسى اذ كذبوا فى المرة الاولى انا اليكم مرسلون فاكد بان و اسمية الجملة و فى المرة الثانية ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون فاكد بالقسم وان واللام واسمية الجملة لمبالغة المخاطبين فى الانكار حيث قالوا

ما انتم الا بشر مثلنا و ما انزل الرحمن من شيئ ان انتم الا تكذبون
و قد يؤكد بها و المخاطب به غير منكر لعدم جريه على مقتضى
اقراره فينزل منزلة المنكر وقد يترك التاكيد و هو منكر لان معه ادلة
ظاهرة لو تاملها لرجع عن انكاره و على ذلك يخرج ثم انكم بعد ذلك
لميتون ثم انكم يوم القيمة تبعثون اكد الموت تاكيدين و ان لم ينكر
لتنزيل المخاطبين لتماديهم في الغفلة تنزيل من ينكر الموت و اكد
اثبات البعث تاكيدا واحدا و ان كان اشد نكيرا لانه لما كانت ادلته
ظاهرة كان جديرا بان لا ينكر فنزل المخاطبون منزلة غير المنكر حثا لهم
على النظر في ادلته الواضحة و نظيره قوله تعالى لا ريب فيه نفى
عنه الريب بلا على سبيل الاستغراق مع انه ارتاب فيه المرتابون لكن
نزل منزلة العدم تعويلا على ما يزيله من الادلة الباهرة كما نزل الانكار
منزلة عدمه لذلك و قال الزمخشري بولغ في تاكيد الموت تنبيها
للانسان ان يكون الموت نصب عينيه و لا يغفل عن ترقبه فان ماله
اليه فكانه اكدت جملته ثلاث مرات لهذا المعنى لان الانسان في الدنيا
يسعى فيها غاية السعى حتى كانه يخلد و لم يؤكد جملة البعث
الا بان لانه ابرز في صورة المقطوع به الذي لا يمكن فيه نزاع و لا يقبل
انكارا و قال التاج الفركاح اكد الموت ردا على الدهرية القائلين ببقاء
النوع الانساني خلفا عن سلف و استغنى عن تاكيد البعث هنا
لتاكيده و الرد على منكره في مواضع كقوله قل بلى و ربي لتبعثن
و قال غيره لما كان العطف يقتضى الاشتراك استغنى عن اعادة
اللام لذكرها في الاول وقد يوكد بها للمستشرف الطالب الذي قدم له
ما يلوح بالخبر فاستشرفت نفسه اليه نحو و لا تخاطبني في الذين

ظلموا اى لا تدعني يا نوح في شان قومك فهذا الكلام يلوح بالخبر تلويحا و يشعر بانه قد حق عليهم العذاب فصار المقام مقام ان يتردد المخاطب في انهم هل صاروا محكوما عليهم بذلك او لا فقيل انهم مغرقون بالتاكيد و كذا قوله يا ايها الناس اتقوا ربكم لما امرهم بالتقوى و ظهور ثمرتها و العقاب على تركها محله الاخرة تشوقت نفوسهم الى وصف حال الساعة فقال ان زلزلة الساعة شيئ عظيم بالتاكيد ليتقرر عليه الوجوب وكذا قوله و ما ابرئ نفسي فيه تخيير للمخاطبين و تردد في انه كيف لا يبرى نفسه و هو برية زكية ثبتت عصمتها و عدم موافقتها السوء فاكده بقوله ان النفس لامارة بالسوء و قد يؤكد لقصد الترغيب نحو فتاب عليه انه هو التواب الرحيم اكد باربع تاكيدات ترغيبا للعباد في التوبة و قد سبق الكلام على ادوات التاكيد المذكورة و معانيها و موافقها في النوع الاربعين فائدة اذا اجتمعت ان و اللام كان بمنزلة تكرير الجملة ثلاث مرات لان ان افادت التكرير مرتين فاذا دخلت اللام صارت ثلاثا و عن الكسائي ان اللام لتوكيد الخبر و ان توكيد الاسم فيها تجوز لان التوكيد للنسبة لا للاسم و لا للخبر و كذلك نون التوكيد الشديدة بمنزلة تكرير الفعل ثلاثا و الخفيفة بمنزلة تكريره مرتين و قال سيبويه في نحو يا ايها الالف و الهاء لحقتا ايا توكيدا فكانك كررت يا مرتين و صار الاسم تنبيها هذا كلامه و تابعه الزمخشري فائدة قوله تعالى و يقول الانسان ائذا ما مت لسوف اخرج حيا قال الجرجاني في نظم القرآن ليست اللام فيه للتاكيد فانه منكر فكيف تحقق ما ينكر و انما قاله حكاية لكلام النبي صلى الله عليه و سلم الصادر منه باداة التاكيد فحكاه فنزلت الآية على ذلك النوع الثاني

دخول الاحرف الزائدة قال ابن جني كل حرف زيد في كلام العرب فهو قائم مقام اعادة الجملة مرة اخرى و قال الزمخشري في كشافه القديم الباقي خبر ما و ليس لتاكيد النفي كما ان اللام لتاكيد الايجاب و سئل بعضهم عن التاكيد بالحرف و ما معناه اذ اسقاطه لا يخل بالمعنى فقال هذا يعرفه اهل الطباع يجدون من زيادة الحرف معنى لا يجدونه باسقاطه قال و نظيره العارف بوزن الشعر طبعا اذا تغير عليه البيت بنقص انكره و قال اجد نفسي على خلاف ما اجدها باقامة الوزن فكذلك هذه الحروف يتغير نفس المطبوع بنقصانها و يجد نفسه بزيادتها على معنى بخلاف ما يجدها بنقصانه ثم باب زيادة الحروف و زيادة الافعال قليل و الاسماء اقل اما الحروف فيزاد منها ان و ان و اذ و اذا و الى و ام و الباء و الفاء و في و الكاف و اللام ولا و ما و من و الواو و تقدمت في نوع الادوات مشروحة و اما الافعال فزيد منها كان و خرج عليه كيف نكلم من كان في المهد صبيا و اصبح و خرج عليه فاصبحوا خاسرين و قال الرماني العادة ان من به علة تزاد بالليل ان يرجوا الفرج عند الصباح فاستعمل اصبح لان الخسران حصل لهم في الوقت الذي يرجون فيه الفرج فليست زائدة و اما الاسماء فنص اكثر النحويين على انها لا تزاد و وقع في كلام المفسرين الحكم عليها بالزيادة في مواضع كلفظ مثل في قوله فان امنوا بمثل ما امنتم به اى بما النوع الثالث التاكيد الصناعي و هو اربعة اقسام احدها التوكيد المعنوي بكل و اجمع و كلا و كلتا نحو فسجد الملائكة كلهم اجمعون و فائدته رفع توهم المجاز و عدم الشمول و ادعى الفراء ان كلهم افادت ذلك و اجمعون افادت اجتماعهم على السجود و انهم

لم يسجدوا متفرقين ثانيها التاكيد اللفظي و هو تكرار اللفظ الاول اما بمرادفة نحو ضيقا حرجا بكسر الراء غرابيب سود و جعل منه الصفار في ما ان مكنا كم على القول بان كليهما للنفي و جعل منه غيره قيل ارجعوا وراء كم فالتمسوا نورا ليس ها هنا ظرفا لان لفظ ارجعوا ينبئ عنه بل هو اسم فعل بمعنى ارجعوا فكانه قال ارجعوا ارجعوا و اما بلفظه و يكون في الاسم و الفعل و الحرف و الجملة فالاسم نحو قوارير قوارير دكا دكا صفا صفا و الفعل نحو فمهل الكافرين امهلهم و اسم الفعل نحو هيهات هيهات لما توعدون و الحرف نحو ففي الجنة خالدين فيها ايعدكم انكم اذا متم و كنتم ترابا و عظاما انكم و الجملة نحو فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا و الاحسن اقتران الثانية ثم نحو و ما ادراك ما يوم الدين ثم ما ادراك ما يوم الدين كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون و من هذا النوع تاكيد الضمير المتصل بالمنفصل نحو اسكن انت و زوجك اذهب انت و ربك و اما ان تكون نحن الملقين و من تاكيد المنفصل بمثله و هم بالآخرة هم يؤمنون ثالثها تاكيد الفعل بمصدره و هو عوض من تكرار الفعل مرتين و فائدته رفع توهم المجاز في الفعل بخلاف التوكيد السابق فانه لرفع توهم المجاز في المسند اليه كذا فرق به ابن عصفور و غيره و من ثم رد بعض اهل السنة على بعض المعتزلة في دعواه نفي التكلم حقيقة بقوله و كلم الله موسى تكليما لان التوكيد رفع المجاز في الفعل و من امثلته و سلموا تسليما تمور السماء مورا و تسير الجبال سيرا جزاؤكم جزاء موفورا و ليس منه و تظنون بالله الظنونا بل هو جمع ظن لاختلاف انواعه و اما الا ان يشاء ربي شيئا فيحتمل ان يكون منه و ان يكون

الشيء بمعنى الامر و الشان و الاصل في هذا النوع ان ينعت بالوصف المراد نحو اذكروا الله ذكرا كثيرا و سرحوهن سراحا جميلا و قد يضاف وصفه اليه نحو اتقوا الله حق تقاته و قد يؤكد بمصدر فعل آخر او اسم عين نيابة عن المصدر نحو و تبتل اليه تبتيلا و المصدر تبتيلا و التبتيل مصدر بتل انبتكم من الارض نباتا اى انباتا اذ النبات اسم عين رابعها الحال المؤكدة نحو يوم ابعث حيا و لا تعثوا فى الارض مفسدين و ارسلناك للناس رسولا ثم توليتم الا قيلا منكم و انتم معرضون و ازلفت الجنة للمتقين غير بعيد و ليس منه ولي مدبرا لان التولية قد لا تكون ادبارا بدليل فول وجهك شطر المسجد و لا فتبسم ضاحكا لان التبسم قد لا يكون ضحكا و لا و هو الحق مصدقا لاختلاف المعنيين اذ كونه حقا في نفسه غير كونه مصدقا لما قبله النوع الرابع التكرير وهو ابلغ من التاكيد و هو من محاسن الفصاحة خلافا لبعض من غلط وله فوائد منها التقرير و قد قيل الكلام اذا تكرر تقرر و قد نبه تعالى على السبب الذي لاجله كرر الاقاصيص و الانذار فى القرآن بقوله و صرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون او يحدث لهم ذكرا و منها التاكيد و منها زيادة التنبيه على ما ينفي التهمة ليكمل تلقى الكلام بالقبول و منه و قال الذي امن يا قوم اتبعوني اهدكم سبيل الرشاد يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع فانه كرر فيه النداء لذلك و منها اذا طال الكلام وخشي تناسى الاول اعيد ثانيا توطية له وتجديد العهدة و منه ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا و صبروا ان ربك من بعدها و لما جاءهم كتاب من عند الله

الى قوله فلما جاء هم ما عرفوا كفروا به لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا و يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم انى رأيت احد عشر كوكبا و الشمس و القمر رايتهم و منها التعظيم و التهويل نحو الحاقة ما الحاقة القارعة ما القارعة و اصحاب اليمين ما اصحاب اليمين فان قلت هذا النوع احد اقسام النوع قبله فان منها التوكيد بتكرار اللفظ فلا يحسن عده نوعا مستقلا قلت هو يجامعه و يفارقه و يزيد عليه و ينقص عنه فصار اصلا براسه فانه قد يكون التاكيد تكرارا كما تقدم في امثلته و قد لا يكون تكرارا كما تقدم ايضا و قد يكون التكرير غير تاكيد صناعة و ان كان مفيدا للتاكيد معنى و منه ما وقع فيه الفصل بين المكررين فان التاكيد لا يفصل بينه و بين مؤكده نحو اتقوا الله و لتنظر نفس ما قدمت لغد و اتقوا الله ان الله اصطفاك و طهرك و اصطفاك على نساء العالمين فالاتيان من باب التكرير لا التاكيد اللفظي الصناعي و منه الآيات المتقدمة في التكرير للطول و منه ما كان لتعدد المتعلق بان يكون المكرر ثانيا متعلقا بغير ما تعلق به الاول و هذا القسم يسمى بالترديد كقوله الله نور السموات و الارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كانها كوكب درى وقع فيه الترديد اربع مرات وجعل منه قوله تعالى فبأى الاء ربكما تكذبان فانها وان تكررت نيفا و ثلاثين مرة فكل واحدة تتعلق بما قبلها و لذلك زادت على ثلاثة و لو كان الجميع عايدا الى شئ واحد لما زاد عن ثلاثة لان التاكيد لا يزيد عليها قاله ابن عبد السلام وغيره و انكان بعضها ليس بنعمة فذكر النعمة للتحذير نعمة و قد سئل اى نعمة في قوله كل من عليها فان فاجيب باجوبة احسنها النقل من دار الهموم الى دار السرور و اراحة

المؤمن و الناس من الفاجر و كذا قوله ويل يومئذ للمكذبين في سورة المرسلات لانه تعالى ذكر قصصا مختلفة و اتبع كل قصة بهذا القول فكانه قال عقب كل قصة ويل للمكذبين بهذا القصة و كذا قوله في سورة الشعراء ان في ذلك لآية و ما كان اكثرهم مؤمنين و ان ربك لهو العزيز الرحيم كررت ثمان مرات كل مرة عقب قصة فالاشارة في كل واحدة بذلك الى قصة النبي المذكور قبلها و ما اشتملت عليه من الآيات و العبر و قوله و ما كان اكثرهم مؤمنين الى قومه خاصة و لما كان مفهومه ان الاقل من قومه امنوا اتى بوصفى العزيز الرحيم للاشارة الى ان العزة على من لم يؤمن منهم و الرحمة لمن امن و كذا قوله في سورة القمر و لقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قال الزمخشري كرر ليجددوا عند سماع كل بنا منها ايقاظا و تنبيها و ان كلا من تلك الانبا مستحق لاعتبار يختص به و ان ينتهوا كيلا يغلبهم الشرور و الغفلة قال في عروس الافراح فان قلت اذا كان المراد بكل ما قبله فليس ذلك باطناب بل هي الفاظ كل اريد به غير ما اريد بالاخر قلت اذا قلنا العبرة بعموم اللفظ فكل واحد اريد به ما اريد بالاخر و لكن كرر ليكون نصا فيما يليه و ظاهرا في غيره فان قلت يلزم التاكيد قلت و الامر كذلك و لا يرد عليه ان التاكيد لا يزاد به من ثلاثة لان ذاك في التاكيد الذي هو تابع اما ذكر الشيء في مقامات متعددة اكثر من ثلاثة فلا يمتنع انتهى و يقرب من ذلك ما ذكره ابن جرير في قوله تعالى ولله ما في السموات و ما في الارض و لقد وصينا الى قوله و كان الله غنيا حميدا ولله ما في السموات وما في الارض و كفى بالله وكيلا قال فان قيل ما وجه تكرار قوله ولله ما في السموات

و ما في الارض في آيتين احد هما في اثر الاخرى قلنا لاختلاف معني الخبرين عما في السموات والارض و ذلك ان الخبر عنه في احدى الآيتين ذكر حاجته الى باريه وغني باريه عنه وفي الاخرى حفظ باريه اياه و علمه به و بتدبيره قال فان قيل افلا قيل و كان الله غنيا حميدا و كفى بالله و كيلا قيل ليس في الآية الاولى ما يصلح ان يختم بوصفه معه بالحفظ و التدبير انتهى و قال الله تعالى و ان منهم لفريقا يلوٗن السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب قال الراغب الكتاب الاول ما كتبوه بايديهم المذكور في قوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم و الكتاب الثاني التوراة والثالث لجنس كتب الله كلها اى ما هو من شيء من كتب الله و كلامه ومن امثلته ما يظن تكرارا وليس منه قل يا ايها الكافرون لا اعبد ما تعبدون الى اخرها فان لا اعبد ما تعبدون اى في المستقبل ولا انتم عابدون اى في الحال ما اعبدِ في المستقبل ولا انا عابد اي في الحال ما عبدتم في الماضي ولا انتم عابدون اي في المستقبل ما اعبد اي في الحال فالحاصل ان القصد نفي عبادته لآلهتهم في الازمنة الثلاثة و كذا فاذكروا الله عند المشعر الحرام و اذكروه كما هداكم ثم قال فاذا قضيتم منا سككم فاذكروا الله كذكركم اباء كم ثم قال واذكروا الله في ايام معدودات فان المراد بكل واحد من هذه الاذكار غير المراد بالاخر فالاول الذكر في مزدلفة عند الوقوف بقزح و قوله و اذكروه كما هداكم اشارة الى تكرره ثانيا و ثالثا و يحتمل ان يراد به طواف الافاضة بدليل تعقيبه بقوله فاذا قضيتم والذكر الثالث اشارة الى رمي جمرة العقبة و الذكر الاخير لرمي ايام التشريق ومنه تكرير حرف الاضراب

في قوله قالوا إصغاث احلام بل افتراه بل هو شاعر و قوله بل ادارك علمهم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم عمون و منه قوله تعالى و متعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين ثم قال و للمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين فكرر الثاني ليعم كل مطلقة فان الآية الاولى في المطلقة قبل الفرض والمسيس خاصة وقيل لان الاولى لا تشعر بالوجوب و لهذا لما نزلت قال بعض الصحابة ان شئت احسنت و ان شئت فلا فنزلت الثانية اخرجه ابن جرير و من ذلك تكرير الامثال كقوله وما يستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور و لا الظل و لا الحرور وما يستوى الاحياء و لا الاموات وكذلك ضرب مثل المنافقين اول البقرة بالمستوقد نارا ثم ضربه باصحاب الصيب قال الزمخشري و الثاني ابلغ من الاول لانه اول على فرط الحيلة و شدة الامر و فظاعته قال و لذلك آخر و هم يتدرجون في نحو هذا من الاهون الى الاغلظ و من ذلك تكرير القصص كقصة آدم و موسى و نوح و غيرهم من الانبياء قال بعضهم ذكر الله موسى في مائة و عشرين موضعا من كتابه و قال ابن العربي في القواصم ذكر الله قصة نوح في خمس و عشرين آية و قصة موسى في تسعين آية و قد الف البدر ابن جماعة كتابا سماه المقتنص في فوائد تكرار القصص و ذكر في تكرير القصص فوائد منها ان في كل موضع زيادة شيء لم يذكر في الذي قبله او ابدال كلمة باخرى لنكتة و هذه عادة البلغاء ومنها ان الرجل كان يسمع القصة من القرآن ثم يعود الى اهله ثم ايها بعده آخرون يحكون ما نزل بعد صدور من تقدمهم فلو لا تكرار القصص لوقعت قصة موسى الى قوم و قصة عيسى الى آخرين و كذا سائر

القصص فاراد الله اشتراك الجميع فيها فيكون فيه افادة لقوم و زيادة تاكيد لآخرين ومنها ان في ابراز الكلام الواحد في فنون كثيرة و اساليب مختلفة ما لا يخفى من الفصاحة ومنها ان الدواعي لا تتوفر على نقلها لتوفرها على نقل الاحكام فلهذا كررت القصص دون الاحكام و منها انه تعالى انزل هذا القرآن و عجز القوم عن الاتيان بمثله ثم اوضح الامر في عجزهم بان كرر ذكر القصة في مواضع اعلاما بانهم عاجزون عن الاتيان بمثله باى نظم جاؤا و باى عبارة عبروا ومنها انه لما تحدى اهم قال فأتوا بسورة من مثله فلو ذكرت القصة في موضع واحد و اكتفى بها لقال العربي أيتونا انتم بسورة من مثله فانزلها سبحانه في تعداد السور دفعا لحجتهم من كل وجه و منها ان القصة الواحدة لما كررت كان في الفاظها في كل موضع زيادة و نقصان و تقديم و تاخير و اتت على اسلوب غير اسلوب الاخرى فافاد ذلك ظهور الامر العجيب في اخراج المعنى الواحد في صور متباينة فى النظم و جذب النفوس الى سماعها لما جبلت عليه من حب التنقل فى الاشياء المتجددة و استلذاذها بها و اظهار خاصة القرآن حيث لم يحصل مع تكرير ذلك فيه هجنة فى اللفظ و لا ملل عند سماعه فباين لذلك كلام المخلوقين و قد سئل ما الحكمة في عدم تكرير قصة يوسف و سوقها مساقا واحدا في موضع واحد دون غيرها من القصص و اجيب بوجوه احدها ان فيها تشبيب النسوة به و حال امرأة و نسوة افتتنوا بابدع الناس جمالا فناسب عدم تكرارها لما فيها من اغضار و الستر و قد صحح الحاكم في مستدركه حديث النهي عن تعليم النساء سورة يوسف ثانيها انها اختصت بحصول الفرج بعد الشدة بخلاف غيرها

من القصص فان مآلها الى الوبال كقصة ابليس و قوم نوح و هود و صالح و غيرهم فلما اختصت بذلك اتفقت الدواعي على نقلها لخروجها عن سمت القصص ثالثها قال الاستاذ ابو اسحق الاسفرايني انما كرر الله قصص الانبياء و ساق قصة يوسف مساقا واحدا اشارة الى عجز العرب كان النبي صلى الله عليه و سلم قال لهم ان كان من تلقاء نفسي فافعلوا في قصة يوسف ما فعلت في سائر القصص قلت و ظهر لي جواب رابع و هو ان سورة يوسف نزلت بسبب طلب الصحابة ان يقص عليهم كما رواه الحاكم في مستدركه فنزلت مبسوطة تامة ليحصل لهم مقصود القصص من استيعاب القصة و ترويح النفس لها و الاحاطة بطرفيها و جواب خامس و هو اقوى ما يجاب به ان قصص الانبياء انما كررت لان المقصود بها افادة اهلاك من كذبوا رسلهم و الحاجة داعية الى ذلك لتكرير تكذيب الكفار للرسول صلى الله عليه و سلم فكلما كذبوا انزلت قصة منذرة بحلول العذاب كما حل على المكذبين و لهذا قال الله تعالى في آيات فقد مضت سنة الاولين او لم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن و قصة يوسف لم يقصد منها ذلك و بهذا ايضا يحصل الجواب عن حكمة عدم تكرير قصة اصحاب الكهف و قصة ذى القرنين و قصة موسى مع الخضر و قصة الذبيح فان قلت قد تكررت قصة ولادة يحيي و ولادة عيسى مرتين و ليست من قبيل ما ذكرت قلت الاولى في سورة كهيعص و هي مكية انزلت خطابا لاهل مكة و الثانية في سورة آل عمران و هي مدنية انزلت خطابا لليهود و النصارى نجوان حين قدموا و لهذا اتصل بها ذكر المحاجة و المباهلة النوع الخامس الصفة و ترد لاسباب

احدها التخصيص فی الذکرة نحو فتحرير رقبة مومنة الثاني التوضيح فی المعرفة ای زيادة البيان نحو و رسوله النبي الامي الثالث المدح والثنا و منه صفات الله تعالی نحو بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالک يوم الدين هو الله الخالق البارئ المصور و منه يحکم بها النبيون الذين اسلموا فهذا الوصف للمدح و اظهار شرف الاسلام والتعريض باليهود و انهم بعداء من ملة المسلمين الذي هو دين الانبياء کلهم و انهم بمعزل عنها قاله الزمخشري الرابع الذم نحو فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم الخامس التاکيد لرفع الابهام نحو لا تتخذوا الهين اثنين فان الهين للتثنية فاثنين بعده صفة موکدة للنهي عن الاشراک و الافادة ان النهی عن اتخاذ الهين انما هو لمحض کونهما اثنين فقط لا لمعنی آخر من کونهما عاجزين او غير ذلک و لان الوحدة تطلق و يراد بها النوعية کقوله صلی الله عليه و سلم انما نحن و بنوا المطلب شئ واحد و يطلق و يراد بها نفی العدة فالتثنية باعتبارها فلو قيل لا تتخذوا الهين فقط لتوهم انه نهی عن اتخاذ جنسين الهة و ان جازان يتخذ من نوع واحد عددا الهة و لهذا اکد بالوحدة قوله انما هو اله واحد و مثله فاسلک فيها من کل زوجين اثنين علی قراءة تنوين کل و قوله فاذا نفخ فی الصور نفخة واحدة فهو تاکيد لرفع توهم تعدد النفخة لان هذه الصيغة قد تدل علی الکثرة بدليل و ان تعدوا نعمة الله لاتحصوها و من ذلک قوله فان کانتا اثنتين فان لفظ کانتا يفيد التثنية فتفسيره باثنتين لم يفد زيادة عليه و قد اجاب عن ذلک الاخفش و الفارسي فانه افاد العدد المحض مجردا عن الصفة لانه قد کان يجوز ان يقال فان کانا صغيرتين او کبيرتين او صالحتين

او غير ذلك من الصفات فلما قال اثنتين افهم ان فرض الثنتين تعلق بمجرد كونهما ثنتين فقط وهي فائدة لا تحصل من ضمير المثنى وقيل اراد فان كانتا اثنتين فصاعدا فعبر بالادنى عنه وعما فوقه اكتفاء ونظيره فان لم يكونا رجلين والاحسن فيه ان الضمير عائد على الشهيدين المطلقين ومن الصفات المؤكدة قوله ولا طائر يطير بجناحيه فقوله يطير لتاكيد ان المراد بالطائر حقيقته فقد يطلق مجازا على غيره وقوله بجناحيه لتاكيد حقيقة الطيران لانه يطلق مجازا على شدة العدو والاسراع في المشي ونظيره يقولون بالسنتهم لان القول يطلق مجازا على غير اللسان بدليل ويقولون في انفسهم وكذا ولكن تعمى القلوب التي في الصدور لان القلب قد يطلق مجازا على العين كما اطلقت العين مجازا على القلب في قوله الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكري قاعدة الصفة العامة لا تاتي بعد الخاصة لا يقال رجل فصيح متكلم بل متكلم فصيح واشكل على هذا قوله تعالى في اسماعيل وكان رسولا نبيا واجيب بانه حال لا صفة اى مرسلا في حال نبوته وقد تقدم في نوع التقديم والتاخير امثلة من هذا قاعدة اذا وقعت الصفة بين متضايفين اولهما عدد جاز اجراوها على المضاف وعلى المضاف اليه فمن الاول سبع سموات طباقا ومن الثاني سبع بقرات سمان فائدة اذا تكررت النعوت لواحد فالاحسن ان تباعد معنى الصفات العطف نحو هو الاول والاخر والظاهر والباطن والا تركه نحو ولا تطع كل حلاف مهين هماز مشاء بنميم مناع للخير معتد اثيم عتل بعد ذلك زنيم فائدة قطع النعوت في مقام المدح والذم ابلغ من اجرائها قال الفارسي اذا ذكرت صفات في معرض المدح او الذم فالاحسن ان

يخالف في اعرابها لان المقام يقتضى الاطناب فاذا خولف فى الاعراب كان المقصود اكمل لان المعانى عند الاختلاف تتنوع و تتفنن و عند الاتحاد يكون نوعا واحدا مثاله فى المدح و المؤمنون يؤمنون بما انزل اليك و ما انزل من قبلك و المقيمين الصلاة و المؤتون الزكوة و لكن البر من آمن بالله الى قوله و الموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين و قرئ شاذا الحمد لله رب العالمين برفع رب و نصبه و مثاله فى الذم و امرأته حمالة الحطب النوع السادس البدل و القصد به الايضاح بعد الابهام و فائدته البيان و التاكيد اما الاول فواضح انك اذا قلت رأيت زيدا اخاك بينت انك تريد بزيد الاخ لا غير و اما التاكيد فلانه على نية تكرار العامل فكانه من جملتين و لانه دل على ما دل عليه الاول اما بالمطابقة في بدل الكل واما بالتضمين في بدل البعض او بالالتزام في بدل الاشتمال مثال الاول اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم الى صراط العزيز الحميد الله لنسفعا بالناصية ناصية كاذبة خاطية و مثال الثاني ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض و مثال الثالث و ما انسانيه الا الشيطان ان اذكره يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير قتل اصحاب الاخدود النار لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم و زاد بعضهم بدل الكل من البعض و قد وجدت له مثالا في القرآن و هوقوله يدخلون الجنة و لا يظلمون شيئا جنات عدن فجنات عدن بدل من الجنة التي هي بعض و فائدته تقرير انها جنات كثيرة لا جنة واحدة قال ابن السيد و ليس كل بدل يقصد به رفع الاشكال الذي يعرض فى المبدل منه بل من البدل ما يراد به التاكيد

و ان كان ما قبله غنيا عنه كقوله و انك لتهدى الى صراط مستقيم صراط الله الا ترى انه لو لم يذكر الصراط الثاني لم يشك احد في ان الصراط المستقيم هو صراط الله و قد نص سيبويه على ان من البدل ما الغرض منه التاكيد انتهى و جعل منه ابن عبد السلام و اذ قال ابراهيم لابيه آزر قال و لا بيان فيه لان الاب لا يلتبس بغيره ورد بانه يطلق على الجد فابدل لبيان ارادة الاب حقيقة النوع السابع عطف البيان و هو كالصفة فى الايضاح لكن يفارقها في انه وضع ليدل على الايضاح باسم مختص به بخلافها فانها وضعت لتدل على معنى حاصل في متبوعها و فرق ابن كيسان بينه و بين البدل بان البدل هو المقصود و كانك قررته في موضع المبدل منه و عطف البيان و ما عطف عليه كل منهما مقصود وقال ابن مالك في شرح الكافية عطف البيان يجري مجرى النعت في تكميل متبوعه و يفارقه في ان تكميله بشرح و تبيين لا بدلالة على معنى فى المتبوع او سببيه و مجرى التوكيد في تقوية دلالته و يفارقه في انه لا يرفع توهم مجاز و مجرى البدل في صلاحيته للاستقلال و يفارقه في انه غير منوى الاطراح و من امثلته فيه آيات بينات مقام ابراهيم من شجرة مباركة زيتونة و قد ياتي لمجرد المدح بلا ايضاح و منه جعل الله الكعبة البيت الحرام فالبيت الحرام عطف بيان للمدح لا للايضاح النوع الثامن عطف احد المترادفين على الآخر والقصد منه التاكيد ايضا و جعل منه انما اشكو بثي و حزني الى الله فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله و ما ضعفوا فلا يخاف ظلما و لا هضما لا تخاف دركا و لا تخشى لا ترى فيها عوجا و لا امتا قال الخليل العوج و الامت

بمعنى واحد سرهم و نجواهم شرعة و منهاجا لا تبقى و لا تذر الا دعاء و نداء اطعنا ساداتنا و كبراءنا لا يمسنا فيها نصب و لا يمسنا فيها لغوب فان نصب كلغب و زنا و معنى صلوات من ربهم و رحمة عذرا او نذرا قال ثعلب هما بمعنى و انكر المبرد وجود هذا النوع فى القرآن و اول ما سبق على اختلاف المعنيين و قال بعضهم المخلص في هذا ان يعتقد ان مجموع المترادفين يحصل معنى لا يوجد عند انفراد هما فان التركيب يحدث معنى زائدا و اذا كانت كثرة الحروف تفيد زيادة المعنى فكذلك كثرة الالفاظ النوع التاسع عطف الخاص على العام و فائدته التنبيه على فضله حتى كانه ليس من جنس العام تنزيلا للتغاير فى الوصف منزلة التغاير فى الذات و حكى ابو حيان عن شيخه ابي جعفر بن الزبير انه كان يقول هذا العطف يسمى بالتجريد كانه جرد من الجملة و افرد بالذكر تفصيلا و من امثلته حافظوا على الصلوات و الصلوة الوسطى من كان عدو الله و ملائكته و رسله و جبريل و ميكال و لتكن منكم امة يدعون الى الخير و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر و الذين يمسكون بالكتاب و اقاموا الصلاة فان اقامتها من جملة التمسك بالكتاب و خصت بالذكر اظهارا لمرتبتها لكونها عماد الدين و خص جبريل و ميكال بالذكر ردا على اليهود في دعوى عداوته و ضم اليه ميكائيل لانه ملك الرزق الذي هو حيوة الاجساد كما ان جبريل ملك الوحى الذي هو حياة القلوب و الارواح و قيل ان جبريل و ميكائيل لما كانا اميرى الملائكة لم يدخلا في لفظ الملائكة اولا كما كان الامير لا يدخل في مسمى الجند حكاه الكرماني فى العجائب و من ذلك و من يعمل

سوءا او يظلم نفسه و من اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحي الي و لم يوح اليه شيء بناء على انه لا يختص بالواو كما هو رأي ابن مالك فيه و فيما قبله وخص المعطوف في الثانية بالذكر تنبيها على زيادة قبحه تنبيه المراد بالخاص و العام هنا ما كان فيه الاول شاملا للثاني لا المصطلح عليه في الاصول النوع العاشر عطف العام على الخاص و انكر بعضهم وجوده فاخطأ و الفائدة فيه و اضحة و هو التعميم و افرد الاول بالذكر اهتماما لشانه و من امثلته ان صلاتي ونسكي و النسك العبادة فهو اعم اتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم رب اغفرلي ولوالدي و لمن دخل بيتي مؤمنا و للمؤمنين و المؤمنات فان الله هو مولاه و جبريل و صالح المؤمنين و الملائكة بعد ذلك ظهير و جعل منه الزمخشري و من يدبر الامر بعد قوله قل من يرزقكم النوع الحادي عشر الايضاح بعد الابهام قال اهل البيان اذا اردت ان يتهم ثم توضح فانك تطنب و فائدته اما روية المعنى في صورتين مختلفتين الابهام و الايضاح او ليتمكن المعنى في النفس تمكنا زائدا لوقوعه بعد الطلب فانه اعز من المنساق بلا تعب او ليكمل لذة العلم به فان الشيء اذا علم من وجه ما تشوقت النفس للعلم به من باقي وجوهه و تاملت فاذا حصل العلم من بقية الوجوه كانت لذته اشد من علمه من جميع وجوهه دفعة واحدة ومن امثلته رب اشرح لي صدري فان اشرح يفيد طلب شرح شيء ماله وصدري يفيد تفسيره وبيانه وكذلك و يسر لي امري والمقام يقتضي التاكيد للارسال الموذن بتلقي الشدائد وكذا الم نشرح لك صدرك فان المقام يقتضي التاكيد لانه مقام امتنان و تفخيم وكذا

و قضينا اليه ذلك الامر ان دابر هولاء مقطوع مصبحين و منه التفصيل بعد الاجمال نحو ان عدة الشهور عند الله اثنى عشر شهرا الى قوله و منها اربعة حرم و عكسه قوله ثلاثة ايام في الحج و سبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة اعيد ذكر العشرة لرفع توهم ان الواو في سبعة بمعنى او فتكون الثلاثة داخلة فيها كما في قوله خلق الارض في يومين قال و جعل فيها رواسي من فوقها و بارك فيها و قدر فيها اقواتها في اربعة ايام فان من جملتها اليومين المذكورين اولا و ليست اربعة غيرهما و هذا احسن الاجوبة في الآية و هو الذي اشار اليه الزمخشري و رجحه ابن عبد السلام و جزم به الزملكاني في اسرار التنزيل قال و نظيره و وعدنا موسى ثلثين ليلة و اتممناها بعشر فتم ميقات ربه اربعين ليلة فانه رافع لاحتمال ان يكون تلك العشرة من غير مواعدة قال ابن عساكر و فائدة الوعد بثلاثين اولا ثم بعشر ليتجدد له قرب انقضاء المواعدة و يكون فيه متناهيا مجتمع الراى حاضر الذهن لانه لو وعدنا الاربعين اولا كانت متساوية فلما فصلت استشعرت النفس قرب التمام و تجدد بذلك عزم لم يتقدم و قال الكرماني في العجائب في قوله تلك عشرة كاملة ثمانية اجوبة جوابان من التفسير و جواب من الفقه و جواب من النحو و جواب من اللغة و جواب من المعنى و جوابان من الحساب و قد سقتها في اسرار التنزيل النوع الثاني عشر التفسير قال اهل البيان و هو ان يكون في الكلام لبس و خفاء فيوتى بما يزيله و يفسره و من امثلته ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا و اذا مسه الخير منوعا فقوله اذا مسه الى آخره تفسير للهلوع كما قال ابو العالية و غيره القيوم لا تاخذه سنة و لا نوم قال البيهقي في شرح

الاسماء الحسنى قوله لا تأخذه تفسير للقيوم يسومونكم سوء العذاب يذبحون الآية فيذبحون و ما بعده تفسير للسوم ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب الآية فخلقه و ما بعده تفسير المثل لا تتخذوا عدوي و عدوكم اولياء تلقون اليهم بالمودة فتلقون الى آخره تفسيرا لاتخاذهم اولياء الصمد لم يلد و لم يولد الآية قال محمد بن كعب القرظي لم يلد الى آخره تفسير للصمد و هو فى القرآن كثير قال ابن جني و متى كانت الجملة تفسيرا لم يحسن الوقف على ما قبلها دونها لان تفسير الشئ لاحق به و متمم له و جار مجرى بعض اجزائه

النوع الثالث عشر وضع الظاهر موضع المضمر و رأيت فيه تاليفا مفردا لابن الصائغ و له فوائد منها زيادة التقرير و التمكين نحو قل هو الله احد الله الصمد و الاصل هو الصمد و بالحق انزلناه و بالحق نزل ان الله لذو فضل على الناس و لكن اكثر الناس لا يشكرون لتحسبوه من الكتاب و ما هو من الكتاب و يقولون هو من عند الله و ما هو من عند الله و منها قصد التعظيم نحو و اتقوا الله و يعلمكم الله و الله بكل شئ عليم اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون و قرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا و لباس التقوى ذلك خير ذلك و منها قصد الاهانة و التحقير و نحو اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان ينزغ بينهم و منها ازالة اللبس حيث يوهم الضمير انه عين الاول نحو قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك لو قال تؤتيه لا وهم انه الاول قاله ابن الخشاب يظنون بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء كرر السوء لانه لو قال عليهم دائرته لا وهم ان الضمير عائد الى الله فبدأ باوعيتهم قبل وعاء اخيه ثم استخرجها من وعاء اخيه لم يقل منه

ليلا يتوهم عود الضمير الى الاخ فيصير كانه مباشر بطلب خروجها وليس كذلك لما في المباشرة من الاذى الذي تأباه النفوس الابية تباعيد لفظ الظاهر لنفي هذا و لم يقل من وعائه ليلا يتوهم عود الضمير الى يوسف لانه العائد اليه ضمير استخرجها و منها قصد تربية المهابة و ادخال الروع على ضمير السامع بذكر الاسم المقتضي لذلك كما يقول الخليفة امير المؤمنين يأمرك بكذا و منه ان الله يأمركم ان تودوا الامانات الى اهلها ان الله يأمر بالعدل ومنها قصد تقويته داعية المامور و منه فاذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين و منها تعظيم الامر نحو او لم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا انا خلقنا الانسان و منها الاستلذاذ بذكره و منه و اورثنا الارض نتبوأ من الجنة لم يقل منها ولهذا عدل عن ذكر الارض الى الجنة و منها قصد التوسل بالظاهر الى الوصف و منه فآمنوا بالله و رسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله بعد قوله اني رسول الله لم يقل فآمنوا بالله ربي ليتمكن من اجراء الصفات التي ذكرها ليعلم ان الذي وجب الايمان به و الاتباع له هو من وصف بهذه الصفات و لو اتى بالضمير لم يكن ذلك لانه لا يوصف و منها التنبيه على علية الحكم نحو فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجزا فان الله عدو للكافرين لم يقل لهم اعلاما بان من عادى هولاء فهو كافر و ان الله انما عاداه لكفره فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون و الذين يمسكون بالكتاب و اقاموا الصلوة انا لا نضيع

اجر المصلحين ان الذين امنوا و عملوا الصالحات انا لا نضيع اجر من احسن عملا و منها قصد العموم نحو و ما ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء لم يقل لئلا يفهم تخصيص ذلك بنفسه اولئك هم الكافرون حقا و اعتدنا للكافرين عذابا و منها قصد الخصوص نحو و امرأة مومنة ان وهبت نفسها للنبي لم يقل لك تصريحا بانه خاص به و منها الاشارة الى عدم دخول الجملة في حكم الاولى نحو فان يشاء الله يختم على قلبك و يمحوا الله الباطل فان و يمحوا الله استيناف لاداخل في حكم الشرط و منها مراعاة الجناس و منه قل اعوذ برب الناس السورة ذكره الشيخ عزالدين و مثله ابن الصائغ بقوله خلق الانسان من علق ثم قال علم الانسان ما لم يعلم كلا ان الانسان ليطغى فان المراد بالانسان الاول الجنس و بالثاني آدم او من يعلم الكتابة او ادريس و بالثالث ابوجهل و منها مراعاة الترصيع و توازن الالفاظ فى التركيب ذكره بعضهم في قوله ان تضل احدٰهما فتذكر احدٰهما الاخرى و منها ان يتحمل ضميرا لابد منه و منه اتيا اهل قرية استطعما اهلها لو قال استطعماها لم يصح لانهما لم يستطعما القرية او استطعماهم فكذلك لان جملة استطعما صفة لقرية النكرة لا لاهل فلابد ان يكون فيها ضمير يعود عليها و لا يمكن الا مع التصريح بالظاهر كذا حرره السبكي في جواب سؤال سأله الصلاح الصفدي في ذلك

قال الصفدي شعر

اسيدنا قاضى القضاة و من اذا بدأ وجهه استحى له القمران

و من كفه يوم الندا و يراعه على طرسه بحران يلتقيان

ومن ان دجت فى المشكلات مسائل جلاها بفكر دائم اللمعان

رأيت كتاب الله اكبر معجز لا فضل من يهدى به الثقلان
و من جملة الاعجاز كون اختصاره بايجاز الفاظ و بسط معان
و لكنني فى الكهف ابصرت آية بها الفكر في طول الزمان عنان
و ما هي الا استطعما اهلها فقد نرى استطعماهم مثله ببيان
فما الحكمة الغراء في وضع ظاهر مكان ضمير ان ذاك لشان
فارشد على عادات فضلك حيرتي فما لي بها عند البيان يدان

تنبيه اعادة الظاهر بمعناه احسن اعادته بلفظه كما مر في آيات انا لا نضيع اجر المصلحين اجر من احسن عملا ونحوها و منه مايوُد الذين كفروا من اهل الكتاب و لا المشركين ان ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء فان انزال الخير مناسب للربوبية و اعاده بلفظ الله لان تخصيص الناس بالخير دون غيرهم مناسب للالهية لان دائرة الربوبية اوسع و منه الحمد لله الذي خلق السموات و الارض الى قوله بربهم يعدلون و اعادته في جملة اخرى احسن منه فى الجملة الواحدة لانفصالها و بعد الطول احسن من الاضمار ليلا يبقى الذهن متشاغلا بسبب ما يعود عليه فيفوته ما شرع فيه كقوله و تلك حجتنا اتيناها ابراهيم على قومه بعد قوله و اذ قال ابراهيم لابيه آزر النوع الرابع عشر الايغال و هو الامعان و هو ختم الكلام بما يفيد نكتة يتم المعنى بدونها و زعم بعضهم انه خاص بالشعر و رد بانه وقع فى القرآن من ذلك قوله يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لايسألكم اجرا وهم مهتدون ايغال لانه يتم المعنى بدونه اذ الرسول مهتد لا محالة لكن فيه زيادة مبالغة فى الحث على اتباع الرسل و الترغيب فيه و جعل ابن ابى الاصبع منه ولا تسمع الصم الدعاء

اذا ولوا مدبرين فان قوله اذا ولو مدبرين زائد على المعنى مبالغة في عدم انتفاعهم و من احسن من الله حكما لقوم يوقنون فقوله لقوم يوقنون زائد على المعنى لمدح المومنين و التعريض بالذم لليهود و انهم يعبدون عن الايقان انه لحق مثل ما انكم تنطقون فقوله مثلما الى آخره ايغال زائد على المعنى لتحقيق هذا الوعد و انه واقع معلوم ضرورة لا يرتاب فيه احد النوع الخامس عشر التذييل و هو ان يؤتى بجملة عقب جملة و الثانية تشتمل على معنى الاولى لتاكيد منطوقه او مفهومه ليظهر المعنى لمن لم يفهمه و يتقرر عند من فهمه نحو ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازي الا الكفور و قل جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل كان زهوقا و ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ا فان مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت و يوم القيمة يكفرون بشرككم و لا ينبئك مثل خبير النوع السادس عشر الطرد و العكس قال الطيبي و هو ان يؤتي بكلامين يقرر الاول بمنطوقه مفهوم الثاني و بالعكس كقوله تعالى ليستاذنكم الذين ملكت ايمانكم و الذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات الى قوله ليس عليكم و لا عليهم جناح بعدهن فمنطوق الامر بالاستيذان في تلك الاوقات خاصة مقرر لمفهوم رفع الجناح فيما عداها و بالعكس و كذا قوله لا يعصون الله ما امرهم و يفعلون ما يؤمرون قلت و هذا النوع يقابله في الايجاز نوع الاحتباك النوع السابع عشر التكميل و يسمى بالاحتراس و هو ان يؤتى في كلام يوهم خلاف المقصود بما يدفع ذلك الوهم نحو اذلة على المومنين اعزة على الكافرين فانه لو اقتصر على اذلة توهم انه لضعفهم فدفعه بقوله عزة و مثله اشداء على الكفار رحماء بينهم

لو اقتصر على اشداء لتوهم انه لغلظهم تخرج بيضاء من غير سوء لا يحطمنكم سليمان و جنوده و هم لا يشعرون فقوله و هم لا يشعرون احتراس ليلا يتوهم نسبة الظلم الى سليمان و مثله فتصيبكم منهم معرة بغير علم و كذا قوله نشهد انك لرسول الله و الله يعلم انك لرسوله و الله يشهد ان المنافقين لكاذبون فالجملة الوسطى احتراس ليلا يتوهم ان التكذيب بما في نفس الامر قال في عروس الافراح فان قيل كل من ذلك افاد معنى جديدا فلا يكون اطنابا قلنا هو اطناب لما قبله من حيث رفع توهم غيره وان كان له معنى في نفسه

النوع الثامن عشر التتميم و هو ان يوتى في كلام لا يوهم غير المراد بفضلة تفيد نكتة كالمبالغة في قوله و يطعمون الطعام على حبه اى مع حب الطعام اى اشتهائه فان الاطعام حينئذ ابلغ و اكثر اجرا و مثله و آتى المال على حبه ومن يعمل من الصالحات و هو مؤمن فلا يخاف فقوله و هو مؤمن تتميم في غاية الحسن بلفظه

النوع التاسع عشر الاستقصاء و هو ان يتناول التكلم معنى فيستقصيه فياتى بجميع عوارضه و لوازمه بعد ان يستقصي جميع اوصافه الذاتية بحيث لا يترك لمن يتناوله بعده فيه مقالا كقوله تعالى ايود احدكم ان تكون له جنة الآية فانه تعالى لو اقتصر على قوله جنة لكان كافيا فلم يقف عند ذلك حتى قال في تفسيرها من نخيل و اعناب فان مصاب صاحبها بها اعظم ثم زاد تجرى من تحتها الانهار متمما لوصفها بذلك ثم كمل وصفها بعد التتميمين فقال له فيها من كل الثمرات فاتى بكل ما يكون في الجنات ليشتد الاسف على افسادها ثم قال في وصف صاحبها و اصابه الكبر ثم استقصى المعنى في ذلك بما يوجب

تعظيم المصاب بقوله بعد وصفه بالكبر و له ذرية و لم يقف عند ذلك حتى وصف الذرية بالضعفاء ثم ذكر استيصال الجنة التي ليس لهذا المصاب غيرها بالهلاك في اسرع وقت حيث قال فاصابها اعصار و لم يقتصر على ذكره للعلم بانه لا يحصل به سرعة الهلاك فقال فيه نار ثم لم يقف عند ذلك حتى اخبر باحتراقها لاحتمال ان تكون النار ضعيفة لا تفي باحتراقها لما فيها من الانهار و رطوبة الاشجار فاحترس عن هذا الاحتمال بقوله فاحترقت فهذا احسن استقصاء وقع في الكلام و اتمه و اكمله قال ابن ابى الاصبع و الفرق بين الاستقصاء و التتميم و التكميل ان التتميم يرد على المعنى الناقص ليتم و التكميل يرد على المعنى التام فيكمل اوصافه و الاستقصاء يرد على المعنى التام الكامل فيستقصي لوازمه و عوارضه و اوصافه و اسبابه حتى يستوعب جميع ما يقع الخواطر عليه فيه فلا يبقى لاحد فيه مساغ النوع العشرون الاعتراض و سماه قدامه التفاتا و هو الاتيان بجملة او اكثر لا محل لها من الاعراب في اثناء كلام او كلامين اتصلا معنى لنكتة غير دفع الايهام كقوله و يجعلون لله البنات سبحانه و لهم ما يشتهون فقوله سبحانه اعتراض لتنزيه الله سبحانه عن البنات و الشناعة على جاعلها و قوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين فجملة الاستثناء اعتراض للتبرك و من وقوعه باكثر من جملة فاتوهن من حيث امركم الله ان الله يحب التوابين و يحب المتطهرين نساؤكم حرث لكم فقوله نساءكم يتصل بقوله فاتوهن لانه بيان له و ما بينهما اعتراض للحث على الطهارة و تجنب الادبار و قوله و قيل يا ارض ابلعى الى قوله و قيل بعدا فيه اعتراض بثلاث جمل و هي و غيض الماء و قضى الامر

و استوت على الجودى قال فى الاقصى القريب و نكتة افادة ان هذا الامر واقع بين القولين لا محالة و لو اتى به آخرا لكان الظاهر تاخره فيتوسطه ظهر كونه غير متاخر ثم فيه اعتراض في اعتراض فان وقضى الامر معترض بين و غيض و استوت لان الاستواء يحصل عقب الغيض فقوله و لمن خاف مقام ربه جنتان الى قوله متكئين على فرش فيه اعتراض بسبع جمل اذا اعرب حالا منه و من وقوع اعتراض في اعتراض فلا اقسم بمواقع النجوم و انه لقسم لو تعلمون عظيم انه لقرآن كريم اعترض بين القسم و جوابه بقوله و انه لقسم الآية و بين القسم و صفته بقوله لو تعلمون تعظيما للمقسم به و تحقيقا لاجلاله و اعلاما لهم بان له عظمة لا يعلمونها قال الطيبي فى التبيان و وجه حسن الاعتراض حسن الافادة مع ان مجيئه مجئ ما لا يترقب فيكون كالحسنة تاتيك من حيث لا يحتسب النوع الحادي و العشرون التعليل و فائدته التقرير و الابلغية فان النفوس ابعث على قبول الاحكام المعللة من غيرها و غالب التعاليل فى القرآن على تقدير جواب سوال اقتضته الجملة الاولى و حروفه اللام و ان و اذا و الباء وكى و من و لعل وقد مضت امثلتها في نوع الادوات و مما يقتضى التعليل لفظ الحكمة كقوله حكمة بالغة و ذكر الغاية من الخلق نحو جعل لكم الارض فراشا و السماء بناء الم نجعل الارض مهادا و الجبال اوتادا النوع السابع و الخمسون فى الخبر و الانشاء اعلم ان الحذاق من النحاة و غيرهم و اهل البيان قاطبة على انحصار الكلام فيهما و انه ليس له قسم ثالث و ادعى قوم ان اقسام الكلام عشرة نداء و مسألة و امر و تشفع و تعجب و قسم و شرط و وضع و شك و استفهام و قيل

تسعة باسقاط الاستفهام لدخوله في المسألة وقيل ثمانية باسقاط التشفع لدخوله فيها و قيل سبعة باسقاط الشك لانه من قسم الخبر و قال الاخفش هي ستة خبر و استخبار و امر و نهي و نداء و تمن و قال بعضهم خمسة خبر و امر و تصريح و طلب و نداء و قال قوم اربعة خبر و استخبار و طلب و نداء و قال كثيرون ثلاثة خبر و طلب و انشاء قالوا لان الكلام اما ان يحتمل التصديق او التكذيب اولا الاول الخبر و الثاني ان اقترن معناه بلفظه فهو الانشاء و ان لم يقترن بل تاخر عنه فهو الطلب و المحققون على دخول الطلب في الانشاء و ان معنى اضرب مثلا و هو طلب الضرب مقترن بلفظه و اما الضرب الذي يوجد بعد ذلك فهو متعلق الطلب لا نفسه و قد اختلف الناس في حد الخبر فقيل لا يحد لغيره و قيل لانه ضروري لان الانسان يفرق بين الانشاء و الخبر ضرورة و رجحه الامام في المحصول و الاكثر على حده فقال القاضي ابو بكر و المعتزلة الخبر الكلام الذي يدخله الصدق و الكذب فاورد عليه خبر الله تعالى فانه لا يكون الا صادقا فاجاب القاضي بانه يصح دخوله لغة و قيل الذي يدخله التصديق و التكذيب و هو سالم من الايراد المذكور و قال ابو الحسين البصري كلام يفيد بنفسه نسبة فاورد عليه نحو قم فانه يدخل في الحد لان القيام منسوب و الطلب منسوب وقيل الكلام المفيد بنفسه اضافة امر من الامور الى امر من الامور نفيا و اثباتا و قيل القول المقتضي بصريحه نسبة معلوم الى معلوم بالنفي او الاثبات و قال بعض المتاخرين الانشاء ما يحصل مدلوله في الخارج بالكلام و الخبر خلافه و قال بعض من جعل الاقسام ثلاثة الكلام ان افاد بالوضع طلبا فلا يخلو اما ان يطلب ذكر الماهية او

تحصيلها او الكف عنها و الاول الاستفهام و الثاني الامر و الثالث النهي و ان لم يفد طلبا بالوضع فان لم يحتمل الصدق و الكذب سمى تنبيها و انشاء لانك نبهت به على مقصودك و انشأته اى ابتكرته من غير ان يكون موجودا فى الخارج سواء افاد طلبا باللازم كالتمني و الترجي و النداء و القسم ام لا كانت طالق و ان احتملهما من حيث هو فهو الخبر

فصل القصد بالخبر افادة المخاطب و قد يرد بمعنى الامر نحو و الوالدات يرضعن و المطلقات يتربصن و بمعنى النهي نحو لا يمسه الا المطهرون و بمعنى الدعاء نحو و اياك نستعين اى اعنا و منه تبت يدا ابي لهب و تب فانه دعاء عليه و كذا قاتلهم الله و غلت ايديهم و لعنوا بما قالوا و جعل منه قوم حصرت صدورهم قالوا هو دعاء عليهم بضيق صدورهم عن قتال احد و نازع ابن العربي في قولهم ان الخبر يرد بمعنى الامر او النهي فقال في قوله تعالى فلا رفث ليس نفيا لوجود الرفث بل نفي لمشروعيته فان الرفث يوجد من بعض الناس و اخبار الله لا يجوز ان تقع بخلاف مخبره و انما يرجع النفي الى وجوده مشروعا لا الى وجوده محسوسا كقوله و المطلقات يتربصن و معناه مشروعا لا محسوسا فانا نجد مطلقات لا يتربصن فعاد النفي الى الحكم الشرعي لا الى الوجود الحسي و كذا لا يمسه الا المطهرون اى لا يمسه احد منهم شرعا فان وجد المس فعلى خلاف حكم الشرعي قال و هذه الدقيقة التي فاتت العلماء فقالوا ان الخبر يكون بمعنى النهي و ما وجد ذلك قط و لا يصح ان يوجد فانهما يختلفان حقيقة و يتباينان وصفا انتهي فرع من اقسامه على الاصح التعجب قال ابن فارس و هو تفضيل الشئ على اضرابه

و قال ابن الصائغ استعظام صفة خرج بها المتعجب منه عن نظائره و قال الزمخشري معنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره و اشكاله و قال الروماني المطلوب فى التعجب الابهام لان من شان الناس ان يتعجبوا مما لا يعرف سببه فكلما استبهم السبب كان التعجب احسن قال و اصل التعجب انما هو للمعنى الخفي سببه و الصيغة الدالة عليه تسمى تعجبا مجازا قال و من اجل الابهام لم تعمل نعم الا فى الجنس من اجل التفخيم ليقع التفسير على نحو التفخيم بالاضمار قبل الذكر ثم قد وضعوا للتعجب صيغا من لفظه و هي ما افعل و افعل به و صيغا من غير لفظه نحو كبر كقوله كبرت كلمة تخرج من افواههم كبر مقتا عند الله كيف تكفرون بالله قاعدة قال المحققون اذا ورد التعجب من الله صرف الى المخاطب كقوله فما اصبرهم على النار اى هولاء يجب ان يتعجب منهم و انما لا يوصف تعالى بالتعجب لانه استعظام يصحبه الجهل و هو تعالى منزه عن ذلك ولهذا يعبر جماعة بالتعجيب بدله اى انه تعجيب من الله للمخاطبين و نظير هذا مجيء الدعاء و الترجي لله تعالى انما هو بالنظر الى ما تفهمه العرب اى هولاء مما يجب ان يقال لهم عندكم هذا و لذلك قال سيبويه في قوله لعله يتذكر او يخشى المعنى اذهبا على رجائكما و طمعكما و في قوله ويل للمطففين ويل للمكذبين لا نقول هذا دعاء لان الكلام بهذا قبيح ولكن العرب انما كلموا بكلامهم و جاء القرآن على لغتهم و على ما يعنون فكانه قيل لهم ويل للمطففين اى هولاء ممن وجب هذا القول لهم لان هذا الكلام انما يقال لصاحب الشر و الهلكة فقيل هولاء ممن دخل فى الهلكة

فرع من اقسام الخبر الوعد و الوعيد نحو سنريهم آياتنا في الآفاق و سيعلم الذين ظلموا و في كلام ابن قتيبة ما يوهم انه انشاء فرع من اقسام الخبر النفي بل هو شطر الكلام كله و الفرق بينه و بين الجحد ان النافي ان كان صادقا سمي كلامه نفيا و لا يسمى جحدا و ان كان كاذبا سمي جحدا و نفيا ايضا فكل جحد نفي و ليس كل نفي جحدا ذكره ابو جعفر النحاس و ابن الشجري و غيرهما مثال النفي ما كان محمد ابا احد من رجالكم و مثال الجحد نفي فرعون و قومه آيات موسى قال الله تعالى فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين و جحدوا بها و استيقنتها انفسهم و ادوات النفي لا و لات و ليس و ما و ان و لم و لما و قد تقدمت معانيها و ما افترقت منه في نوع الادوات و نورد هنا فائدة زائدة قال الخويي اصل ادوات النفي لا و ما لان النفي اما في الماضي و اما في المستقبل و الاستقبال اكثر من الماضي ابدا و لا اخف من ما فوضعوا الاخف للاكثر ثم ان النفي في الماضي اما يكون نفيا واحدا او مستمرا او نفيا فيه احكام متعددة وكذلك النفي في المستقبل فصار النفي على اربعة اقسام و اختاروا له اربع كلمات ما و لم و ان و لا و اما ان و لما فليستا باصلين فما و لا في الماضي و المستقبل متقابلان و لم كانه ماخوذ من لا و ما لان ما نفي للاستقبال لفظا و المضي معنى فاخذ اللام من لا التي هي لنفي المستقبل و الميم من ما التي هي لنفي الماضي و جمع بينهما اشارة الى ان في لم اشارة الى المستقبل و الماضي و قدم اللام على الميم اشارة الى ان لا هي اصل النفي و لهذا ينفى بها في اثناء الكلام فيقال لم يفعل زيد و لا عمرو و اما لما فتركيب بعد تركيب كانه

قال لم و ما لتوكيد معنى النفي في الماضي و تفيد الاستقبال ايضا و لهذا تفيد لما الاستمرار تنبيهات الاول زعم بعضهم ان شرط صحة النفي عن الشيء صحة اتصاف المنفي عنه بذلك الشيء و هو مردود بقوله و ما ربك بغافل عما تعملون و ما كان ربك نسيا لا تأخذه سنة و لا نوم و نظائره و الصواب ان انتفاء الشيء عن الشيء قد يكون لكونه لا يمكن منه عقلا و قد يكون لكونه لا يقع منه مع امكانه الثاني نفي الذات الموصوفة قد يكون نفيا للصفة دون الذات و قد تكون نفيا للذات ايضا من الاول و ما جعلنا هم جسدا لا يأكلون الطعام اى بل هم جسد يأكلونه و من الثاني لا يسألون الناس الحافا اى لا سوال لهم اصلا فلا يحصل منهم الحاف ما للظالمين من حميم و لا شفيع يطاع اى لا شفيع لهم اصلا فما تنفعهم شفاعة الشافعين اى لا شافعين لهم فتنفعهم شفاعتهم بدليل فما لنا من شافعين و يسمى هذا النوع عند اهل البديع نفي الشيء بايجابه و عبارة ابن رشيق في تفسيره ان يكون الكلام ظاهره ايجاب الشيء وباطنه نفيه بان ينفى ما هو من سببه كوصفه و هو المنفي في الباطن و عبارة غيره ان ينفى الشيء مقيدا و المراد نفيه مطلقا مبالغة في النفي و تاكيدا له و منه و من يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فان الاله مع الله لا يكون الا عن غير برهان و يقتلون النبيين بغير الحق فان قتلهم لا يكون الا بغير الحق رفع السموات بغير عمد ترونها فانها لا عمد لها اصلا الثالث قد ينفى الشيء رأسا لعدم كمال وصفه او انتفاء ثمرته كقوله في صفة اهل النار لا يموت فيها و لا يحيى فنفي عنه الموت لانه ليس بموت صريح و نفي عنه الحيوة لانها ليست بحياة طيبة و لا نافعة و تراهم ينظرون اليك و هم

لا يبصرون فان المعتزلة احتجوا بها على نفى الرؤية و ان النظر في قوله الى ربها ناظرة لا يستلزم الابصار ورد بان المعنى انها تنظر اليه باقبالها عليه و ليست تبصر شيئا و لقد علموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق و لبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون فانه وصفهم اولا بالعلم على سبيل التوكيد القسمى ثم نفاه اخرا عنهم لعدم جريهم على موجب العلم قاله السكاكي الرابع قالوا المجاز يصح نفيه بخلاف الحقيقة واشكل على ذلك وما رميت اذ رميت و لكن الله رمى فان المنفي فيه هوالحقيقة واجيب بان المراد بالرمى هنا المترتب عليه وهو وصوله الى الكفار قالوا رد عليه النفي هنا مجازا لا حقيقة والتقدير وما رميت خلقا اذ رميت كسبا اوما رميت انتهاء اذ رميت ابتداء الخامس نفى الاستطاعة قد يراد به نفى القدرة والامكان وقد يراد به نفى الامتناع و قد يراد به الوقوع بمشقة وكلفة من الاول فلا يستطيعون توصية و لا يستطيعون ردها فما اسطاعوا ان يظهروه و ما استطاعوا له نقبا و من الثاني هل يستطيع ربك على القراتين اى هل يفعل او تجيبنا الى ان تسأل فقد علموا ان الله قادر على الانزال و ان عيسى قادر على السوال و من الثالث انك لن تستطيع معي صبرا قاعدة نفى العام يدل على نفى الخاص و ثبوته لا يدل على ثبوته و ثبوت الخاص يدل على ثبوت العام و نفيه لا يدل على نفيه و لا شك ان زيادة المفهوم من اللفظ يوجب الالتذاذ به فلذلك كان نفى العام احسن من نفى الخاص و اثبات الخاص احسن من اثبات العام فالاول كقوله فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم لم يقل بضوئهم بعد قوله اضاءت لان النور اعم من الضوء اذ يقال على القليل و الكثير

و انما يقال الضوء على النور الكثير و لذلك قال هو الذي جعل الشمس ضياء و القمر نورا ففي الضوء دلالة على النور فهو اخص منه فعدمه يوجب عدم الضوء بخلاف العكس و القصد ازالة النور عنهم اصلا و لذا قال عقبه و تركهم في ظلمات ومنه ليس بي ضلالة و لم يقل ضلال كما قالوا انا لنراك في ضلال لانها اعم منه فكان ابلغ في نفي الضلال و عبر عن هذا بان نفي الواحد يلزم منه نفي الجنس البتة و بان نفي الادنى يلزم منه نفي الاعلى و الثاني كقوله و جنة عرضها السموات و الارض و لم يقل طولها لان العرض اخص اذ كلما له عرض فله طول و لا ينعكس و نظير هذه القاعدة ان نفي المبالغة في الفعل لا يستلزم نفي اصل الفعل و قد اشكل على هذا آيتان قوله تعالى و ما ربك بظلام للعبيد و قوله و ما كان ربك نسيا و اجيب عن الآية الاولى باجوبة احدها ان ظلاما و ان كان للكثيرة لكنه جئ به في مقابلة العبيد الذي هو جمع كثرة و يرشحه انه تعالى قال علام الغيوب فقابل صيغة فعال بالجمع و قال في آية اخرى عالم الغيب فقابل صيغة فاعل الدالة على اصل الفعل بالواحد الثاني انه نفى الظلم الكثير فينتفي القليل ضرورة لان الذي يظلم انما يظلم لانتفاعه بالظلم فاذا ترك الكثير مع زيادة نفعه فلان يترك القليل اولى الثالث انه على النسب اي بذي ظلم حكاه ابن مالك عن المحققين الرابع انه اتى بمعنى فاعل لا كثرة فيه الخامس ان اقل القليل لوورد منه تعالى لكان كبيرا كما يقال زلة العالم كبيرة السادس انه اراد ليس بظالم تاكيدا للنفي فعبر عن ذلك بليس بظلام السابع انه ورد جوابا لمن قال ظلام و التكرار اذ اورد جوابا لكلام خاص لم يكن له مفهوم الثامن ان

صيغة المبالغة و غيرها في صفات الله سواء في الاثبات فجرى النفي
على ذلك التاسع انه قصد التعريض بان ثم ظلاما للعبيد من ولاة
الجور و يجاب عن الثانية بهذه الاجوبة وبعاشر و هو مناسبة رؤس
الآي فائدة قال صاحب الياقوتة قال ثعلب و المبرد العرب اذا جاءت
بين الكلام بجحدين كان الكلام اخبارا نحو و ما جعلناهم جسدا لا يأكلون
الطعام المعنى انما جعلناهم جسدا يأكلون الطعام و اذا كان الجحد
في اول الكلام كان جحدا حقيقيا نحو ما زيد بخارج و اذا كان في
اول الكلام جحدان كان احدهما زائد او عليه في ما ان مكنا كم فيه
في احد الاقوال فصـــل من اقسام الانشاء الاستفهام و هو طلب الفهم
و هو بمعنى الاستخبار و قيل لاستخبار ما سبق اولا و لم يفهم حق
الفهم فاذا سألت عنه ثانيا كان استفهاما حكاه ابن فارس في فقه
اللغة و ادواته الهمزة و هل و ما و من و اي و كم و كيف و اين و انى
و متى و ايان و مرت في الادوات قال ابن مالك في المصباح و ما
عدا الهمزة نائب عنها و لكونه طلب ارتسام صورة ما في الخارج في
الذهن لزم ان لا يكون حقيقة الا اذا صدر من شاك مصدق بامكان
الاعلام فان غير الشاك اذا استفهم يلزم منه تحصيل الحاصل و اذا
لم يصدق بامكان الاعلام انتفت عنه فائدة الاستفهام قال بعض الايمة
و ما جاء في القرآن على لفظ الاستفهام فانما يقع في خطاب الله
على معنى ان المخاطب عنده علم ذلك الاثبات او النفي حاصل
و قد تستعمل صيغة الاستفهام في غيره مجازا و الف في ذلك العلامة
شمس الدين بن الصائغ كتابا سماه روض الافهام في اقسام الاستفهام
و قال فيه قد توسعت العرب فاخرجت الاستفهام عن حقيقته لمعان

او اشربته تلك المعاني و لا يختص التجوز في ذلك بالهمزة خلافا للصفار الاول الانكار و المعنى فيه على النفي وما بعده منفي و لذلك تصحبه الا نقوله فهل يهلك الا القوم الفاسقون و هل نجازي الا الكفور و عطف عليه المنفي في قوله فمن يهدي من اضل الله و مالهم من ناصرين اي لا يهدي و منه انؤمن لك و اتبعك الارذلون انؤمن لبشرين مثلنا اي لا نؤمن اله البنات ولكم البنون الكم الذكر و له الانثى اي لا يكون هذا اشهدوا خلقهم اي ما شهدوا ذلك و كثيرا ما يصحبه التكذيب و هو في الماضي بمعنى لم يكن و في المستقبل بمعنى لا يكون نحوا فاصفاكم ربكم بالبنين الاية اي لم يفعل ذلك انلزمكموها و انتم لها كارهون اي لا يكون هذا الالزام الثاني التوبيخ و جعله بعضهم من قبيل الانكار الا ان الاول انكار ابطال و هذا انكار توبيخ و المعنى على انما بعده واقع جدير بان ينفي فالنفي هذا قصدي و الاثبات قصدي عكس ما تقدم و يعبر عن ذلك بالتفريع ايضا نحوا فعصيت امري اتعبدون ما تنحتون اتدعون بعلا و تذرون احسن الخالقين و اكثر ما يقع التوبيخ في امر ثابت و بخ على فعله كما ذكر و يقع على ترك فعل كان ينبغي ان يقع كقوله او لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها الثالث التقرير و هو حمل المخاطب على الاقرار و الاعتراف بامر قد استقر عنده قال ابن جني و لا يستعمل ذلك بهل كما استعمل بغيرها من ادوات الاستفهام و قال الكندي ذهب كثير من العلماء في قوله هل يسمعونكم اذ تدعون او ينفعونكم الى ان هل تشارك الهمزة في معنى التقرير و التوبيخ الا اني رأيت ابا علي ابي ذلك و هو معذور فان

ذلک من قبیل الانکار و نقل ابو حیان عن سیبویه ان استفهام التقریر لا یکون بهل انما تستعمل فیه الهمزة ثم نقل عن بعضهم ان هل تاتی تقریرا کما فی قوله تعالی هل فی ذلک قسم لذی حجر و الکلام مع التقریر موجب و لذلک یعطف علیه صریح الموجب فالاول کقوله تعالی الم نشرح لک صدرک و وضعنا عنک وزرک الم یجدک یتیما فاوی و وجدک الم یجعل کیدهم فی تضلیل و ارسل و الثانی نحوا اکذبتم بآیاتی و لم تحیطوا بها علما علی ما قرره الجرجانی من فعلها مثل و جحدوا بها و استیقنتها انفسهم ظلما و علوا و حقیقة استفهام التقریر انه استفهام انکار و الانکار نفی و قد دخل علی النفی و نفی النفی اثبات و من امثلته الیس الله بکاف عبده الست بربکم و جعل منه الزمخشری الم تعلم ان الله علی کل شیء قدیر الرابع التعجب او التعجیب نحو کیف تکفرون بالله ما لی لا اری الهدهد و قد اجتمع هذا القسم و سابقاه فی قوله اتأمرون الناس بالبر قال الزمخشری الهمزة للتقریر مع التوبیخ و التعجب من حالهم و یحتمل التعجب و الاستفهام الحقیقی ما و لا هم عن قبلتهم الخامس العتاب کقوله الم یأن للذین امنوا ان تخشع قلوبهم لذکر الله قال ابن مسعود ما کان بین اسلامهم و بین ان عوتبوا بهذه الآیة الا اربع سنین اخرجه الحاکم و من الطفه ما عاتب الله به خیر خلقه بقوله عفا الله عنک لم اذنت لهم و لم یتادب الزمخشری بادب الله فی هذه الآیة علی عادته فی سوء الادب السادس التذکیر و فیه نوع اختصار کقوله الم اعهد الیکم یا بنی آدم ان لا تعبدوا الشیطان الم اقل لکم انی اعلم غیب السموات و الارض هل علمتم ما فعلتم بیوسف و اخیه السابع

الافتخار نحو أليس لي ملك مصر الثامن التفجع نحو ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة و لا كبيرة التاسع التهويل و التخويف نحو الحاقة ما الحاقة القارعة ما القارعة العاشر عكسه و هو التسهيل و التخفيف نحو و ماذا عليهم لو آمنوا الحادي عشر التهديد والوعيد نحو الم نهلك الاولين الثاني عشر التكثير نحو وكم من قرية اهلكناها الثالث عشر التسوية و هو الاستفهام الداخل على جملة يصح حلول المصدر محلها نحو سواء عليهم أ انذرتهم ام لم تنذرهم الرابع عشر الامر نحو اسلمتم اي اسلموا فهل انتم منتهون اي انتهوا اتصبرون اي اصبروا الخامس عشر التنبيه وهو من اقسام الامر نحو الم تر الى ربك كيف مد الظل اي انظر الم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ذكره صاحب الكشاف عن سيبويه ولذلك وقع الفعل في جوابه و جعل منه قوم فاين تذهبون للتنبيه على الضلال و كذا من يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه السادس عشر الترغيب نحو من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا هل ادلكم على تجارة تنجيكم السابع عشر النهي نحو اتخشونهم فالله احق ان تخشوه بدليل فلا تخشو الناس و اخشون ما غرك بربك الكريم اي لا تغتر به الثامن عشر الدعاء و هو كالنهي الا انه من الادنى الى الاعلى نحو اتهلكنا بما فعل السفهاء منا اي لا تهلكنا التاسع عشر الاسترشاد نحو اتجعل فيها من يفسد فيها العشرون التمني نحو فهل لنا من شفعاء الحادي و العشرون الاستبطاء نحو متى نصر الله الثاني و العشرون العرض نحو الا تحبون ان يغفر الله لكم الثالث و العشرون التحضيض نحو الا تقاتلون قوما نكثوا الرابع والعشرون التجاهل نحو أ انزل عليه الذكر من بيننا الخامس و العشرون التعظيم

نحو من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه السادس و العشرون التحقير نحو اهذا الذي يذكر الهتكم اهذا الذي بعث الله رسولا و يحتمله و ما قبله قرأة من فرعون السابع و العشرون الاكتفاء نحو اليس في جهنم مثوي للمتكبرين الثامن و العشرون الاستبعاد نحو اني لهم الذكرى التاسع و العشرون الايناس و ما تلك بيمينك يا موسى الثلاثون التهكم و الاستهزاء نحو اصلواتك تامرك الا تاكلون ما لكم لا تنطقون الحادي و الثلاثون التاكيد لما سبق من معنى اداة الاستفهام قبله نقوله افمن حق عليه كلمة العذاب افانت تنقذ من في النار قال الموفق عبد اللطيف البغدادي اي من حقت عليه كلمة العذاب فانك لا تنقذه فمن للشرط و الفاء جواب الشرط و الهمزة في افانت دخلت معادة مؤكدة لطول الكلام و هذا نوع من انواعها و قال الزمخشري الهمزة الثانية هي الاولى كررت لتوكيد معنى الانكار و الاستبعاد الثاني و الثلاثون الاخبار نحوا في قلوبهم مرض ام ارتابوا هل اتى على الانسان تنبيهات الاول هل يقال ان معنى الاستفهام في هذه الاشياء موجود و انضم اليه معنى آخر او مجرد عن الاستفهام بالكلية قال في عروس الافراح محل نظر قال و الذي يظهر الاول قال و يساعده قول التنوخي في الاقصى القريب ان لعل تكون للاستفهام مع بقاء الترجي قال و مما يرجحه ان الاستبطاء في كقولك كم ادعوك معناه ان الدعاء وصل الى حد لا اعلم عدده فانا اطلب ان اعلم عدده و العادة تقضي بان الشخص انما يستفهم عن عدد ما صدر منه اذا كثر فلم يعلمه و في طلب فهم عدده ما يشعر بالاستبطاء و اما التعجب فالاستفهام معه مستمر فمن تعجب من شيء فهو بلسان الحال سائل

عن سببه و كانه يقول اي شيء عرض لي في حال عدد روية الهدهد و قد صرح في الكشاف ببقاء الاستفهام في هذه الآية و اما التنبيه على الضلال فالاستفهام فيه حقيقي لان معنى اين تذهب اخبرني الى اي مكان تذهب فاني لا اعرف ذلك و غاية الضلال لا يشعر بها الى اين تنتهى و اما التقرير فان قلنا المراد به الحكم بثبوته فهو خبر بان المذكور عقيب الاداة واقع او طلب اقرار المخاطب به مع كون السائل يعلم فهو استفهام يقرر المخاطب اي يطلب منه ان يكون مقرا به و في كلام اهل الفن ما يقتضى الاحتمالين و الثاني اظهر وفي الايضاح تصريح به ولا بدع في صدور الاستفهام ممن يعلم المستفهم عنه لانه طلب الفهم اما طلب فهم المستفهم اووقوع فهم لمن لم يفهم كائنا من كان و بهذا تنحل اشكالات كثيرة في مواقع الاستفهام و يظهر بالتامل بقاء معنى الاستفهام مع كل امر من الامور المذكورة انتهى ملخصا الثاني القاعدة ان المنكر يجب ان يلى الهمزة و اشكل عليها قوله تعالى افاصفاكم ربكم بالبنين فان الذي يليها هنا الاصفاء بالبنين وليس هو المنكر انما المنكر قولهم انه اتخذ من الملائكة اناثا واجيب بان لفظ الاصفاء يشعر بزعم ان البنات لغيرهم او بان المراد مجموع الجملتين و ينحل منهما كلام واحد و التقدير اجمع بين الاصفاء بالبنين و اتخاذ البنات و اشكل منه قوله اتأمرون الناس بالبر و تنسون انفسكم و وجه الاشكال انه لا جائز ان يكون المنكر امر الناس بالبر كما تقتضيه القاعدة المذكورة لان امر البر ليس مما ينكر ولا نسيان النفس فقط لانه يصير ذكرا من الناس بالبر لا مدخل له و لا مجموع الامرين لانه يلزم ان تكون العبادة جزء المنكر و لا نسيان النفس بشرط الامر لان

النسيان منكر مطلقا و لا يكون نسيان النفس حال الامر اشد منه حال عدم الامر لان المعصية لا تزداد بشاعتها بانضمامها الى الطاعة لان جمهور العلماء على ان الامر بالبر واجب و ان كان الانسان ناسيا لنفسه و امره لغيره بالبر كيف يضاعف معصيته نسيان النفس و لا ياتي الخير بالشر قال في عروس الافراح و يجاب بان فعل المعصية مع النهي عنها افحش لانها تجعل حال الانسان كالمتناقض و يجعل القول كالمخالف للفعل و لذلك كانت المعصية مع العلم افحش منها مع الجهل قال ولكن الجواب عن ان الطاعة الصرفة كيف تضاعف المعصية المقارنة لها من جنسها فيه دقة فصل من اقسام الانشاء الامر و هو طلب فعل غير كف و صيغته افعل و ليفعل و هي حقيقة في الايجاب نحو اقيموا الصلوة فليصلوا معك و ترد مجازا لمعان آخر منها الندب نحو و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له و انصتوا و الاباحة نحو و كاتبوهم نص الشافعي على ان الامر فيه للاباحة و منه و اذا حللتم فاصطادوا و الدعاء من السافل للعالي نحو رب اغفرلي و التهديد نحو اعملوا ما شئتم اذ ليس المراد الامر بكل عمل شاؤا و الاهانة نحو ذق انك انت العزيز الكريم و التسخير اي التذليل نحو كونوا قردة عبر به عن نقلهم من حالة الي حالة اذ لا لهم فهو اخص من الاهانة و التعجيز نحو فأتوا بسورة من مثله اذ ليس المراد طلب ذلك منهم بل اظهار عجزهم و الامتنان نحو كلوا من ثمره اذا اثمر و العجب نحو انظر كيف ضربوا لك الامثال و التسوية نحو فاصبروا او لا تصبروا و الارشاد نحو و اشهدوا اذا تبايعتم و الاحتقار نحو القوا ما انتم ملقون و الانذار نحو قل تمتعوا و الاكرام نحو ادخلوها بسلام و التكوين و هو اعم من التسخير نحو

كن فيكون والانعام اي تذكير النعمة نحو كلوا مما رزقكم الله والتكذيب نحو قل فأتوا بالتوراة فاتلوها قل هلم شهداء كم الذين يشهدون ان الله حرم هذا والمشورة نحو فانظر ماذا ترى والاعتبار نحو انظروا الى ثمره اذا اثمر والتعجب نحو اسمع بهم وابصر ذكره السكاكي في استعمال الانشاء بمعنى الخبر فصــــل ومن اقسامه النهي وهو طلب الكف عن فعل وصيغته لا تفعل وهي حقيقة في التحريم وترد مجازا لمعان منها الكراهة نحو ولا تمش في الارض مرحا والدعاء نحو ربنا لا تزغ قلوبنا والارشاد نحو لا تسالوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم والتسوية نحو اصبروا او لا تصبروا والاحتقار والتقليل نحو ولا تمدن عينيك الآية اي فهو قليل حقير وبيان العاقبة نحو ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء اي عاقبة الجهاد الحياة لا الموت واليأس نحو لا تعتذروا والاهانة نحو اخسؤا فيها ولا تكلمون فصــــل ومن اقسامه التمني وهو طلب حصول شيء على سبيل المحبة ولا يشترط امكان التمني بخلاف الترجي لكن نوزع في تسمية تمني المحال طلبا بان ما لا يتوقع كيف يطلب قال في عروس الافراح فالاحسن ما ذكره الامام واتباعه من ان التمني والترجي والنداء والقسم ليس فيها طلب بل هو تنبيه ولا نزاع في تسميته انشاء انتهى وقد بالغ قوم فجعلوا التمني من قسم الخبر وان معناه النفي والزمخشري ممن جزم بخلافه ثم استشكل دخول التكذيب في جوابه في قوله يا ليتنا نرد ولا نكذب الى قوله وانهم لكاذبون واجاب بتضمنه معنى العدة فتعلق به التكذيب وقال غيره التمني لا يصح فيه الكذب وانما الكذب في التمني الذي يترجح عند صاحبه وقوعه

فهو اذن و اورد علی ذلک الاعتقاد الذي هو ظن و هو خبر صحيح
قال و ليس المعنى في قوله و انهم لكاذبون ان ما تمنوا ليس بواقع
لانه ورد في معرض الذم لهم و ليس في ذلك المتمنى ذم بل
التكذيب ورد على اخبارهم عن انفسهم انهم لا يكذبون و انهم يؤمنون
و حروف التمني الموضوع له ليت نحو يا ليتنا نرد يا ليت قومي
يعلمون يا ليتني كنت معهم فافوز و قد يتمنى بهل حيث يعلم
فقده نحو فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا و بلو نحو فلو ان لنا كرة
فنكون و لذا نصب الفعل في جوابها و قد يتمنى بلعل في البعيد
فيعطى حكم ليت في نصب الجواب نحو لعلى ابلغ الاسباب اسباب
السموات فاطلع فصـــل ومن اقسامه الترجي نقل القراء في الفروق
الاجماع على انه انشاء و فرق بينه و بين التمني بانه في الممكن
والتمني فيه و في المستحيل وبان الترجي في القريب و التمني في
البعيد و بان الترجي في المتوقع و التمني في غيره و بان التمني
في المعشوق للنفس و الترجي في غيره و سمعت شيخنا العلامة
الكافيجي يقول الفرق بين التمني و بين العرض هو الفرق بينه و بين
الترجي و حرف الترجي لعل و عسى وقد يرد مجاز التوقع محذور
و يسمى الاشفاق نحو لعل الساعة قريب فصـــل ومن اقسامه النداء وهو
طلب اقبال المدعو على الداعي بحرف نايب مناب ادعوا و يصحب
في الاكثر الامر و النهي و الغالب تقدمه نحو يا ايها الناس اعبدوا
ربكم يا عبادي فاتقون يا ايها المزمل قم الليل يا قوم استغفروا ربكم
يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا وقد يتاخر نحو و توبوا الى الله جميعا
ايها المؤمنون وقد يصحبه الجملة الخبرية فتعقبها جملة الامر نحو

يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له يا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها وقد لا تعقبها نحو يا عبادي لا خوف عليكم يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله يا ابت هذا تاويل روياي و قد تصحبه الاستفهامية نحو يا ابت لم تعبد ما لا يسمع و لا يبصر يا ايها النبي لم تحرم يا قوم مالي ادعوكم و قد ترد صورة النداء لغيره مجازا كالاغراء و التحذير و قد اجتمعا في قوله ناقة الله و سقياها و الاختصاص كقوله رحمة الله و بركاته عليكم اهل البيت و التنبيه كقوله الا يا اسجدوا و التعجب كقوله يا حسرة على العباد و التحسر كقوله يا ليتني كنت ترابا قاعدة اصل النداء بيا ان يكون للبعيد حقيقة او حكما و قد ينادي بها القريب لنكت منها اظهار الحرص في وقوعه على اقبال المدعو نحو يا موسى اقبل و منها كون الخطاب المتلو معتنى به نحو يا ايها الناس اعبدوا و منها قصد تعظيم شان المدعو نحو يا رب وقد قال الله تعالى اني قريب و منها قصد انحطاطه كقول فرعون واني لاظنك يا موسى مسحورا فائدة قال الزمخشري و غيره كثر في القرآن النداء بيا ايها دون غيره لان فيه اوجها من التاكيد و اسبابا من المبالغة منها ما في يا من التاكيد والتنبيه و ما في ها من التنبيه و ما في التدرج من الابهام في اي الى التوضيح و المقام يناسب المبالغة والتاكيد لان كل ما نادى له عباده من اوامره و نواهيه و عظاته و زواجره و وعده و وعيده و من اقتصاص اخبار الامم الماضية و غير ذلك مما انطق الله به كتابه امور عظام و خطوب جسام و معان واجب عليهم ان يتيقظوا لها و يميلوا بقلوبهم و بصائرهم اليها و هم غافلون فاقتضى الحال ان ينادوا بالآكد الابلغ

فصل و من اقسامه القسم نقل القراء في الاجماع على انه انشاء

و فائدته تاكيد الجملة الخبرية و تحقيقها عند السامع و سياتي بسط الكلام فيه فى النوع السابع و الستين فصــل و من اقسامه الشرط و بيض له المصنف قدر ورقة النوع الثامن و الخمسون في بدائع القرآن افرده بالتصنيف ابن ابى الاصبع فاورد فيه نحو مائة نوع و هي المجاز و الاستعارة و الكناية و الارداف و التمثيل و التشبيه و الايجاز و الاتساع و الاشارة و المساواة و البسط و الايغال و التسجيع والتسريع و الايضاح و نفى الشئ بايجابه و التتميم والتكميل و الاحتراس و الاستقصاء و التذييل و الزيادة و الترديد و التكرار و التفسير و المذهب الكلامي و القول بالموجب و المناقضة و الانتقال و الاسجال و التسليم و التمكين و التوشيح و التسهيم و رد العجز على الصدر و تشابه الاطراف و لزوم ما لا يلزم و التخيير و الايهام و هو التورية و الاستخدام و الالتفات و الاستطراد و الاطراد و الانسجام و الادماج و الافتنان و الاقتدار و ايتلاف اللفظ مع اللفظ و ايتلاف اللفظ مع المعنى و الاستدراك و الاستثناء و تاكيد المدح مما يشبه الذم و التعريف و التغائر و التقسيم و التدبيج و التنكيت و التضمين و الجناس و جمع المؤتلف والمختلف و حسن النسق و عتاب المرء نفسه و العكس و العنوان و الفوائد و القسم و المبالغة و المطابقة و المقابلة و الموازنة و المراجعة و النزاهة والابداع و المقارنة و حسن الابتداء و حسن الختام و حسن التخلص و الاستطراد فاما المجاز و ما بعده الى الايضاح فقد تقدم بعضها في انواع مفردة و بعضها في نوع الايجاز و الاطناب مع نوع آخر كالتعريض و الاحتباك و الاكتفاء و الطرد و العكس و اما نفي الشئ بايجابه فقد تقدم فى النوع الذي قبل هذا و اما المذهب الكلامي و الخمسة

بعده فسياتي في نوع الجدل مع انواع آخر مزيدة و اما التمكين و الثمانية بعده فسياتي في نوع الفواصل و اما حسن التخلص و الاستطراد فسياتيان في نوع المناسبات و اما حسن الابتداء و براعة الختام فسياتيان في نوع الفواتح و الخواتم و ها انا اورد الباقي مع زوائد و نفائس لا توجد مجموعه في غير هذا الكتاب الابهام و يدعى التورية ان يذكر لفظ له معنيان اما بالاشتراك او التواطي او الحقيقة و المجاز احدهما قريب و الاخر بعيد و يقصد البعيد و يوري عنه بالقريب فيتوهمه السامع من اول وهلة قال الزمخشري لا ترى بابا فى البيان ادق و لا الطف من التورية و لا انفع و لا اعون على تعاطى تاويل المتشابهات في كلام الله و رسوله قال و من امثلتها الرحمن على العرش استوى فان الاستواء على معنيين الاستقرار فى المكان و هو المعنى القريب الموري به الذي هو غير مقصود لتنزيهه تعالى عنه و الثاني الاستيلاء و الملك و هو المعنى البعيد المقصود الذي ورى عنه بالقريب المذكور انتهى و هذه التورية تسمى مجردة لانها لم يذكر فيها شيء من لوازم الموري به و لا الموري عنه و منها ما يسمى مرشحة و هي التي ذكر فيها شيء من لوازم هذا او هذا كقوله تعالى و السماء بنيناها بايدي فانه تحتمل الجارحة و هو الموري به و قد ذكر من لوازمه على جهة الترشيح البيان و يحتمل القوة و القدرة و هو البعيد المقصود قال ابن ابى الاصبع في كتابه الاعجاز و منها قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم فالضلال يحتمل الحب و ضد الهدى فاستعمل اولاد يعقوب ضد الهدى تورية عن الحب فاليوم ننجيك ببدنك على تفسيره بالدرع فان البدن يطلق عليه و على الجسد

و المراد البعيد و هو الجسد قال و من ذلک قوله بعد ذکر اهل الکتاب
من اليهود و النصارى حيث قال و لين اتيت الذين اوتوا الکتاب
بکل آية ما تبعوا قبلتک و ما انت بتابع قبلتهم و لما کان الخطاب
لموسى من الجانب الغربي و توجهت اليه اليهود وتوجهت النصارى
الى المشرق کانت قبلة الاسلام وسطا بين القبلتين قال الله تعالى
و کذلک جعلناکم امة وسطا اي خيارا و ظاهرا للفظ يوم التوسط مع
ما يعضده من توسط قبلة المسلمين صدق على الفظة وسط ههنا ان
يسمى تعالى به لاحتمالها المعنيين و لما کان المراد ابعدهما و هو الخيار
صلحت ان يکون من امثلة التورية قلت و هي مرشحة بلازم الموري
عنه و هو قوله لتکونوا شهداء على الناس فانه من لوازم کونهم خيارا
اي عدولا و الاتيان قبله من قسم المجردة و من ذلک قوله و النجم
والشجر يسجدان فان النجم يطلق على الکوکب و يرشحه له ذکر
الشمس و القمر و على ما لا ساق له من النبات و هو المعنى البعيد
له و هو المقصود في الآية ونقلت من خط شيخ الاسلام بن حجران
من التوراة في القرآن قوله تعالى و ما ارسلناک الا کافة للناس فان
کافة بمعنى مانع اي تکفهم عن الکفر و المعصية و الهاء للمبالغة و هذا
معني بعيد و المعنى القريب المتبادران المراد جامعة بمعنى
جميعا لکن منع من حمله على ذلک ان التاکيد يتراخي عن المؤکد
فکما لا تقول رأيت جميعا الناس لا تقول رأيت کافة الناس الاستخدام
هو و التورية اشرف انواع البديع و هما سيان بل فضله بعضهم عليها
ولهم فيه عبارتان احدهما ان يوتى بلفظ له معنيان فاکثر مرادا به
احد معانيه ثم يوتى بضميره مرادا به المعنى الاخر و هذه طريقة

السكاكي و اتباعه و الاخرى ان يؤتى بلفظ مشترك ثم بلفظين يفهم
من احدهما احد المعنيين و من الآخر الآخر و هذه طريقة بدر الدين
بن مالك في لمصباح و مشى عليها ابن ابى الاصبع و مثل له
بقوله تعالى لكل اجل كتاب الآية فلفظ كتاب يحتمل الامر المحتوم
و الكتاب المكتوب فلفظ اجل يخدم المعنى الاول و يمحو يخدم
الثاني و مثل غيره بقوله تعالى لا تقربوا الصلوٰة و انتم سكارى الآية
فالصلاة يحتمل ان يراد بها فعلها و موضعها و قوله حتى تعلموا ما
تقولون يخدم الاول و الاعابري سبيل يخدم الثاني قيل و لم يقع في
القرآن على طريقة السكاكي قلت وقد استخرجت بفكري آيات على
طريقته منها قوله تعالى اتى امر الله فامر الله يراد به قيام الساعة
و العذاب و بعثه النبي صلى الله عليه و سلم و قد اريد بلفظه الاخير
كما اخرج ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس في قوله
تعالى اتى امر الله قال محمد واعيد الضمير عليه في تستعجلوه
مرادا به قيام الساعة و العذاب و منها و هي اظهرها قوله تعالى و لقد
خلقنا الانسان من سلالة من طين فان المراد به آدم ثم اعاد الضمير
عليه مرادا به ولده فقال ثم جعلناه نطفة في قرار مكين و منها قوله
تعالى لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسوكم ثم قال قد سألها قوم من
قبلكم اي اشياء آخر لان الاولين لم يسألوا عن الاشياء التي سألوا عنها
الصحابة فنهوا عن سوالها الالتفات نقل الكلام من اسلوب الى آخر
اعنى من التكلم او الخطاب او الغيبة الى آخر منها بعد التعبير
بالاول هذا هو المشهور و قال السكاكي اما ذلك او التعبير باحدهما
فيما حقه التعبير بغيره و له فوائد منها تطرية الكلام و صيانة السمع

عن الضجر و الملال لما جبلت عليه النفوس من حب التنقلات و السآمة من الاستمرار على منوال واحد هذه فائدة العامة و يختص كل موقع بنكت و لطائف باختلاف محله كما سنبينه مثاله من التكلم الى الخطاب و وجهه حث السامع و بعثه على الاستماع حيث اقبل المتكلم عليه و اعطاه فضل عنايته و تخصيص بالمواجهة قوله تعالى و مالي لا اعبد الذي فطرني و اليه ترجعون الاصل و اليه ارجع فالتفت من التكلم الى الخطاب و نكتته انه اخرج الكلام في معرض مناصحته لنفسه و هو يريد نصح قومه تلطفا و اعلاما انه يريد لهم ما يريد لنفسه ثم التفت اليهم لكونهم في مقام تخويفهم و دعوتهم الى الله كذا جعلوا هذه الآية من الالتفات و فيه نظر لانه انما يكون منه اذا قصد الاخبار عن نفسه في كلا الجملتين و هنا ليس كذلك لجواز ان يريد بقوله ترجعون المخاطبين لانفسه و اجيب بانه لو كان المراد ذلك لما صح الاستفهام الانكاري لان رجوع العبد الى مولاه ليس بمستلزم ان يعبده غير ذلك الراجع فالمعنى كيف لا اعبد من اليه رجوعي و انما عدل عن و اليه ارجع الي و اليه ترجعون لانه داخل فيهم و مع ذلك افاد فائدة حسنة و هو تنبيههم على انه مثلهم في وجوب عبادة من اليه الرجوع و من امثلته ايضا قوله تعالى و امرنا لنسلم لرب العالمين و ان اقيموا الصلاة و مثاله من التكلم الى الغيبة و وجهه ان يفهم السامع ان هذا نمط المتكلم و قصده من السامع حضر او غاب و انه ليس في كلامه ممن يتلون و يتوجه و يبدي في الغيبة بخلاف ما يبديه في الحضور قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله و الاصل ليغفر لك الله انا اعطيناك الكوثر فصل لربك و الاصل لنا امرا

من عندنا انا كنا مرسلين رحمة من ربك و الاصل منا اني رسول الله اليكم جميعا الى قوله فامنوا بالله و رسوله و الاصل بي و عدل عنه لنكتتين احدىهما دفع التهمة عن نفسه بالعصبية لها و الاخرى تنبيههم على استحقاقه الاتباع بما اتصف به من الصفات المذكورة و الخصائص المتلوة و مثاله من الخطاب الى التكلم لم يقع في القرآن و مثل له بعضهم بقوله فاقض ما انت قاض ثم قال انا امنا بربنا و هذا المثال لا يصح لان شرط الالتفات ان يكون المراد به واحدا ومثاله من الخطاب الى الغيبة حتى اذا كنتم في الفلك و جرين بهم و الاصل بكم ونكتة العدول عن خطابهم الى حكاية حالهم لغيرهم التعجب من كفرهم و فعلهم اذ لو استمر على خطابهم لفاتت تلك الفائدة و قيل لان الخطاب اولا كان مع الناس مؤمنهم و كافرهم بدليل هو الذي يسيركم في البر و البحر فلو كان و جرين بكم للزم الذم للجميع فالتفت عن الاول للاشارة الى اختصاصه بهولاء الذين شانهم ما ذكره عنهم في آخر الآية عدولا من الخطاب العام الى الخاص قلت و رأيت عن بعض السلف في توجيهه عكس ذلك و هو ان الخطاب اوله خاص و آخره عام فاخرج ابن ابي حاتم عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم انه قال في قوله حتى اذا كنتم في الفلك و جرين بهم قال ذكر الحديث عنهم ثم حدث عن غيرهم و لم يقل و جرين بكم لانه قصد ان يجمعهم و غيرهم و جرين بهولاء و غيرهم من الخلق هذه عبارته فلله در السلف ما كان اوقفهم على المعاني اللطيفة التي يدأب المتاخرين فيها زمانا طويلا و يفنون فيها اعمارهم ثم غايتهم ان يحوموا حول الحمى و مما ذكر في توجيهه ايضا انهم وقت الركوب حضروا

لانهم خافوا الهلاك و غلبة الرياح فخاطبهم خطاب الحاضرين ثم لما جرت الرياح بما تشتهي السفن و امنوا الهلاك لم يبق حضورهم كما كان على عادة الانسان انه اذا امن غاب قلبه عن ربه فلما غابوا ذكرهم بصيغة الغيبة وهذه اشارة صوفية و من امثلته ايضا وما اتيتم من زكاة تريدون وجه الله فاولئك هم المضعفون و كره اليكم الكفر و الفسوق و العصيان اولئك هم الراشدون ادخلوا الجنة انتم و ازواجكم تحبرون يطاف عليهم و الاصل عليكم ثم قال و انتم فيها خالدون فقرر الالتفات و مثاله من الغيبة الى التكلم الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه و اوحى في كل سماء امرها و زينا سبحان الذي اسرى بعبده الى قوله باركنا حوله لنريه من آياتنا ثم التفت ثانيا الى الغيبة فقال انه هو السميع البصير و على قرأة الحسن ليريه بالغيبة يكون التفاتا ثانيا في باركنا و في آياتنا التفات ثالث و فيه انه التفات رابع قال الزمخشري وفائدته في هذه الآيات و امثالها التنبيه على التخصيص بالقدرة و انه لا يدخل تحت قدرة احد و مثاله من الغيبة الى الخطاب و قالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا الم يروا كم اهلكنا قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم و سقاهم ربهم شرابا طهورا ان هذا كان لكم جزاء ان اراد النبي ان يستنكحها خالصة لك و من محاسنه ما وقع في سورة الفاتحة فان العبد اذا ذكر الله تعالى وحده ثم ذكر صفاته التي كل صفة منها تبعث على شدة الاقبال و آخرها مالك يوم الدين المفيد انه مالك الامر كله في يوم الجزاء يجد من نفسه حاملا لا يقدر على دفعه على خطاب من هذه صفاته بتخصيصه بغاية الخضوع و الاستعانة في المهمات و قيل انما

اختير لفظ الغيبة للحمد و للعبادة الخطاب للاشارة الى ان الحمد دون العبادة فى الرتبة لانك تحمد نظيرک و لا تعبده فاستعمل لفظ الحمد مع الغيبة و لفظ العبادة مع الخطاب لينسب الى العظيم حال المخاطبة و المواجهة ما هو اعلى رتبة و ذلك على طريق التادب و على نحو من ذلك جاء آخر السورة فقال الذين انعمت عليهم مصرحا بذكر المنعم و اسناد الانعام اليه لفظا و لم يقل صراط المنعم عليهم فلما صار الى ذكر الغضب روى عنه لفظه فلم ينسبه اليه لفظا و جاء باللفظ منحرفا عن ذكر الغاضب فلم يقل غير الذين غضبت عليهم تفاديا عن نسبة الغضب اليه فى اللفظ حال المواجهة و قيل لانه لما ذكر الحقيق بالحمد و اجرى عليه الصفات العظيمة من كونه ربا للعالمين و رحمانا و رحيما و مالكا ليوم الدين تعلق العلم بمعلوم عظيم الشان حقيق بان يكون معبودا دون غيره مستعانا به فخوطب بذلک لتميزه بالصفات المذكورة تعظيما لشانه حتى كانه قيل اياک يا من هذه صفاته نخص بالعبادة و الاستعانة لا غيرك قيل و من لطائفه التنبيه على ان مبتداء الخلق الغيبة منهم عنه سبحانه و قصورهم عن محاضرته و مخاطبته و قيام حجاب العظمة عليهم فاذا عرفوا بما هو له و توسلوا للقرب بالثناء عليه و اقروا بالمحامد له و تعبدوا له بما يليق بهم تاهلوا لمخاطباته و مناجاته فقالوا اياك نعبد و اياک نستعين تنبيهات الاول شرط الالتفات ان يكون الضمير فى المنتقل اليه عائدا في نفس الامر الى المنتقل عنه و الا يلزم عليه ان يكون في انت صديقي التفات الثاني شرطه ايضا ان يكون في جملتين صرح به صاحب الكشاف و غيره و الا يلزم عليه ان يكون الثالث ذكر التنوخي فى الاقصى

القريب و ابن الاثير و غيرهما نوعا غريبا من الالتفات و هو بناء الفعل للمفعول بعد خطاب فاعله او تكلمه كقوله غير المغضوب عليهم بعد انعمت فان المعنى غيرالذين غضبت عليهم و توقف فيه صاحب عروس الافراح الرابع قال ابن ابى الاصبع جاء فى القرآن من الالتفات قسم غريب جدا لم اظفر فى الشعر بمثاله و هو ان يقدم المتكلم في كلامه مذكورين مرتبين ثم يخبرعن الاول منهما و ينصرف عن الاخبار عنه الى الاخبار عن الثاني ثم يعود الى الاخبار عن الاول كقوله ان الانسان لربه لكنود و انه على ذلك لشهيد انصرف عن الاخبار عن الانسان الى الاخبار عن ربه تعالى ثم قال منصرفا عن الاخبار عن ربه الى الاخبار عن الانسان و انه لحب الخير لشديد قال و هذا يحسن ان يسمى التفات الضمائر الخامس يقرب من الالتفات نقل الكلام من خطاب الواحد او الاثنين او الجمع لخطاب الآخر ذكره التنوخي و ابن الاثير و هو ستة اقسام ايضا مثاله من الواحد الى الاثنين فالوا اجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه اباءنا و تكون لكما الكبرياء فى الارض والى الجمع يا ايها النبي اذا طلقتم النساء و من الاثنين الى الواحد فمن ربكما يا موسى فلا يخرجنكما من الجنة فتشقي و الى الجمع و اوحينا الى موسى و اخيه ان تبوءا لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة و من الجمع الى الواحد و اقيموا الصلاة و بشر المؤمنين و الى الاثنين يا معشر الجن والانس ان استطعتم الى قوله فبای الاء ربكما تكذبان السادس و يقرب منه ايضا الانتقال من الماضي و المضارع او الامر الى آخر مثاله من الماضي الى المضارع ارسل الرياح فتثير خر من السماء فتخطفه الطير ان الذين كفروا ويصدون

عن سبيل الله و الى الامر قل امر ربي بالقسط و اقيموا وجوهكم
و احلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم فاجتنبوا و من المضارع الى
الماضي و يوم ينفخ فی الصور فصعق و يوم تسير الجبال و ترى
الارض بارزة و حشرنا هم و الى الامر قال اني اشهد الله و اشهدوا اني
بريء و من الامر الى الماضي و اتخذوا من مقام ابراهيم مصلى
و عهدنا و الى المضارع و ان اقيموا الصلاة و اتقوه و هو الذي اليه
تحشرون الاطراد هو ان يذكر المتكلم اسما ابا الممدوح مرتبة على حكم
ترتيبها فی الولادة قال ابن ابی الاصبع و منه فی القرآن قوله تعالى
حكاية عن يوسف واتبعت ملة ابائی ابراهيم و اسحق و يعقوب قال
و انما لم يأت به على الترتيب المالوف فان العادة الابتداء بالاب ثم
الجد ثم الجد الاعلى لانه لم يرد هنا مجرد ذكر الاباء و انما ذكرهم ليذكر
ملتهم التي اتبعها فبدأ بصاحب الملة ثم بمن اخذها عنه اولا فاولا
على الترتيب و مثله قول اولاد يعقوب نعبد الهک واله آبائک
ابراهيم واسحق و يعقوب الانسجام هو ان يكون الكلام لخلوه من العقادة
منحدرا كتحدر الماء المنسجم و يكاد لسهولة تركيبه و عذوبة الفاظه ان
يسيل رقة و القرآن كله كذلک قال اهل البديع و اذا قوی الانسجام
فی النثر جاءت فقراته موزونة بلا قصد لقوة انسجامه و من ذلک ما
وقع فی القرآن موزونا فمنه من بحر الطويل فمن شاء فليؤمن و من
شاء فليكفر و من المديد واصنع الفلک باعيننا و من البسيط فاصبحوا
لا ترى الا مساكنهم و من الوافر و يخزهم و ينصركم عليهم و يشف صدور
قوم مؤمنين و من الكامل و الله يهدی من يشاء الى صراط مستقيم
و من الهزج فالقوه على وجه ابي يأت بصيرا و من الرجز دانية عليهم

ظلالها و ذللت قطوفها تذليلا و من الرمل و جفان كالجواب و قدور راسيات و من السريع او كالذي مر على قرية و من المنسوخ انا خلقنا الانسان من نطفة و من الخفيف لا يكادون يفقهون حديثا و من المضارع يوم التناد يوم تولون مدبرين و من المقتضب في قلوبهم مرض و من المجتث نبئ عبادي اني انا الغفور الرحيم و من التقارب و املى لهم ان كيدى متين الادماج قال ابن ابى الاصبع و هو ان يدمج المتكلم غرضا في غرض او بديعا في بديع بحيث لا يظهر فى الكلام الا احد الغرضين او احد البديعين لقوله و له الحمد فى الاولى و الآخرة ادمجت المبالغة فى المطابقة لان انفراده تعالى بالحمد فى الآخرة و هي الوقت الذي لا يحمد فيه سواه مبالغة فى الوصف بالانفراد بالحمد و هو و ان خرج مخرج المبالغة فى الظاهر فالامر فيه حقيقة فى الباطن فانه رب الحمد و المنفرد به فى الدارين انتهى قلت و الاولى ان يقال في هذه الآية انها من ادماج غرض في غرض فان الغرض منها تفرده تعالى بوصف الحمد و ادمج فيه الاشارة الى البعث و الجزاء الافتنان هو الاتيان في كلام بفنين مختلفين كالجمع بين الفخر و التعزية في قوله تعالى كل من عليها فان و يبقى وجه ربك ذو الجلال و الاكرام فانه تعالى عزى جميع المخلوقات من الجن و الانس و الملائكة و سائر اصناف ما هو قابل للحياة و يمدح بالبقاء بعد فناء الموجودات في عشر لفظات مع وصفه ذاته بعد انفراده بالبقاء بالجلال و الاكرام سبحانه و تعالى و منه ثم ننجي الذين اتقوا الآية جمع فيها بين هنا و عزا الاقتدار و هو ان يبرز المتكلم المعنى الواحد في عدة صور اقتدارا منه على نظم الكلام و تركيبه و على صياغة

BIBLIOTHECA INDICA;

A COLLECTION OF ORIENTAL WORKS,

PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

WORKS IN PROGRESS.*

1. Two works on ARABIC BIBLIOGRAPHY. Edited by Dr. A. SPRENGER.

2. SOYÚTY'S ITQÁN, on the exegetic-sciences of the Qorân. Edited by MWLAWEES SADEED-OOD-DEEN KHÁN and BASHEER-OOD-DEEN, with an analysis by Dr. A. SPRENGER. Published six Fasciculi.

3. KHIRAD NÁMAH ISKANDARY BY NITZAMY. Edited by Dr. A. SPRENGER and AGA MOH'AMMAD SHUSTARY. Published Fasiculus 1, No. 43.

4. A DICTIONARY of the Technical Terms used in the Sciences of the Musulmans. Edited by MAWLAWEES MOHAMMAD WAJYH, 'ABDAL *H*AQQ and GHOLÁM QÁDIR, and Dr. SPRENGER. Published two Fasiciculi.

5. A BIOGRAPHICAL DICTIONARY of Persons who knew MOH'AMMAD, by IBN HAJAR. Edited by ditto. Published two Fasciculi.

6. Túsy's list of SHIYAH BOOKS and 'ALAM-UL-HODÁ'S Notes ON SHIYAH BIOGRAPHY. Edited by Dr. A. SPRENGER and MAWLAWY ABDAL HAQQ. Published two Fasciculi.

7. FUTOOH-AL-SHÁM, being an Account of the Moslim Conquests in Syria by Abú Ismá'ail. Edited by Ensign Lees. Published two Fasciculi.

8. The conquest of Syria commonly ascribed to Wáqidy edited with notes by WM. LEES. Published Fasciculus 1, No. 59.

9. RISÁLAH SHAMSYYAH, a treatise on Logic in Arabic, with an English translation, by Dr. A. SPRENGER.

* For a list of the Sanskrita works in progress, See No. 78.

BIBLIOTHECA INDICA;

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

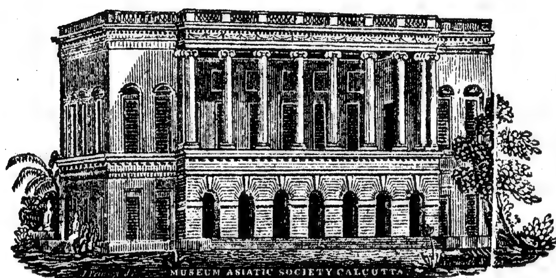
PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

No. 77.



الاتقان في علوم القرآن للسيوطي

SOYUṮY'S ITQA'N ON THE EXEGETIC SCIENCES OF THE QORA'N.

EDITED BY

MOWLAWIES SADEEDOOD-DEEN KHA'N AND BASHEEROOD-DEEN

PROFESSORS OF THE

CALCUTTA MADRESAH, WITH AN ANALYSIS BY DR. A. SPRENGER.

FASCICULUS VII.

CALCUTTA:

PRINTED BY J. THOMAS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1854.

Price 10 Annas per number; 1 shilling 8d., in England.

الجزء الثامن من
الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين
السيوطي المتوفى سنه ٩١١ صححه
مولوي سديد الدين خان ومولوي
بشير الدين

اشتهـــار

کتب هاء مفصله الذیل درسوسیتي بمعرض فروخت اند پس اگر کسی طالب و خریدار منجمله این کتب باشد باید که درخواست خریداري خود نزد بابو راج اِندرا لال مترا محافظ کتب خانه اسیاتك سوسیتي بگذراند و منجمله کتب مفصله قیمت جزو خورد ده آنه ۱۰/ است و قیمت جزو متوسط دوازده آنه ۱۲/ است و قیمت جزو کلان یکروپیه چهار آنه است * عصر ۴/

تفصیـــــــــــــــــــل کتب که برای فروخت اند

ارشاد القاصد في اقصی المقاصد یک جزو خورد	کتاب اتقان في علوم القرآن للسیوطي ۴ جزو خورد مشتملبر نصف کتاب	سکندر نامه بحري یک جزو متوسط مشتمل برنصف اول
کشاف اصطلاحات الفنون یك جزو کلان	اصابه في اسماء الصحابه یك جزو متوسط	فهرست طوسي یك جزو متوسط

فتوح الشام تصنیف ابي اسمعیل دو جزو خورد

فتوح الشام منسوب الی الواقدي دو جزو خورد

قوالب المعاني و الاغراض فتارة ياتي به في لفظ الاستعارة و تارة في صورة الارداف وحينا في مخرج الايجاز ومرة في قالب الحقيقة قال ابن ابى الاصبع و على هذا اتت جميع قصص القرآن فانك ترى القصة الواحدة التي لا تختلف معانيها تاتي في صور مختلفة وقوالب فى الالفاظ متعددة حتى لا يكاد تشبه في موضعين منه و لابد ان تجد الفرق بين صورها ظاهرا ايتلاف اللفظ مع اللفظ و ايتلافه مع المعنى الاول ان تكون الالفاظ تلائم بعضها بعضا بان يقرن الغريب بمثله و المتداول بمثله رعاية لحسن الجوار و المناسبة و الثاني ان تكون الفاظ الكلام ملائمة للمعنى المراد فان كان فخما فكانت الفاظه مفخمة او جزلا فجزلة او غريبا فغريبة او متداولا فمتداولة او متوسطا بين الغرابة و الاستعمال فكذا لك فالاول كقوله تعالى تالله تفتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا اتى باغرب الفاظ القسم و هي التاء فانها اقل استعمالا و ابعد من افهام العامة بالنسبة الى الباء و الواو و باغرب صيغ الافعال التي ترفع الاسماء و تنصب الاخبار فان تزال اقرب الى الافهام و اكثر استعمالا منها و باغرب الفاظ الهلاك و هو الحرض فاقتضى حسن الوضع فى النظم ان تجاور كل لفظة بلفظة من جنسها فى الغرابة توخيا لحسن الجوار و رغبة في ايتلاف المعاني بالالفاظ ولتتعادل الالفاظ فى الوضع و تتناسب فى النظم و لما اراد غير ذلك قال و اقسموا بالله جهد ايمانهم فاتى بجميع الالفاظ متداولة لا غرابة فيها و من الثاني قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار و لما كان الركون الى الظالم و هو الميل اليه و الاعتماد عليه دون مشاركته فى الظلم وجب ان يكون العقاب عليه دون العقاب على الظلم فاتى

بلفظ المس الذي هو دون الاحراق و الاصطلام و قوله لها ما كسبت
و عليها ما اكتسبت اتى بلفظ الاكتساب المشعر بالكلفة و المبالغة في
جانب السيئة لثقلها و كذا قوله فكبكبوا فيها فانه ابلغ من كبوا للاشارة
الى انهم مكبون كبا عنيفا فظيعا و هم يصطرخون فانه ابلغ من يصرخون
الاشارة الى انهم يصرخون صراخا منكرا خارجا عن الحد المعتاد اخذ
عزيز مقتدر فانه ابلغ من قادر للاشارة الى زيادة التمكن فى القدرة
و انه لاراد له و لا معقب و مثل ذلک و اصطبر فانه ابلغ من اصبر
و الرحمن فانه ابلغ من الرحيم و الرحيم فانه يشعر بالطف و الرفق
كما ان الرحمن مشعر بالفخامة و العظمة و منه الفرق بين سقى
و اسقى فان سقى لما لا كلفة معه فى السقيا و لهذا اورده تعالى في
شراب الجنة فقال و سقاهم ربهم شرابا طهورا و اسقى لما فيه كلفة و لهذا
اورده في شراب الدنيا فقال و اسقيناكم ماء فراتا لاسقيناهم ماء غدقا
لان السقيا فى الدنيا لا تخلوا من الكلفة ابدا الاستدراك و الاستثناء
شرط كونهما من البديع ان يتضمنا ضربا من المحاسن زائدا على ما يدل
عليه المعنى اللغوى مثال الاستدراك قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا
ولكن قولوا اسلمنا فانه لو اقتصر على قوله لم تؤمنوا لكان منفردا لهم
لانهم ظنوا الاقرار بالشهادتين من غير اعتقاد ايمانا فاوجبت البلاغة
ذكر الاستدراك ليعلم ان الايمان موافقة القلب اللسان و ان انفراد
اللسان بذلک يسمى اسلاما و لا يسمى ايمانا و زاد ذلك ايضاحا
بقوله و لما يدخل الايمان في قلوبكم فلما تضمن الاستدراک ايضاح
ما عليه ظاهر الكلام من الاشكال عد من المحاسن و مثال الاستثناء فلبث
فيهم الف سنة الا خمسين عاما فان الاخبار عن هذه المدة بهذه الصيغة

تمهد عذر نوح في دعائه على قومه بدعوة اهلاكهم عن آخرهم اذ لو قيل فلبث فيهم تسعمائة و خمسين عاما لم يكن فيه من التهويل ما فى الاول لان لفظ الالف فى الاول اول ما يطرق السمع فيشتغل بها عن سماع بقية الكلام و اذا جاء الاستثناء لم يبق له بعدما تقدمه وقع يزيل ما حصل عنده من ذكر الالف الاقتصاص ذكره ابن فارسي و هو ان يكون كلام في سورة مقتصا من كلام في سورة اخرى او في تلك السورة كقوله تعالى و آتيناه اجره في الدنيا و انه فى الآخرة لمن الصالحين و الآخرة دار ثواب لا عمل فيها فهذا مقتص من قوله و من يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى و منه و لولا نعمة ربي لكنت من المحضرين ماخوذ من قوله فاولئك فى العذاب محضرون و قوله و يوم يقوم الاشهاد مقتص من اربع آيات لان الاشهاد اربعة الملائكة في قوله و جاءت كل نفس معها سائق و شهيد و الانبياء في قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد و جئنا بك على هؤلاء شهيد او امة محمد في قوله لتكونوا شهداء على الناس و الاعضاء في قوله يوم تشهد عليهم السنتهم الآية و قوله التناد قرئ مخففا و مشددا فالاول ماخوذ من قوله و نادى اصحاب الجنة اصحاب النار و الثاني من قوله يوم يفر المرء من اخيه الابدال هو اقامة بعض الحروف مقام بعض و جعل منه ابن فارس فانفلق اي انفرق و لذا قال فكان كل فرق فالراء و اللام متعاقبان و عن الخليل في قوله فجاسوا خلال الديار انه اريد فحاسوا فقامت الجيم مقام الحاء و قد قرئ بالحاء ايضا و جعل منه الفارسي اني احببت حب الخير اى الخيل و جعل منه ابو عبيدة الامكاء و تصديه اي تصدده تاكيد المدح بما

يشبه الذم قال ابن ابي الاصبع هو في غاية العزة في القرآن قال ولم اجد منه الا واحدة و هي قوله قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا الا ان آمنا بالله الآية فان الاستثناء بعد الاستفهام الخارج مخرج التوبيخ على ما عابوا به المؤمنين من الايمان يوهم ان ما ياتي بعده مما يوجب ان ينقم على فاعله مما يذم به فلما اتي بعد الاستثناء ما يوجب مدح فاعله كان الكلام متضمنا تاكيد المدح بما يشبه الذم قلت و نظيرها قوله وما نقموا الا ان اغناهم الله و رسوله من فضله و قوله الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله فان ظاهر الاستثناء ان ما بعده حق يقتضي الاخراج فلما كان صفة مدح يقتضي الاكرام لا الاخراج كان تاكيد المدح بما يشبه الذم وجعل منه التنوخي في الاقصى القريب لايسمعون فيها لغوا ولا تاثيما الا قيلا سلاما سلاما استثنى سلاما سلاما الذي هو ضد اللغو و التاثيم فكان ذلك مؤكد الانتفاء اللغو و التاثيم انتهى التفويف هو اتيان المتكلم بمعان شتى من المدح و الوصف و غير ذلك من الفنون كل فن في جملة منفصلة عن اختها مع تساوى الجمل في الزنة و يكون في الجمل الطويلة و المتوسطة و القصيرة فمن الطويلة الذي خلقني فهو يهدين و الذي هو يطعمني و يسقين و اذا مرضت فهو يشفين والذي يميتني ثم يحيين و من المتوسطة يولج الليل في النهار و يولج النهار في الليل و يخرج الحي من الميت و يخرج الميت من الحي قال ابن ابي الاصبع ولم يأت المركب من القصيرة في القرآن التقسيم هو استيفاء اقسام الشيء الموجودة لا الممكنة عقلا نحو هو الذي يريكم البرق خوفا و طمعا اذ ليس في رؤية

البرق الا الخوف من الصواعق و الطمع في الامطار ولا ثالث لهذين القسمين و قوله فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق بالخيرات فان العالم لا يخلوا من هذه الاقسام الثلاثة اما عاص ظالم لنفسه و اما سابق مبادر للخيرات و اما متوسط بينهما مقتصد فيها و نظيرها وكنتم ازواجا ثلاثة فاصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة و اصحاب المشئمة ما اصحاب المشأمة و السابقون السابقون و كذا قوله تعالى له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك استوفي اقسام الزمان ولا رابع لها وقوله و الله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه و منهم يمشي على رجلين و منهم من يمشي على اربع استوفي اقسام الخلق في المشي وقوله الذين يذكرون الله قياما و قعودا و على جنوبهم استوفي جميع هيأت الذاكر وقوله يهب لمن يشاء اناثا و يهب لمن يشاء الذكورا و يزوجهم ذكرانا و اناثا و يجعل من يشاء عقيما استوفي جميع احوال المتزوجين ولا خامس لها التدبيج هو ان يذكر المتكلم الوانا يقصد التورية بها الكناية قال ابن ابي الاصبع كقوله تعالى و من الجبال جدد بيض و حمر مختلف الوانها و غرابيب سود قال المراد بذلك و الله اعلم الكناية عن المشتبه و الواضح من الطرق لان الجادة البيضاء هي الطريق التي كثر السلوك عليها جدا و هي اوضح الطرق و ابينها و دونها الحمراء و دون الحمراء السوداء كانها في الخفاء و الالتباس ضد البيضاء في الظهور و الوضوح ولما كانت هذه الالوان الثلاثة في الظهور للعين طرفين و واسطة فالطرف الاعلى في الظهور و البياض و الطرف الادنى في الخفاء و السواد و الاحمر بينهما على وضع الالوان في التركيب و كانت

الوان الجبال لا تخرج عن هذه الالوان الثلاثة و الهداية بكل علم نصب للهداية منقسمة هذه القسمة اتت الآية الكريمة منقسمة كذلك فحصل فيها التدبيج و صحة التقسيم التنكيت هو ان يقصد المتكلم الى شيء بالذكر دون غيره مما يسد مسده لاجل نكتة في المذكور ترجح مجيئه على سواه كقوله تعالى و انه هو رب الشعري خص الشعري بالذكر دون غيرها من النجوم و هو تعالى رب كل شيء لان العرب كان ظهر فيهم رجل يعرف بابن ابي كبشة عبد الشعري و دعا خلقا على عبادتها فانزل الله تعالى و انه هو رب الشعري التي ادعيت فيها الربوبية التجريد هو ان ينتزع من امر ذي صفة آخر مثله مبالغة في كمالها فيه نحو لي من فلان صديق حميم جرد من الرجل الصديق آخر مثله متصفا بصفة الصداقة و نحو مررت بالرجل الكريم و النسمة المباركة جردوا من الرجل الكريم آخر مثله متصفا بصفة البركة و عطفوه عليه كانه غيره و هو هو و من امثلته في القرآن لهم فيها دار الخلد ليس المعنى ان الجنة فيها دار خلد و غير دار خلد بل هي نفسها دار الخلد فكانه جرد من الدار دارا ذكره في المحتسب و جعل منه يخرج الحي من الميت و يخرج الميت من الحي على ان المراد بالميت النطفة قال الزمخشري و قرأ عبيد بن عمير فكانت وردة كالدهان بالرفع بمعنى حصلت منها وردة قال و هو من التجريد و قرئ ايضا يرثني وارث من آل يعقوب قال ابن جني هذا هو التجريد و ذلك و انه يريد وهب لي من لدنك وليا يرثني منه وارث من آل يعقوب و هو الوارث نفسه فكانه جرد منه وارثا التعديد هو ايقاع الالفاظ المفردة على سياق واحد و اكثر ما توجد في الصفات كقوله هو الذي لا اله

الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر وقوله التائبون العابدون الحامدون الآية و قوله مسلمات مؤمنات الآية الترتيب هو ان يورد اوصاف الموصوف على ترتيبها في الخلقة الطبيعية و لا يدخل فيها وصفا زائدا و مثاله عبد الباقي اليمني بقوله و الله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا ثم لتبلغوا اشدكم ثم لتكونوا شيوخا و بقوله فكذبوه فعقروها الآية الترقي و التدلي تقدما في نوع التقديم و التاخير التضمين يطلق على اشياء احدها ايقاع لفظ موقع غيره لتضمنه معناه و هو نوع من المجاز تقدم فيه الثاني حصول معني فيه من غير ذكر له باسم هو عبارة عنه و هذا نوع من الايجاز تقدم ايضا الثالث تعلق ما بعد الفاصلة بها و هذا مذكور في نوع الفواصل الرابع ادراج كلام الغير في اثناء الكلام لقصد تاكيد المعنى او ترتيب النظم و هذا هو النوع البديعي قال ابن ابي الاصبع و لم اظفر في القرآن بشيء منه الا في موضعين تضمنا فصلين من التوراة و الانجيل قوله و كتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس الآية و مثله ابن النقيب و غيره بايداع حكايات المخلوقين في القرآن كقوله تعالى حكاية عن الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها و عن المنافقين انؤمن كما آمن السفهاء و قالت اليهود و قالت النصارى قال و كذلك ما اودع فيه من اللغات الاعجمية الجناس هو تشابه اللفظين في اللفظ قال في كنز البراعة و فائدته الميل الى الاصغاء اليه فان مناسبة الالفاظ تحدث ميلا و اصغاء اليها و لان اللفظ المشترك اذا حمل على معنى ثم جاء و المراد به آخر كان للنفس تشوق اليه و انواع الجناس كثيرة منها التام بان يتفقا في انواع

الحروف و اعدادها و هياتها كقوله تعالى و يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة قيل و لم يقع منه فى القرآن سواه و استنبط شيخ الاسلام بن حجر موضعا آخر و هو يكاد سنابرقه يذهب بالابصار يقلب الله الليل و النهار ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار و انكر بعضهم كون الآية الاولى من الجناس وقال الساعة فى الموضعين بمعنى واحد و التجنيس ان يتفق اللفظ و يختلف المعنى و لا يكون احدهما حقيقة و الآخر مجازا بل يكونان حقيقيين و زمان القيامة و ان طال لكنه عند الله في حكم الساعة الواحدة فاطلاق الساعة على القيامة مجاز و على الآخر حقيقة و بذلك يخرج الكلام عن التجنيس كما لو قلت ركبت حمارا و لقيت حمارا يعنى بليدا ومنها المصحف و يسمى جناس الخط بان تختلف الحروف فى النقط كقوله والذي هو يطعمني و يسقين و اذا مرضت فهو يشفين ومنها المحرف بان يقع الاختلاف فى الحركات كقوله و لقد ارسلنا فيهم منذرين و انظر كيف كان عاقبة المنذرين و قد اجتمع التصحيف و التحريف في قوله و هم يحسبون انهم يحسنون صنعا ومنها الناقص بان يختلفا في عدد الحروف سواء كان الحرف المزيد اولا او وسطا اواخرا كقوله والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق كلي من كل الثمرات ومنها المذيل بان يزيد احدهما اكثر من حرف فى الآخر او الاول وسمى بعضهم الثاني بالمتوج كقوله وانظر الى الهك و لكنا كنا مرسلين من آمن بالله ان ربهم بهم مذبذبين بين ذلك ومنها المضارع و هو ان يختلفا بحرف مقارب فى المخرج سواء كان فى الاول او الوسط او الآخر كقوله تعالى و هم ينهون عنه و ينأون عنه

و منها اللاحق بان يختلفا بحرف غير مقارب فيه كذلك كقوله ويل لكل همزة لمزة و انه على ذلك لشهيد و انه لحب الخير لشديد ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق و بما كنتم تمرحون و اذا جاءهم امر من الامن و منها المرفو و هو ما يتركب من كلمة و بعض اخرى كقوله جرف هارفا نهار و منها اللفظي بان يختلفا بحرف مناسب للآخر مناسبة لفظية كالضاد و الظا كقوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة و منها تجنيس القلب بان يختلفا في ترتيب الحروف نحو فرقت بين بني اسرائيل و منها تجنيس الاشتقاق بان يجتمعا في اصل الاشتقاق و يسمى المقتضب نحو فروح و ريحان فاقم وجهك للدين القيم وجهت وجهي و منها تجنيس الاطلاق بان يجتمعا في المشابهة فقط كقوله وجنى الجنتين قال اني لعملكم من القالين ليريه كيف يواري و ان يردك بخير فلا راد اثاقلتم الى الارض ارضيتم و اذا انعمنا على الانسان اعرض الى قوله فذو دعاء عريض تذبيه لكون الجناس من المحاسن اللفظية لا المعنوية ترك عند قوة المعنى كقوله تعالى و ما انت بمؤمن لنا و لو كنا صادقين قيل ما الحكمة في كونه لم يقل و ما انت بمصدق فانه يودي معناه مع رعاية التجنيس و اجيب بان في مؤمن لنا من المعنى ما ليس في مصدق لان معنى قولك مثلا مصدق لي قال لي صدقت و اما مؤمن فمعناه مع التصديق اعطاء الامن و مقصودهم التصديق و زيادة و هو طلب الامن فلذلك عبر به و قد زل بعض الادباء فقال في قوله اتدعون بعلا و تذرون احسن الخالقين لو قال و تدعون لكان فيه مراعاة التجنيس و اجاب الامام فخر الدين بان فصاحة القرآن ليست لاجل رعاية هذه

التكليفات بل لاجل قوة المعاني و جزالة الالفاظ و اجاب غيره بان مراعاة المعاني اولى من مراعاة الالفاظ و لو قال اتدعون و تدعون لوقع الالتباس على القاري فيجعلها بمعنى واحد تصحيفا وهذا الجواب غير ناضج و اجاب ابن الزملكاني بان التجنيس تحسين وانما يستعمل في مقام الوعد و الاحسان لا في مقام التهويل و اجاب الخويني بان يدع اخص من يذر لانه بمعنى ترك الشي مع اعتنائه بشهادة الاشتقاق نحوا لا يداع فانه عبارة عن ترك الوديعة مع الاعتناء بحالها و لهذا نختار لها من هو موتمن عليها و من ذلك الدعة بمعنى الراحة و اما يذر فمعناه الترك مطلقا او الترك مع الاعراض و الرفض الكلي قال الراغب يقال فلان يذر الشي اي يقذفه لقلة الاعتداد به و منه الوذر قطعة من اللحم لقلة الاعتداد به و لا شك ان السياق انما يناسب هذا دون الاول فاريد هنا تشنيع حالهم فى الاعراض عن ربهم و انهم بلغوا الغاية فى الاعراض انتهى الجمع هو ان يجمع بين شيئين او اشياء متعددة في حكم كقوله تعالى المال و البنون زينة الحيوة الدنيا جمع المال و البنون فى الزينة و كذا قوله الشمس و القمر بحسبان و النجم و الشجر يسجدان الجمع و التفريق هو ان يدخل شيئين في معني و يفرق من جهتي الادخال و جعل منه الطيبي قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها الآية جمع النفسين في حكم التوفى ثم فرق بين جهتي التوفى بالحكم بالامساك و الارسال اي الله يتوفى الانفس التي تقبض والتي لم تقبض فيمسك الاولى و يرسل الاخرى الجمع و التقسيم و هو جمع متعدد تحت حكم ثم تقسيمه كقوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه و منهم

مقتصد و منهم سابق بالخيرات الجمع مع التفريق و التقسيم كقوله تعالى يوم ياتي لا تكلم نفس الا باذنه الآيات فالجمع في قوله تعالى لا تكلم نفس الا باذنه لانها متعددة معنى اذ النكرة في سياق النفي تعم و التفريق قوله فمنهم شقي و سعيد و التقسيم قوله فاما الذين شقوا و اما الذين سعدوا جمع المؤتلف و المختلف هو ان يريد التسوية بين ممدوحين فياتي بمعاني مؤتلفة في مدحهما و يروم بعد ذلك ترجيح احدهما على الآخر بزيادة فضل لا ينقص الآخر فياتي لاجل ذلك بمعان تخالف معنى التسوية كقوله تعالى و داود و سليمان اذ يحكمان الآية سوى في الحكم و العلم و زاد فضل سليمان بالفهم حسن النسق هو ان ياتي المتكلم بكلمات متتاليات معطوفات متلاحمات تلاحما سليما مستحسنا بحيث اذا افردت كل جملة منه قامت بنفسها و استقل معناها بلفظها و منه قوله تعالى و قيل يا ارض ابلعى ماءك الآية فان جملة معطوفة بعضها على بعض بواو النسق على الترتيب الذي تقتضيه البلاغة من الابتداء بالاهم الذي هو انحسار الماء عن الارض المتوقف عليه غاية مطلوب اهل السفينة من الاطلاق من سجنها ثم انقطاع مادة السماء المتوقف عليه تمام ذلك من دفع اذاه بعد الخروج و منع اخلاف ما كان بالارض ثم الاخبار بذهاب الماء بعد انقطاع المادتين الذي هو متاخر عنه قطعا ثم بقضاء الامر الذي هو هلاك من قدر هلاكه و نجاة من سبق نجاته و آخر عما قبله لان علم ذلك لاهل السفينة بعد خروجهم منها و خروجهم موقوف على ما تقدم ثم اخبر باستواء السفينة و استقرارها المفيد ذهاب الخوف و حصول الامن من الاضطراب ثم ختم بالدعاء على الظالمين

لافادة ان الغرق و ان عم الارض فلم يشمل الا من استحق العذاب لظلمة عتاب المرء نفسه منه ويوم يعض الظالم على يديه يقول ياليتني الآيات و قوله ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله الآيات العكس هو ان يوتي بكلام يقدم فيه جزو و يؤخر آخر ثم تقدم الموخر و يؤخر المقدم نقوله تعالى ما عليك من حسابهم من شئ و ما من حسابك عليهم من شئ يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل و يخرج الحي من الميت و يخرج الميت من الحي هن لباس لكم و انتم لباس لهن حل لهم ولا هم يحلون لهن و قد سئل عن الحكمة في عكس هذا اللفظ فاجاب ابن المنير بان فائدته الاشارة الى ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة و قال الشيخ بدرالدين بن الصاحب الحق ان كل واحد من فعل المؤمنة والكافرمنفي عنه الحل اما فعل المؤمنة فيحرم لانها مخاطبة واما فعل الكافرة فنفي عنه الحل باعتبار ان هذا الوطي مشتمل على المفسدة فليس الكفار مورد الخطاب بل الائمة و من قام مقامهم مخاطبون بمنع ذلك لان الشرع امر باخلاء الوجود من المفاسد فاتضح ان المؤمنة نفي عنها الحل باعتبار و الكافرة نفي عنها الحل باعتبار قال ابن ابى الاصبع و من غريب اسلوب هذا النوع قوله تعالى و من يعمل من الصالحات من ذكر او انثى و هو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا و من احسن دينا ممن اسلم وجهه لله و هو محسن فان نظم الآية الثانية عكس نظم الاولى لتقديم العمل فى الاولى على الايمان و تاخيره فى الثانية عن الاسلام و منه نوع يسمى القلب و المقلوب المستوي وما لا يستحيل بالانعكاس و هو ان تقرأ الكلمة من اولها

الى آخرها كقوله تعالى كل في فلك يسبحون ربك فكبر ولا ثالث لهما في القرآن العنوان قال ابن ابى الاصبع هو ان يأخذ المتكلم في غرض فيأتي لتصد تكميله و تاكيده بامثلة في الفاظ يكون عنوانا لاخبار متقدمة و قصص سالفة ومنه نوع عظيم جدا و هو عنوان العلوم بان يذكر في الكلام الفاظ تكون مفاتيح لعلوم و مداخل لها فمن الاول قوله تعالى و اتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها الآية فانه عنوان قصة بلعام و من الثاني قوله تعالى انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب الآية فيها عنوان علم الهندسة فان الشكل المثلث اول الاشكال و اذا نصب في الشمس على اي ضلع من اضلاعه لايكون له ظل لتحديد رؤس زواياه فامر الله تعالى اهل جهنم بالانطلاق الى ظل هذا الشكل تهكما بهم و قوله و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات و الارض الآيات فيها عنوان علم الكلام و علم الجدل و علم الهيئة الفرائد هو مختص بالفصاحة دون البلاغة لانه الاتيان بلفظة تنزل منزلة الفريدة من العقد و هى الجوهرة التي لا نظير لها تدل على عظم فصاحة الكلام و قوة عارضته و جزالة منطقه و اصالة عربيته بحيث لو اسقطت من الكلام عزت على الفصحاء ومنه لفظ حصحص في قوله الآن حصحص الحق و الرفث في قوله احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم و لفظة فزع في قوله حتى اذا فزع عن قلوبهم و خائنة الاعين في قوله يعلم خائنة الاعين و الفاظ قوله فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا و قوله فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين القسم هو ان يريد المتكلم الحلف على شيء فيحلف بما يكون فيه فخر له او تعظيم لشانه او تنويه لقدره او ذم لغيره او جاريا مجرى الغزل و الترقق او خارجا

مخرج الموعظة و الزهد كقوله تعالى فورب السماء و الارض انه لحق مثل ما انكم تنطقون اقسم سبحانه بقسم يوجب الفخر لتضمنه التمدح باعظم قدرة و اجل عظمة لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون اقسم سبحانه بحياة نبيه صلى الله عليه و سلم تعظيما لشانه و تنويها لقدره و سياتي في نوع الاقسام اشياء تتعلق بذلك اللف و النشر هو ان يذكر شيئان او اشياء اما تفصيلا بالنص على كل واحد او اجمالا بان يوتى بلفظ يشتمل على متعدد ثم يذكر اشياء على عدد ذلك كل واحد يرجع الى واحد من المتقدم يفوض الى عقل السامع رد كل واحد الى ما يليق به فالاجمالي كقوله تعالى و قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى اي و قالت اليهود لن يدخل الجنة الا اليهود و قالت النصارى لن يدخل الجنة الا النصارى و انما سوغ الاجمال فى اللف ثبوت العناد بين اليهود و النصارى فلا يمكن ان يقول احد الفريقين بدخول الفريق الآخر الجنة فوثق بالفعل في انه يرد كل قول الى فريقه لا من اللبس و قائل ذلك يهود المدينة و نصارى نجران قلت و قد يكون الاجمال فى النشر لا فى اللف بان يوتى بمتعدد ثم بلفظ يشتمل على متعدد يصلح لهما كقوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر على قول ابي عبيدة ان الخيط الاسود اريد به الفجر الكاذب لا الليل و قد بينته في اسرار التنزيل و التفصيلي قسمان احدهما ان يكون على ترتيب اللف كقوله تعالى جعل لكم الليل و النهار لتسكنوا فيه و لتبتغوا من فضله فالسكون راجع الى الليل و الابتغاء راجع الى النهار و قوله تعالى و لا تجعل يدك مغلولة الى عنقك و لا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا فاللوم

راجع الى البخل و محسورا راجع الى الاسراف لان معناه منقطعا لا شيء عندك و قوله الم يجدك يتيما الآيات فان قوله فاما اليتيم فلا تقهر راجع الى قوله الم يجدك يتيما و اما السائل فلا تنهر راجع الى قوله و وجدك ضالا فان المراد السائل عن العلم كما فسره مجاهد و غيره و اما بنعمة ربك فحدث راجع الى قوله و وجدك عائلا فاغنى رأيت هذا المثال في شرح الوسيط للنووي المسمى بالتنقيح والثاني ان يكون على عكس ترتيبه كقوله تعالى يوم تبيض وجوه و تسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم الى آخره و جعل منه جماعة قوله تعالى حتى يقول الرسول و الذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب قالوا متى نصر الله قول الذين آمنوا الا ان نصر الله قريب قول الرسول و ذكر الزمخشري له قسما آخر كقوله تعالى و من آياته منامكم بالليل و النهار و ابتغاؤكم من فضله قال هذا من باب اللف و تقديره و من آياته منامكم و ابتغاؤكم من فضله بالليل و النهار الا انه فصل بين منامكم و ابتغاؤكم بالليل و النهار لانهما زمانان و الزمان و الواقع فيه كشيء واحد مع اقامة اللف على الاتحاد المشاكلة ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته تحقيقا او تقديرا فالاول كقوله تعالى تعلم ما في نفسي و لا اعلم ما في نفسك و مكروا و مكر الله فان اطلاق النفس و المكر في جانب الباري تعالى انما هو لمشاكلة ما معه و كذا قوله و جزاء سيئة سيئة مثلها لان الجزاء حق لا يوصف بانه سيئة فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه فاليوم ننساكم كما نسيتم و يسخرون منهم سخر الله منهم انما نحن مستهزؤن الله يستهزئ بهم و مثال التقديري قوله تعالى صبغة الله اي تطهير الله لان الايمان

يطهر النفوس و الاصل فيه ان النصارى كانوا يغمسون اولادهم في ماء اصفر يسمونه المعمودية و يقولون انه تطهير لهم فعبر عن الايمان بصبغة الله تعالى للمشاكلة بهذه القرينة المزاوجة ان يزاوج بين معنيين في الشرط و الجزاء و ماجرى مجراهما كقوله شعر

اذا مانهى الناهي فاج بي الهوى اصاحت الى الواشي فاج بها الهجر

و منه في القرآن آتيناه آياتنا فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين المبالغة ان يذكر المتكلم وصفا فيزيد فيه حتى يكون ابلغ في المعنى الذي قصده و هي ضربان مبالغة بالوصف بان يخرج الى حد الاستحالة و منه يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار و لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط و مبالغة بالصيغة و صيغ المبالغة فعلان كالرحمن و فعيل كالرحيم و فعال كالتواب و الغفار و القهار و فعول كغفور و شكور و ودود و فعل كحذر و اشر و فرح و فعال بالتخفيف كعجاب و بالتشديد ككبار و فعل كلبد و كبر و فعلى كالعليا و الحسنى و شورى و السوآى فائدة الاكثر على ان فعلان ابلغ من فعيل و من ثم قيل الرحمن ابلغ من الرحيم و نصره السهيلي بانه ورد على صيغة التثنية و التثنية تضعيف فكان البناء تضاعفت فيه الصفة و ذهب ابن الانباري الى ان الرحيم ابلغ من الرحمن و رجحه ابن عسكر بتقدم الرحمن عليه و بانه جاء على صيغة الجمع كعبيد و هو ابلغ من صيغة التثنية و ذهب قطرب الى انهما سواء فائدة ذكر البرهان الرشيدي ان صفات الله التي على صيغة المبالغة كلها مجاز لانها موضوعة للمبالغة و لا مبالغة فيها لان المبالغة ان يثبت للشيء اكثر مما له و صفاته تعالى متناهية في الكمال لا يمكن المبالغة فيها و ايضا فالمبالغة

تكون في صفات تقبل الزيادة و النقصان و صفات الله منزهة عن ذلك
و استحسنه الشيخ تقي الدين السبكي و قال الزركشي في البرهان
التحقيق ان صيغ المبالغة قسمان احدهما ما تحصل المبالغة فيه
تحسب زيادة الفعل و الثاني بحسب تعدد المفعولات و لا شك ان
تعددها لا يوجب للفعل زيادة اذ الفعل الواحد قد يقع على جماعة
متعددين و على هذا القسم تنزل صفاته تعالى و يرتفع الاشكال و لهذا
قال بعضهم في حكيم معنى المبالغة فيه تكرار حكمة بالنسبة الى
الشرائع و قال في الكشاف المبالغة في التواب للدلالة على كثرة من
يتوب عليه من عباده او لانه بليغ في قبول التوبة نزل صاحبها منزلة
من لم يذنب قط لسعة كرمه و قد اورد بعض الفضلاء سوالا على قوله
والله على كل شئ قدير و هو ان قديرا من صيغ المبالغة فيستلزم
الزيادة على معني قادر و الزيادة على معني قادر محال اذ الايجاد
من واحد لا يمكن فيه التفاضل باعتبار كل فرد فرد و اجيب بان
المبالغة لما تعذر حملها على كل فرد وجب صرفها الى مجموع الافراد
التي دل السياق عليها فهي بالنسبة الى كثرة المتعلق لا الوصف
المطابقة و تسمى الطباق الجمع بين متضادين في الجملة و هو قسمان
حقيقي و مجازي و الثاني يسمى التكافؤ و كل منها اما لفظي او
معنوي و اما طباق ايجاب او سلب فمن امثلة ذلك فليضحكوا قليلا
و ليبكوا كثيرا و انه هو اضحك و ابكى و انه هو امات و احيى لكيلا
تاسوا على مافاتكم و لا تفرحوا بما اتاكم و تحسبهم ايقاظا و هم رقود
و من امثلة المجازي او من كان ميتا فاحييناه اي ضالا فهديناه
و من امثلة طباق السلب تعلم ما في نفسي و لا اعلم ما في نفسك

فلا تخشو الناس و اخشوني و من امثلة المعنوي ان انتم الا تكذبون قالوا ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون معناه ربنا يعلم انا لصادقون جعل لكم الارض فراشا و السماء بناء قال ابو على الفارسي لما كان البناء رفعا للمبني قوبل للفراش الذي هو خلاف البناء و منه نوع يسمى الطباق الخفي كقوله مما خطا يا هم اغرقوا فادخلوا نارا لان الغرق من صفات الماء فكانه جمع بين الماء و النار قال ابن منقذ و هي اخفاء مطابقة فى القرآن و قال ابن المعتز من املح الطباق و اخفاه قوله تعالى ولكم فى القصاص حيوة لان معنى القصاص القتل فصار القتل سببا لحيوة و منه نوع يسمى ترصيع الكلام و هو اقتران الشي بما يجتمع معه في قدر مشترك كقوله ان لك ان لا تجوع فيها و لا تعرى و انك لا تظمأ فيها و لا تضحى جاء بالجوع مع العرى و بابه ان يكون مع الظمأ و بالضحى مع الظمأ و بابه أن يكون مع العرى لكن الجوع والعرى اشتركا فى الخلو فالجوع خلو الباطن من لطعام و العرى خلو الظاهر من اللباس و الظمأ و الضحى اشتركا فى الاحتراق فالظمأ احتراق الباطن من العطش و الضحى احتراق الظاهر من حر الشمس و منه نوع يسمى المقابلة و هي ان يذكر لفظان فاكثر ثم اضدادها على الترتيب قال ابن ابى الاصبع و الفرق بين الطباق و المقابلة من وجهين احدهما ان الطباق لا يكون الا بين ضدين فقط و المقابلة لا تكون الا بما زاد من الاربعة الى العشرة و الثاني ان الطباق لا يكون الا بالاضداد و المقابلة بالاضداد و بغيرها قال السكاكي و من خواص المقابلة انه اذا شرط فى الاول امر شرط فى الثاني ضده كقوله تعالى فاما من اعطى و اتقى و صدق بالحسنى الآيتين قابل بين الاعطاء و البخل و الاتقاء

و الاستغناء و التصديق و التكذيب و اليسرى و العسرى و لما جعل التيسير في الاول مشتركا بين الاعطاء و الاتقاء و التصديق جعل ضده وهو التعسير مشتركا بين اضدادها وقال بعضهم المقابلة اما لواحد بواحد وذلك قليل جدا كقوله لا تأخذه سنة و لا نوم او اثنين باثنين كقوله فليضحكوا قليلا و ليبكوا كثيرا او ثلاثة بثلاثة كقوله يأمرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر و يحل لهم الطيبات و يحرم عليهم الخبائث و اشكروا لي و لا تكفرون او اربعة باربعة كقوله فاما من اعطى الآيتين او خمسة بخمسة كقوله ان الله لا يستحيي الآيات قابل بين بعوضة فما فوقها و بين فاما الذين آمنوا و اما الذين كفروا و بين يضل و يهدي و بين ينقضون ميثاقه و بين يقطعون و ان يوصل او ستة بستة كقوله زين للناس حب الشهوات الآية ثم قال قل اؤنبئكم الآية قابل الجنات و الانهار و الخلد والازواج والتطهير و الرضوان بازاء النساء والبنين والذهب والفضة والخيل المسومة و الانعام و الحرث وقسم آخر المقابلة الى ثلاثة انواع نظيري و نقيضي و خلافي مثال الاول مقابل السنة بالنوم في الآية الاولى فانهما جميعا من باب الرقاد المقابل باليقظة في آية و تحسبهم ايقاظا و هم رقود و هذا مثال الثاني فانهما نقيضان و مثال الثالث مقابلة الشر بالرشد في قوله و انا لا ندري اشر اريد بمن في الارض ام اراد بهم ربهم رشدا فانهما خلافان لا نقيضان فان نقيض الشر الخير و الرشد الغي

المواربة براء مهملة و باء موحدة ان يقول المتكلم قولا يتضمن ما ينكر عليه فاذا حصل الانكار استحضر بحذقه وجها من الوجوه يتخلص به اما بتحريف كلمة او تصحيفها او زيادة او نقص قال ابن ابي الاصبع ومنه قوله تعالى حكاية عن اكبر اولاد يعقوب ارجعوا الى ابيكم فقولوا يا ابانا

ان ابنک سرق فانه قرئي ان ابنك سرق ولم يسرق فاتي بالكلام على الصحة بابدال ضمة من فتحة و تشديد فی الراء و كثرتها المراجعة قال ابن ابي الاصبع هي ان يمكن المتكلم مراجعة فی القول جرت بينه و بين مجاور له باوجز عبارة و اعدل سک و اعذب الفاظ و منه قوله تعالى قال اني جاعلك للناس اما ما قال و من ذريتي قال لاينال عهدی الظالمين جمعت هذه القطعة وهي بعض آية ثلاث مراجعات فيها معانی الكلام من الخبر و الاستخبار و الامر و النهي و الوعد و الوعيد بالمنطوق و المفهوم قلت احسن من هذا ان يقال جمعت الخبر و الطلب و الاثبات و النفي و التاكيد و الحذف و البشارة و النذارة و الوعد و الوعيد النزاهة هي خلوس الفاظ الهجاء من الفحش حتى يكون كما قال ابو عمرو بن العلا و قد سئل عن احسن الهجاء هو الذي اذا انشدته العذراء في خدرها لا يقبح عليها و منه قوله تعالى و اذا دعوا الى الله و رسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون ثم قال أ في قلوبهم مرض ام ارتابوا ام يخافون ان يحيف الله عليهم و رسوله بل اولئك هم الظالمون فان الفاظ ذم هؤلاء المخبر عنهم بهذا الخبر اتت منزهة عما يقع فی الهجاء من الفحش و سائر هجاء القران كذلك الابداع بالباء الموحدة هو ان يشتمل الكلام على عدة ضروب من البديع قال ابن ابی الاصبع ولم ارفی الكلام مثل قوله تعالى وقيل يا ارض ابلعي ماءک الآية فان فيها عشرين ضربا من البديع و هي سبع عشرة لفظة و ذلک المناسبة التامة في ابلعي واقلعي والاستعارة فيهما والطباق بين الارض والسماء والمجاز في قوله يا سماء فان الحقيقة يامطر السماء و الاشارة في

وغيض الماء فانه عبر به عن معان كثيرة لان الماء لا يغيض حتى يقلع مطر السماء و يبلع الارض ما يخرج منها من عيون الماء فينقص الحاصل على وجه الارض من الماء و الارداف في و استوت و التمثيل في وقضى الامر و التعليل فان غيض الماء علة الاستواء و صحة التقسيم فانه استوعب اقسام الماء حالة نقصه اذ ليس الا احتباس ماء السماء و الماء النابع من الارض و غيض الماء الذي على ظهرها و الاحتراس في الدعاء لئلا يتوهم ان الغرق لعمومه شمل من لا يستحق الهلاك فان عدله تعالى يمنع ان يدعو على غير مستحق و حسن النسق وايتلاف اللفظ مع المعنى والايجاز فانه تعالى قص القصة مستوعبة باخصر عبارة و التسهيم لان اول الآية يدل على آخرها و التهذيب لان مفرداتها موصوفة بصفات الحسن كل لفظة سهلة مخارج الحروف عليها رونق الفصاحة مع الخلو من البشاعة وعقادة التركيب و حسن البيان من جهة ان السامع لا يتوقف في فهم معنى الكلام ولا يشكل عليه شيء و التمكين لان الفاصلة مستقرة في محلها مطمئنة في مكانها غير قلقلة ولا مستدعاة و الانسجام هذا ما ذكره ابن ابي الاصبع قلت و فيها ايضا الاعتراض النوع التاسع و الخمسون في فواصل الآي الفاصلة كلمة آخر الآية كقافية الشعر و قرينة السجع و قال الداني كلمة آخر الجملة قال الجعبري و هو خلاف المصطلح ولا دليل له في تمثيل سيبويه بيوم يأت وما كنا نبغ و ليسا رأس آية لان مراده الفواصل اللغوية لا الصناعية و قال القاضي ابو بكر الفواصل حروف متشاكلة في المقاطع يقع بها افهام المعاني وفرق الداني بين الفواصل ورؤس الآي فقال الفاصلة هي الكلام المنفصل عما بعده و الكلام المنفصل قد

يكون رأس آية و غير رأس و كذلك الفواصل يكون رؤس آى وغيرها و كل رأس آية فاصلة و ليس كل فاصلة رأس آية قال و لاجل كون معنى الفاصلة هذا ذكر سيبويه في تمثيل القوافي يوم يأت وماكنا نبغ و ليسا رأس آية باجماع مع اذا يسر و هو رأس آية باتفاق وقال الجعبري لمعرفة الفواصل طريقان توقيفي و قياسي اما التوقيفي فما ثبت انه صلى الله عليه و سلم وقف عليه دائما تحققنا انه فاصلة و ما وصله دائما تحققنا انه ليس بفاصلة و ما وقف عليه مرة و وصله اخرى احتمل الوقف ان يكون لتعريف الفاصلة او لتعريف الوقف التام او للاستراحة و الوصل ان يكون غير فاصلة او فاصلة وصلها لتقدم تعريفها و اما القياسي فهو ما الحق من المحتمل غير المنصوص بالمنصوص لمناسب ولا محذور في ذلك لانه لا زيادة فيه و لا نقصان و انما غايته انه محل فصل او وصل و الوقف على كل كلمة جائز و وصل القرآن كله جائز فاحتاج القياس الى طريق تعرفه فنقول فاصلة الآية كقرينة السجعة فى النثر و قافية البيت فى الشعر و ما يذكر من عيوب القافية من اختلاف الحد و الاشباع و التوجيه فليس بعيب فى الفاصلة و جاز الانتقال فى الفاصلة و القرينة و قافية الارجوزة من نوع الى آخر بخلاف قافية القصيدة ومن ثم ترى يرجعون مع عليم و الميعاد مع الثواب و الطارق مع الثاقب و الاصل فى الفاصلة و القرينة المتجردة فى الآية و السجعة المساواة ومن ثم اجمع العادون على ترك عدو يأت بآخرين و لا الملائكة المقربون فى النساء وكذب بها الاولون بسبحان و لتبشر به المتقين بمريم و لعلهم يتقون بطه و من الظلمات الى النور و ان الله على كل شئ قدير بالطلاق حيث

لا يشاكل طرفيه و علی ترك عد افغير دين الله يبغون افحكم الجاهلية يبغون وعدوا نظائرها للمناسبة نحو لاولی الالباب بآل عمران و علی الله كذبا بالكهف و السلوی بطه وقال غيره تقع الفاصلة عند الاستراحة فی الخطاب لتحسين الكلام بها و هی الطريقة التي يباين القرآن بها سائر الكلام و تسمی فواصل لانه ينفصل عنده الكلامان و ذلك ان آخر الآية فصل مابينها و بين ما بعدها و اخذا من قوله تعالی كتاب فصلت آياته ولا يجوز تسميتها قوافي اجماعا لان الله تعالی لما سلب عنه اسم الشعر وجب سلب القافية عنه ايضا لانها منه و خاصة به فی الاصطلاح وكما يمتنع استعمال القافية فيه يمتنع استعمال الفاصلة فی الشعر لانها صفة لكتاب الله فلا تتعداه و هل يجوز استعمال السجع فی القرآن خلاف الجمهور علی المنع لان اصله من سجع الطير فشرف القرآن ان يستعار لشي منه لفظ اصله مهمل ولاجل تشريفه عن مشاركة غيره من الكلام الحادث في وصفه بذلك و لان القرآن من صفاته تعالی فلا يجوز وصفه بصفة لم يرد الاذن بها و قال الرماني في اعجاز القرآن ذهب الاشعرية الی امتناع ان يقال فی القرآن سجع و فرقوا بان السجع هو الذي يقصد في نفسه ثم يحال المعنی عليه و الفواصل التي تتبع المعاني و لا يكون مقصودة في نفسها قال ولذلك كانت الفواصل بلاغة والسجع عيبا وتبعه علی ذلك القاضي ابوبكر الباقلاني و نقله عن نص ابی الحسن الاشعري و اصحابنا كلهم قال و ذهب كثير من غير الاشاعرة الی اثبات السجع فی القرآن و زعموا ان ذلك مما يبين به فضل الكلام و انه من الاجناس التي تقع بها التفاضل فی البيان و الفصاحة كالجناس و الالتفات ونحو هما قال

اقوى ما استدلوا به الاتفاق على ان موسى افضل من هارون و لمكان السجع قيل في موضع هارون و موسى و لما كانت الفواصل في موضع آخر بالواو و النون قيل موسى و هارون قالوا و هذا يفارق امر الشعر لانه لا يجوز ان يقع في الخطاب الا مقصودا اليه و اذا وقع غير مقصود اليه كان دون القدر الذي نسميه شعرا و ذلك القدر مما يتفق وجوده من المفحم كما يتفق وجوده من الشاعر و اما ما جاء في القرآن من السجع فهو كثير لا يصح ان يتفق كله غير مقصود اليه و بنوا الامر في ذلك على تحديد معنى السجع فقال اهل اللغة هو موالات الكلام على حد واحد و قال ابن دريد سجعت الحمامة معناه رددت صوتها قال القاضي و هذا غير صحيح و لو كان القرآن سجعا لكان غير خارج عن اساليب كلامهم و لو كان داخلا فيها لم يقع بذلك اعجاز و لو جاز ان يقال هو سجع معجز لجاز ان يقولوا شعر معجز و كيف و السجع مما كان يألفه الكهان من العرب و نفيه من القرآن اجدر بان يكون حجة من نفي الشعر لان الكهانة تنافي النبوات بخلاف الشعر و قد قال صلى الله عليه و سلم اسجع كسجع الكهان فجعله مذموما قال و ما توهموا انه سجع باطل لان مجيئه على صورته لا يقتضي كونه هو لان السجع يتبع المعنى فيه اللفظ الذي يودى السجع و ليس كذلك ما اتفق مما هو في معنى السجع من القرآن لان اللفظ وقع فيه تابعا للمعنى و فرق بين ان ينتظم الكلام في نفسه بالفاظه التي تودى المعنى المقصود منه و بين ان يكون المعنى منتظما دون اللفظ و متى ارتبط المعنى بالسجع كان افادة السجع كافادة غيره و متى انتظم المعنى بنفسه دون السجع كان مستجلبا لتحسين الكلام دون تصحيح المعنى

قال و للسجع منهج محفوظ و طريق مضبوط من اخل به وقع الخلل في كلامه و نسب الى الخروج عن الفصاحة كما ان الشاعر اذا خرج عن الوزن المعهود كان مخطئا وانت ترى فواصل القرآن متفاوتة بعضها متدانى المقاطع و بعضها تمتد حتى يتضاعف طوله عليه و ترد الفاصلة في ذلك الوزن الاول بعد كلام كثير و هذا فى السجع غير مرضي و لا محمود وقال و اما ما ذكروه من تقديم موسى على هارون في موضع و تاخيره عنه في موضع لمكان السجع و تساوي مقاطع الكلام فليس بصحيح بل القاعدة فيه اعادة القصة الواحدة بالفاظ مختلفة تودى معني واحدا و ذلك من الامر الصعب الذي تظهر فيه الفصاحة و تبين فيه البلاغة و لهذا اعيدت كثير من القصص على ترتيبات متفاوته تنبيها بذلك على عجزهم عن الاتيان بمثله مبتدأ به ومتكررا ولو امكنهم المعارضة لقصدوا تلك القصة وعبروا عنها بالفاظ لهم تودى الى تلك المعاني و نحوها فعلى هذا القصد بتقديم بعض الكلمات على بعض و تاخيرها اظهار الاعجاز دون السجع الى ان قال فبان ان الحروف الواقعة فى الفواصل متناسبة موقع النظائر التي تقع فى الاسجاع لا تخرجها عن حدها و لا تدخلها في باب السجع و قد بينا انهم يذمون كل سجع خرج عن اعتدال الاجزاء فكان بعض مصاريعه كلمتين و بعضها اربع كلمات و لا يرون ذلك فصاحة بل يرونه عجزا فلو فهموا اشتمال القرآن على السجع لقالوا نحن نعارضه بسجع معتدل فنزيد فى الفصاحة على طريقة القرآن انتهى كلام القاضي في كتاب الاعجاز و نقل صاحب عروس الافراح عنه انه ذهب فى الانتصار الى جواز تسمية الفواصل سجعا و قال الخفاجي في سر الفصاحة

قول الرماني ان السجع عيب و الفواصل بلاغة غلطٌ فانه ان اراد بالسجع ما يتبع المعنى و هو غير مقصود فذلك بلاغة و الفواصل مثله و ان اراد به ما تقع المعاني تابعة له و هو مقصود بتكلف فذلك عيب و الفواصل مثله قال و اظن الذي دعاهم الى تسمية كل ما في القرآن فواصل و لم يسموا ماتما ثلت حروفه سجعا رغبتهم في تنزيه القرآن عن الوصف اللاحق بغيره من الكلام المروي عن الكهنة و غيرهم و هذا غرض في التسمية قريب و الحقيقة ما قلناه قال و التحرير ان الاسجاع حروف متماثلة في مقاطع الفواصل قال فان قيل اذا كان عندكم ان السجع محمود فهلا ورد القرآن كله مسجوعا و ما الوجه في ورود بعضه مسجوعا و بعضه غير مسجوع قلنا ان القرآن نزل بلغة العرب و على عرفهم و عادتهم و كان الفصيح منهم لا يكون كلامه كله مسجوعا لما فيه من امارات التكلف و الاستكراه لا سيما مع طول الكلام فلم يرد كله مسجوعا جريا منه على عرفهم في اللطيفة الغالبة من كلامهم و لم يخل من السجع لانه يحسن في بعض الكلام على الصفة السابقة و قال ابن النفيس يكفي في حسن السجع ورود القرآن به قال و لا يقدح في ذلك خلوه في بعض الآيات لان الحسن قد يقضي المقام الانتقال الى احسن منه و قال حازم من الناس من يكره تقطيع الكلام الى مقادير متناسبة الاطراف غير متقاربة في الطول و القصر لما فيه من التكلف الا ما يقع به الالمام في النادر من الكلام و منهم من يرى ان التناسب الواقع بافراغ الكلام في قوالب التقفية و تحليتها بمناسبات المقاطع اكيد جدا و منهم و هو الوسط من يرى ان السجع و ان كان زينة للكلام فقد يدعوا الى التكلف فرأى ان

لا يستعمل في جملة الكلام وان لا يخلي الكلام منه جملة وانه يقبل منه ما اجتلبه الخاطر عفوا بلا تكلف قال وكيف يعاب السجع على الاطلاق وانما نزل القرآن على اساليب الفصيح من كلام العرب فوردت الفواصل فيه بازاء ورود الاسجاع في كلامهم وانما لم يجئ على اسلوب واحد لانه لا يحسن في الكلام جميعا ان يكون مستمرا على نمط واحد لما فيه من التكلف ولما في الطبع من الملل ولان الافتنان في ضروب الفصاحة اعلى من الاستمرار على ضرب واحد فلهذا وردت بعض آي القرآن متماثلة المقاطع وبعضها غير متماثل فصل الف الشيخ شمس الدين ابن الصائغ الحنفي كتابا سماه احكام الرأى في احكام الاى قال فيه اعلم ان المناسبة امر مطلوب في اللغة العربية يرتكب لها امور من مخالفة الاصول قال ولهذا قد تتبعت الاحكام التي وقعت في آخر الاى مراعاة للمناسبة فعثرت منها على نيف عن الاربعين حكما احدها تقديم المعمول اما على العامل نحو هولاء اياكم كانوا يعبدون قيل ومنه اياك نستعين او على معمول آخر اصله التقديم نحو لنريك من آياتنا الكبرى اذا اعربنا الكبرى مفعول نرى او على الفاعل نحو ولقد جاء آل فرعون النذر ومنه تقديم خبر كان على اسمها نحو ولم يكن له كفوا احد الثاني تقديم ما هو متاخر في الزمان نحو فلله الآخرة والاولى ولولا مراعاة الفواصل لقدمت الاولى كقوله له الحمد في الاولى والآخرة الثالث تقديم الفاضل على الافضل نحو برب هارون وموسى وتقدم ما فيه الرابع تقديم الضمير على مايفسره نحو فاوجس في نفسه خيفة موسى الخامس تقديم الصفة الجملة على الصفة المفرد نحو ونخرج له

يوم القيمة كتابا يلقاه منشورا السادس حذف ياء المنقوص المعرف نحو الكبير المتعال يوم التناد السابع حذف ياء الفعل غير المجزوم نحو و الليل اذا يسر الثامن حذف ياء الاضافة نحو فكيف كان عذابي و نذر فكيف كان عقاب التاسع زيادة حرف المد نحو الظنونا و الرسولا والسبيلا و منه ابقاؤه مع الجازم نحو لا تخاف دركا ولا تخشى سنقرئك فلا تنسى على القول بانه نهي العاشر صرف ما لا ينصرف نحو قواريرا قواريرا الحادي عشر ايثار تذكير اسم الجنس كقوله اعجاز نخل منقعر الثاني عشر ايثار تانيثه نحو اعجاز نخل خاوية ونظيره هذين قوله في القمر و كل صغير و كبير مستطر و في الكهف لا يغادر صغيرة و لا كبيرة الا احصاها الثالث عشر الاقتصار على احد الوجهين الجايزين اللذين قرئ بهما في السبع في غير ذلك كقوله فاولئك تحرّوا رشدا و لم يجئ رشدا في السبع و كذا و هيئ لنا من امرنا رشدا لان الفواصل في الصورتين محركة الوسط و قد جاء في و ان يروا سبيل الرشد و بهذا يبطل ترجيح الفارسي قرأة التحريك بالاجماع عليه فيما تقدم و نظير ذلك قرأة تبت يدا ابي لهب بفتح الهاء و سكونها و لم يقرأ سيصلى نارا ذات لهب الا بالفتح لمراعاة الفاصلة الرابع عشر ايراد الجملة التي يرد بها ما قبلها على غير وجه المطابقة في الاسمية و الفعلية كقوله تعالى و من الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر و ما هم بمؤمنين لم يطابق بين قولهم آمنا و بين ما رد به فيقول و لم يؤمنوا او وما آمنوا لذلك الخامس عشر ايراد احد القسمين غير مطابق للآخر كذلك نحو و ليعلمن الله الذين صدقوا و ليعلمن الكاذبين ولم يقل الذين كذبوا السادس عشر ايراد احد جزئي الجملتين على

غير الوجه الذي اورد نظيرها من الجملة الاخرى نحو اولئك الذين صدقوا و اولئك هم المتقون السابع عشر ايثار اعراب اللفظين نحو قسمة ضيزي ولم يقل جائرة لينبذن في الحطمة و لم يقل جنهم او النار و قال في المدثر ساصليه سقر و في سال انها لظى و في القارعة فامه هاوية لمراعاة فواصل كل سورة الثامن عشر اختصاص كل من المشركين بموضع نحو و ليذكر اولو الالباب و في سورة طه ان في ذلك لآيات لاولى النهي التاسع عشر حذف المفعول نحو فاما من اعطى واتقى ما ودعك ربك و ما قلى و منه حذف متعلق افعل التفضيل نحو يعلم السر و اخفى خير و ابقى العشرون الاستغناء بالافراد عن التثنية نحو فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى الحادي و العشرون الاستغناء به عن الجمع نحو و اجعلنا للمتقين اماما و لم يقل ائمة كما قال و جعلناهم ائمة يهدون ان المتقين في جنات و نهر اي انهار الثاني و العشرون الاستغناء بالتثنية عن الافراد نحو و لمن خاف مقام ربه جنتان قال الفراء اراد جنة كقوله فان الجنة هي الماوى فثنى لاجل الفاصلة قال و القوافي تحتمل من الزيادة و النقصان ما لا يحتمله سائر الكلام و نظير ذلك قول الفراء ايضا في قوله اذ انبعث اشقاها انهما رجلان قدر اواخر معه و لم يقل اشقياها للفاصلة و قد انكر ذلك ابن قتيبة و اغلظ فيه و قال انما يجوز في رؤس الآى زيادة هاء السكت او الالف او حذف همز او صرف فاما ان يكون الله وعد جنتين فيجعلهما جنة واحدة لاجل رؤس الآى معاذ الله و كيف هذا و هو يصفهما بصفات الاثنين قال ذواتا افنان ثم قال فيهما فيهما و اما ابن الصائغ فانه نقل عن الفراء انه اراد جنات فاطلق الاثنين على الجمع

لاجل الفاصلة ثم قال و هذا غير بعيد قال و انما عاد الضمير بعد ذلك بصيغة التثنية مراعاة للفظ و هذا هو الثالث و العشرون و الرابع والعشرون الاستغنا بالجمع عن الافراد نحو لا بيع فيه و لا خلال اي و لا خلة كما فى الآية الاخرى و جمع مراعاة للفاصلة الخامس و العشرون اجزاء غير العاقل مجرى العاقل نحو رأيتهم لي ساجدون كل في فلك يسبحون السادس و العشرون امالة ما لا يمال كآي طه و النجم السابع و العشرون الاتيان بصيغة المبالغة كقدير و عليم مع ترك ذلك في نحو هو القادر و عالم الغيب و منه ما كان ربك نسيا الثامن و العشرون ايثار بعض اوصاف المبالغة على بعض نحو ان هذا الشيء عجاب اوثر على عجيب لذلك التاسع و العشرون الفصل بين المعطوف و المعطوف عليه نحو و لولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما و اجل مسمى الثلثون ايقاع الظاهر موقع المضمر نحو و الذين يمسكون بالكتاب و اقاموا الصلوة انا لا نضيع اجر المصلحين و كذا آية الكهف الحادي و الثلثون وقوع مفعول موقع فاعل كقوله حجابا مستورا كان وعده ماتيا اي ساترا و آتيا الثاني والثلثون وقوع فاعل موقع مفعول نحو عيشة راضية ماء دافق الثالث و الثلثون الفصل بين الموصوف و الصفة نحو اخرج المرعى فجعله غثاء احوى ان اعرب احوى صفة المرعى اي حالا الرابع و الثلثون ايقاع حرف مكان غيره نحو بان ربك اوحى لها و الاصل اليها الخامس و الثلثون تاخير الوصف غير الابلغ عن الابلغ و منه الرحمن الرحيم رؤف رحيم لان الرأفة ابلغ من الرحمة السادس و الثلثون حذف الفاعل و نيابة المفعول نحو و ما لاحد عنده من نعمة تجزى السابع و الثلثون اثبات هاء السكت نحو ماليه سلطانيه ماهيه

الثامن و الثلثون الجمع بين المجرورات نحو ثم لاتجد لك به علينا تبيعا فان الاحسن الفصل بينهما الا ان مراعاة الفاصلة اقتضت عدمه و تاخير تبيعا التاسع و الثلثون العدول عن صيغة المضي الى صيغة الاستقبال نحو فريق كذبتم و فريقا تقتلون و الاصل قتلتم الاربعون تغيير بينة الكلمة نحو وطور سينين و الاصل سيناء تنبيه قال ابن الصائغ لا يمتنع في توجيه الخروج عن الاصل الآيات المذكورة امور اخرى مع وجه المناسبة فان القرآن العظيم كما جاء في الاثر لا تنقضي عجائبه

فصـــل قال ابن ابى الاصبع لا يخرج فواصل القرآن عن احد اربعة اشياء التمكين و التصدير و التوشيح و الايغال فالتمكين و يسمى ايتلاف القافية ان يمهد الناثر للقرينة او الشاعر للقافية تمهيدا تاتي به القافية او القرينة متمكنة في مكانها مستقرة في قرارها مطمينة في موضعها غير نافرة و لا قلقة متعلقا معناها بمعنى الكلام كله تعلقا تاما بحيث لو طرحت لاختل المعنى و اضطرب الفهم و بحيث لو سكت عنها كمله السامع بطبعه و من امثلة ذلك يا شعيب اصلواتك تأمرك ان نترك الآية فانه لما تقدم في الآية ذكر العبادة و تلاه ذكر التصرف في الاموال اقتضي ذلك ذكر الحلم و الرشد على الترتيب لان الحلم يناسب العبادات و الرشد يناسب الاموال و قوله او لم يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات افلا يسمعون او لم يروا انا نسوق الماء الى قوله افلا يبصرون فاتى في الآية الاولى بيهد لهم و ختمها بيسمعون لان الموعظة فيها مسموعة وهي اخبار القرون و في الثانية بيروا و ختمها بيبصرون لانها مرئية و قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار و هو اللطيف الخبير فان

اللطف يناسب ما لا يدرك بالبصر و الخبير يناسب ما يدركه و قوله
و لقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الى قوله فتبارك الله احسن
الخالقين فان هذه الفاصلة التمكين التام المناسب لما قبلها و قد بادر
بعض الصحابة حين نزل اول الآية الى ختمها بها قبل ان يسمع آخرها
فاخرج ابن ابي حاتم من طريق الشعبي عن زيد بن ثابت قال
املى علي رسول الله صلى الله عليه و سلم هذه الآية و لقد خلقنا
الانسان من سلالة من طين الى قوله خلقا آخر قال معاذ بن جبل
فتبارك احسن الخالقين فضحك رسول الله صلى الله عليه و سلم
فقال له معاذ مم ضحكت يا رسول الله قال بها ختمت و حكى ان
اعرابيا سمع قاريا يقرأ فان زللتم من بعد ما جاءتكم البينات فاعلموا
ان الله عزيز حكيم و لم يكن يقرأ القرآن فقال ان كان هذا كلام الله
فلا يقول كذا الحكيم لا يذكر الغفران عند الزلل لانه اغراء عليه تنبيهات
الاول قد تجتمع فواصل في موضع واحد و يخالف بينهما كاوايل النحل
فانه تعالى بدأ بذكر الافلاك فقال خلق السموات و الارض بالحق ثم
ذكر خلق الانسان من نطفة ثم خلق الانعام ثم عجائب النبات فقال
هو الذي انزل من السماء ماء لكم منه شراب و منه شجر فيه تسيمون
ينبت لكم به الزرع و الزيتون و النخيل و الاعناب و من كل الثمرات
ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون فجعل مقطع هذه الآية التفكر لانه
استدلال بحدوث الانواع المختلفة من النبات على وجود الاله القادر
المختار و لما كان هنا مظنة سوال و هو انه لم لا يجوز ان يكون المؤثر
فيه طبائع الفصول و حركات الشمس و القمر وكان الدليل لا يتم الا
بالجواب عن هذا السوال كان مجال التفكر و النظر التامل باقيا فاجاب

تعالى عنه من وجهين احدهما ان تغيرات العالم السفلي مربوطة باحوال حركات الافلاك فتلك الحركات كيف حصلت فان كان حصولها بسبب افلاك اخرى لزم التسلسل و ان كان من الخالق الحكيم فذاك اقرار بوجود الآله تعالى و هذا هو المراد بقوله و سخر لكم الليل و النهار و الشمس و القمر و النجوم مسخرات بامره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون فجعل مقطع هذه الآية العقل و كانه قيل ان كنت عاقلا فاعلم ان التسلسل باطل فوجب انتهاء الحركات الى حركة يكون موجدها غير متحرك و هو الآله القادر المختار و الثاني ان نسبة الكواكب و الطبائع الى جميع اجزاء الورقة الواحدة و الحبة الواحدة واحدة ثم انّا نرى الورقة الواحدة من الورد احد وجهيها في غاية الحمرة و الاخر في غاية السواد فلو كان المؤثر موجبا بالذات لا متنع حصول هذا التفاوت فى الآثار فعلمنا ان المؤثر قادر مختار و هذا هو المراد من قوله و ماذرا لكم فى الارض مختلفا الوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون كانه قيل اذكر ما ترسخ في عقلك ان الواجب بالذات والطبع لا يختلف تاثيره فاذا نظرت حصول هذه الاختلاف علمت ان المؤثر ليس هو الطبائع بل الفاعل المختار فلهذا جعل مقطع الآية التذكر ومن ذلك قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الآيات فان الاولى ختمت بقوله لعلكم تعقلون و الثانية بقوله لعلكم تذكرون و الثالثة بقوله لعلكم تتقون لان الوصايا التي فى الآية الاولى انما تحمل على تركها عدم العقل الغالب على الهوى لان الاشراك بالله لعدم استكمال العقل الدال على توحيده و عظمته و كذلك عقوق الوالدين لا يقتضيه العقل لسبق احسانهما الى الولد بكل طريق و كذلك قتل الاولاد بالوأد

من الاملاق مع وجود الرازق الحي الكريم و كذلك اتيان الفواحش لا يقتضيه عقل و كذا قتل النفس لغيظ او غضب في القاتل فحسن بعد ذلك يعقلون و اما الثانية فلمتعلقها بالحقوق المالية و القولية فان من علم ان له ايتاما يخلفهم من بعده لا يليق به ان يعامل ايتام غيره الا بما يجب ان يعامل به ايتامه و من يكتل او يزن او يشهد لغيره لو كان ذلك الامر له لم يجب ان يكون فيه خيانه و لا بخس و كذا من وعد او وعد لم يحب ان يخالف و من احب ذلك عامل الناس به ليعاملوه بمثله فترك ذلك انما يكون لغفلة عن تدبر ذلك و تامله فلذلك ناسب الختم بقوله لعلكم تذكرون و اما الثالثة فلان ترك اتباع شرائع الله الدينية مود الى غضبه و الى عقابه فحسن لعلكم تتقون اي عقاب الله بسببه و من ذلك قوله في الانعام ايضا و هو الذي جعل لكم النجوم الآيات فانه ختم الاولى بقوله لقوم يعلمون و الثانية بقوله لقوم يفقهون و الثالثة بقوله يؤمنون و ذلك لان حساب النجوم و الاهتداء بها يختص بالعلماء بذلك فناسب ختمه بيعلمون و انشاء الخلائق من نفس واحدة ونقلهم من صلب الى رحم ثم الي الدنيا ثم الى حيات و موت و النظر في ذلك و الفكر فيه ادق فناسب ختمه بيفقهون لان الفقه فهم الاشياء الدقيقة و لما ذكر ما انعم به على عباده من سعة الارزاق و الاقوات و الثمار و انواع ذلك ناسب ختمه بالايمان الداعي الى شكره تعالى على نعمه و من ذلك قوله تعالى و ما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون و لا بقول كاهن قليلا ما تذكرون حيث ختم الاولى بيؤمنون و الثانية بتذكرون و وجهه ان مخالفة القرآن لنظم الشعر ظاهرة واضحة لاتخفي على احد فقول من قال شعر كفر و عناد محض

فناسب ختمه بقوله قليلا ما تؤمنون و اما مخالفة لنظم الكهان و الفاظ السجع فيحتاج الى تذكر و تدبر لان كلا منهما نثر فليست مخالفته له في وضوحها لكل احد كمخالفة الشعر و انما يظهر بتدبر ما في القرآن من الفصاحة و البلاغة و البدائع و المعاني الانيقة فحسن ختمه بقوله قليلا ما تذكرون و من بديع هذا النوع اختلاف الفاصلتين في موضعين و المحدث عنه واحد لنكتة لطيفة كقوله تعالى في سورة ابراهيم و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار ثم قال في سورة النحل و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم قال ابن المنير كانه يقول اذا حصلت النعم الكثيرة فانت اخذها و انا معطيها فحصل لك عند اخذها وصفان كونك ظلوما و كونك كفارا يعني لعدم وفائك بشكرها و لي عند اعطائها وصفان و هما اني غفور رحيم اقابل ظلمك بغفراني و كفرك برحمتي فلا اقابل تقصيرك الا بالتوفير و لا اجازي جفاك الا بالوفاء وقال غيره انما خص سورة ابراهيم في مساق وصف الانسان و سورة النحل بوصف المنعم عليه و سورة النحل بوصف المنعم لان سورة ابراهيم في مساق صفات الله و اثبات الوهيته و نظيره قوله في الجاثية من عمل صالحا فلنفسه و من اساء فعليها ثم الى ربكم ترجعون و في فصلت ختم بقوله و ما ربك بظلام للعبيد و نكتة ذلك ان قبل الآية الاولى قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله ليجزي قوما بما كانوا يكسبون فناسب الختام بفاصلة البعث لان قبله وصفهم بانكاره و اما الثانية فالختام بما فيها مناسب لانه لا يضيع عملا صالحا و لا يزيد على من عمل سيئا و قال في سورة النساء ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك

لمن يشاء و من يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما ثم اعادها و ختم بقوله و من يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا و نكتة ذلك ان الاولى نزلت في اليهود وهم الذين افتروا على الله ما ليس في كتابه و الثانية نزلت في المشركين و لا كتاب لهم و ضلالهم اشد و نظيره قوله في المائدة و من لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ثم اعادها فقال فاولئك هم الظالمون ثم قال في الثانية فاولئك هم الفاسقون و نكتته ان الاولى نزلت في احكام المسلمين و الثانية في اليهود و الثالثة في النصارى و قيل الاولى فيمن جحد ما انزل الله و الثانية فيمن خالفه مع علمه و لم ينكره و الثالثة فيمن خالفه جاهلا وقيل الكافر والظالم والفاسق كلها بمعنى واحد وهو الكفر عبر عنه بالفاظ مختلفة لزيادة الفائدة و اجتناب صورة التكرار و عكس هذا اتفاق الفاصلتين و المحدث عنه مختلف كقوله في سورة النور يا ايها الذين امنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم الى قوله كذلك يبين الله لكم الآيات و الله عليم حكيم ثم قال و اذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استاذن الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته و الله عليم حكيم التنبيه الثاني من مشكلات الفواصل قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك و ان تغفرلهم فانك انت العزيز الحكيم فان قوله و ان تغفر لهم يقتضي ان يكون الفاصلة الغفور الرحيم و كذا نقلت من مصحف ابي و بها قرأ ابن شنبوذ و ذكر في حكمته انه لا يغفر من استحق العذاب الا من ليس فوقه احد يرد عليه حكمه فهو العزيز اى الغالب و الحكيم هو الذي يضع الشئ في محله و قد يخفى وجه الحكمة على بعض الضعفاء في بعض الافعال فيتوهم انه خارج عنها

و ليس كذلك فكان في الوصف بالحكم احتراس حسن اي و ان تغفرلهم مع استحقاقهم العذاب فلا معترض عليك لاحد في ذلك و الحكمة فيما فعلته و نظير ذلك قوله في سورة التوبة اولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم و في سورة الممتحنة و اغفر لنا ربنا انك انت العزيز الحكيم و في غافر ربنا و ادخلهم جنات عدن الى قوله انك انت العزيز الحكيم و في النور و لو لا فضل الله عليكم و رحمته و ان الله تواب حكيم فان بادى الرأى يقتضي تواب رحيم لان الرحمة مناسبة للتوبة لكن عبر به اشارة الى فائدة مشروعية اللعان و حكمته و هى الستر عن هذه الفاحشة العظيمة و من خفي ذلك ايضا قوله في سورة البقرة هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات و هو بكل شي عليم وفي آل عمران قل ان تخفوا ما في صدوركم او تبدوه يعلمه الله و يعلم ما في السموات و ما في الارض و الله على كل شي قدير فان المتبادر الى الذهن في آية البقرة الختم بالقدرة و في آية آل عمران الختم بالعلم و الجواب ان آية البقرة لما تضمنت الاخبار عن خلق الارض و ما فيها على حسب حاجات اهلها و منافعهم و مصالحهم و خلق السموات خلقا مستويا محكما من غير تفاوت و الخالق على الوصف المذكور يجب ان يكون عالما بما فعله كليا و جزئيا مجملا و مفصلا ناسب ختمها بصفة العلم و آية آل عمران لما كانت في سياق الوعيد على موالاة الكفار و كان التعبير بالعلم فيها كناية عن المجازاة بالعقاب و الثواب ناسب ختمها بصفة القدرة و من ذلك قوله تعالى و ان من شئ الا يسبح بحمده و لكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا فالختم بالحلم

و المغفرة عقب تسابيح الاشياء غير ظاهر في بادى الرأى و ذكر في حكمته انه لما كانت الاشياء كلها تسبح و لا عصيان في حقها و انتم تعصون ختم بها مراعاة للمقدر فى الآية و هو العصيان كما جاء فى الحديث لو لا بهائم رتع و شيوخ ركع و اطفال رضع لصب عليكم العذاب صبا و قيل التقدير حليما عن تفريط المسبحين غفورا لذنوبهم و قيل حليما عن المخاطبين الذين لا يفقهون التسبيح باهمالهم النظر فى الآية و العبر ليعرفوا حقه بالتامل فيما اودع في مخلوقاته مما يوجب تنزيهه التنبيه الثالث فى الفواصل ما لا نظير له فى القرآن كقوله عقب الامر بالغض في سورة النور ان الله خبير بما يصنعون و قوله عقب الامر بالدعاء و الاستجابة لعلهم يرشدون و قيل فيه تعريض بليلة القدر حيث ذكر ذلك عقب ذكر رمضان اي لعلهم يرشدون الى معرفتها و اما التصدير فهو ان يكون تلك اللفظة بعينها تقدمت في اول الآية و يسمى ايضا رد العجز على الصدر و قال ابن المعتز هو ثلثة اقسام الاول ان يوافق آخر الفاصلة آخر كلمة فى الصدر نحو انزله بعلمه و الملائكة يشهدون و كفى بالله شهيدا و الثاني ان يوافق اول كلمة منه نحو وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب قال اني لعملكم من القالين الثالث ان يوافق بعض كلماته نحو و لقد استهزى برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض و للآخرة اكبر درجات و اكبر تفضيلا قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا الى قوله و قد خاب من افترى فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا و اما التوشيح فهو ان يكون اول الكلام ما يستلزم القافية و الفرق بينه و بين التصدير ان هذا دلالة

معنوية و ذلك لفظية كقوله تعالى ان الله اصطفى آدم الآية فان اصطفى يدل على ان الفاصلة العالمين لا باللفظ لان لفظ العالمين غير لفظ اصطفى و لكن بالمعنى لانه يعلم ان من لوازم اصطفى شيء ان يكون مختارا على جنسه و جنس هولاء المصطفين العالمون و كقوله و آية لهم الليل نسلخ الآية قال ابن ابى الاصبع فان من كان حافظا لهذه السورة متفطنا الى مقاطع ايها النون المردفة و سمع في صدر الآية انسلاخ النهار من الليل علم ان الفاصلة مظلمون لان من انسلخ النهار عن ليلة اظلم اي دخل في الظلمة و لذلك سمى توشيحا لان الكلام لما دل اوله على آخره نزل المعنى منزلة الوشاح و نزل اول الكلام و آخره منزلة العاتق و الكشح اللذين يجول عليهما الوشاح و اما الايغال فتقدم في نوع الاطناب فصل قسم البديعيون السجع و مثله الفواصل الى اقسام مطرف و متوازي و مرصع و متوازن و متماثل فالمطرف ان يختلف الفاصلتان في الوزن و يتفقا في حروف السجع نحو ما لكم لا ترجون لله وقارا و قد خلقكم اطوارا و المتوازي ان يتفقا وزنا وتقفية و لم يكن في الاولى متقابلا لما في الثانية في الوزن والتقفية نحو فيها سرر مرفوعة و اكواب موضوعة و المتوازن ان يتفقا في الوزن دون التقفية نحو و نمارق مصفوفة و زرابي مبثوثة و المرصع ان يتفقا وزنا و تقفية و يكون ما في الاولى مقابلا لما في الثانية كذلك نحو ان ان الينا اياهم ثم ان علينا حسابهم ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جحيم والمتماثل ان يتساويا في الوزن دون التقفية و يكون افراد الاولى مقابلة لما في الثانية فهو بالنسبة الى المرصع كالمتوازن بالنسبة الى المتوازي نحو و آتيناهما الكتاب المستبين و هديناهما الصراط

المستقيم فالكتاب و الصراط متوازنان و كذا المستبين و المستقيم و اختلفا في الحرف الاخير فصـــل بقي نوعان بديعيان يتعلقان بالفواصل احدهما التشريع و سماه ابن ابي الاصبع التوام و اصله ان يبني الشاعر بيته على وزنين من اوزان العروض فاذا اسقط منها جزءا او جزءين صار الباقي بيتا من وزن آخر ثم زعم قوم اختصاصه به و قال آخرون بل يكون في النثر بان يبني على سجعتين لو اقتصر على الاولى منهما كان الكلام تاما مفيدا و ان الحقت به السجعة الثانية كان في التمام والافادة على حاله مع زيادة معني ما زاد من اللفظ قال ابن ابي الاصبع وقد جاء في هذا الباب معظم سورة الرحمن فان آياتها لو اقتصر فيها على اولى الفاصلتين دون فبايّ آلآء ربكما تكذبان لكان تاما مفيدا و قد كمل بالثانية فافاد معني زائدا من التقرير و التوبيخ قلت التمثيل غير مطابق و الاولى ان يمثل بالآيات التي في اثنائها ما يصلح ان تكون فاصلة كقوله لتعلموا ان الله على كل شئ قدير و ان الله قد احاط بكل شئ علما و اشباه ذلك الثاني الاستلزام و يسمى لزوم ما لا يلزم و هو ان يلتزم في الشعر او النثر حرف او حرفان فصاعدا قبل الروي بشرط عدم الكلفة مثال التزام حرف فاما اليتيم فلا تقهر و اما السائل فلا تنهر التزم الهاء قبل الراء و مثله الم نشرح لك صدرك الآيات التزم فيها الراء قبل الكاف فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس التزم فيها النون المشددة قبل السين و الليل و ما وسق و القمر اذا اتسق و مثال التزام حرفين و الطور و كتاب مسطور ما انت بنعمة ربك بمجنون و ان لك لا جرا غير ممنون بلغت التراقي و قيل من راق وظن انه الفراق و مثال التزام ثلثة احرف تذكروا

فاذا هم مبصرون و اخوانهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون تنبيهات الاولى قال اهل البديع احسن السجع و نحوه ما تساوت قرائنه نحو في سدر مخضود و طلح منضود و ظل ممدود ويليه ما طالت قرينة الثانية نحو و النجم اذا هوى ما ضل صاحبكم و ما غوى و الثالثة نحو خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة الآية و قال ابن الاثير الاحسن في الثانية المساواة و الا فاطول قليلا و في الثالثة ان يكون اطول و قال الخفاجي لا يجوز ان تكون الثانية اقصر من الاولى الثاني قالوا احسن السجع ما كان قصير الدلالته على قوة المنشي و اقله كلمتان نحو يا ايها المدثر قم فانذر الآيات و المرسلات عرفا الآيات و الذاريات ذروًا الآيات و العاديات ضبحا الآيات و الطويل ما زاد عن العشر كغالب الآيات و بينهما متوسط كاية سورة القمر الثالث قال الزمخشري في كشافه القديم لا تحسن المحافظة على الفواصل لمجردها الا مع بقاء المعاني على سردها على المنهج الذي يقتضيه حسن النظم و التيامه فاما ان تهمل المعاني و يهتم بتحسين اللفظ وحده غير منظور فيه الى مؤداه فليس من قبيل البلاغة و بني على ذلك ان التقديم في و بالآخرة هم يوقنون ليس بمجرد الفاصلة بل لرعاية الاختصاص الرابع مبنى الفواصل على الوقف و لهذا ساغ مقابلة المرفوع بالمجرور و بالعكس كقوله انا خلقناهم من طين لازب مع قوله عذاب و اصب و شهاب ثاقب و قوله بماء منهمر مع قوله قد قدر و سحر مستمر و قوله و مالهم من دونه من وال مع قوله و ينشي السحاب الثقال الخامس كثير في القرآن ختم الفواصل بحروف المد و اللين و الحاق النون و حكمته وجود التمكن من التطريب بذلك كما قال سيبويه انهم اذا

ترنموا يلحقون الالف و الياء و النون لانهم ارادوا مد الصوت و يتركون ذلك اذا لم يترنموا و جاء القرآن على اسهل موقف و اعذب مقطع السادس حروف الفواصل اما متماثلة و اما متقاربة فالاولى مثل والطور و كتاب مسطور في رق منشور و البيت المعمور و الثاني مثل الرحمن الرحيم ملك يوم الدين ق و القرآن المجيد بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب قال الامام فخرالدين وغيره و فواصل القرآن لا تخرج عن هذين القسمين بل تنحصر فى المتماثلة و المتقاربة قال و بهذا يترجح مذهب الشافعي على مذهب ابي حنيفة في عدة الفاتحة سبع آيات مع البسملة وجعل صراط الذين الى آخرها آية فان من جعل آخر الآية السادسة انعمت عليهم مردود بانه لا يشابه فواصل سائر آيات السورة لا بالمماثلة و لا بالمقاربة و رعاية التشابه فى الفواصل لازمة السابع كثر فى الفواصل التضمين و الايطاء لانهما ليسا بعيبين فى النثر و ان كانا بعيبين فى النظم فالتضمين ان يكون ما بعد الفاصلة متعلقا بها كقوله تعالى نحو و انكم لتمرون عليهم مصبحين و بالليل و الايطاء تكرار الفاصلة بلفظها كقوله تعالى فى الاسرا هل كنت الا بشرا رسولا و ختم بذلك الآيتين بعدها النوع الستون في فواتح السور افرده بالتاليف ابن ابى الاصبع في كتاب سماه الخواطر السوانح في اسرار الفواتح و انا الخص هنا ما ذكره مع زوائد من غيره اعلم ان الله سبحانه و تعالى افتتح سور القرآن بعشرة انواع من الكلام لا يخرج شئ من السور عنها الاول الثناء عليه تعالى والثناء قسمان اثبات لصفات المدح ونفي وتنزيه من صفات النقص فالاول التحميد في خمس سور و تبارك في سورتين والثاني التسبيح في سبع سور

قال الكرماني في متشابه القرآن التسبيح كلمة استأثر الله بها فبدء بالمصدر في بني اسرائيل لانه الاصل ثم بالماضي في الحديد والحشر لانه اسبق الزمانين ثم بالمضارع في الجمعة والتغابن ثم بالامر في الاعلى استيعابا لهذه الكلمة من جميع جهاتها الثاني حروف التهجي في تسع وعشرين سورة وقد مضى الكلام عليها مستوعبا في نوع المتشابه و ياتي الالمام بمناسباتها في نوع المناسبات الثالث النداء في عشر سور خمس بنداء الرسول صلى الله عليه وسلم الاحزاب و الطلاق و التحريم و المزمل و المدثر وخمس بنداء الامة النساء و المائدة و الحج و الحجرات و الممتحنة الرابع الجمل الخبرية نحو يسالونك عن الانفال براءة من الله اتى امر الله اقترب للناس حسابهم قد افلح المومنون سورة انزلناها تنزيل الكتاب الذين كفروا انا فتحنا لك اقتربت الساعة الرحمن علم القرآن قد سمع الله الحاقة سال سائل انا ارسلنا نوحا لا اقسم في موضعين عبس انا انزلناه لم يكن القارعة الهاكم انا اعطيناك فتلك ثلاث و عشرون سورة الخامس القسم في خمس عشرة سورة اقسم فيها بالملائكة و هي و الصافات و سورتان بالافلاك البروج و الطارق و ست سور بلوازمها فالنجم قسم بالثريا و الفجر بمبدأ النهار و الشمس بآية النهار و الليل بشطر الزمان و الضحى بشطر النهار و العصر بالشطر الآخر و بجملة الزمان و سورتان بالهوى الذي هو احد العناصر و الذاريات و المرسلات و سورة بالتربة التي هي منها ايضا و هي الطور و سورة بالنبات و هي و التين و سورة بالحيوان الناطق و هي و النازعات و سورة بالبهيم و هي و العاديات السادس الشرط في سبع سور الواقعة و المنافقون و التكوير و الانفطار

و الانشقاق و الزلزلة و النصر السابع الامر في ست سور قل اوحي اقراء قل يا ايها الكافرون قل هو الله احد قل اعوذ المعوذتين الثامن الاستفهام في ست هل اتي عم يتساءلون هل اتاك الم نشرح الم تر ارايت التاسع الدعاء في ثلاث ويل للمطففين و ويل لكل همزة تبت العاشر التعليل في ليلاف قريش هكذا جمع ابو شامة قال و ما ذكرناه في قسم الدعاء يجوز ان يذكر مع الخبر و كذا الثناء كله خبر الا سبح فانه يدخل في قسم الامر و سبحان يحتمل الامر و الخبر ثم نظم ذلك في بيتين فقال

اثنى على نفسه سبحانه بثبو ت الحمد و السلب لما استفتح السورا

و الامر شرط الندا التعليل و القسم الدعاء حروف التهجي استفهم الخبرا

و قال اهل البيان من البلاغة حسن الابتداء و هو ان يتانق في اول الكلام لانه اول ما يقرع السمع فان كان محررا اقبل السامع على الكلام و وعاه و الا اعرض عنه و لو كان الباقي في نهاية الحسن فينبغي ان يوتي فيه باعذب اللفظ و اجزله و ارقه و اسلسه و احسنه نظما و سبكا و اصحه معني و اوضحه و اخلاه من التعقيد و التقديم و التاخير الملبس او الذي لا يناسب قالوا و قد اتت جميع فواتح السور على احسن الوجوه و ابلغها و اكملها كالتحميدات و حروف الهجاء و النداء و غير ذلك و من الابتداء الحسن نوع اخص منه يسمى براعة الاستهلال و هو ان يشتمل اول الكلام على ما يناسب الحال المتكلم فيه و يشير الى ما سيق الكلام لاجله و العلم الاسنى في ذلك سورة الفاتحة التي هي مطلع القرآن فانها مشتملة على جميع مقاصده كما قال البيهقي في شعب الايمان اخبرنا ابو القاسم بن حبيب ثنا

محمد بن صالح بن هاني ثنا الحسين بن فضل ثنا عفان بن مسلم عن الربيع بن صبيح عن الحسن قال انزل الله مائة و اربعة كتب اودع علومها في اربعة منها التوراة والانجيل والزبور والفرقان ثم اودع علوم التوراة والانجيل والزبور فى الفرقان ثم اودع علوم القرآن فى المفصل ثم اودع علوم المفصل في فاتحة الكتاب فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب المنزلة وقد وجه ذلك بان العلوم التي احتوى عليها القرآن و قامت بها الاديان اربعة علم الاصول و مداره على معرفة الله و صفاته و اليه الاشارة برب العالمين الرحمن الرحيم و معرفة النبوات و اليه الاشارة بالذين انعمت عليهم و معرفة المعاد واليه الاشارة بمالك يوم الدين و علم العبادات واليه الاشارة باياك نعبد و علم السلوك و هو حمل النفس على الاداب الشرعية والانقياد لرب البرية و اليه الاشارة باياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم و علم القصص و هو الاطلاع على اخبار الامم السالفة و القرون الماضية ليعلم المطلع على ذلك سعادة من اطاع الله وشقاوة من عصاه واليه الاشارة بقوله صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فنبه فى الفاتحة على جميع مقاصد القرآن وهذا هو الغاية في براعة الاستهلال مع ما اشتملت عليه من الالفاظ الحسنة و المقاطع المستحسنة و انواع البلاغة و كذلك اول سورة اقرأ فانها مشتملة على نظير ما اشتملت عليه الفاتحة من براعة الاستهلال لكونها اول ما انزل من القرآن فان فيها الامر بالقراءة والبداءة فيها باسم الله و فيه الاشارة الى علم الاحكام و فيها ما يتعلق بتوحيد الرب و اثبات ذاته و صفاته من صفة ذات و صفة فعل و في هذا الاشارة الى اصول الدين وفيها

ما يتعلق بالاخبار من قوله علم الانسان ما لم يعلم و لهذا قيل انها
جديرة ان تسمى عنوان القرآن لان عنوان الكتاب يجمع مقاصده
بعبارة وجيزة في اوله النوع الحادي و الستون في خواتم السور
هي ايضا مثل الفواتح في الحسن لانها آخر ما يقرع الاسماع فلهذا
جاءت متضمنة للمعاني البديعة مع ايذان السامع بانتهاء الكلام حتى
لا يبقى معه للنفوس تشوق الى ما يذكر بعد لانها بين ادعية و وصايا
و فرايض و تحميد وتهليل و مواعظ و وعد و وعيد الى غير ذلك
كتفصيل جملة المطلوب في خاتمة الفاتحة اذا المطلوب الاعلى
الايمان المحفوظ من المعاصي المسببة لغضب الله و الضلال ففصل
جملة ذلك بقوله الذين انعمت عليهم و المراد المومنون و لذلك
اطلق انعام ولم يقيده ليتناول كل انعام لان من انعم الله عليه بنعمة
الايمان فقد انعم الله عليه بكل نعمة لانها مستتبعة لجميع النعم ثم
وصفهم بقوله غير المغضوب عليهم و لا الضالين يعني انهم جمعوا بين
النعم المطلقة و هي نعمة الايمان و بين السلامة من غضب الله
و الضلال المستبين عن معاصيه و تعدي حدوده و كالدعاء الذي
اشتملت عليه الاتيان من آخر سورة البقرة و كالوصايا التي ختمت
بها سورة آل عمران و الفرائض التي ختمت بها سورة النساء و حسن
الختم بها لما فيها من احكام الموت الذي هو آخر امر كل حي
و لانها آخر ما نزل من الاحكام و كالتبجيل و التعظيم الذي ختمت
به المائدة و كالوعد و الوعيد الذي ختمت به الانعام و كالتحريض
على العبادة بوصف حال الملائكة الذي ختمت به الاعراف وكالحض
على الجهاد وصلة الارحام الذي ختم به الانفال وكوصف الرسول

و مدحه و التهليل الذي ختمت به براة و تسليته عليه السلام التي ختم بها سورة يونس و مثلها خاتمة هود و وصف القرآن و مدحه الذي ختم به يوسف و الرد على من كذب الرسول الذي ختم به الرعد و من اوضح ما اذن بالختام خاتمة ابراهيم هذا بلاغ للناس الآية و مثلها خاتمة الاحقاف و كذا خاتمة الحجر بقوله و اعبد ربك حتى يا تيك اليقين و هو مفسر بالموت فانها في غاية البراعة و انظر الى سورة الزلزلة كيف بديت باهوال القيمة و ختمت بقوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره و من يعمل مثقال ذرة شرا يره و انظر الى براعاة اجزائه نزلت و هي قوله و اتقوا يوما ترجعون فيه الى الله و ما فيها من الاشعار بالآخرية المستلزمة للوفاة وكذا آخر سورة نزلت و هي سورة النصر فيها الاشعار بالوفاة كما اخرج البخاري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس ان عمر سالهم عن قوله اذا جاء نصر الله و الفتح فقالوا فتح المداين و القصور قال ما تقول يا ابن عباس قال اجل ضرب لمحمد نعيت له نفسه و اخرج ايضا عنه قال كان عمر يدخلني مع اشياخ بدر فكان بعضهم وجد في نفسه فقال لم تدخل هذا معنا ولنا ابنأ مثله فقال عمر انه من قد علمتم ثم دعاهم ذات يوم فقال ماتقول في قول الله تعالى اذا جاء نصر الله و الفتح فقال بعضهم امرنا ان نحمد الله و نستغفره اذا جاء نصرنا و فتح علينا و سكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي اكذلك تقول يا ابن عباس فقلت لا قال فما تقول قلت هو اجل رسول الله صلى الله عليه و سلم اعلمه له قال اذا جاء نصر الله و الفتح و ذلك علامة اجلك فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا فقال عمر لا اعلم الا ما تقول النوع الثاني والستون

في مناسبة الآيات و السور افرده بالتاليف العلامة ابو جعفر بن الزبير شيخ ابي حيان في كتاب سماه البرهان في مناسبة ترتيب سور القرآن و من اهل العصر الشيخ برهان الدين البقاعي في كتاب سماه نظم الدرر في تناسب الاى و السور و كتابى الذي صنفته في اسرار التنزيل كافل بذلك جامع لمناسبات السور و الآيات مع ما تضمنه من بيان جميع وجوه الاعجاز و اساليب البلاغة و قد لخصت منه مناسبات السور خاصة في جزء لطيف سميته تناسق الدرر في تناسب السور و علم المناسبة علم شريف قل اعتناء المفسرين به لدقته و ممن اكثر منه الامام فخر الدين فقال في تفسيره اكثر لطايف القرآن مودعة فى الترتيبات و الروابط و قال ابن العربي في سراج المريدين ارتباط آى القرآن بعضها ببعض حتى تكون كالكلمة الواحدة متسقة المعاني منتظمة المباني علم عظيم لم يتعرض له الا عالم واحد عمل فيه سورة البقرة ثم فتح الله لنا فيه فلما لم نجد له جملة و راينا الخلق باوصاف البطلة ختمنا عليه و جعلنا بيننا وبين الله ورددناه عليه وقال غيره اول من اظهر علم المناسبة الشيخ ابو بكر النيشابوري و كان عزيز العلم فى الشريعة و الادب و كان يقول على الكرسي اذا قرى عليه لم جعلت هذه الآية الى جنب هذه و ما الحكمة في جعل هذه السورة الى جنب هذه السورة وكان يزري على علماء بغداد لعدم علمهم بالمناسبة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام المناسبة علم حسن لكن يشترط في حسن ارتباط الكلام ان يقع في امر متحد مرتبط اوله بآخره فان وقع على اسباب مختلفة لم يقع فيه ارتباط و من ربط ذلك فهو متكلف بما لا يقدر عليه الا بربط ركيك يصان عن مثله حسن الحديث فضلا

عن احسنه فان القرآن نزل في نيف و عشرين سنة في احكام مختلفة شرعت لاسباب مختلفة و ما كان كذلك لا يتاتى ربط بعضه ببض و قال الشيخ ولى الدين الملوي قدوهم من قال لا يطلب للآى الكريمة مناسبة لانها على حسب الوقايع المفرقة و فصل الخطاب انها على حسب الوقايع تنزيلا و على حسب الحكمة ترتيبا و تاصيلا فالمصحف على وفق ما في اللوح المحفوظ مرتبه سوره كلها و آياته بالتوقيف كما انزل جمله الى بيت العزة و من المعجز البين اسلوبه و نظمه الباهر و الذي ينبغي في كل آية ان يبحث اول كل شئ عن كونها مكملة لما قبلها او مستقلة ثم المستقلة ما وجه مناسبتها لما قبلها ففي ذلك علم جم و هكذا في السور بطلب وجه اتصالها بما قبلها و ما سيقت له انتهى و قال الامام الرازي في سورة البقرة و من تامل في لطايف نظم هذه السورة و في بدايع ترتيبها علم ان القرآن كما انه معجز بحسب فصاحة الفاظه و شرف معانيه فهو ايضا بسبب ترتيبه و نظم آياته و لعل الذين قالوا انه معجز بسبب اسلوبه ارادوا ذلك الا اني رايت جمهور المفسرين معرضين عن هذ اللطايف غير متنبهين لهذه الاسرار و ليس الامر في هذا الباب الا كما قيل

و النجم تستصغر الابصار صورته و الذنب للطرف لا للنجم في الصغر

فصل المناسبة في اللغة المشاكلة و المقاربة و مرجعها في الآيات و نحوها الى معني رابط بينهما عام او خاص عقلي او حسي او خيالي او غير ذلك من انواع العلاقات او التلازم الذهني كالسبب و المسبب و العلة و المعلول و النظيرين و الضدين و نحوه و فائدته جعل اجزاء الكلام بعضها اخذا باعناق بعض فيقوي بذلك الارتباط

و يصير التاليف حاله حال البناء المحكم المتلائم الاجزاء فنقول ذكر الآية بعد الاخرى اما ان يكون ظاهر الارتباط لتعلق الكلام بعضه ببعض و عدم تمامه بالاولى فواضح و كذا اذا كانت الثانية للاولى على وجه التاكيد او التفسير او الاعتراض او البدل و هذا القسم لا كلام فيه و اما ان لا يظهر الارتباط بل يظهر ان كل جملة مستقلة عن الاخرى و انها خلاف النوع المبدوءة فاما ان تكون معطوفة على الاولى بحرف من حروف العطف المشتركة في الحكم اولا فان كانت معطوفة فلابد ان يكون بينهما جهة جامعة على ما سبق تقسيمه كقوله تعالى يعلم ما يلج في الارض و ما يخرج منها و ما ينزل من السماء و ما يعرج فيها وقوله و الله يقبض و يبسط و اليه ترجعون للتضاد بين القبض و البسط و الولوج و الخروج و النزول و العروج و شبه التضاد بين السماء و الارض و مما العلاقة فيه التضاد ذكر الرحمة بعد ذكر العذاب و الرغبة بعد الرهبة و قد جرت عادة القرآن العظيم اذا ذكر احكاما ذكر بعدها وعدا و وعيدا ليكون باعثا على العمل بما سبق ثم يذكر آيات توحيد و تنزيه ليعلم عظم الامر و الناهي و تامل سورة البقرة و النساء و المائدة تجده كذلك و ان لم تكن معطوفة فلا بد من دعامة تؤذن باتصال الكلام و هي قرائن معنوية تؤذن بالربط و له اسباب احدها التنظير فان الحاق النظير بالنظير من شان العقلاء كقوله كما اخرجك ربك من بيتك بالحق عقب قوله اولئك هم المومنون حقا فانه تعالى امر رسوله ان يمضي لامره في الغنايم على كره من اصحابه كما مضى لامره في خروجه من بيته لطلب العير او للقتال و هم له كارهون و القصد ان كراهتهم لما فعله من قسمة الغنايم ككراهتهم للخروج و قد تبين في

الخروج الخير من الظفر و النصر و الغنيمة و عز الاسلام فكذا يكون فيما فعله في القسمة فليطيعوا ما امروا به و يتركوا هوى انفسهم الثاني المضادة كقوله في سورة البقرة ان الذين كفروا سواء عليهم الآية فان اول السورة كان حديثا عن القرآن و ان من شانه الهداية للقوم الموصوفين بالايمان فلما اكمل وصف المومنين عقّب بحديث الكافرين فبينهما جامع وهمي بالتضاد من هذا الوجه و حكمته التشويق و الثبوت على الاول كما قيل و بضدها تتبين الاشيا فان قيل هذا جامع بعيد لان كونه حديثا عن المومنين بالعرض لا بالذات و المقصود بالذات الذي هو مساق الكلام انما هو الحديث عن القرآن لانه مفتتح القول قيل لا يشترط في الجامع ذلك بل يكفي التعلق على اىّ وجه كان و يكفي في وجه الربط ما ذكرنا لان القصد تاكيد امر القرآن و العمل به و الحث على الايمان و لهذا لما فرغ من ذلك قال و ان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فرجع الى الاول الثالث الاستطراد كقوله تعالى يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباسا يواري سواتكم و ريشا ولباس التقوى ذلك خير قال الزمخشري هذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقب ذكر بدو السوات وخصف الورق عليها اظهارا للمنة فيما خلق من اللباس و لما في العرى و كشف العورة من المهانة و الفضيحة و اشعارا بان الستر باب عظيم من ابواب التقوى و قد خرجت على الاستطراد قوله تعالى لن يستنكف المسيح ان يكون عبد الله و الملائكة المقربون فان اول الكلام ذكر للرد على النصارى الزاعمين بنوة المسيح ثم استطرد للرد على العرب الزاعمين بنوة الملائكة و يقرب من الاستطراد حتى لا يكاد ان يفترقان حسن التخلص و هو ان ينتقل مما ابتدى به الكلام الى

المقصود على وجه سهل يختلسه اختلاسا دقيق المعاني بحيث لا يشعر السامع بالانتقال من المعنى الاول الا و قد وقع عليه الثاني لشدة الالتيام بينهما وقد غلط ابو العلا محمد بن غانم في قوله لم يقع منه من القرآن شيء لما فيه من التكلف وقال ان القرآن انما ورد على الاقتضاب الذي هو طريقة العرب من الانتقال الى غير ملائم وليس كما قال ففيه من التخلصات العجيبة ما يحير العقول و انظر الى سورة الاعراف كيف ذكر فيها الانبياء و القرون الماضية والامم السالفة ثم ذكر موسى الى ان قص حكاية السبعين رجلا و دعائه لهم و لساير امته بقوله و اكتب لنا في هذه الدنيا حسنة و في الآخرة و جوابه تعالى عنه ثم تخلص بمناقب سيد المرسلين بعد تخلصه لامته بقوله قال عذابي اصيب به من اشاء و رحمتي وسعت كل شيء فساكتبها للذين من صفاتهم كيت وكيت وهم الذين يتبعون الرسول النبي الامي و اخذ من صفاته الكريمة و فضائله و في سورة الشعراء حكى قول ابراهيم ولا تخزني يوم يبعثون فتخلص منه الى وصف المعاد بقوله يوم لا ينفع مال و لا بنون الى آخره وفي سورة الكهف حكى قول ذي القرنين في السد فاذا جاء وعد ربي جعله دكا و كان وعد ربي حقا فتخلص منه الى وصف حالهم بعد ذكر الذي هو من اشراط الساعة ثم النفخ في الصور و ذكر الحشر و وصف مال الكفار و المومنين وقال بعضهم الفرق بين التخلص و الاستطراد انك في التخلص تركت ما كنت فيه بالكلية و اقبلت على ما تخلصت اليه و في الاستطراد تمر بذكر الامر الذي استطردت اليه مرورا كالبرق الخاطف ثم تتركه و تعود الى ما كنت فيه كانك لم تقصده و انما عرض عروضا قال و بهذا يظهر ان

مما في سورتي الاعراف و الشعراء من باب الاستطراد لا التخلص لعوده في الاعراف الى قصة موسى بقوله و من قوم موسى امة الى آخره و في الشعراء الى ذكر الانبياء و الامم و يقرب من حسن التخلص الانتقال من حديث الى آخر تنشيطا للسامع مفصولا بهذا كقوله سورة ص بعد ذكر الانبياء هذا ذكر و ان للمتقين لحسن مآب فان هذا القرآن نوع من الذكر لما انتهى ذكر الانبياء و هو نوع من التنزيل اراد ان يذكر نوعا آخر و هو ذكر الجنة و اهلها ثم لما فرغ قال هذا و ان للطاغين لشر مآب فذكر النار و اهلها قال ابن الاثير هذا في هذا المقام من المفصل الذي هو احسن من الوصل و هي علاقة و كيدة بين الخروج من كلام الى آخر و يقرب منه ايضا حسن الطلب قال الزنجاني و الطيبي و هو ان يخرج الى الغرض تقدم الوسيلة كقوله اياك نعبد و اياك نستعين قال الطيبي و ما اجتمع فيه حسن التخلص و الطلب معا قاله تعالى حكاية عن ابراهيم فانهم عدو لي الا رب العالمين الذي خلقني فهو يهدين الى قوله رب هب لي حكما و الحقني بالصالحين قاعدة قال بعض المتاخرين الامر الكلي المفيد لعرفان مناسبات الآيات في جميع القرآن هو انك تنظر الغرض الذي سيقت له السورة و تنظر ما يحتاج اليه ذلك الغرض من المقدمات و تنظر الى مراتب تلك المقدمات في القرب و البعد من المطلوب و تنظر عند انجرار الكلام في المقدمات الى ما تستتبعه من استشراف نفس السامع الى الاحكام و اللوازم التابعة له التي تقتضي البلاغة شفاء العليل يدفع عنا الاستشراف الى الوقوف عليها فهذا هو الامر الكلي المهيمن على حكم الربط بين جميع اجزاء القرآن فاذا فعلته

تبين لك وجه النظم مفصلة بين كل آية و آيتة في كل سورة و سورة انتهى تنبيه من الآيات ما اشكلت مناسبتها لما قبلها من ذلك قوله تعالى في سورة القيمة لا تحرك به لسانك الآيات فان وجه مناسبتها لاول السورة و آخرها غير جدا فان السورة كلها في احوال القيمة حتى زعم بعض الرافضة انه سقط من السورة شي و حتى ذهب القفال فيما حكاه الفخر الرازي انها نزلت في الانسان المذكور قبل في قوله ينبأء الانسان يومئذ بما قدم و آخر قال يعرض عليه كتابه فاذا اخذ في القرأة تلجلج خوفا فاسرع في القرأة فيقال له لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا ان يجمع عملك و ان نقرأ عليك فاذا قرأناه عليك فاتبع قرانه بالاقرار بانك فعلت ثم ان علينا بيان امر الانسان و ما يتعلق بعقوبته انتهى و هذا يخالف ما ثبت في الصحيح انها نزلت في تحريك النبي صلى الله عليه وسلم لسانه حالة نزول الوحي عليه وقد ذكر الايمة لها مناسبات ومنها انه تعالى لما ذكر القيمة و كان من شان من يقصر عن العمل لها حب العاجلة وكان من اصل الدين ان المبادرة الى افعال الخير مطلوبة فنبه على انه قد يعترض على هذا المطلوب ما هو اجل منه و هو الاصغاء الى الوحي وتفهم ما يرد منه و التشاغل بالحفظ قد يصد عن ذلك فامر بان لا يبادر الى التحفظ لان تحفيظه مضمون على ربه وليصغ الى ما يرد عليه الى ان ينقضي فيتبع ما اشتمل عليه ثم لما انقضت الجملة المعترضة رجع الكلام الى ما يتعلق بالانسان المبداء بذكره وهو من جنسه فقال كلا و هي كلمة ردع كانه قال بل انتم يا بني آدم لكونكم خلقتم من عجل تعجلون في كل شيء ومن ثم تحبون العاجلة و منها ان عادة

القرآن اذا ذكر الكتاب المشتمل على عمل العبد حيث يعرض يوم القيمة اردفه بذكر الكتاب المشتمل على الاحكام الدينية في الدنيا التي ينشاء عنها المحاسبة عملا و تركا كما قال في الكهف ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه الى ان قال و لقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل الآية و قال في سبحان فمن اوتي كتابه بيمينه فاولئك يقرون كتابهم الى ان قال و لقد صرفنا للناس في هذا القرآن الآية و قال في طٰهٰ يوم ينفخ في الصور و نحشر المجرمين يومئذ زرقا الى ان قال فتعالى الله الملك الحق و لا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضي اليک وحيه ومنها ان اول السورة لما نزل الى و لوالقي معاذيره صادف انه صلى الله عليه و سلم في تلك الحالة بادر الى تحفظ الذي نزل و حرک به لسانه من عجلته خشية من نقلته فنزل لا تحرك به لسانك لتعجل به الى قوله ثم ان علينا بيانه ثم عاد الكلام الى تكمله ما ابتدى به قال الفخر الرازي و نحوما لوالقى المدرس على الطالب مثلا مسألة فتشاغل الطالب بشي عرض له فقال له الق الى بالک وتفهم ما اقول ثم كمل المسالة فمن لا يعرف السبب يقول ليس هذا الكلام مناسبة للمسالة بخلاف من عرف ذلک ومنها ان النفس لما تقدم ذكرها في اول السورة عدل الى ذكر نفس المصطفى كانه قيل هذا شان النفوس وانت يا محمد نفسک اشرف النفوس فلتاخذ باكمل الاحوال و من ذلک قوله تعالى يسالونک عن الاهلة الآية فقد يقل اي رابط بين احكام الاهلة و بين حكم اتيان البيوت و اجيب بانه من باب الاستطراد لما ذكر انها مواقيت للحج وكان هذا من افعالهم في الحج كما ثبت في

سبب نزولها ذكر معه من باب الزيادة في الجواب على ما في السوال على حد سئل عن ماء البحر فقال هو الطهور ماؤه الحل ميتة ومن ذلك قوله تعالى و لله المشرق و المغرب الآية فقد يقال ما وجه اتصاله بما قبله و هو قوله و من اظلم ممن منع مساجد الله الآية و قال الشيخ ابو محمد الجويني في تفسيره سمعت ابا الحسين الدهان يقول وجه اتصاله هو ان ذكر تخريب بيت المقدس قد سبق اي فلا يجرمنكم ذلك و استقبلوه فان لله المشرق و المغرب فصـــل من هذا النوع مناسبة فواتح السور و خواتمها و قد افردت فيه جزاء لطيفا سميته مراصد المطالع في تناسب المقاطع و المطالع و انظر الى سورة القصص كيف بدئت بامر موسى و نصرته و قوله فلن اكون ظهيرا للمجرمين و خروجه من وطنه و ختمت بامر النبي صلى الله عليه و سلم بان لا يكون ظهيرا للكافرين و تسليته عن اخراجه من مكة و وعده بالعود اليها لقوله تعالى في اول السورة انا رادوه اليك قال الزمخشري و قد جعل الله فاتحة سورة قد افلح المومنون و اورد في خاتمها انه لا يفلح الكافرون فشان مابين الفاتحة و الخاتمة و ذكر الكرماني في العجائب مثله وقال في سورة ص بدأها بالذكر وختمها به في قوله ان هو الا ذكر للعالمين و في سورة ن بدأها بقوله ما انت بنعمة ربك بمجنون و ختمها بقوله و يقولون انه لمجنون و منه مناسبة فاتحة السورة لخاتمة الذي قبلها حتى ان منها ما يظهر تعلقها به لفظا كما في فجعلهم كعصف ماكول لايلاف قريش وقد قال الاخفش اتصالها بها من باب فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا و قال الكواشي في تفسير المائدة لما ختم سورة النساء امرا بالتوحيد و العدل بين العباد اكد ذلك بقوله

يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود وقال غيره اذا اعتبرت افتتاح كل سورة
وجدته في غاية المناسبة لما ختم به السورة قبلها ثم هو يخفى تارة
و يظهر اخرى كافتتاح سورة الانعام بالحمد فانه مناسب لختام المائدة
من فصل القضاء كما قال الله تعالى وقضى بينهم بالحق وقيل
الحمد لله رب العالمين وكافتتاح سورة فاطر بالحمد لله فانه مناسب
لختام ماقبلها من قوله وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل
باشباعهم من قبل كما قال تعالى فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد
لله رب العالمين وكافتتاح سورة الحديد بالتسبيح فانه مناسب لختام
سورة الواقعة بالامر به وكافتتاح سورة البقرة بقوله آلم ذلك الكتاب
لا ريب فيه فانه اشارة الى الصراط في قوله اهدنا الصراط المستقيم
كانهم لما سالوا الهداية الى الصراط قيل لهم ذلك الصراط الذي سالتم
الهداية اليه هو الكتاب وهذا معني حسن يظهر فيه ارتباط سورة
البقرة بالفاتحة ومن لطايف سورة الكوثر انها كالمقابلة للتي قبلها لان
السابقة وصف الله فيها المنافق باربعة امور البخل وترك الصلوة
والريا فيها ومنع الزكاة فذكر فيها مقابلة البخل انا اعطيناك الكوثر اي
الخير الكثير وفي مقابلة ترك الصلوة فصل اي دم عليها وفي
مقابلة الريا لربك اي لرضاه لا للناس وفي مقابلة منع الماعون
وانحر واراد به التصدق بلحم الاضاحي وقال بعضهم لترتيب وضع السور
في المصحف اسباب يطلع على انه توقيفي صادر عن حكيم احدها
بحسب الحروف كما في الحواميم الثاني لموافقة اول السورة لاخر
ما قبلها كاخر الحمد في المعني واول البقرة الثالث للوزان في
اللفظ كاخر تبت واول الاخلاص الرابع لمشابهة جملة السورة لجملة

الاخرى كالضحى و الم نشرح قال بعض الائمة و سورة الفاتحة تضمنت الاقرار بالربوبية و الالتجاء اليه في دين الاسلام و الصيانة عن دين اليهودية و النصرانية و سورة البقرة تضمنت قواعد الدين و آل عمران مكملة لمقصودها فالبقرة بمنزلة اقامة الدليل على الحكم و آل عمران بمنزلة الجواب عن شبهات الخصوم و لهذا ورد فيها ذكر المتشابه لما تمسك به النصارى و اوجب الحج في آل عمران و اما فى البقرة فذكر انه مشروع و امر باتمامه بعد الشروع و كان خطاب النصارى في آل عمران اكثر كما ان خطاب اليهود فى البقرة اكثر لان التوراة اصل و الانجيل فرع لها و النبي صلى الله عليه و سلم لما هاجر الى المدينة دعى اليهود و جاهدهم و كان جهاده للنصارى في آخر الامر كما كان دعاوه لاهل الشرك قبل اهل الكتاب و لهذا كان السور المكية فيها الدين الذي اتفق عليه الانبياء فخوطب به جميع الناس و السور المدينة فيها خطاب من اقر بالانبياء من اهل الكتاب و المومنين فخوطبوا بيا اهل الكتاب يا بني اسرائيل يا ايها الذين آمنوا و اما سورة النساء فتضمنت احكام الاسباب التي بين الناس و هي نوعان مخلوقة لله تعالى و مقدورة لهم كالنسب و القهر و لهذا افتتحت بقوله ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة و خلق منها زوجها ثم قال و اتقوا الله الذي تتساءلون به و الارحام فانظر هذه المناسبة العجيبة فى الافتتاح و براعة الاستهلال حيث تضمنت الآية المفتتح بها ما اكثر السورة في احكامه من نكاح النساء و محرماته المواريث المتعلقة بالارحام و ان ابتدا هذا الامر كان بخلق آدم ثم خلق زوجه منه ثم بث منهما رجالا و نساء في غاية الكثرة و اما المائدة فسورة العقود تضمنت

بيان تمام الشرايع و مكملات الدين و الوفا بعهود الرسل و ما اخذ على الامة و بها تم الدين فهي سورة التكميل لان فيها تحريم الصيد على المحرم الذي هو من تمام الاحرام و تحريم الخمر الذي هو من تمام حفظ العقل و الدين و عقوبة المعتدين من السراق و المحاربين الذي هو من تمام حفظ الدماء و الاموال و احلال الطيبات الذي هو من تمام عبادة الله و لهذا ذكر فيها ما يختص بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم كالوضوء و التيمم و الحكم بالقرآن على كل ذي دين و لهذا اكثر فيها من لفظ الاكمال و الاتمام و ذكر فيها ان من ارتد عوض الله بخير منه و لا يزال هذا الدين كاملا و لهذا ورد انها آخر ما نزل لما فيها من اشارة الختم و التمام و هذا الترتيب بين هذه السورة الاربع المدنيات من احسن الترتيب و قال ابو جعفر بن الزبير حكى الخطابي ان الصحابة لما اجتمعوا على القرآن و وضعوا سورة القدر عقب العلق استدلوا بذلك على ان المراد بها الكتابة في قوله انا انزلناه في ليلة القدر الاشارة الى قوله اقرأ قال القاضي ابو بكر بن العربي و هذا بديع جدا

فصل قال في البرهان و من ذلك افتتاح السور بالحروف المقطعة و اختصاص كل واحدة بما بدئت به حتى لم يكن لترد آلم في موضع آلر و لا حم في موضع طسم قال و ذلك ان كل سورة بدئت بحرف منها فان اكثر كلماتها و حروفها مماثل له فحق لكل سورة منها ان لا يناسبها غير الوارد فيها فلو وضع موضع ق موضع ن لم يكن لعدم التناسب الواجب مراعاته في كلام الله و سورة ق بدئت به لما تكرر فيها من الكلمات بلفظ القاف من ذكر القرآن و الخلق و تكرير القول و مراجعته مرارا و القرب من ابن آدم و تلقي الملكين و قول العتيد

و الرقيب و السابق و الالقا في جهنم و التقدم بالوعد و ذكر المتقين و القلب و القرون و التنقيب فى البلاد و تشقق الارض و حقوق الوعيد و غير ذلك و قد تكرر في سورة يونس من الكلم الواقع فى الرا مآيتا كلمة او اكثر فلهذا افتتحت بالرا و اشتملت سورة ص على خصومات متعددة فاولها خصومة النبي صلى الله عليه وسلم مع الكفار و قولهم اجعل الالهة الها واحدا ثم اختصام الخصمين عند داود ثم تخاصم اهل النار ثم اختصام الملأ الاعلى ثم تخاصم ابليس في شان آدم ثم في شان بنيه و اغوائهم و الم جمعت المخارج الثلاثة الحلق و اللسان و الشفتين على ترتيبها و ذلك اشارة الى البداية التي هي بدو الخلق و النهاية التي هى المعاد و الوسط الذي هو المعاش من التشريع بالاوامر و النواهي و كل سورة افتتحت بها فهي مشتملة على الامور الثلاثة و سورة الاعراف زيد فيها الصاد على الم لما فيها من شرح القصص قصة آدم فمن بعده من الانبياء عليهم الصلوة و سلم و لما فيها من ذكر فلا يكن في صدرك حرج و لهذا قال بعضهم معنى المص الم نشرح لك صدرك و زيد فى الرعد را لاجل قوله رفع السموات و لاجل ذكر الرعد و البرق و غيرهما و اعلم ان عادة القرآن العظيم في ذكر هذه الحروف ان يذكر بعدها ما يتعلق بالقرآن كقوله الم ذلك الكتاب نزل عليك الكتاب المص كتاب انزل اليك الم تلك آيات الكتاب طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقي طسم تلك آيات الكتاب يس و القرآن ص و القرآن حم تنزيل الكتاب ق و القرآن الا ثلاث سور العنكبوت و الروم و ن ليس فيها ما يتعلق به و قد ذكرت حكمة ذلك في اسرار التنزيل وقال الحرالي في معني حيث انزل القرآن

علي سبعة احرف زاجر و امر و حلال و حرام و محكم و متشابه و امثال

اعلم ان القرآن منزل عند انتهاء الخلق و كمال كل الامر بدا فكان المتجلي به جامعا لانتهاء كل خلق و كمال كل امر فلذلك هو صلي الله عليه وسلم قسم الكون و هو الجامع الكامل و لذلك كان خاتما و كتابه كذلك و بد المعاد من حين ظهوره فاستوفي ظهور صلاح هذه الجوامع الثلاث التي قد خلت في الاولين بداياتها و تمت عنده غاياتها بعثت لا تمم مكارم الاخلاق و هي صلاح الدنيا و الدين و المعاد التي جمعها قوله عليه السلام اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة امري و اصلح لي دنياي التي فيها معاشي و اصلح لي اخرتي التي اليها معادي وفي كل صلاح اقدام و احجام فتصير الجوامع الثلاثة ستة هي حروف القرآن الستة ثم ذهب حرفا جامعا شايعا فرد الازواج له فتمت سبعة فادني تلك الحروف هو حرفا صلاح الدنيا فلها حرفان حرف الحرام الذي لا تصلح النفس و البدن الا بالتطهر منه لبعده عن تقويمها و الثاني حرف الحلال الذي يصلح النفس البدن عليه لموافقته تقويمها و اصل هذين الحرفين في التوراة و تمامهما في القرآن و يلي ذلك حرف اصلاح المعاد احدهما حرف الزجر و النهي الذي لا تصلح الآخرة الا بالتطهر منه لبعده عن حسناها و الثاني حرف الامر الذي يصلح الآخرة عليه لتقاضيه لحسناها و اصل هذين الحرفين في الانجيل وتمامهما في القرآن و يلي ذلك حرفا صلاح الدين احدهما حرف المحكم الذي بان للعبد فيه خطاب ربه و الثاني حرف المتشابه الذي لا يتبيّن للعبد فيه خطاب ربه من جهة قصور عقله عن ادراكه فالحروف الخمسة للاستعمال وهذا الحرف السادس للوقوف والاعتراف

بالعجز و اصل هذين الحرفين فى الكتب المتقدمة كلها و تمامهما
فى القرآن و يختص القرآن بالحرف السابع الجامع و هو حرف المثل
المبين للمثل الاعلى و لما كان هذا الحرف هو الحمد افتتح الله به
ام القرآن و جمع فيها جوامع الحروف السبعة التي بينها فى القرآن
فالآية الاولى تشتمل على حرف الحمد السابع و الثانية تشتمل على
حرف الحلال و الحرام الذين اقامت الرحمانية بهما الدنيا و الرحيمة
الآخرة و الثالثة تشتمل على امر الملك القيم على حرف الامر والنهي
الذين يبدأ امرهما فى الدين و الرابع يشتمل على حرفى المحكم
في قوله اياك نعبد و المتشابه في قوله و اياك نستعين و لما افتتح
ام القرآن بالسابع الجامع الموهوب ابتديت البقرة بالسادس المعجوز
عنه و هو المتشابه انتهي كلام الحرالى و المقصود منه هو الاخير على
اني اقول في مناسبة ابتداء البقرة بالم احسن مما قال و هو انه لما
ابتديت الفاتحة بالحرف المحكم الظاهر لكل احد بحيث لا يعذر احد
في فهمه ابتديت البقرة بمقابلة وهو الحرف المتشابه البعيد التاويل
او المستحيله فصــــل و من هذا النوع مناسبة اسماء السور لمقاصدها
و قد تقدم فى النوع السابع عشر الاشارة الى ذلك و في عجايب
الكرماني انما سميت السور السبع حم على الاشتراك فى الاسم لما
بينهن من التشاكل الذي اختصت به و هو ان كل واحدة منها
استفتحت بالكتاب او صفة الكتاب مع تقارب المقادير فى الطول
و القصر و يشاكل الكلام فى النظام فوائد منثورة فى المناسبات في
تذكرة الشيخ تاج الدين السبكي و من خطه نقلت سأل الامام ما
الحكمة في افتتاح سورة الاسراء بالتسبيح و الكهف بالتحميد و اجاب

بان التسبيح حيث جاء مقدم على التحميد نحو فسبح بحمد ربك سبحان الله و الحمد لله و اجاب ابن الزملكاني بان سورة سبحان لما اشتملت على الاسراء الذي كذب المشركون به النبي صلى الله عليه و سلم و تكذيبه تكذيب الله تعالى اتى بسبحان لتنزيه الله على ما نسب اليه نبيه من الكذب و سورة الكهف لما نزلت بعد سوال المشركين عن قصة اصحاب الكهف و تاخر الوحي نزلت مبنية ان الله لم يقطع نعمته عن نبيه و لا عن المومنين بل اتم عليهم النعمة بانزال الكتاب فناسب افتتاحها بالحمد على هذه النعمة في تفسير الخوتي ابتديت الفاتحة بقوله الحمد لله رب العالمين فوصف بانه مالك جميع المخلوقين و في الانعام و الكهف و سبا و فاطر لم يوصف بذلك بل يفرد من افراد صفاته و هو خلق السموات و الارض و جعل الظلمات و النور في الانعام و انزل الكتاب في الكهف و مالك ما في السموات و ما في الارض في سبا و خلقهما في فاطر لان الفاتحة ام القرآن و مطلعه فناسب الاتيان فيها بابلغ الصفات و اعمها و اشملها في العجايب للكرماني ان قيل كيف جاء يسالونك اربع مرات بغير واو يسالونك عن الاهلة يسالونك ماذا ينفقون يسالونك عن الشهر الحرام يسالونك عن الخمر ثم جاء ثلاث مرات بالواو و يسالونك ماذا ينفقون و يسالونك عن اليتامى و يسالونك عن المحيض قلنا لان سوالهم عن الحوادث الاول وقع متفرقا و عن الحوادث الاخر وقع في وقت واحد فجيئ بحرف الجمع دلالة على ذلك فان قيل كيف جاء و يسالونك عن الجبال فقل و عادة القرآن مجيئ قل في الجواب بلا فاء اجاب الكرماني بان التقدير لو سئلت عنها فقل فان قيل كيف

جاء و اذا سالك عبادي عني فاني قريب و عادة السوال يجي جوابه في القرآن بقل قلنا حذفت للاشارة الى ان العبد في حال الدعا في اشرف المقامات لا واسطة بينه و بين مولاه ورد في القرآن سورتان اولها يا ايها الناس في كل نصف سورة فالتي في النصف الاول يشتمل على شرح المبدأ و التي في الثاني على شرح المعاد

النوع الثالث و الستون في الآيات المشتبهات افرده بالتصنيف خلق اولهم فيما احسب الكسائي و نظمه السخاوي و الف في توجهه الكرماني كتابه البرهان في متشابه القرآن و احسن منه درة التنزيل و غرة التاويل لابي عبد الله الرازي و احسن من هذا ملاك التاويل لابي جعفر بن الزبير و لم اقف عليه و للقاضي بدر الدين بن جماعة في ذلك كتاب لطيف سماه كشف المعاني عن متشابه المثاني و في كتابي اسرار التنزيل المسمى قطف الازهار في كشف الاسرار من ذلك الجم الغفير و القصد به ايراد القصة الواحدة في صور شتى و فواصل مختلفة بان ياتي في موضع واحد مقدما و في آخر موخرا كقوله في البقرة و ادخلوا الباب سجدا و قولوا حطة و في الاعراف و قولوا حطة و ادخلوا الباب سجدا و في البقرة و ما اهل به لغير الله و ساير القرآن و ما اهل لغير الله به او في موضع بزيادة و في آخر بدونها نحو سواء عليهم أ انذرتهم و في يس و سواء و يكون الدين لله و في الانفال ويكون الدين كله لله او في موضع معرفا و في آخر منكرا او مفردا و في آخر جمعا او بحرف و في آخر بحرف آخر او مدغما و في آخر مكفوفا و هذا النوع يتداخل مع نوع المناسبات و هذه امثلة منه بتوجيهها قوله تعالى في البقرة هدى للمتقين و في لقمان

هدى و رحمة للمحسنين لانه لما ذكر هنا مجموع الايمان ناسب المتقين ولما ذكر ثم الرحمة ناسب المحسنين قوله تعالى و قلنا يا آدم اسكن انت و زوجك و كلا و فى الاعراف فكلا قيل لان السكنى فى البقرة الاقامة و فى الاعراف اتخاذ المسكن فلما نسب القول اليه تعالى و قلنا يا آدم ناسب زيادة الاكرام بالواو الدالة على الجمع بين السكنى و الاكل و لذا قال فيه رغدا و قال حيث شئتما لانه اعم و فى الاعراف و يا آدم فاتى بالفاء الدالة على ترتيب الاكل على السكنى المامور باتخاذها لان الاكل بعد الاتخاذ و من حيث لا يعطى عموم معنى حيث شئتما قوله تعالى و اتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا الآية و قال بعد ذلك ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ففيه تقديم العدل وتاخيره و التعبير بقبول الشفاعة تارة و بالنفع اخرى و ذكر في حكمته ان الضمير في منها راجع فى الاولى الى النفس الاولى و فى الثانية الى النفس الثانية فتبين فى الاولى ان النفس الشافعة الجازية عن غيرها لا يقبل منها شفاعة و لا يوخذ منها عدل و قدمت الشفاعة لان الشافع يقدم الشفاعة على بدل العدل عنها و بين فى الثانية ان النفس المطلوبة بجرمها لا يقبل منها عدل عن نفسها و لا تنفعها شفاعة شافع منها و قدم العدل لان الحاجة الى الشفاعة انما تكون عند رده و لذلك قال فى الاولى لا يقبل منها شفاعة و فى الثانية و لا تنفعها شفاعة لان الشفاعة انما تقبل من الشافع و انما تنفع المشفوع له قوله تعالى و اذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون ابناءكم و في ابراهيم و يذبحون ابناءكم بالواو لان الاولى من كلامه تعالى لهم فلم يعدد عليهم المحن تكرما فى الخطاب و الثانية

من كلام موسى فعددها فى الاعراف يقتلون و هو من تنويع الالفاظ المسمى بالتفنن قوله تعالى و اذ قلنا ادخلوا هذه القرية الآية وفي آية الاعراف اختلاف الفاظ و نكتته ان آية البقرة في معرض ذكر النعم عليهم حيث قال يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي الى آخره فناسب نسبة القول اليه تعالى و ناسب قوله رغدا لان النعم به اتم و ناسب تقديم و ادخلوا الباب سجدا و ناسب خطاياكم لانه جمع كثرة و ناسب الواو في سنزيد لدلالتها على الجمع بينهما و ناسب الفاء في و كلوا لان الاكل مرتب على الدخول و آية الاعراف افتتحت بما فيه توبيخهم و هو قولهم اجعل لنا الها كما لهم الهة ثم اتخاذهم العجل فناسب ذلك و اذ قيل لهم و ناسب ترك رغدا و السكنى تجامع الاكل فقال و كلوا و ناسب تقديم ذكر مغفرة الخطايا و ترك الواو في سنزيد و لما كان في الاعراف تقديم الهادين بقوله و من قوم موسى امة يهدون بالحق فناسب تبعيض الظالمين بقوله الذين ظلموا منهم و لم يتقدم فى البقرة مثله فترك و فى البقرة اشارة الى سلامة غير الذين ظلموا لتصريحه بالانزال على المتصفين بالظلم و الارسال اشد وقعا من الانزال فناسب سياق ذكر النعمة فى البقرة ذلك و ختم آية البقرة بيفسقون ولا يلزم منه الظلم و الظلم يلزم منه الفسق فناسب كل لفظة منها سياقه وكذا فى البقرة فانفجرت و فى الاعراف انبجست لان الانفجار ابلغ في كثرة الماء فناسب سياق ذكر النعم التعبير به قوله و قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة و في آل عمران معدودات قال ابن جماعة لان قايلي ذلك فرقتان من اليهود احداهما قالت انما تعذب بالنار سبعة ايام عدد ايام الدنيا و الاخرى قالت انما تعذب اربعين

عدة ايام عبادة آبائهم العجل فآية البقرة يحتمل قصة الفرقة الثانية حيث غير بجمع الكثرة و آل عمران الفرقة الاولى حيث اتى بجمع القلة و قال ابو عبد الله الرازي انه من باب التفنن قوله تعالى ان هدى الله هو الهدى و في آل عمران ان الهدى هدى الله لان الهدى في البقرة المراد به تحويل القبلة و في آل عمران المراد به الدين لتقدم قوله لمن تبع دينكم و معناه ان دين الله الاسلام قوله تعالى رب اجعل هذا بلدا آمنا و ابراهيم هذا البلد آمنا لان الاول دعا به قبل مصيره بلدا عندك ترك هاجر و اسمعيل به و هو دا فدعا بان يصير بلدا و الثاني دعا به بعد عوده و سكنى جرهم به و مصيره بلدا فدعا بامنه قوله تعالى قولوا امنا بالله و ما انزل علينا لان الاول خطاب للمسلمين و الثانية خطاب للنبي صلى الله عليه و سلم و الى ينتهى بها من كل جهته و على لا ينتهى بها الا من جهة واحدة و هي العلو و القرآن ياتى المسلمين من كل جهته ياتي مبلغه اياهم منها و انما اتى النبي صلى الله عليه و سلم من جهة العلو خاصة فناسب قوله علينا و لهذا اكثر ما جاء في جهة النبي صلى الله عليه و سلم بعلى و اكثر ما جاء في جهة الام بالي قوله تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها و قال بعد ذلك فلا نعتدوها لان الاولى وردت بعد نواه فناسب النهي عن قربانها و الثانية بعد اوامر فناسب النهي عن تعديها تجاوزها بان يوقف عندها قوله تعالى نزل عليك الكتاب و قال انزل التوراة و الانجيل لان الكتاب انزل منجما فناسب الاتيان ينزل الدال على التكرير بخلافهما فانهما انزلا دفعة قوله تعالى و لا تقتلوا اولادكم من املاق و في الاسراء خشية املاق لان الاولى خطاب للفقراء المقلين

اي لا تقتلوهم من فقر بكم فحسن نحن نرزقكم ما يزول به املاقكم ثم قال و اياهم اي نرزقكم جميعا و الثانية خطاب للاغنياء اي خشية فقر يحصل لكم بسببهم و لذا حسن نرزقهم و اياكم* قوله تعالى فاستعذ بالله انه سميع عليم و في فصلت انه هو السميع العليم قال ابن جماعة لان آية الاعراف نزلت اولا و آية فصلت نزلت ثانيا فحسن التعريف اي هو السميع العليم الذي تقدم ذكره اولا عند نزوع الشيطان قوله تعالى المنافقون و المنافقات بعضهم من بعض و قال في المومنين بعضهم اولياء بعض و في الكفار و الذين كفروا بعضهم اولياء بعض لان المتنافقين ليسوا متناصرين على دين معين و شريعة ظاهرة فكان بعضهم يهود و بعضهم مشركين فقال من بعض اي في الشك و النفاق و المومنون متناصرون على دين الاسلام و كذلك الكفار المعلنون بالكفر كلهم اعوان بعضهم و مجتمعون على التناصر بخلاف المنافقين كما قال تعالى تحسبهم جميعا و قلوبهم شتى فهذه امثلة يستضأ بها و قد تقدم منها كثير في نوع التقديم و التاخير و في نوع الفواصل و في انواع آخر النوع الرابع و الستون في اعجاز القرآن افرده بالتصنيف خلايق منهم الخطابي والرماني والزملكاني و الامام الرازي و ابن سراقه و القاضي ابو بكر الباقلاني قال ابن العربي و لم يصنف مثل كتابه اعلم ان المعجزة امر خارق للعادة مقرون بالتحدي سالم عن المعارضة و هي اما حسية و اما عقلية و اكثر معجزات بني اسرائيل كانت حسية لبلادتهم و قلة بصيرتهم و اكثر معجزات هذه الامة عقلية لفرط ذكائهم و كمال افهامهم و لان هذه الشريعة لما كانت باقية على صفحات الدهر الى يوم القيمة خصت بالمعجزة العقلية الباقية ليراها

ذو البصائر كما قال صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء نبي الا اعطى ما مثله أمن عليه البشر و انما كان الذي اوتيته وحيا اوحاه الله الي فارجو ان اكون اكثرهم تابعا اخرجه البخاري قيل معناه ان معجزات الانبياء انقرضت بانقراض اعصارهم فلم يشاهدها الا من حضرها ومعجزة القرآن مستمرة الى يوم القيمة و خرقة العادة في اسلوبه و بلاغته و اخباره بالمغيبات فلا يمر عصر من الاعصار الا و يظهر فيه شيء مما اخبر انه سيكون يدل على صحة دعواه و قيل المعنى ان المعجزات الماضية كانت حِسِّيَّة تشاهد بالابصار كناقة صالح و عصى موسى و معجزة القرآن تشاهد بالبصيرة فيكون من يتبعه لاجلها اكثر لان الذي يشاهد بعين الراس ينقرض بانقراض مشاهدة و الذي يشاهد بعين العقل باق يشاهده كل من جاء بعد الاول مستمرا قال في فتح الباري و يمكن نظم القولين في كلام واحد فان محصلهما لا ينافي بعضه بعضا و لا خلاف بين العقلاء ان كتاب الله تعالى معجز لم يقدر احد على معارضة بعد تحديهم بذلك قال تعالى و ان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله فلو لا ان سماعة حجة عليه لم يقف امره على سماعة ولا يكون حجة الا وهو معجزة و قال تعالى وقالوا لو لا انزل عليه آية من ربه قل انما الآيات عند الله و انما انا نذير مبين اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم فاخبر ان الكتاب آية من آياته كاف في الدلالة قايم مقام معجزات غيره و آيات من سواه من الانبياء و لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم اليهم وكانوا افصح الفصحاء و مصاقع الخطباء وتحداهم على ان ياتوا بمثله و امهلهم طول السنين فلم يقدروا كما قال تعالى فلياتوا بحديث مثله

ان كانوا صادقين فمن ثم تحداهم بعشر سور منه في قوله ام يقولون افتراه قل فآتو بعشر سور مثله مفتريات و ادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله ثم تحداهم بسورة في قوله ام يقولون افتراه قل فآتوا بسورة مثله الآية ثم كرره في قوله و ان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فآتوا بسورة من مثله الآية فلما عجزوا عن معارضة و الاتيان بسورة تشبهه على كثرة الخطبا فيهم و البلغا نادى عليهم باظهار العجز و اعجاز القرآن فقال قل لئن اجتمعت الانس و الجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيرا وهم الفصحاء اللد و قد كانوا احرص شئ على اطفاء نوره و اخفاء امره فلو كان في مقدرتهم معارضة لعدلوا اليها قطعا للحجة و لم ينقل عن احد منهم انه حدث نفسه بشئ من ذلك و لارامه بل عدلوا الى العناد تارة و الى الاستهزاء اخرى فتارة قالوا سحر و تارة قالوا شعر و تارة قالوا اساطير الاولين كل ذلك من التحير و الانقطاع ثم رضوا بحكم السيف في اعناقهم وسبى ذراريهم و حرمهم و استباحة اموالهم و قد كانوا انف شئ و اشده حمية فلو علموا ان الاتيان بمثله في قدرتهم لبادروا اليه لانه كان اهون عليهم كيف و قد اخرج الحاكم عن ابن عباس قال جاء الوليد بن المغيرة الى النبي صلى الله عليه و سلم فقرأ عليه فكان رق له فبلغ ذلك ابا جهل فاتاه فقال يا عم ان قومك يريدون ان يجمعوا لك مالا ليعطوله فانك آتيت محمدا لتعرض لما قبله قال قد علمت قريش اني من اكثرها مالا قال فقل فيه قولا يبلغ قومك انك كاره له قال وماذا اقول فوالله ما فيكم رجل اعلم بالشعر مني و لا برجزه و لا بقصيده

و لا باشعار الجن و الله ما يشبه الذي يقول شيئا من هذا و والله ان لقوله الذي يقول حلاوة و ان عليه الحلاوة و انه لمنير اعلاه مغدق اسفله و انه ليعلو و ما يعلي و انه ليحطم ما تحته قال لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه قال فدعني حتى افكر فلما فكر قال هذا سحر يوثر ياثره عن غيره قال الجاحظ بعث الله محمدا صلى الله عليه و سلم اكثر ما كانت العرب شاعرا او خطيبا و احكم ما كانت لغة و اشد ما كانت عدة فدعا اقصاها و ادناها الى توحيد الله و تصديق رسالته فدعاهم بالحجة فلما قطع العذر و ازال الشبهة و صار الذي يمنعهم من الاقرار الهوى و الحمية دون الجهل و الحيرة حملهم على حظهم بالسيف فنصب لهم الحرب و نصبوا له و قتل من عليتهم و اعلامهم و اعمامهم و بني اعمامهم و هو في ذلك يحتج عليهم بالقرآن و يدعوهم صباحا و مساء الى ان يعارضوه انكان كاذبا بسورة واحدة او بآيات يسيرة فكلما ازداد تحديا لهم بها و تفريقا لعجزهم عنها يكشف من بعضهم ما كان مستورا و ظهر منه ما كان خفيا فحين لم يجدوا حيلة و لا حجة قالوا له انت تعرف من اخبار الامم ما لا يعرف فلذلك يمكنك ما لا يمكننا قال فهاتوها مفتريات فلم يرم بذلك خطيب و لا طمع فيه شاعر و لا طبع فيه لتكلفه و لو تكلفه لظهر ذلك ولو ظهر لوجد من تستجيده و لا يحامى عليه و يكابر فيه و يزعم انه قد عارض و قابل و ناقص فدل ذلك العاقل على عجز القوم مع كثرة كلامهم و استحالة لغتهم و سهولة ذلك عليهم و كثرة شعرايهم و كثرة من هجاه منهم و عارض شعراء اصحابه و خطباء امته لان سورة واحدة و آيات يسيرة كانت انقض لقوله و افسد لامره و ابلغ في تكذيبه و اسرع في تفريق اتباعه من بذل

النفوس و الخروج من الاوطان و انفاق الاموال و هذا من جليل التدبير الذي لا يخفى على من هو دون قريش و العرب في الراى و العقل بطبقات و لهم القصيد العجب و الرجز الفاخر و الخطب الطوال البليغة و القصار الموجزة ولهم الاسجاع و المزدوج و اللفظ المنثور ثم يتحدى به اقصاهم بعد ان اظهر عجز ادناهم فمحال اكرمك الله ان يجتمع هولاء كلهم على الغلط في الامر الظاهر و الخطاء المكشوف البين مع التقريع بالنقص و التوقيف على العجز وهم اشد الخلق انفة و اكثرهم مفاخرة والكلام سيد عملهم وقد احتاجوا اليه و الحاجة تبعث على الحيلة في الامر الغامض فكيف بالظاهر و كما انه محال ان يطيقوا ثلاثا و عشرين سنة على الغلط في الامر الجليل المنفعة فكذلك محال ان يتركوه وهم يعرفونه و يجدون السبيل اليه و هم يبذلون اكثر منه

فصل

لما ثبت كون القرآن معجزة نبينا صلى الله عليه و سلم وجب الاهتمام بمعرفة وجه الاعجاز و قد خاض الناس في ذلك كثيرا فبين محسن و مسيء فزعم قوم ان التحدى وقع بالكلام القديم الذي هو صفة الذات و ان العرب تكلفت في ذلك ما لا يطاق وبه وقع عجزها و هو مردود لان ما لا يمكن الوقوف عليه لا يتصور التحدى به و الصواب ما قاله الجمهور انه وقع بالدال على القديم وهو الالفاظ ثم زعم النظام ان اعجازه بالصرفة اي ان الله صرف العرب عن معارضته و سلب عقولهم و كان مقدورا لهم لكن عاقهم امر خارجي فصار كسائر المعجزات و هذا قول فاسد بدليل قل لئن اجتمعت الانس و الجن الآية فانه يدل على عجزهم مع بقاء قدرتهم و لو سلبوا القدرة لم يبق فائدة لاجتماعهم لمنزلته منزلة اجتماع الموتى و ليس عجز الموتى مما يحتفل بذكره هذا مع ان الاجماع

منعقد على اضافة الاعجاز الى القرآن فكيف يكون معجزا وليس فيه صفة اعجاز بل المعجز هو الله حيث سلبهم القدرة على الاتيان بمثله و ايضا فيلزم من القول بالصرفة زوال الاعجاز بزوال زمان التحدي و خلو القرآن من الاعجاز و في ذلك خرق لاجماع الامة ان معجزة الرسول العظمى باقية و لا معجزة له باقية سوى القرآن قال القاضي ابو بكر و مما يبطل القول بالصرفة انه لو كانت المعارضة ممكنة و انما منع منها الصرفة لم يكن الكلام معجزا و انما يكون بالمنع معجزا فلا يتضمن الكلام فضيلة على غيره في نفسه قال وليس هذا باعجب من قول فريق منهم ان الكل قادرون على الاتيان بمثله و انما تاخروا عنه لعدم العلم بوجه ترتيب لو تعلموه لو صلوا اليه به و لا باعجب من قول آخرين ان العجز وقع منهم و اما من بعدهم ففي قدرة الاتيان بمثله و كل هذا لا يعتد به و قال قوم وجه اعجازه ما فيه من الاخبار عن الغيوب المستقبلة ولم يكن ذلك من شان العرب و قال آخرون ما تضمنه من الاخبار عن قصص الاولين و سائر المتقدمين حكاية من شاهدها و حضرها و قال آخرون ما تضمنه من الاخبار عن الضمائر من غير ان يظهر ذلك منهم بقول او فعل كقوله اذ همت طايفتان منكم ان تفشلا و يقولون في انفسهم لو لا يعذبنا الله و قال القاضي ابو بكر وجه اعجازه ما فيه من النظم و التاليف و الترصيف و انه خارج عن جميع وجوه النظم المعتاد في كلام العرب و مباين لاساليب خطاباتهم قال و لهذا لم يمكنهم معارضته قال و لا سبيل الى معرفة اعجاز القرآن من اصناف البديع التي او دعوها في الشعر لانه ليس مما تخرق العادة بل يمكن استدراكه بالعلم و التدريب و التصنع به

كقول الشعر و وصف الخطب و صناعة الرسالة و الحذق في البلاغة وله طرق تسلك فاما شاؤ نظم القرآن فليس له مثال يحتذي عليه و لا امام يقتدي به و لا يصح وقوع مثله اتفاقا و قال و نحن نعتقد ان الاعجاز في بعض القرآن اظهر و في بعضه ادق و اغمض و قال الامام فخر الدين وجه الاعجاز الفصاحة و غرابة الاسلوب و السلامة من جميع العيوب و قال الزملكاني وجه الاعجاز راجع الى التاليف الخاص به لا مطلق التاليف بان اعتدلت مفرداته تركيبا وزنة و علت مركباته معنى بان يوقع كل فن في مرتبة العليا في اللفظ و المعنى و قال ابن عطية الصحيح و الذي عليه الجمهور و الحذاق في وجه اعجازه انه بنظمه و صحة معانيه و توالي فصاحة الفاظه و ذلك ان الله احاط بكل شيء علما و احاط بالكلام كله علما فاذا ترتبت اللفظة من القرآن علم باحاطة اي لفظة تصلح ان يلي الاول و تبين المعنى بعد المعنى ثم كذلك من اول القرآن الى آخره و البشر يعمهم الجهل و النسيان و الذهول و معلوم ضرورة ان احدا من البشر لا يحيط بذلك فبهذا جاء نظم القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة فبهذا يبطل قول من قال ان العرب كان في قدرتها الاتيان بمثله فصرفوا عن ذلك و الصحيح انه لم يكن في قدرة احد قط و لهذا ترى البليغ ينقح القصيدة او الخطبة حولا ثم ينظر فيها فيغير فيها و هلم جرا و كتاب الله سبحانه لو نزعت منه لفظة ثم ادير لسان العرب على لفظة احسن منها لم يوجد و نحن نتبين لنا البراعة في اكثره و يخفى علينا وجهها في موضع لقصورنا عن مرتبة العرب يومئذ في سلامة الذوق و جودة القريحة و قامت الحجة على العالم بالعرب اذا كانوا ارباب الفصاحة و مظنة المعارضة

كما قامت الحجة في معجزة موسى بالسحرة و في معجزة عيسى بالاطباء فان الله انما جعل معجزات الانبياء بالوجه الشهير ابرع ما يكون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم الذي اراد اظهاره فكان السحر قد انتهى في مدة موسى الى غايته وكذلك الطب في زمن عيسى و الفصاحة في زمن محمد صلى الله عليه وسلم و قال حازم في منهاج البلغا وجه الاعجاز في القرآن من حيث اشتهرت الفصاحة و البلاغة فيه من جميع انحائها في جميعه استمرارا لايوجد له فترة و لا يقدر عليه احد من البشر و كلام العرب و من تكلم بلغتهم لا تستمر الفصاحة و البلاغة في جميع انحائها في العالي منه الا في الشيء اليسير المعدود ثم تعرض الفترات الانسانية فينقطع طيب الكلام ورونقه فلا يستمر لذلك الفصاحة في جميعه بل توجد في تفاريق و اجزاء منه و قال المراكشي في شرح المصباح الجهة المعجزة في القرآن تعرف بالتفكر في علم البيان و هو كما اختاره جماعة في تعريفه ما يحترز به عن الخطأ في تادية المعني. و عن تعقيده و تعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية تطبيقه لمقتضى الحال لانه جهة اعجازه ليست مفردات الفاظه و الا لكانت قبل نزوله معجزة و لا مجرد تاليفها و الا لكان كل تاليف معجزا و لا اعرابها و الا لكان كلام معرب معجزا و لا مجرد اسلوبه و الا لكان الابتداء باسلوب الشعر معجزا و الاسلوب الطريق ولكان هذيان مسيلمة معجزا ولان الاعجاز يوجد دونه اي الاسلوب في نحو فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا فاصدع بما تومر و لا بالصرف عن معارضتهم لان تعجبهم كان من فصاحته و لان مسيلمة و ابن المقفع و المعري و غيرهم قد تعاطوها فلم ياتوا الا بما تمجه الاسماع و تنفر منه

الطباع و تضحك منه في احوال تركيبه و بها اي بتلك الاحوال اعجز البلغاء و اخرس الفصحاء فعلى اعجازه دليل اجمالي و هو ان العرب عجزت عنه و هو بلسانها فغيرها احرى و دليل تفصيلي مقدمته التفكر في خواص تراكيبه ونتيجته العلم بانه تنزيل من المحيط بكل شيء علما و قال الاصبهاني في تفسيره اعلم ان اعجاز القرآن ذكر من وجهين احدهما اعجاز متعلق بنفسه و الثاني تصرف الناس عن معارضته فالاول اما ان يتعلق بفصاحته و بلاغته او بمعناه اما الاعجاز المتعلق بفصاحته و بلاغته فلا يتعلق بعنصره الذي هو اللفظ و المعنى فان الفاظه الفاظهم قال تعالى قرأنا عربيا بلسان عربي و لا بمعانيه فان كثيرا منها موجود في الكتب المقدمة قال تعالى و انه لفي زبر الاولين و ما هو في القرآن من المعارف الالهية وبيان المبداء والمعاد و الاخبار بالغيب فاعجازه ليس براجع الى القرآن من حيث هو قرآن بل لكونها حاصلة من غير سبق تعليم و تعلم و يكون الاخبار بالغيب اخبارا بالغيب سواء كان بهذا النظم او بغيره موردا بالعربية او بلغة اخرى بعبارة او اشارة فاذن بالنظم المخصوص صورة القرآن و اللفظ والمعنى عنصره و باختلاف الصور يختلف حكم الشيء و اسمه لابعنصره كالخاتم والقرط و السوار فانه باختلاف صورها اختلفت اسماؤها لا بعنصرها الذي الذهب و الفضة والحديد فان الخاتم المتخذ من الذهب و من الفضة و من الحديد يسمى خاتما و ان كان العنصر مختلفا و ان اتخذ خاتم و قرط و سوار من ذهب اختلفت اسماؤها باختلاف صورها و ان كان العنصر واحدا قال فظهر من هذا ان اعجاز المختص بالقرآن يتعلق بالنظم المخصوص و بيان كون النظم معجزا يتوقف على بيان

نظم الكلام ثم بيان ان هذا النظم مخالف لنظم ما عداه فنقول مراتب تاليف الكلام خمس الاولى ضم الحروف المبسوطة بعضها الى بعض لتحصيل الكلمات الثلثة الاسم و الفعل و الحرف و الثانية تاليف هذه الكلمات بعضها الى بعض لتحصيل الجمل المفيدة و هو النوع الذي يتداوله الناس جميعا في مخاطباتهم و قضاء حوايجهم و يقال له المنثور من الكلام و الثالثة ضم بعض ذلك الى بعض ضما له مباد و مقاطع و مداخل و مخارج و يقال له المنظوم و الرابعة ان يعتبر في آواخر الكلام مع ذلك تسجيع و يقال له المسجع و الخامسة ان يجعل له مع ذلك وزن و يقال له الشعر و المنظوم اما محاورة و يقال له الخطابة و اما مكاتبة و يقال له الرسالة فانواع الكلام لا يخرج عن هذه الاقسام و لكل من ذلك نظم مخصوص و القرآن جامع لمحاسن الجميع على نظم غير نظم شئ منها يدل على ذلك انه لا يصح ان يقال له رسالة او خطابة او شعر او سجع كما يصح ان يقال هو كلام و البليغ اذا قرع سمعه فصل بينه و بين ما عداه من النظم و لهذا قال تعالى و انه لكتاب عزيز لاياتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنبيها على ان تاليفه ليس على هيئة نظم يتعاطاه البشر فيمكن ان يغير بالزيادة و النقصان كحالة الكتب الآخر قال و اما الاعجاز المتعلق بصرف الناس عن معارضته فظاهر ايضا اذا اعتبر و ذلك انه ما من صناعة محمودة كانت او مذمومة الا و بينها و بين قوم مناسبات خفية و اتفاقات جميلة بدليل ان الواحد فالواحد توثر حرفة من الحرف فينشرح صدره بملابستها و تطيعه قواه في مباشرتها فيقبلها بانشراح صدر و بزوالها باتساع قلبه فلما دع الله اهل البلاغة و الخطابة الذين يهيمون في

كل واد من المعاني بسلاطة لسانهم الى معارضة القرآن و عجزهم عن
الاتيان بمثله و لم يتصدوا لمعارضة لم يخف على اولى الالباب ان
صارفا الهيا صرفهم عن ذلك واي اعجاز اعظم من ان يكون كافة
البلغاء عجزة في الظاهر عن معارضة مصروفة عنها في الباطن انتهى
و قال السكاكي في المفتاح اعلم ان اعجاز القران يدرك ولا يمكن
وصفه كاستقامة الوزن تدرك ولا يمكن وصفها و كالملاحة و كما يدرك
طيب النغم العارض لهذا الصوت ولا يدرك تحصيله لغير ذوي الفطر
السليمة الا باتقان علمي المعاني والبيان والتمرين فيها وقال ابوحيان
التوحيدي سئل بندار الفارسي عن موضع الاعجاز من القرآن فقال
هذه مسالة فيها حيف على المعنى و ذلك انه شبيه بقولك ما
موضع الانسان من الانسان فليس للانسان موضع من الانسان بل متى
اشرت الى جملته فقد حققته و دللت على ذاته كذلك القرآن لشرفه
لا يشار الى شئ منه الا و كان ذلك المعنى آية في نفسه ومعجزة
لمحاولة و هدى لقايله و ليس في طاقة البشر الاحاطه باغراض الله
في كلامه و اسراره في كتابه فلذلك حارت العقول و تاهت البصاير
عنده وقال الخطابي ذهب الاكثرون من علماء النظر الى ان وجه
الاعجاز فيه من جهة البلاغة لكن صعب عليهم تفصيلها و صفوا فيه
الى حكم الذوق قال والتحقيق ان اجناس الكلام مختلفة و مراتبها
في درجات البيان متفاوتة فمنها البليغ الرصين الجزل ومنها الفصيح
القريب السهل و منها الجايز الطلق الرسل و هذه اقسام الكلام الفاضل
المحمود فالاول اعلاها والثاني اوسطها و الثالث ادناها و اقربها فحازت
بلاغات القرآن من كل قسم هذه الاقسام حصة و اخذت من كل نوع

شعبة فانتظم لها بانتظام هذه الاوصاف نمط من الكلام يجمع صفتي الفخامة و العذوبة و هما على الانفراد في نعوتهما كالمتضادين لان العذوبة نتاج السهولة و الجزالة و المتانة يعالجان نوعا من الزعورة فكان اجتماع الامرين في نظمه مع يتوكل واحد منهما على الآخر فضيلة خص بها القرآن ليكون آية بينة لنبيه صلى الله عليه وسلم و انما تعذر على البشر الاتيان بمثله لامور منها ان علمهم لايحيط بجميع اسماء اللغة العربية و اوضاعها التي هي ظروف المعاني ولا تدرك افهامهم جميع معاني الاشياء المحمولة على تلك الالفاظ ولا تكمل معرفتهم باستيفاء جميع وجوه المنظوم التي بها يكون ايتلافها و ارتباط بعضها ببعض فيتوصلوا باختيار الافضل من الاحسن من وجوهها الى ان ياتوا بكلام مثله و انما يقوم الكلام بهذه الاشياء الثلاثة لفظ حاصل ومعنى به قايم و رباط لهما ناظم و اذا تاملت القرآن وجدت هذه الامور منه في غاية الشرف و الفضيلة حتى لا ترى شيأ من الالفاظ افصح ولا اجزل ولا اعذب من الفاظه و لاترى نظما احسن تاليفا و اشد تلاوما و تشاكلا من نظمه و اما معانيه فكل ذي لب يشهد له بالتقدم في ابوابه والترقي الى اعلى درجاته وقد توجد هذه الفضايل الثلاث على التفرق في انواع الكلام فاما ان توجد مجموعة في نوع واحد منه فلم توجد الا في كلام العليم القدير فخرج من هذا القرآن انما صار معجزا لانه جاء بافصح الالفاظ في احسن نظوم التاليف مضمنا اصح المعاني من توحيد الله تعالى وتنزيه له في صفاته ودعا الى طاعته و بيان لطريق عبادته في تحليل وتحريم وخطر و اباحة و من وعظ و تقويم و امر المعروف و نهي عن منكر و ارشاد الى محاسن الاخلاق

وجزر عن مساويها واصغاء كل شئ منها موضعه الذي لا يرى شئ اول منه ولا يتوهم في صورة العقل امراليق به منه مودعا اخبار القرون الماضية وما نزل من مثلات الله تعالى بمن مضى وعاند منهم منبئا عن الكوائن المستقبلة في الاعصار الآتيه من الزمان جامعا في ذلك بين الحجة والمحتج له والدليل والمدلول عليه ليكون ذلك اوكد للزوم ما دعا اليه وانبأ عن وجوب ما امر به و نهي عنه و معلوم ان الاتيان بمثل هذه الامور والجمع بين اشتاتها حتى تنتظم و تتسق امر تعجز عنه قوي البشر ولا تبلغه قدرتهم فانقطع الحق دونه وعجزوا عن معارضة بمثله او مناقضة في شكله ثم صار المعاندون له يقولون مرة انه شعر لما رأوه منظوما و مرة انه سحر لما رأوه معجوزا غير مقدور عليه وقد كانوا يجدون له وقعا في القلوب و فزعا في النفوس يريبهم و يحيرهم فلم يتمالكوا ان يعترفوا به نوعا من الاعتراف ولذلك قالوا ان له لحلاوة و ان عليه لطلاوة و كانوا مرة بجهلهم يقولون اساطير الاولين اكتبتها فهي تملى عليه بكرة واصيلا مع علمهم ان صاحبهم امي وليس بحضرته من يملي اويكتب في نحو ذلك من الامور التي اوجبها العناد والجهل والعجز ثم قال وقد قلت في اعجاز القرآن وجها ذهب عنه الناس و هو صنيعة في القلوب و تاثيره في النفوس فانك لا تسمع كلاما غير القرآن منظوما ولا منثورا اذا قرع السمع خلص له الى القلب من اللذة والحلاوة في حال ذي الروعة والمهابة في حال آخر ما تخلص منه اليه قال تعالى لو انزلنا هذه القرآن على جبل لرائيته خاشعا متصدعا من خشية الله و قال نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين

يخشون ربهم انتهى و قال ابن سراقه اختلف اهل العلم في وجه اعجاز القرآن فذكروا في ذلک وجوها كثيرة كلها حكمة و صواب و ما بلغوا في وجوه اعجازه جزا واحدا من عشر معشارة فقال قوم هو الايجاز مع البلاغة و قال آخرون هو البيان والفصاحة و قال آخرون هوالوصف والنظم و قال آخرون هو كونه خارجا عن جنس كلام العرب من النظم و النثر و الخطب و الشعر مع كون حروفه في كلامهم ومعانيه في خطابهم والفاظه من جنس كلماتهم و هو بذاته قبيل غير قبيل كلامهم و جنس آخر يتميز عن اجناس خطابهم حتى ان من اقتصر على معانيه و غير حروفه اذهب رونقه و من اقتصر على حروفه و غير معانيه ابطل فايدته فكان في ذلك ابلغ دلالة على اعجازه و قال آخرون هو كون قاريه لا يكل وسامعه لا يمل وان تكررت عليه تلاوته و قال آخرون هو مافيه من الاخبارعن الامور الماضية و قال آخرون هو ما فيه من علم الغيب والحكم على الامور بالقطع و قال آخرون هو كونه جامعا لامور يطول شرحها و يشق حصرها انتهى و قال الزركشي في البرهان أهل التحقيق على ان الاعجاز وقع بجميع ما سبق من الاقوال لا بكل واحد على انفراده فانه جمع ذلك كله فلامعنى لنسبته الى واحد منها بمفرده مع اشتماله على الجميع بل و غير ذلک مما لم يسبق فمنها الروعة التي له في قلوب السامعين و اسماعهم سوى المقر و الجاحد و منها انه لم يزل ولا يزال غضا طريا في اسماع السامعين و على السنته القارئين و منها جمعه بين صفتي الجزالة والعذوبة و هما كالمتضادين لا يجتمعان غالبا في كلام البشر و منها جعله آخر الكتب غنيا عن غيرة و جعل

غيره من الكتب المتقدمة قد تحتاج الى بيان يرجع فيه اليه كما
قال تعالى ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه
يختلفون و قال الروماني وجوه اعجاز القرآن تظهر من جهات ترك
المعارضة مع توفر الدواعي و شدة الحاجة و التحدى للكافة و الصرفة
و البلاغة و الاخبار عن الامور المستقبلة و نقض العادة و قياسه بكل معجزة
قال ونقض العادة هو ان العادة كانت جارية بضروب من انواع الكلام
معروفة منها الشعر و منها السجع و منها الخطب و منها الرسايل
و منها المنثور الذي يدور بين الناس فى الحديث فاتي القرآن
بطريقه مفردة خارجة عن العادة لها منزلة فى الحسن تفوق به كل
طريقه و تفوق الموزون الذي هو احسن الكلام قال و اما قياسه بكل
معجزة فانه يظهر اعجازه من هذه الجهة اذ كان سبيل فلق البحر و قلب
العصا حيّة و ماجري هذا المجري في ذلك سبيلا واحدا فى
الاعجاز ان خرج عن العادة و قصد الخلق فيه عن المعارضة و قال القاضي
عياض فى الشفا اعلم ان القرآن منطو على وجوه من الاعجاز كثيرة
وتحصيلها من جهة ضبط انواعها في اربعة وجوه اولها حسن تاليفه
والتيام كلمة و فصاحته ووجوه اعجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب
الذين هم فرسان الكلام و ارباب هذا الشان والثاني صورة نظمه العجيب
و الاسلوب الغريب المخالف لاساليب كلام العرب ومنهاج نظمها
ونثرها الذي جاء عليه ووقفت عليه مقاطع آياته و انتهت اليه
فواصل كلماته ولم يوجد قبله ولا بعده نظيرله قال وكل واحد من
هذين النوعين الايجاز و البلاغة بذاتها والاسلوب الغريب بذاته نوع
اعجاز على التحقيق لم يقدر العرب على الاتيان بواحد منها اذ كل

واحد خارج عن قدرتها مباين لفصاحتها وكلامها خلافا لمن زعم ان الاعجاز في مجموع البلاغة والاسلوب الوجه الثالث ما انطوى عليه من الاخبار بالمغيبات وما لم يكن فوجد كما ورد الرابع ما انبأبه من اخبار القرون السالفة والامم البائدة والشرايع الداثرة مما كان لا يعلم منه القصة الواحدة الا الفذ من اخبار اهل الكتاب الذي قطع عمره في تعلم ذلك فيورده صلى الله عليه وسلم على وجهه ويأتي به على نصه وهو اُمّي لا يقرأ ولا يكتب قال فهذه الوجوه الاربعة من اعجازه بينة لا نزاع فيها ومن الوجوه في اعجازه غير ذلك اى وردت بتعجيز قوم في قضايا واعلامهم انهم لا يفعلونها فما فعلوا ولا قدروا على ذلك كقوله لليهود فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يتمنوه ابدا فما تمناه احد منهم وهذا الوجه داخل في الوجه الثالث ومنها الروعة التي تلحق قلوب سامعيه عند سماعهم والهيبة التي تعتريهم عند تلاوته وقد اسلم جماعة عند سماع آيات منه كما وقع بجبير بن مطعم انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرء بالمغرب بالطور قال فلما بلغ هذه الآية ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون والى قوله المسيطرون كاد قلبي ان يطير قال وذلك اول ما وقر الاسلام في قلبي وقد مات جماعة عند سماع آيات منه افردوا بالتصنيف ثم قال ومن وجوه اعجازه كونه آية باقية لا يعدم مابقيت الدنيا مع تكفل الله بحفظه ومنها ان قاريه لا يمله وسامعه لا يمجه بل الاكباب على تلاوته يزيده حلاوة وترديده يوجب له محبة وغيره من الكلام يعادي اذا اعيد ويمل مع الترديد ولهذا وصف صلى الله عليه وسلم القرآن بانه لا يخلق على كثرة الرد ومنها جمعه لعلوم ومعارف لم يجمعها كتاب

من الكذب ولا احاط بعلمها احد في كلمات قليلة و احرف معدودة قال و هذا الوجه داخل في باب بلاغته فلا يجب ان يعد فنا مفردا في اعجازه قال و الا وجه التي قبله تعد في خواصه و فضائله لا اعجازه و حقيقة الاعجاز الوجوه الاربعة الاول فيلعتمد عليها انتهى تنبيهات الاول اختلف في قدر المعجز من القرآن فذهب بعض المعتزلة الى انه يتعلق بجميع القرآن والاتيان السابقتان ترده وقال القاضي يتعلق الاعجاز بسورة طويلة كانت اوقصيرة تشبثا بظاهر قوله بسورة وقال في موضع آخر يتعلق بسورة اوقدرها من الكلام بحيث يتبين فيه تفاضل قوي البلاغة قال فاذا كانت آية بقدر حرف سورة و ان كانت كسورة الكوثر فذلك معجز قال ولم يقم دليل على عجزهم عن المعارضة في اقل من هذا القدر وقال قوم لا يحصل الاعجاز باية بل يشترط الايات الكثيرة و قال آخرون يتعلق بقليل القرآن و كثيره لقوله فلياتوا بحديث مثله قال القاضي ولا دلالة فى الآية لان الحديث التام لا يتحصل حكايته في اقل من كلمات سورة قصيرة الثاني اختلف في انه هل يعلم اعجاز القرآن ضرورة قال القاضي فذهب ابوالحسن الاشعري الى ان ظهور ذلك على النبي صلى الله عليه و سلم يعلم ضرورة و كونه معجزا لا يعلم باستدلال قال و الذي بقوله ان الاعجمي لا يمكنه ان يعلم اعجازه الا استدلالا وكذلك من ليس ببليغ فاما البليغ الذي قد احاط بمذاهب العرب و غرايب الصنعة فانه يعلم من نفسه ضرورة عجزه و عجز غيره عن الاتيان بمثله الثالث اختلف في تفاوت القرآن في مراتب الفصاحة بعد اتفاقهم على انه في اعلى مراتب البلاغة بحيث لا يوجد فى التراكيب ما هو اشد تناسبا ولا

اعتدالا في افادة ذلك المعني منه فاختاره القاضي المنع وان كل كلمة فيه موصوفة بالذروة العليا وان كان بعض الناس احسن احساسا له من بعض واختار ابونصر القشيري وغيره التفاوت فقال لا ندعي ان كل ما في القرآن على ارفع الدرجات في الفصاحة وكذا قال غيره في القرآن الافصح والفصيح والى هذا نحى الشيخ عزالدين بن عبد السلام ثم اورد سوالا وهو انه لم يأت القرآن جميعه بالافصح واجاب عنه الصدر موهوب الجزري بما حاصله انه لوجاء القرآن على ذلك لكان على غير النمط المعتاد في كلام العرب من الجمع بين الافصح والفصيح فلاتتم الحجة في الاعجاز فجاء على نمط كلامهم المعتاد ليتم ظهور العجز عن معارضته ولايقولوا مثلا آتيت بما لا قدرة لنا على جنسه كما لا يصح من البصيران يقول الاعمي قد غلبتك بنظري لانه يقول له انما تتم لك الغلبة لوكنت قادرا على النظر وكان نظرك اقوي من نظري فاما اذا فقد اصل النظر فكيف يصح من المعارضة الرابع قيل الحكمة في تنزيه القرآن من الشعر الموزون مع ان الموزون من الكلام رتبته فوق رتبة غيره ان القرآن منبع الحق ومجمع الصدق وقصاري امر الشاعر التخييل بتصور الباطل في صورة الحق والافراط في الاطرأ والمبالغة في الذم والايذاء دون اظهار الحق واثبات الصدق ولهذا نزه الله نبيه عنه ولاجل شهرة الشعر بالكذب سمي اصحاب البرهان القياسات المؤدية في اكثر الامر الى البطلان والكذب شعرية وقال بعض الحكماء لم ير متدين صادق اللهجة مغلق في شعره واما ماوجد في القرآن مما صورته صورة الموزون فالجواب عنه ان ذلك لا يسمى شعرا لان شرط الشعر القصد ولوكان

شعر الكان كل من اتفق له في كلامه شيء موزون شاعرا فكان الناس كلهم شعرأ لانه قل ان يخلو كلام احد عن ذلك و قد ورد ذلك على الفصحاء فلو اعتقدوه شعرا لبادروا الى معارضته و الطعن عليه لانهم كانوا احرص شيء على ذلك وانما يقع ذلك لبلوغ الكلام الغاية القصوى في الانسجام وقيل البيت الواحد وما كان على وزنه لا يسمى شعرا و اقل الشعر بيتان فصاعدا وقيل الرجز لا يسمى شعرا اصلا وقيل اقل مايكون من الرجز شعرا اربعة ابيات وليس ذلك في القرآن بحال الخامس قال بعضهم التحدي انما وقع للانس دون الجن لانهم ليسوا من اهل اللسان العربي الذي جاء القرآن على اساليبه وانما ذكروا في قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن تعظيما لاعجازه لان للهيئة الاجتماعية من القوة ماليس للافراد فاذا فرض اجتماع الثقلين فيه وظاهر بعضهم بعضا وعجزوا عن المعارضة كان الفريق الواحد اعجز وقال غيره بل وقع للجن ايضا والملائكة منويون في الاية لانهم لايقدرون ايضا على الاتيان بمثل القرآن وقال الكرماني في غرايب التفسير انما اقتصر في الآية على ذكر الانس و الجن لانه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثا الى الثقلين دون الملائكة السادس سئل الغزالي عن معنى قوله ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فاجاب الاختلاف لفظ مشترك بين معان وليس المراد نفي اختلاف الناس فيه بل نفي الاختلاف عن ذات القرآن يقال هذا كلام مختلف اي لايشبه اوله آخره في الفصاحة او هو مختلف اي بعضه يدعوا الى الدين وبعضه يدعوا الى الدنيا او هو مختلف النظم فبعضه على وزن الشعر وبعضه منزحف وبعضه على اسلوب

مخصوص في الجزالة وبعضه على اسلوب يخالفه وكلام الله منزه
عن هذه الاختلافات فانه على منهاج واحد في النظم مناسب اوله
آو آخره وعلى درجة واحدة في غاية الفصاحة فليس يشتمل
على الغث والسمين ومسوق لمعني واحد وهو دعوة الخلق الى
الله تعالى وصرفهم عن الدنيا الى الدين وكلام الآدميين يتطرق اليه
هذه الاختلافات اذ كلام الشعرا والمترسلين اذا قيس عليه وجد فيه
اختلاف في منهاج النظم ثم اختلاف في درجات الفصاحة بل
في اصل الفصاحة حتى يشتمل على الغث والسمين ولاتتساوي
رسالتان ولاقصيدتان بل تشتمل قصيدة على ابيات فصيحة وابيات
سخيفة وكذلك تشتمل القصائد والاشعار على اغراض مختلفة لان
الشعراء والفصحاء في كل واد يهيمون فتارة يمدحون الدنيا وتارة
يذمونها وتارة يمدحون الجبن ويسمونه حزما وتارة يذمونه ويسمونه
ضعفا وتارة يمدحون الشجاعة ويسمونها صرامة وتارة يذمونها
ويسمونها تهورا ولا ينفك كلام آدمي عن هذه الاختلافات لان منشأها
اختلاف الاغراض والاحوال والانسان تختلف احواله فتساعده الفصاحة
عند انبساط الطبع وفرحه وتتعذر عليه عند الانقباض ولذلك تختلف
اغراضه فيميل الى الشي مرة وتميل عنه أخرى فيوجب ذلك اختلافا
في كلامه بالضرورة فلا يصادف انسان يتكلم في ثلاث وعشرين سنة
وهي مدة نزول القرآن فيتكلم على غرض واحد ومنهاج واحد
ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم بشرا تختلف احواله فلوكان
هذا كلامه اوكلام غيره من البشر لوجد فيه اختلاف كثير السابع قال
القاضي فان قيل هل يقولون ان غير القرآن من كلام الله معجز

كالتوراة و الانجيل قلنا ليس شيء من ذلك بمعجز في النظم والتاليف و ان كان معجزا كالقرآن فيما يتضمن من الاخبار بالغيوب وانما لم يكن معجزا لان الله لم يصفه بما وصف به القرآن و لانا قد علمنا انه لم يقع التحدي اليه لما وقع في القرآن ولان ذلك اللسان لايتاتي فيه من وجوه الفصاحة ما يقع به التفاضل الذي ينتهي الى حد الاعجاز وقد ذكر ابن جني في الخاطريات في قوله يا موسى اما ان تلقي و اما ان تكون اول من القي ان العدول عن قوله و اما ان تلقي لغرضين احدهما لفظي و هو المزاوجة لروس الآي والآخر معنوي وهو انه تعالى اراد ان يخبر عن قوة النفس السحرة واستطالتهم على موسى فجاء عنهم باللفظ اتم و اوفي منه في اسنادهم الفعل اليه ثم اورد سوالا وهو انا لا تعلم ان السحرة لم يكونوا اهل لسان فيذهب بهم هذا المذهب من صنعة الكلام و اجاب بان جميع ماورد في القرآن حكاية عن غير اهل اللسان من القرون الخالية انما هو معرب عن معانيهم وليس بحقيقة الفاظهم ولهذا لا يشك ان في قوله تعالى قالوا ان هذان لساحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى ان هذه الفصاحة لم تجر على لغة العجم الثامن قال البارزي في اول كتابه انوار التحصيل في اسرار التنزيل اعلم ان المعنى الواحد قد يخبر عنه بالفاظ بعضها احسن من بعض وكذلك كل واحد من جزئى الجملة قد يعبر عنه بافصح ما يلايم الجزء الآخر ولابد من استحضار معاني الجمل واستحضار جميع ما يلايمها من الالفاظ ثم استعمال انسبها و افصحها واستحضار هذا متعذر على البشر في اكثر الاحوال وذلك عتيد

حاصل في علم الله فلذلك كان القرآن احسن الحديث وافصحه وان كان مشتملا على الفصيح والافصح والمليح والاملح ولذلك امثلة منها قوله تعالى وجنى الجنتين دان لو قال مكانه وثمر الجنتين قريب لم يقم مقامه من جهة الجناس بين الجنى والجنتين ومن جهة ان الثمر لا يشعر بمصيره الى حال يجتنى فيها ومن جهة مواخاة الفواصل ومنها قوله وما كنت تتلوا من قبله من كتاب احسن من التعبير بتقرء لثقله بالهمزة ومنها لاريب فيه احسن من لا شك فيه لثقل الادغام ولهذا اكثر ذكر الريب ومنها ولا تهنوا احسن من لا تضعفوا لخفة ووهن العظم مني احسن من ضعف لان الفتحة اخف من الضمة ومنها آمن اخف من صدق ولذا كان ذكره اكثر من ذكر التصديق وآثرك الله اخف من فضلك وآتى اخف من اعطى وانذر اخف من خوف وخير لكم اخف من افضل لكم والمصدر في نحو هذا خلق الله يومنون بالغيب اخف من مخلوق والغايب وتنكح اخف من تتزوج لان فَعَلَ اخف من تفعَّل ولهذا كان ذكر النكاح فيه اكثر ولاجل التخفيف والاختصار استعمل لفظ الرحمة والغضب والرضي والحب والمقت في اوصاف الله مع انه لايوصف بها حقيقة لانه لو عبر عن ذلك بالفاظ الحقيقة لطال الكلام كان يقال يعامله معاملة المحب والماقت فالمجاز في مثل هذا افضل من الحقيقة لخفته واختصاره وابتنايه على التشبيه البليغ فان قوله فلما اسفونا انتقمنا منهم احسن من فلما عاملونا معاملة المغضب او فلما اوتوا الينا ما ياتيه المغضب انتهى التاسع قال الروماني فان قال قائل فلعل السور القصار يمكن فيها المعارضة قيل لا يجوز فيها ذلك

من قيل ان التحدني قد وقع بها فظهر العجز عنها في قوله فاتو بسورة فلم يخص بذلك الطوال دون القصار فان قال فانه يمكن في القصار ان تغير الفواصل فيجعل بدل كل كلمة ما يقوم مقامها فهل يكون ذلك معارضة قيل له لا من قبل ان المفخم يمكنه ان ينشيء بيتا واحدا ولا يفصل بطبعه بين مكسور وموزون فلو ان مفخما رام ان يجعل بدل قوا في قصيدة روية

وقاتم الاعماق حاوى المخترق   مشتبه الاعلام لماع الخفق

بكل وقد الريح من حيث انخرق   فجعل بدل المخترق المحرق

وبدل الخفق الشفق وبدل انحرق انطلق لامكنه ذلك ولم يثبت له به قول الشعر ولا معارضة رويه في هذه القصيدة عند احد له ادنى معرفة فكذلك سبيل من غير الفواصل النوع الخامس والستون في العلوم المستنبطة من القرآن قال الله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وقال صلى الله عليه وسلم ستكون فتن قيل وما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأء ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم اخرجه الترمذي وغيره واخرج سعيد ابن منصور عن ابن مسعود قال من اراد العلم فعليه بالقرآن فان فيه خبراً لاولين والآخرين قال البيهقي يعني اصول العلم واخرج البيهقي عن الحسن قال انزل الله مائة واربعة كتب اودع علومها اربعة منها التوراة والانجيل والزبور والفرقان ثم اودع علوم الثلاثة الفرقان وقال الامام الشافعي رضي الله عنه جميع ما تقوله الامة شرح للسنة وجميع السنة شرح للقرآن وقال ايضا جميع ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم فهو مما فهمه

من القرآن قلت ويؤيد هذا قوله صلى الله عليه و سلم اني لا احل الا ما احل الله في كتابه ولا احرم الا ما حرم الله في كتابه اخرجه بهذا اللفظ الشافعي فى الام وقال سعيد بن جبير ما بلغني حديث عن رسول الله صلى الله عليه و سلم على وجهه الا وجدت مصداقه في كتاب الله وقال ابن مسعود اذا حدثتكم بحديث آتيناكم بتصديقه من كتاب الله اخرجهما ابن ابي حاتم وقال الشافعي ايضا ليست تنزل باحد فى الدين نازلة الا في كتاب الله الدليل على سبيل الهدى فيها فان قيل من الاحكام ما ثبت ابتداءً بالسنة قلنا ذلک ماخوذ من كتاب الله فى الحقيقة لان كتاب الله اوجب علينا اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم و فرض علينا الاخذ بقوله وقال الشافعي مرة بمكة سلوني عما شيئتم اخبركم منه من كتاب الله فقيل له ما تقول فى المحرم بقتل الزنبور فقال بسم الله الرحمن الرحيم و ما اتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا وحدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملک بن عمير عن ربعى بن خراش عن حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقتدوا بالدين من بعدى ابي بكر وعمر وحدثنا سفيان عن مشعر بن كرام عن قيس بن مسلم عن طارق ابن شهاب عن عمر بن الخطاب انه امر بقتل المحرم الزنبور واخرج البخاري عن ابن مسعود انه قال لعن الله الواشمات و المتوشمات و المتنمصات و المفلجات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلک امراة من بني اسد فقالت له انه بلغني انك لعنت كيت وكيت فقال ومالي لا العن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله فقالت لقد قرات ما بين

و الرقيب و السابق و الالقا في جهنم و التقدم بالوعد و ذكر المتقين و القلب و القرون و التنقيب في البلاد و تشقق الارض و حقوق الوعيد و غير ذلك و قد تكرر في سورة يونس من الكلم الواقع في الرا مائتا كلمة او اكثر فلهذا افتتحت بالرا و اشتملت سورة ص على خصومات متعددة فاولها خصومة النبي صلى الله عليه وسلم مع الكفار و قولهم اجعل الالهة الها واحدا ثم اختصام الخصمين عند داود ثم تخاصم اهل النار ثم اختصام الملأ الاعلى ثم تخاصم ابليس في شان آدم ثم في شان بنيه و اغوائهم و الم جمعت المخارج الثلاثة الحلق و اللسان و الشفتين على ترتيبها و ذلك اشارة الى البداية التي هي بدو الخلق و النهاية التي هي المعاد و الوسط الذي هو المعاش من التشريع بالاوامر و النواهي و كل سورة افتتحت بها فهي مشتملة على الامور الثلاثة و سورة الاعراف زيد فيها الصاد على الم لما فيها من شرح القصص قصة آدم فمن بعده من الانبياء عليهم الصلوٰة و سلم و لما فيها من ذكر فلا يكن في صدرك حرج و لهذا قال بعضهم معنى المص الم نشرح لك صدرك و زيد في الرعد را لاجل قوله رفع السموات و لاجل ذكر الرعد و البرق و غيرهما و اعلم ان عادة القرآن العظيم في ذكر هذه الحروف ان يذكر بعدها ما يتعلق بالقرآن كقوله الم ذلك الكتاب نزل عليك الكتاب المص كتاب انزل اليك الر تلك آيات الكتاب طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى طسم تلك آيات الكتاب يس و القرآن ص و القرآن حم تنزيل الكتاب ق و القرآن الا ثلاث سور العنكبوت و الروم و ن ليس فيها ما يتعلق به و قد ذكرت حكمة ذلك في اسرار التنزيل و قال الحرالي في معنى حيث انزل القرآن

بان التسبيح حيث جاء مقدم على التحميد نحو فسبح بحمد ربك
سبحان الله و الحمد لله و اجاب ابن الزملكاني بان سورة سبحان لما
اشتملت على الاسراء الذي كذب المشركون به النبي صلى الله عليه
و سلم و تكذيبه تكذيب الله تعالى اتى بسبحان لتنزيه الله على ما
نسب اليه نبيه من الكذب و سورة الكهف لما نزلت بعد سوال
المشركين عن قصة اصحاب الكهف و تاخر الوحي نزلت مبنية ان
الله لم يقطع نعمته عن نبيه و لا عن المومنين بل اتم عليهم النعمة
بانزال الكتاب فناسب افتتاحها بالحمد على هذه النعمة في تفسير
الخوتي ابتديت الفاتحة بقوله الحمد لله رب العالمين فوصف بانه
مالك جميع المخلوقين و في الانعام و الكهف و سبا و فاطر لم يوصف
بذلك بل يفرد من افراد صفاته و هو خلق السموات و الارض و جعل
الظلمات و النور في الانعام و انزل الكتاب في الكهف و مالك ما في
السموات و ما في الارض في سبا و خلقهما في فاطر لان الفاتحة
ام القرآن و مطلعه فناسب الاتيان فيها بابلغ الصفات و اعمها و اشملها
في العجايب للكرماني ان قيل كيف جاء يسالونك اربع مرات بغير
واو يسالونك عن الاهلة يسالونك ماذا ينفقون يسالونك عن الشهر
الحرام يسالونك عن الخمر ثم جاء ثلاث مرات بالواو و يسالونك ماذا
ينفقون و يسالونك عن اليتامى و يسالونك عن المحيض قلنا لان
سوالهم عن الحوادث الاول وقع متفرقا و عن الحوادث الاخر وقع في
وقت واحد فجيئ بحرف الجمع دلالة على ذلك فان قيل كيف جاء
و يسالونك عن الجبال فقل و عادة القرآن مجيي قل في الجواب
بلا فاء اجاب الكرماني بان التقدير لو سئلت عنها فقل فان قيل كيف

جاء و اذا سالك عبادي عني فاني قريب و عادة السوال يجي جوابه في القرآن بقل قلنا حذفت للاشارة الى ان العبد في حال الدعا في اشرف المقامات لا واسطة بينه و بين مولاه ورد في القرآن سورتان اولها يا ايها الناس في كل نصف سورة فالتي في النصف الاول يشتمل على شرح المبدأ و التي في الثاني على شرح المعاد

النوع الثالث و الستون في الآيات المشتبهات افرده بالتصنيف خلق اولهم فيما احسب الكسائي و نظمه السخاوي و الف في توجهه الكرماني كتابه البرهان في متشابه القرآن و احسن منه درة التنزيل و غرة التاويل لابي عبد الله الرازي و احسن من هذا ملاك التاويل لابي جعفر بن الزبير و لم اقف عليه و للقاضي بدر الدين بن جماعة في ذلك كتاب لطيف سماه كشف المعاني عن متشابه المثاني و في كتابي اسرار التنزيل المسمى قطف الازهار في كشف الاسرار من ذلك الجم الغفير و القصد به ايراد القصة الواحدة في صور شتى و فواصل مختلفة بان ياتي في موضع واحد مقدما و في آخر موخرا كقوله في البقرة و ادخلوا الباب سجدا و قولوا حطة و في الاعراف و قولوا حطة و ادخلوا الباب سجدا و في البقرة و ما اهل به لغير الله و ساير القرآن و ما اهل لغير الله به او في موضع بزيادة و في آخر بدونها نحو سواء عليهم أ انذرتهم و في يس و سواء و يكون الدين لله و في الانفال ويكون الدين كله لله او في موضع معرفا و في آخر منكرا او مفردا و في آخر جمعا او بحرف و في آخر بحرف آخر او مدغما و في آخر مكفونا و هذا النوع يتداخل مع نوع المناسبات و هذه امثلة منه بتوجيهها قوله تعالى في البقرة هدى للمتقين و في لقمان

هدى و رحمة للمحسنين لانه لما ذكر هنا مجموع الايمان ناسب المتقين
ولما ذكر ثم الرحمة ناسب المحسنين قوله تعالى و قلنا يا آدم اسكن
انت و زوجك و كلا و فى الاعراف فكلا قيل لان السكنى فى البقرة
الاقامة و فى الاعراف اتخاذ المسكن فلما نسب القول اليه تعالى
و قلنا يا آدم ناسب زيادة الاكرام بالواو الدالة على الجمع بين السكنى
و الاكل و لذا قال فيه رغدا وقال حيث شئتما لانه اعم و فى الاعراف
و يا آدم فاتى بالفاء الدالة على ترتيب الاكل على السكنى المامور
باتخاذها لان الاكل بعد الاتخاذ و من حيث لا يعطى عموم معنى
حيث شئتما قوله تعالى و اتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا
الآية وقال بعد ذلك ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ففيه تقديم
العدل وتاخيره و التعبير بقبول الشفاعة تارة و بالنفع اخرى و ذكر في
حكمته ان الضمير في منها راجع فى الاولى الى النفس الاولى
و فى الثانية الى النفس الثانية فتبين فى الاولى ان النفس الشافعة
الجازية عن غيرها لا يقبل منها شفاعة و لا يوخذ منها عدل و قدمت
لشفاعة لان الشافع يقدم الشفاعة على بدل العدل عنها و بين فى
لثانية ان النفس المطلوبة بجزمها لا يقبل منها عدل عن نفسها
لا تنفعها شفاعة شافع منها و قدم العدل لان الحاجة الى الشفاعة انما
تكون عند رده و لذلك قال فى الاولى لا يقبل منها شفاعة و فى الثانية
و لا تنفعها شفاعة لان الشفاعة انما تقبل من الشافع و انما تنفع المشفوع
له قوله تعالى و اذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب
يذبحون ابناءكم و في ابراهيم و يذبحون ابناءكم بالواو لان الاولى من
كلامه تعالى لهم فلم يعدد عليهم المحن تكرما فى الخطاب و الثانية

من كلام موسى فعددها في الاعراف يقتلون و هو من تنويع الالفاظ المسمى بالتفنن قوله تعالى و اذ قلنا ادخلوا هذه القرية الآية وفي آية الاعراف اختلاف الفاظ و نكته ان آية البقرة في معرض ذكر النعم عليهم حيث قال يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي الى آخره فناسب نسبة القول اليه تعالى و ناسب قوله رغدا لان النعم به اتم و ناسب تقديم و ادخلوا الباب سجدا و ناسب خطاياكم لانه جمع كثرة و ناسب الواو في سنزيد لدلالتها على الجمع بينهما و ناسب الفاء في و كلوا لان الاكل مرتب على الدخول و آية الاعراف افتتحت بما فيه توبيخهم و هو قولهم اجعل لنا الها كما لهم الهة ثم اتخاذهم العجل فناسب ذلك و اذ قيل لهم و ناسب ترك رغدا و السكنى تجامع الاكل فقال وكلوا و ناسب تقديم ذكر مغفرة الخطايا و ترك الواو في سنزيد و لما كان في الاعراف تقديم الهادين بقوله و من قوم موسى امة يهدون بالحق فناسب تبعيض الظالمين بقوله الذين ظلموا منهم و لم يتقدم في البقرة مثله فترك و في البقرة اشارة الى سلامة غير الذين ظلموا لتصريحه بالانزال على المتصفين بالظلم و الارسال اشد وقعا من الانزال فناسب سياق ذكر النعمة في البقرة ذلك و ختم آية البقرة بيفسقون و لا يلزم منه الظلم و الظلم يلزم منه الفسق فناسب كل لفظة منها سياقه وكذا في البقرة فانفجرت و في الاعراف انبجست لان الانفجار ابلغ في كثرة الماء فناسب سياق ذكر النعم التعبير به قوله و قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة وفي آل عمران معدودات قال ابن جماعة لان قايلي ذلك فرقتان من اليهود احداهما قالت انما تعذب بالنار سبعة ايام عدد ايام الدنيا و الاخرى قالت انما تعذب اربعين

عدة ايام عبادة آبائهم العجل فآية البقرة يحتمل قصة الفرقة الثانية حيث غير بجمع الكثرة و آل عمران الفرقة الاولى حيث اتى بجمع القلة و قال ابو عبد الله الرازي انه من باب التفنن قوله تعالى ان هدى الله هو الهدى و في آل عمران ان الهدى هدى الله لان الهدى في البقرة المراد به تحويل القبلة و في آل عمران المراد به الدين لتقدم قوله لمن تبع دينكم و معناه ان دين الله الاسلام قوله تعالى رب اجعل هذا بلدا آمنا و ابراهيم هذا البلد آمنا لان الاول دعا به قبل مصيره بلدا عندك ترك هاجر و اسمعيل به و هو دا فدعا بان يصير بلدا و الثاني دعا به بعد عوده و سكنى جرهم به و مصيره بلدا فدعا بامنه قوله تعالى قولوا امنا بالله و ما انزل علينا لان الاول خطاب للمسلمين و الثانية خطاب للنبي صلى الله عليه و سلم و الى ينتهى بها من كل جهته و على لا ينتهى بها الا من جهة واحدة و هي العلو و القرآن ياتى المسلمين من كل جهته ياتي مبلغه اياهم منها و انما اتى النبي صلى الله عليه و سلم من جهة العلو خاصة فناسب قوله علينا و لهذا اكثر ما جاء في جهة النبي صلى الله عليه و سلم بعلى و اكثر ما جاء في جهة الام بالي قوله تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها و قال بعد ذلك فلا تعتدوها لان الاولى وردت بعد نواه فناسب النهي عن قربانها و الثانية بعد اوامر فناسب النهي عن تعديها تجاوزها بان يوقف عندها قوله تعالى نزل عليك الكتاب و قال انزل التوراة و الانجيل لان الكتاب انزل منجما فناسب الاتيان ينزل الدال على التكرير بخلافهما فانهما انزلا دفعة قوله تعالى و لا تقتلوا اولادكم من املاق و في الاسراء خشية املاق لان الاولى خطاب للفقراء المقلين

اي لا تقتلوهم من فقر بكم فحسن نحن نرزقكم ما يزول به املاقكم ثم قال و اياهم اي نرزقكم جميعا و الثانية خطاب للاغنياء اي خشية فقر يحصل لكم بسببهم و لذا حسن نرزقهم و اياكم* قوله تعالى فاستعذ بالله انه سميع عليم و في فصلت انه هو السميع العليم قال ابن جماعة لان آية الاعراف نزلت اولا و آية فصلت نزلت ثانيا فحسن التعريف اي هو السميع العليم الذي تقدم ذكره اولا عند نزوع الشيطان قوله تعالى المنافقون و المنافقات بعضهم من بعض و قال في المومنين بعضهم اولياء بعض و في الكفار و الذين كفروا بعضهم اولياء بعض لان المتنافقين ليسوا متناصرين على دين معين و شريعة ظاهرة فكان بعضهم يهود و بعضهم مشركين فقال من بعض اي في الشك و النفاق و المومنون متناصرون على دين الاسلام و كذلك الكفار المعلنون بالكفر كلهم اعوان بعضهم و مجتمعون على التناصر بخلاف المنافقين كما قال تعالى تحسبهم جميعا و قلوبهم شتى فهذه امثلة يستضا بها و قد تقدم منها كثير في نوع التقديم و التاخير و في نوع الفواصل و في انواع آخر النوع الرابع و الستون في اعجاز القرآن افرده بالتصنيف خلايق منهم الخطابي و الرماني و الزملكاني و الامام الرازي و ابن سراقه و القاضي ابو بكر الباقلاني قال ابن العربي و لم يصنف مثل كتابه اعلم ان المعجزة امر خارق للعادة مقرون بالتحدي سالم عن المعارضة و هي اما حسية و اما عقلية و اكثر معجزات بني اسرائيل كانت حسية لبلادتهم و قلة بصيرتهم و اكثر معجزات هذه الامة عقلية لفرط ذكائهم و كمال افهامهم و لان هذه الشريعة لما كانت باقية على صفحات الدهر الى يوم القيمة خصت بالمعجزة العقلية الباقية ليراها

ذو البصائر كما قال صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء نبي الا اعطى ما مثله أمن عليه البشر و انما كان الذي اوتيته وحيا اوحاه الله اليّ فارجو ان اكون اكثرهم تابعا اخرجه البخاري قيل معناه ان معجزات الانبياء انقرضت بانقراض اعصارهم فلم يشاهدها الا من حضرها ومعجزة القرآن مستمرة الى يوم القيمة و خرقة العادة في اسلوبه و بلاغته و اخباره بالمغيبات فلا يمر عصر من الاعصار الا و يظهر فيه شيء مما اخبر انه سيكون يدل على صحة دعواه و قيل المعنى ان المعجزات الماضية كانت حسّيّة تشاهد بالابصار كناقة صالح و عصى موسى و معجزة القرآن تشاهد بالبصيرة فيكون من يتبعه لاجلها اكثر لان الذي يشاهد بعين الراس ينقرض بانقراض مشاهدة و الذي يشاهد بعين العقل باق يشاهده كل من جاء بعد الاول مستمرا قال في فتح الباري و يمكن نظم القولين في كلام واحد فان محصلهما لا ينافي بعضه بعضا و لا خلاف بين العقلاء ان كتاب الله تعالى معجز لم يقدر احد على معارضة بعد تحديهم بذلك قال تعالى و ان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله فلو لا ان سماعة حجة عليه لم يقف امره على سماعة ولا يكون حجة الا و هو معجزة و قال تعالى وقالوا لو لا انزل عليه آية من ربه قل انما الآيات عند الله و انما انا نذير مبين او لم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم فاخبر ان الكتاب آية من آياته كاف فى الدلالة قايم مقام معجزات غيره و آيات من سواه من الانبياء و لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم اليهم وكانوا افصح الفصحاء و مصاقع الخطباء وتحداهم على ان ياتوا بمثله و امهلهم طول السنين فلم يقدروا كما قال تعالى فلياتوا بحديث مثله

ان كانوا صادقين فمن ثم تحداهم بعشر سور منه في قوله ام يقولون افتراه قل فآتو بعشر سور مثله مفتريات و ادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم يستجيبولكم فاعلموا انما انزل بعلم الله ثم تحداهم بسورة في قوله ام يقولون افتراه قل فآتوا بسورة مثله الآية ثم كرره في قوله و ان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فآتوا بسورة من مثله الآية فلما عجزوا عن معارضة و الاتيان بسورة تشبهه على كثرة الخطبا فيهم و البلغا نادى عليهم باظهار العجز و اعجاز القرآن فقال قل لئن اجتمعت الانس و الجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيرا وهم الفصحاء اللد و قد كانوا احرص شئ على اطفاء نوره و اخفاء امره فلو كان في مقدرتهم معارضة لعدلوا اليها قطعا للحجة و لم ينقل عن احد منهم انه حدث نفسه بشئ من ذلك و لارامه بل عدلوا الى العناد تارة و الى الاستهزاء اخرى فتارة قالوا سحر و تارة قالوا شعر و تارة قالوا اساطير الاولين كل ذلك من التحير و الانقطاع ثم رضوا بحكم السيف في اعناقهم وسبى ذراريهم و حرمهم و استباحة اموالهم و قد كانوا انف شئ و اشده حمية فلو علموا ان الاتيان بمثله في قدرتهم لبادروا اليه لانه كان اهون عليهم كيف و قد اخرج الحاكم عن ابن عباس قال جاء الوليد بن المغيرة الى النبي صلى الله عليه و سلم فقرأ عليه فكان رق له فبلغ ذلك ابا جهل فاتاه فقال يا عم ان قومك يريدون ان يجمعوا لك مالا ليعطوله فانك آتيت محمدا لتعرض لما قبله قال قد علمت قريش اني من اكثرها مالا قال فقل فيه قولا يبلغ قومك انك كاره له قال وماذا اقول فوالله ما فيكم رجل اعلم بالشعر مني و لا برجزه و لا بقصيده

و لا باشعار الجن و الله ما يشبه الذي يقول شيئا من هذا و والله ان لقوله الذي يقول حلاوة و ان عليه الطلاوة و انه لمثمر اعلاه مغدق اسفله و انه ليعلو و ما يعلي و انه ليحطم ما تحته قال لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه قال فدعني حتى افكر فلما فكر قال هذا سحر يوثر ياثره عن غيره قال الجاحظ بعث الله محمدا صلى الله عليه و سلم اكثر ما كانت العرب شاعرا او خطيبا و احكم ما كانت لغة و اشد ما كانت عدة فدعا اقصاها و ادناها الى توحيد الله و تصديق رسالته فدعاهم بالحجة فلما قطع العذر و ازال الشبهة و صار الذي يمنعهم من الاقرار الهوى و الحمية دون الجهل و الحيرة حملهم على حظهم بالسيف فنصب لهم الحرب و نصبوا له و قتل من عليتهم و اعلامهم و اعمامهم و بني اعمامهم و هو في ذلك يحتج عليهم بالقرآن و يدعوهم صباحا و مساء الى ان يعارضوه انكان كاذبا بسورة واحدة او بآيات يسيرة فكلما ازداد تحديا لهم بها و تقريعا لعجزهم عنها يكشف من نقصهم ما كان مستورا و ظهر منه ما كان خفيا فحين لم يجدوا حيلة و لا حجة قالوا له انت تعرف من اخبار الامم ما لا يعرف فلذلك يمكنك ما لا يمكننا قال فهاتوها مفتريات فلم يرم بذلك خطيب و لا طمع فيه شاعر و لا طبع فيه لتكلفه و لو تكلفه لظهر ذلك ولو ظهر لوجد من تستجيده و لا يحامى عليه و يكابر فيه و يزعم انه قد عارض و قابل و ناقض فدل ذلك العاقل على عجز القوم مع كثرة كلامهم و استحالة لغتهم و سهولة ذلك عليهم و كثرة شعرايهم و كثرة من هجاه منهم و عارض شعراء اصحابه و خطباء امته لان سورة واحدة و آيات يسيرة كانت انقض لقوله و افسد لامره و ابلغ في تكذيبه و اسرع في تفريق اتباعه من بذل

النفوس و الخروج من الاوطان و انفاق الاموال و هذا من جليل التدبير الذي لا يخفى على من هو دون قريش و العرب فى الراى و العقل بطبقات و لهم القصيد العجب و الرجز الفاخر و الخطب الطوال البليغة و القصار الموجزة ولهم الاسجاع و المزدوج و اللفظ المنثور ثم يتحدى به اقصاهم بعد ان اظهر عجز ادناهم فمحال اكرمك الله ان يجتمع هولاء كلهم على الغلط فى الامر الظاهر و الخطاء المكشوف البين مع التقريع بالنقض و التوقيف على العجز وهم اشد الخلق انفة و اكثرهم مفاخرة والكلام سيد عملهم وقد احتاجوا اليه و الحاجة تبعث على الحيلة فى الامر الغامض فكيف بالظاهر وكما انه محال ان يطيقوا ثلاثا و عشرين سنة على الغلط فى الامر الجليل المنفعة فكذلك محال ان يتركوه وهم يعرفونه و يجدون السبيل اليه و هم يبذلون اكثر منه

فصل

لما ثبت كون القرآن معجزة نبينا صلى الله عليه و سلم وجب الاهتمام بمعرفة وجه الاعجاز و قد خاض الناس في ذلك كثيرا فبين محسن و مسي فزعم قوم ان التحدى وقع بالكلام القديم الذي هو صفة الذات و ان العرب تكلفت في ذلك ما لا يطاق وبه وقع عجزها و هو مردود لان ما لا يمكن الوقوف عليه لا يتصور التحدى به و الصواب ما قاله الجمهور انه وقع بالدال على القديم وهو الالفاظ ثم زعم النظام ان اعجازه بالصرفة اي ان الله صرف العرب عن معارضته و سلب عقولهم و كان مقدورا لهم لكن عاقهم امر خارجي فصار كسائر المعجزات و هذا قول فاسد بدليل قل لئن اجتمعت الانس و الجن الآية فانه يدل على عجزهم مع بقاء قدرتهم و لو سلبوا القدرة لم يبق فائدة لاجتماعهم لمنزلته منزلة اجتماع الموتى و ليس عجز الموتى مما يحتفل بذكره هذا مع ان الاجماع

منعقد على اضافة الاعجاز الى القرآن فكيف يكون معجزا وليس فيه صفة اعجاز بل المعجز هو الله حيث سلبهم القدرة على الاتيان بمثله و ايضا فيلزم من القول بالصرفة زوال الاعجاز بزوال زمان التحدي و خلو القرآن من الاعجاز و في ذلك خرق لاجماع الامة ان معجزة الرسول العظمى باقية و لا معجزة له باقية سوى القرآن قال القاضي ابو بكر و مما يبطل القول بالصرفة انه لو كانت المعارضة ممكنة و انما منع منها الصرفة لم يكن الكلام معجزا و انما يكون بالمنع معجزا فلا يتضمن الكلام فضيلة على غيره في نفسه قال وليس هذا باعجب من قول فريق منهم ان الكل قادرون على الاتيان بمثله و انما تاخروا عنه لعدم العلم بوجه ترتيب لو تعلموه لو صلوا اليه به و لا باعجب من قول آخرين ان العجز وقع منهم و اما من بعدهم ففي قدرة الاتيان بمثله و كل هذا لا يعتد به و قال قوم وجه اعجازه ما فيه من الاخبار من الغيوب المستقبلة و لم يكن ذلك من شان العرب و قال آخرون ما تضمنه من الاخبار عن قصص الاولين و سائر المتقدمين حكاية من شاهدها و حضرها و قال آخرون ما تضمنه من الاخبار عن الضمائر من غير ان يظهر ذلك منهم بقول او فعل كقوله اذ همت طايفتان منكم ان تفشلا و يقولون في انفسهم لو لا يعذبنا الله و قال القاضي ابو بكر وجه اعجازه ما فيه من النظم و التاليف و الترصيف و انه خارج عن جميع وجوه النظم المعتاد في كلام العرب و مباين لاساليب خطاباتهم قال و لهذا لم يمكنهم معارضته قال و لا سبيل الى معرفة اعجاز القرآن من اصناف البديع التي او دعوها في الشعر لانه ليس مما تخرق العادة بل يمكن استدراكه بالعلم و التدريب و التصنع به

كقول الشعر و وصف الخطب و صناعة الرسالة و الحذق في البلاغة و له طرق تسلك فاما شأو نظم القرآن فليس له مثال يحتذى عليه و لا امام يقتدى به و لا يصح وقوع مثله اتفاقا و قال و نحن نعتقد ان الاعجاز في بعض القرآن اظهر و في بعضه ادق و اغمض و قال الامام فخر الدين وجه الاعجاز الفصاحة و غرابة الاسلوب و السلامة من جميع العيوب و قال الزملكاني وجه الاعجاز راجع الى التاليف الخاص به لا مطلق التاليف بان اعتدلت مفرداته تركيبا وزنة و علت مركباته معنى بان يوقع كل فن في مرتبته العليا في اللفظ و المعنى و قال ابن عطية الصحيح و الذي عليه الجمهور و الحذاق في وجه اعجازه انه بنظمه و صحة معانيه و توالي فصاحة الفاظه و ذلك ان الله احاط بكل شيء علما و احاط بالكلام كله علما فاذا ترتبت اللفظة من القرآن علم باحاطته اي لفظة تصلح ان يلي الاول و تبين المعنى بعد المعنى ثم كذلك من اول القرآن الى آخره و البشر يعمهم الجهل و النسيان و الذهول و معلوم ضرورة ان احدا من البشر لا يحيط بذلك فبهذا جاء نظم القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة فبهذا يبطل قول من قال ان العرب كان في قدرتها الاتيان بمثله فصرفوا عن ذلك و الصحيح انه لم يكن في قدرة احد قط و لهذا ترى البليغ ينقح القصيدة او الخطبة حولا ثم ينظر فيها فيغير فيها و هلم جرا و كتاب الله سبحانه لو نزعت منه لفظة ثم ادير لسان العرب على لفظة احسن منها لم يوجد و نحن تتبين لنا البراعة في اكثره و يخفى علينا وجهها في موضع لقصورنا عن مرتبة العرب يومئذ في سلامة الذوق و جودة القريحة و قامت الحجة على العالم بالعرب اذا كانوا ارباب الفصاحة و مظنة المعارضة

كما قامت الحجة في معجزة موسى بالسحرة و في معجزة عيسى بالاطباء فان الله انما جعل معجزات الانبياء بالوجه الشهير ابرع ما يكون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم الذي اراد اظهاره فكان السحر قد انتهى في مدة موسى الى غايته وكذلك الطب في زمن عيسى و الفصاحة في زمن محمد صلى الله عليه وسلم وقال حازم في منهاج البلغا وجه الاعجاز في القرآن من حيث اشتهرت الفصاحة و البلاغة فيه من جميع انحائها في جميعه استمرارا لايوجد له فترة و لا يقدر عليه احد من البشر و كلام العرب و من تكلم بلغتهم لا تستمر الفصاحة و البلاغة في جميع انحائها في العالي منه الا في الشيء اليسير المعدود ثم تعرض الفترات الانسانية فينقطع طيب الكلام ورونقه فلا يستمر لذلك الفصاحة في جميعه بل توجد في تفاريق و اجزاء منه وقال المراكشي في شرح المصباح الجهة المعجزة في القرآن تعرف بالتفكر في علم البيان و هو كما اختاره جماعة في تعريفه ما يحترز به عن الخطأ في تادية المعني. و عن تعقيده و تعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية تطبيقه لمقتضى الحال لانه جهة اعجازه ليست مفردات الفاظه و الا لكانت قبل نزوله معجزة و لا مجرد تاليفها و الا لكان كل تاليف معجزا و لا اعرابها و الا لكان كلام معرب معجزا و لا مجرد اسلوبه و الا لكان الابتداء باسلوب الشعر معجزا و الاسلوب الطريق ولكان هذيان مسيلمة معجزا ولان الاعجاز يوجد دونه اي الاسلوب في نحو فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا فاصدع بما تومر و لا بالصرف عن معارضتهم لان تعجبهم كان من فصاحته ولان مسيلمة و ابن المقفع و المعري و غيرهم قد تعاطوها فلم ياتوا الا بما تمجه الاسماع و تنفر منه

الطباع و تضحك منه في احوال تركيبه و بها اي بتلك الاحوال اعجز البلغاء و اخرس الفصحاء فعلى اعجازه دليل اجمالي و هو ان العرب عجزت عنه و هو بلسانها فغيرها احرى و دليل تفصيلي مقدمته التفكر في خواص تراكيبه و نتيجته العلم بانه تنزيل من المحيط بكل شيء علما و قال الاصبهاني في تفسيره اعلم ان اعجاز القرآن ذكر من وجهين احدهما اعجاز متعلق بنفسه و الثاني تصرف الناس عن معارضته فالاول اما ان يتعلق بفصاحته و بلاغته او بمعناه اما الاعجاز المتعلق بفصاحته و بلاغته فلا يتعلق بعنصره الذي هو اللفظ و المعنى فان الفاظه الفاظهم قال تعالى قرآنا عربيا بلسان عربي و لا بمعانيه فان كثيرا منها موجود في الكتب المقدمة قال تعالى و انه لفي زبر الاولين و ما هو في القرآن من المعارف الالهية و بيان المبداء و المعاد و الاخبار بالغيب فاعجازه ليس براجع الى القرآن من حيث هو قرآن بل لكونها حاصلة من غير سبق تعليم و تعلم و يكون الاخبار بالغيب اخبارا بالغيب سواء كان بهذا النظم او بغيره موردا بالعربية او بلغة اخرى بعبارة او اشارة فاذن بالنظم المخصوص صورة القرآن و اللفظ و المعنى عنصره و باختلاف الصور يختلف حكم الشيء و اسمه لا بعنصره كالخاتم و القرط و السوار فانه باختلاف صورها اختلفت اسماؤها لا بعنصرها الذي الذهب و الفضة و الحديد فان الخاتم المتخذ من الذهب و من الفضة و من الحديد يسمى خاتما و ان كان العنصر مختلفا و ان اتخذ خاتم و قرط و سوار من ذهب اختلفت اسماؤها باختلاف صورها و ان كان العنصر واحدا قال فظهر من هذا ان اعجاز المختص بالقرآن يتعلق بالنظم المخصوص و بيان كون النظم معجزا يتوقف على بيان

نظم الكلام ثم بيان ان هذا النظم مخالف لنظم ما عداه فنقول مراتب تاليف الكلام خمس الاولى ضم الحروف المبسوطة بعضها الى بعض لتحصيل الكلمات الثلاثة الاسم و الفعل و الحرف و الثانية تاليف هذه الكلمات بعضها الى بعض لتحصيل الجمل المفيدة و هو النوع الذي يتداوله الناس جميعا في مخاطباتهم و قضاء حوايجهم و يقال له المنثور من الكلام و الثالثة ضم بعض ذلك الى بعض ضما له مباد و مقاطع و مداخل و مخارج و يقال له المنظوم و الرابعة ان يعتبر في آواخر الكلام مع ذلك تسجيع و يقال له المسجع و الخامسة ان يجعل له مع ذلك وزن و يقال له الشعر و المنظوم اما مجاورة و يقال له الخطابة و اما مكاتبة و يقال له الرسالة فانواع الكلام لا يخرج عن هذه الاقسام و لكل من ذلك نظم مخصوص و القرآن جامع لمحاسن الجميع على نظم غير نظم شئ منها يدل على ذلك انه لا يصح ان يقال له رسالة او خطابة او شعر او سجع كما يصح ان يقال هو كلام و البليغ اذا قرع سمعه فصل بينه و بين ما عداه من النظم و لهذا قال تعالى و انه لكتاب عزيز لاياتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنبيها على ان تاليفه ليس على هيئة نظم يتعاطاه البشر فيمكن ان يغير بالزيادة و النقصان كحالة الكتب الآخر قال و اما الاعجاز المتعلق بصرف الناس عن معارضته فظاهر ايضا اذا اعتبر و ذلك انه ما من صناعة محمودة كانت او مذمومة الا و بينها و بين قوم مناسبات خفية و اتفاقات جميلة بدليل ان الواحد فالواحد توثر حرفة من الحرف فينشرح صدره بملابستها و تطيعه قواه في مباشرتها فيقبلها بانشراح صدر و بزوالها باتساع قلبه فلما دع الله اهل البلاغة و الخطابة الذين يهيمون في

كل واد من المعاني بسلاطة لسانهم الى معارضة القرآن و عجزهم عن الاتيان بمثله و لم يتصدوا لمعارضة لم يخف على اولى الالباب ان صارفا آلهيا صرفهم عن ذلك واي اعجاز اعظم من ان يكون كافة البلغاء عجزة في الظاهر عن معارضة مصروفة عنها في الباطن انتهى و قال السكاكي في المفتاح اعلم ان اعجاز القران يدرك ولا يمكن وصفه كاستقامة الوزن تدرك ولا يمكن وصفها و كالملاحة و كما يدرك طيب النغم العارض لهذا الصوت ولا يدرك تحصيله لغير ذوي الفطر السليمة الا باتقان علمي المعاني والبيان والتمرين فيها وقال ابوحيان الترحيدي سئل بندر الفارسي عن موضع الاعجاز من القرآن فقال هذه مسألة فيها حيف على المعنى و ذلك انه شبيه بقولك ما موضع الانسان من الانسان فليس للانسان موضع من الانسان بل متى اشرت الى جملته فقد حققته و دللت على ذاته كذلك القرآن لشرفه لا يشار الى شئ منه الا و كان ذلك المعنى آية في نفسه ومعجزة لمجادلة و هدى لقايله و ليس في طاقة البشر الاحاطه باغراض الله في كلامه و اسراره في كتابه فلذلك حارت العقول و تاهت البصاير عنده وقال الخطابي ذهب الاكثرون من علماء النظر الى ان وجه الاعجاز فيه من جهة البلاغة لكن صعب عليهم تفصيلها و صفوا فيه الى حكم الذوق قال والتحقيق ان اجناس الكلام مختلفة و مراتبها في درجات البيان متفاوتة فمنها البليغ الرصين الجزل ومنها الفصيح القريب السهل ومنها الجايز الطلق الرسل وهذه اقسام الكلام الفاضل المحمود فالاول اعلاها والثاني اوسطها و الثالث ادناها و اقربها فجاءت بلاغات القرآن من كل قسم هذه الاقسام حصة و اخذت من كل نوع

شعبة فانتظم لها بانتظام هذه الاوصاف نمط من الكلام بجمع صفتى الفخامة و العذوبة وهما على الانفراد في نعوتهما كالمتضادين لان العذوبة نتاج السهولة و الجزالة و المتانة يعالجان نوعا من الزعورة فكان اجتماع الامرين في نظمه مع يتوكل واحد منهما على الآخر فضيلة خص بها القرآن ليكون آية بينة لنبيه صلى الله عليه وسلم وانما تعذر على البشر الاتيان بمثله لامور منها ان علمهم لايحيط بجميع اسماء اللغة العربية و اوضاعها التي هي ظروف المعاني ولا تدرك افهامهم جميع معاني الاشياء المحمولة على تلك الالفاظ ولا تكمل معرفتهم باستيفاء جميع وجوه المنظوم التي بها يكون ايتلافها و ارتباط بعضها ببعض فيتوصلوا باختيار الافضل من الاحسن من وجوهها الى ان ياتوا بكلام مثله و انما يقوم الكلام بهذه الاشياء الثلاثة لفظ حاصل ومعنى به قايم و رباط لهما ناظم و اذا تاملت القرآن وجدت هذه الامور منه في غاية الشرف و الفضيلة حتى لا ترى شياً من الالفاظ افصح ولا اجزل ولا اعذب من الفاظه و لاترى نظما احسن تاليفا و اشد تلاوما و تشاكلا من نظمه و اما معانيه فكل ذي لب يشهد له بالتقدم في ابوابه والترقي الى اعلى درجاته وقد توجد هذه الفضايل الثلاث على التفرق في انواع الكلام فاما ان توجد مجموعة في نوع واحد منه فلم توجد الا في كلام العليم القدير فخرج من هذا القرآن انما صار معجزا لانه جاء بافصح الالفاظ في احسن نظوم التاليف مضمنا اصح المعاني من توحيد الله تعالى وتنزيه له في صفاته و دعا الى طاعته و بيان لطريق عبادته في تحليل وتحريم وحظر و اباحة و من وعظ و تقويم و امر بالمعروف و نهي عن منكر و ارشاد الى محاسن الاخلاق

وجزر عن مساويها واصغاء كل شيء منها موضعه الذي لا يرى شيء اول منه ولا يتوهم في صورة العقل امر اليق به منه مودعا اخبار القرون الماضية وما نزل من مثلات الله تعالى بمن مضى وعاند منهم منبئا عن الكوائن المستقبلة في الاعصار الآتيه من الزمان جامعا في ذلك بين الحجة والمحتج له والدليل والمدلول عليه ليكون ذلك اوكد للزوم ما دعا اليه وانبأ عن وجوب ما امر به ونهي عنه ومعلوم ان الاتيان بمثل هذه الامور والجمع بين اشتاتها حتى تنتظم وتتسق امر تعجز عنه قوي البشر ولا تبلغه قدرتهم فانقطع الخلق دونه وعجزوا عن معارضة بمثله او مناقضة في شكله ثم صار المعاندون له يقولون مرة انه شعر لما رأوه منظوما ومرة انه سحر لما رأوه معجوزا غير مقدور عليه وقد كانوا يجدون له وقعا في القلوب وفزعا في النفوس يربيهم ويحيرهم فلم يتمالكوا ان يعترفوا به نوعا من الاعتراف ولذلك قالوا ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وكانوا مرة بجهلهم يقولون اساطير الاولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة واصيلا مع علمهم ان صاحبهم امي وليس بحضرته من يملي اويكتب في نحو ذلك من الامور التي اوجبها العناد والجهل والعجز ثم قال وقد قلت في اعجاز القرآن وجها ذهب عنه الناس وهو صنيعة في القلوب وتاثيره في النفوس فانك لا تسمع كلاما غير القرآن منظوما ولا منثورا اذا قرع السمع خلص له الى القلب من اللذة والحلاوة في حال ذي الروعة والمهابة في حال آخر ما تخلص منه اليه قال تعالى لو انزلنا هذه القرآن على جبل لرائيته خاشعا متصدعا من خشية الله وقال نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين

يخشون ربهم انتهى و قال ابن سراقه اختلف اهل العلم في وجه اعجاز القرآن فذكروا في ذلک وجوها كثيرة كلها حكمة و صواب و ما بلغوا في وجوه اعجازه جزا واحدا من عشر معشارة فقال قوم هو الايجاز مع البلاغة و قال آخرون هو البيان والفصاحة و قال آخرون هوالوصف والنظم و قال آخرون هو كونه خارجا عن جنس كلام العرب من النظم و النثر و الخطب و الشعر مع كون حروفه في كلامهم ومعانيه في خطابهم والفاظه من جنس كلماتهم و هو بذاته قبيل غير قبيل كلامهم و جنس آخر يتميز عن اجناس خطابهم حتى ان من اقتصر على معانيه و غير حروفه اذهب رونقه و من اقتصر على حروفه و غير معانيه ابطل فايدته فكان في ذلک ابلغ دلالة على اعجازه و قال آخرون هو كون قاريه لا يكل وسامعه لا يمل وان تكررت عليه تلاوته و قال آخرون هو مافيه من الاخبار عن الامور الماضية و قال آخرون هو ما فيه من علم الغيب والحكم على الامور بالقطع و قال آخرون هو كونه جامعا لامور يطول شرحها و يشق حصرها انتهى و قال الزركشي في البرهان اهل التحقيق على ان الاعجاز وقع بجميع ما سبق من الاقوال لا بكل واحد على انفراده فانه جمع ذلک كله فلامعنى لنسبته الى واحد منها بمفرده مع اشتماله على الجميع بل و غير ذلک مما لم يسبق فمنها الروعة التي له في قلوب السامعين و اسماعهم سوى المقر و الجاحد و منها انه لم يزل ولا يزال غضا طريا في اسماع السامعين و على السنته القارئين و منها جمعه بين صفتي الجزالة والعذوبة و هما كالمتضادين لا يجتمعان غالبا في كلام البشر و منها جعله آخر الكتب غنيا عن غيره و جعل

غيره من الكتب المتقدمة قد تحتاج الى بيان يرجع فيه اليه كما قال تعالى ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون و قال الروماني وجوه اعجاز القرآن تظهر من جهات ترك المعارضة مع توفر الدواعي وشدة الحاجة والتحدى للكافة والصرفة والبلاغة والاخبار عن الامور المستقبلة ونقض العادة وقياسه بكل معجزة قال ونقض العادة هو ان العادة كانت جارية بضروب من انواع الكلام معروفة منها الشعر ومنها السجع ومنها الخطب ومنها الرسايل ومنها المنثور الذي يدور بين الناس فى الحديث فاتي القرآن بطريقه مفردة خارجة عن العادة لها منزلة فى الحسن تفوق به كل طريقه وتفوق الموزون الذي هو احسن الكلام قال واما قياسه بكل معجزة فانه يظهر اعجازه من هذه الجهة اذ كان سبيل فلق البحر وقلب العصاحيّة وماجري هذا المجري في ذلك سبيلا واحدا فى الاعجاز اذ خرج عن العادة وقصد الخلق فيه عن المعارضة وقال القاضي عياض فى الشفا اعلم ان القرآن منطو على وجوه من الاعجاز كثيرة وتحصيلها من جهة ضبط انواعها في اربعة وجوه اولها حسن تاليفه والتيام كلمة وفصاحته ووجوه اعجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب الذين هم فرسان الكلام و ارباب هذا الشان والثاني صورة نظمه العجيب والاسلوب الغريب المخالف لاساليب كلام العرب ومنهاج نظمها ونثرها الذي جاء عليه ووقفت عليه مقاطع آياته وانتهت اليه فواصل كلماته ولم يوجد قبله ولا بعده نظيرله قال وكل واحد من هذين النوعين الايجاز والبلاغة بذاتها والاسلوب الغريب بذاته نوع اعجاز على التحقيق لم يقدر العرب على الاتيان بواحد منها اذ كل

واحد خارج عن قدرتها مباين لفصاحتها وكلامها خلافا لمن زعم ان الاعجاز في مجموع البلاغة و الاسلوب الوجه الثالث ما انطوى عليه من الاخبار بالمغيبات و ما لم يكن فوجد كما ورد الرابع ما انبأبه من اخبار القرون السالفة والامم البائدة والشرايع الداثرة مما كان لا يعلم منه القصة الواحدة الا الفذ من اخبار اهل الكتاب الذي قطع عمره في تعلم ذلك فيورده صلى الله عليه وسلم على وجهه ويأتي به على نصه وهو امي لا يقرأ ولا يكتب قال فهذه الوجوه الاربعة من اعجازه بينة لا نزاع فيها ومن الوجوه في اعجازه غير ذلك اي وردت بتعجيز قوم في قضايا و اعلامهم انهم لا يفعلونها فما فعلوا ولا قدروا على ذلك كقوله لليهود فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يتمنوه ابدا فما تمناه احد منهم وهذا الوجه داخل في الوجه الثالث ومنها الروعة التي تلحق قلوب سامعيه عند سماعهم والهيبة التي تعتريهم عند تلاوته وقد اسلم جماعة عند سماع آيات منه كما وقع لجبير بن مطعم انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرء بالمغرب بالطور قال فلما بلغ هذه الآية ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون والى قوله المسيطرون كاد قلبي ان يطير قال وذلك اول ما وقر الاسلام في قلبي وقد مات جماعة عند سماع آيات منه افردوا بالتصنيف ثم قال ومن وجوه اعجازه كونه آية باقية لا يعدم مابقيت الدنيا مع تكفل الله بحفظه ومنها ان قاريه لا يمله وسامعه لا يمجه بل الاكباب على تلاوته يزيده حلاوة وترديده يوجب له محبة وغيره من الكلام يعادي اذا اعيد و يمل مع الترديد ولهذا وصف صلى الله عليه وسلم القرآن بانه لا يخلق على كثرة الرد ومنها جمعه لعلوم ومعارف لم يجمعها كتاب

من الكذب ولا احاط بعلمها احد في كلمات قليلة و احرف معدودة قال و هذا الوجه داخل في باب بلاغته فلا يجب ان يعد فنا مفردا في اعجازه قال و الا وجه التي قبله تعد في خواصه و فضائله لا اعجازه و حقيقة الاعجاز الوجوه الاربعة الاول فيلعتمد عليها انتهى تنبيهات الاول اختلف في قدر المعجز من القرآن فذهب بعض المعتزلة الى انه يتعلق بجميع القرآن والاتيان السابقتان ترده وقال القاضي يتعلق الاعجاز بسورة طويلة كانت اوقصيرة تشبثا بظاهر قوله بسورة و قال في موضع آخر يتعلق بسورة اوقدرها من الكلام بحيث يتبين فيه تفاضل قوى البلاغة قال فاذا كانت آية بقدر حرف سورة و ان كانت كسورة الكوثر فذلك معجز قال ولم يقم دليل على عجزهم عن المعارضة في اقل من هذا القدر وقال قوم لا يحصل الاعجاز باية بل يشترط الايات الكثيرة و قال آخرون يتعلق بقليل القرآن و كثيره لقوله فلياتوا بحديث مثله قال القاضي ولا دلالة في الآية لان الحديث التام لا يتحصل حكايته في اقل من كلمات سورة قصيرة الثاني اختلف في انه هل يعلم اعجاز القرآن ضرورة قال القاضي فذهب ابوالحسن الاشعري الى ان ظهور ذلك على النبي صلى الله عليه و سلم يعلم ضرورة و كونه معجزا لا يعلم باستدلال قال و الذي بقوله ان الاعجمي لا يمكنه ان يعلم اعجازه الا استدلالا وكذلك من ليس ببليغ فاما البليغ الذي قد احاط بمذاهب العرب و غرايب الصنعة فانه يعلم من نفسه ضرورة عجزه و عجز غيره عن الاتيان بمثله الثالث اختلف في تفاوت القرآن في مراتب الفصاحة بعد اتفاقهم على انه في اعلى مراتب البلاغة بحيث لا يوجد في التراكيب ما هو اشد تناسبا ولا

اعتدالا في افادة ذلك المعني منه فاختاره القاضي المنع وان كل كلمة فيه موصوفة بالذروة العليا وان كان بعض الناس احسن احساسا له من بعض واختار ابونصر القشيري وغيره التفاوت فقال لا ندعي ان كل ما فى القرآن على ارفع الدرجات فى الفصاحة وكذا قال غيره فى القرآن الافصح والفصيح والى هذا نحى الشيخ عزالدين بن عبد السلام ثم اورد سوالا وهو انه لم يأت القرآن جميعه بالافصح واجاب عنه الصدر موهوب الجزري بما حاصله انه لوجاء القرآن على ذلك لكان على غير النمط المعتاد في كلام العرب من الجمع بين الافصح والفصيح فلاتتم الحجة فى الاعجاز فجاء على نمط كلامهم المعتاد ليتم ظهور العجز عن معارضته ولايقولوا مثلا آتيت بما لا قدرة لنا على جنسه كما لا يصح من البصيران يقول للاعمي قد غلبتك بنظري لانه يقول له انما تتم لك الغلبة لوكنت قادرا على النظر وكان نظرك اقوي من نظري فاما اذا فقد اصل النظر فكيف يصح من المعارضة الرابع قيل الحكمة في تنزيه القرآن من الشعر الموزون مع ان الموزون من الكلام رتبته فوق رتبة غيره ان القرآن منبع الحق ومجمع الصدق وقصاري امر الشاعر التخديل بتصور الباطل في صورة الحق والافراط فى الاطرأ والمبالغة فى الذم والايذا دون اظهار الحق واثبات الصدق ولهذا نزه الله نبيه عنه ولاجل شهرة الشعر بالكذب سمي اصحاب البرهان القياسات المؤدية في اكثر الامر الى البطلان والكذب شعرية وقال بعض الحكماء لم ير متدين صادق اللهجة مغلق في شعره واما ماوجد فى القرآن مما صورته صورة الموزون فالجواب عنه ان ذلك لا يسمى شعرا لان شرط الشعر القصد ولوكان

شعر الكان كل من اتفق له في كلامه شيء موزون شاعرا فكان الناس كلهم شعرأ لانه قل ان يخلو كلام احد عن ذلك وقد ورد ذلك على الفصحاء فلو اعتقدوه شعرا لبادروا الى معارضته والطعن عليه لانهم كانوا احرص شيء على ذلك وانما يقع ذلك لبلوغ الكلام الغاية القصوى في الانسجام وقيل البيت الواحد وما كان على وزنه لا يسمى شعرا واقل الشعر بيتان فصاعدا وقيل الرجز لا يسمى شعرا اصلا وقيل اقل مايكون من الرجز شعرا اربعة ابيات وليس ذلك في القرآن بحال الخامس قال بعضهم التحدي انما وقع للانس دون الجن لانهم ليسوا من اهل اللسان العربي الذي جاء القرآن على اساليبه وانما ذكروا في قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن تعظيما لاعجازه لان للهيئة الاجتماعية من القوة ماليس للافراد فاذا فرض اجتماع الثقلين فيه وظاهر بعضهم بعضا وعجزوا عن المعارضة كان الفريق الواحد اعجز وقال غيره بل وقع للجن ايضا والملائكة منويون في الاية لانهم لايقدرون ايضا على الاتيان بمثل القرآن وقال الكرماني في غرايب التفسير انما اقتصر في الآية على ذكر الانس والجن لانه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثا الى الثقلين دون الملائكة السادس سئل الغزالى عن معني قوله ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فاجاب الاختلاف لفظ مشترك بين معان وليس المراد نفي اختلاف الناس فيه بل نفي الاختلاف عن ذات القرآن يقال هذا كلام مختلف اي لايشبه اوله آخره في الفصاحة او هو مختلف اي بعضه يدعوا الى الدين وبعضه يدعوا الى الدنيا او هو مختلف النظم فبعضه على وزن الشعر وبعضه منزحف وبعضه على اسلوب

مخصوص في الجزالة وبعضه على اسلوب يخالفه وكلام الله منزه عن هذه الاختلافات فانه على منهاج واحد في النظم مناسب اوله آو آخره وعلى درجة واحدة في غاية الفصاحة فليس يشتمل على الغث والسمين ومسوق لمعني واحد وهو دعوة الخلق الى الله تعالى وصرفهم عن الدنيا الى الدين وكلام الآدميين يتطرق اليه هذه الاختلافات اذ كلام الشعرأ والمترسلين اذا قيس عليه وجد فيه اختلاف في منهاج النظم ثم اختلاف في درجات الفصاحة بل في اصل الفصاحة حتى يشتمل على الغث والسمين ولا تتساوي رسالتان ولا قصيدتان بل تشتمل قصيدة على ابيآت فصيحة وابيات سخيفة وكذلك تشتمل القصايد والاشعار على اغراض مختلفة لان الشعراء والفصحاء في كل واد يهيمون فتارة يمدحون الدنيا وتارة يذمونها وتارة يمدحون الجبن ويسمونه حزما وتارة يذمونه ويسمونه ضعفا وتارة يمدحون الشجاعة ويسمونها صرامة وتارة يذمونها ويسمونها تهورا ولا ينفك كلام آدمي عن هذه الاختلافات لان منشأها اختلاف الاغراض والاحوال والانسان تختلف احواله فتساعده الفصاحة عند انبساط الطبع وفرحه وتتعذر عليه عند الانقباض ولذلك تختلف اغراضه فيميل الى الشي مرة وتميل عنه آخرى فيوجب ذلك اختلافا في كلامه بالضرورة فلا يصادف انسان يتكلم في ثلاث وعشرين سنة وهي مدة نزول القرآن فيتكلم على غرض واحد ومنهاج واحد ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم بشرا تختلف احواله فلوكان هذا كلامه اوكلام غيره من البشر لوجد فيه اختلاف كثير السابع قال القاضي فان قيل هل يقولون ان غير القرآن من كلام الله معجز

كالتوراة و الانجيل قلنا ليس شئ من ذلك بمعجز في النظم والتاليف و ان كان معجزا كالقرآن فيما يتضمن من الاخبار بالغيوب وانما لم يكن معجزا لان الله لم يصفه بما وصف به القرآن و لانا قد علمنا انه لم يقع التحدي اليه لما وقع في القرآن ولان ذلك اللسان لايتاتي فيه من وجوه الفصاحة ما يقع به التفاضل الذي ينتهي الى حد الاعجاز وقد ذكر ابن جني في الخاطريات في قوله يا موسى اما ان تلقي و اما ان تكون اول من القي ان العدول عن قوله و اما ان تلقي لغرضين احدهما لفظي و هو المزاوجة لروس الآي و الآخر معنوي وهو انه تعالى اراد ان يخبر عن قوة النفس السحرة واستطالتهم على موسى فجاء عنهم باللفظ اتم و اوفي منه في اسنادهم الفعل اليه ثم اورد سوالا وهو انا لا تعلم ان السحرة لم يكونوا اهل لسان فيذهب بهم هذا المذهب من صنعة الكلام و اجاب بان جميع ماورد في القرآن حكاية عن غير اهل اللسان من القرون الخالية انما هو معرب عن معانيهم وليس بحقيقة الفاظهم ولهذا لا يشك ان في قوله تعالى قالوا ان هذان لساحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى ان هذه الفصاحة لم تجر على لغة العجم الثامن قال البارزي في اول كتابه انوار التحصيل في اسرار التنزيل اعلم ان المعنى الواحد قد يخبر عنه بالفاظ بعضها احسن من بعض وكذلك كل واحد من جزى الجملة قد يعبر عنه بافصح ما يلايم الجزء الآخر ولابد من استحضار معاني الجمل واستحضار جميع ما يلايمها من الالفاظ ثم استعمال انسبها و افصحها واستحضار هذا متعذر على البشر في اكثر الاحوال وذلك عتيد

حاصل في علم الله فلذلك كان القرآن احسن الحديث و افصحه و ان
كان مشتملا على الفصيح و الافصح و المليح و الاملح و لذلك امثلة
منها قوله تعالى و جنى الجنتين دان لو قال مكانه و ثمر الجنتين
قريب لم يقم مقامه من جهة الجناس بين الجنى و الجنتين و من
جهة ان الثمر لا يشعر بمصيره الى حال يجتنى فيها و من جهة مواخاة
الفواصل و منها قوله و ما كنت تتلوا من قبله من كتاب احسن من
التعبير بتقرء الثقله بالهمزة و منها لاريب فيه احسن من لا شك فيه
لثقل الادغام و لهذا اكثر ذكر الريب و منها ولا تهنوا احسن من لا
تضعفوا لخفة و وهن العظم مني احسن من ضعف لان الفتحة اخف
من الضمة و منها امن اخف من صدق و لذا كان ذكره اكثر من
ذكر التصديق و اثرك الله اخف من فضلك و اتى اخف من اعطى
و انذر اخف من خوف و خير لكم اخف من افضل لكم و المصدر
في نحو هذا خلق الله يومنون بالغيب اخف من مخلوق والغايب
و تنكح اخف من تتزوج لان فَعَلَ اخف من تفعّل و لهذا كان ذكر
النكاح فيه اكثر و لاجل التخفيف و الاختصار استعمل لفظ الرحمة
والغضب والرضي والحب والمقت في اوصاف الله مع انه لايوصف
بها حقيقة لانه لو عبر عن ذلك بالفاظ الحقيقة لطال الكلام كان يقال
يعامله معاملة المحب و الماقت فالمجاز في مثل هذا افضل من
الحقيقة لخفته و اختصاره وابتنايه على التشبيه البليغ فان قوله فلما
اسفونا انتقمنا منهم احسن من فلما عاملونا معاملة المغضب او فلما
اوتوا الينا ما يأتيه المغضب انتهى التاسع قال الروماني فان قال
قائل فلعل السور القصار يمكن فيها المعارضة قيل لا يجوز فيها ذلك

من قيل ان التحدي قد وقع بها فظهر العجز عنها في قوله فاتو بسورة فلم يخص بذلك الطوال دون القصار فان قال فانه يمكن في القصار ان تغير الفواصل فيجعل بدل كل كلمة ما يقوم مقامها فهل يكون ذلك معارضة قيل له لا من قبل ان المفحم يمكنه ان ينشئ بيتا واحدا ولا يفصل بطبعه بين مكسور وموزون فلو ان مفحما رام ان يجعل بدل قوا في قصيدة روبة

وقاتم الاعماق حاوى المخترق مشتبه الاعلام لماع الخفق

بكل وفد الريح من حيث انحرق فجعل بدل المخترق المحترق

وبدل الخفق الشفق وبدل انحرق انطلق لامكنه ذلك ولم يثبت له به قول الشعر ولا معارضة رويه في هذه القصيدة عند احد له ادنى معرفة فكذلك سبيل من غير الفواصل النوع الخامس والستون في العلوم المستنبطة من القرآن قال الله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وقال صلى الله عليه وسلم ستكون فتن قيل وما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم اخرجه الترمذي وغيره واخرج سعيد ابن منصور عن ابن مسعود قال من اراد العلم فعليه بالقرآن فان فيه خيراً لاولين والآخرين قال البيهقي يعني اصول العلم واخرج البيهقي عن الحسن قال انزل الله مائة واربعة كتب اودع علومها اربعة منها التوراة والانجيل والزبور والفرقان ثم اودع علوم الثلاثة الفرقان وقال الامام الشافعي رضي الله عنه جميع ما تقوله الامة شرح للسنة وجميع السنة شرح للقرآن وقال ايضا جميع ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم فهو مما فهمه

من القرآن قلت ويؤيد هذا قوله صلى الله عليه وسلم اني لا احل الا ما احل الله في كتابه ولا احرم الا ما حرم الله في كتابه اخرجه بهذا اللفظ الشافعي في الام وقال سعيد بن جبير ما بلغني حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه في كتاب الله وقال ابن مسعود اذا حدثتكم بحديث آتيناكم بتصديقه من كتاب الله اخرجهما ابن ابي حاتم وقال الشافعي ايضا ليست تنزل باحد في الدين نازلة الا في كتاب الله الدليل على سبيل الهدى فيها فان قيل من الاحكام ما ثبت ابتداءً بالسنة قلنا ذلك ماخوذ من كتاب الله في الحقيقة لان كتاب الله اوجب علينا اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وفرض علينا الاخذ بقوله وقال الشافعي مرة بمكة سلوني عما شئتم اخبركم منه من كتاب الله فقيل له ما تقول في المحرم يقتل الزنبور فقال بسم الله الرحمن الرحيم وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وحدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربعي بن خراش عن حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر وحدثنا سفيان عن مسعر بن كدام عن قيس بن مسلم عن طارق ابن شهاب عن عمر بن الخطاب انه امر بقتل المحرم الزنبور واخرج البخاري عن ابن مسعود انه قال لعن الله الواشمات والمتوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بني اسد فقالت له انه بلغني انك لعنت كيت وكيت فقال ومالي لا العن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله فقالت لقد قرأت ما بين

اللوحين فما وجدت فيه كما تقول قال لئن كنت قرايته لقد وجديه امرا قرأت وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلي قال فانه قد نهي عنه وحكي ابن سراقه في كتاب الاعجاز عن ابي بكر بن مجاهد انه قال يوما ما من شئ في العالم الا وهو في كتاب الله فقيل له فاين ذكر الخانات فقال في قوله ليس عليكم جناح ان تدخلو بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم فهي الخانات وقال ابن برجان ما قال النبي صلى الله عليه وسلم من شي فهو في القرآن او فيه اصل قرب او بعد فهمه من فهمه وعمه من عمه وكذا كل ما حكم اوقضى به وانما يدرك الطالب من ذلك بقدر اجتهاده وبذل وسعه ومقدار فهمه وقال غيره ما من شي الا ويمكن استخراجه من القرآن لمن فهمه الله حتى ان بعضهم استنبط عمر النبي صلعم ثلاثا وستين من قوله في سورة المنافقين ولن يوخر الله نفسا اذا جاء اجلها فانها راس ثلاثا وستين سورة وعقبها بالتغابن ليظهر التغابن في فقده وقال ابن ابى الفضل المرسى جمع القرآن علوم الاولين والاخرين بحيث لم يحط بها علما حقيقة الا المتكلم بها ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا ما استاثر به سبحانه ثم ورث عنه معظم ذلك سادات الصحابة واعلامهم مثل الخلفاء الاربعة وابن مسعود وابن عباس حتى قال لوضاع لي عقال بعير لوجدته في كتاب الله ثم ورث عنهم التابعون باحسان ثم تقاصرت الهمم وفترت العزايم وتضال اهل العلم وضعفوا عن حمل ما حمله الصحابة والتابعون من علومه وساير فنونه فنوعوا علومه وقامت كل طايفة بفن من فنونه فاعتني قوم بضبط لغاته وتحرير كلماته ومعرفة

مخارج حروفه وعددها وعد كلماته وآياته وسوره واجزايه وانصافه
وارباعه وعدد سجداته والتعليم عند كل عشر آيات الى غير ذلك
من حصر الكلمات المتشابهة والآيات المتماثلة من غير تعرض لمعانيه
ولا تدبر لما اودع فيه فسموا القُرّا واعتنى النحاة بالمعرب منه
والمبني من الاسماء والافعال والحروف العاملة وغيرها واوسعوا
الكلام في الاسماء وتوابعها وضربوا الافعال واللازم والمتعدي ورسوم
خط الكلمات وجميع ما يتعلق به حتى ان بعضهم اعرب مشكلة
وبعضهم اعرب كلمة كلمة واعتنى المفسرون بالفاظه فوجدوا منه
لفظا يدل على معني واحد ولفظا يدل على معنيين ولفظا يدل
على اكثر فاخروا الاول على حكمه واوضحوا معني الخفي منه
وخاضوا في ترجيح احد محتملات ذى المعنيين والمعاني واعمل
كل منهم فكره وقال بما اقتضاه نظره واعتنى الاصوليون بما فيه
من الادلة العقلية والشواهد الاصلية والنظرية مثل قوله لوكان
فيهما آلهة الا الله لفسدتا الى غير ذلك من الآيات الكثيرة فاستنبطوا
منه ادلة على وحدانية الله تعالى ووجوده وبقائه وقدمه وقدرته
وعلمه وتنزيهه عما لايليق به وسموا هذا العلم باصول الدين
وتاملت طايفة منهم معاني خطابه فرأت منها ما يقتضي العموم
ومنها ما يقتضي الخصوص الى غير ذلك فاستنبطوا منه احكام
اللغات من الحقيقة والمجاز وتكلموا في التخصيص والاخبار
والنص والظاهر والمجمل والمحكم والمتشابه والامر والنهي
والنسخ الى غير ذلك من انواع الاقيسته واستصحاب الحال
والاستقراء وسموا هذا الفن اصول الفقه واحكمت طايفة صحيح

النظر وصادق الفكر فيما فيه من الحلال والحرام وساير الاحكام فاستثبتوا اصوله و فرعوا فروعه و بسطوا القول في ذلك بسطا حسنا و سموه بعلم الفروع و بالفقه ايضا و تلمحت طايفة ما فيه من قصص القرون السالفة و الامم الخالية و نقلوا اخبارهم و دوّنوا آثارهم و وقايعهم حتى ذكروا بدو الدنيا و اول الاشياء و سموا ذلك بالتاريخ والقصص وتنبّه آخرون لما فيه من الحكم والامثال و المواعظ التي تقلقل قلوب الرجال وتكاد تدكدك الجبال فاستنبطوا مما فيه من الوعد و الوعيد و التحذير و التبشير و ذكر الموت و المعاد و النشر و الحشر و الحساب و العقاب و الجنة و النار فصولا من المواعظ و اصولا من الزواجر فسموا بذلك الخُطبا والوعاظ واستنبط قوم مما فيه من اصول التعبير مثل ماورد في قصة يوسف في البقرآت السمان وفي منامي صاحبي السجن وفي روياه الشمس والقمر والنجوم ساجدة وسموه تعبير الرويا واستنبطوا تفسير كل رويا من الكتاب فان عز عليهم اخراجها منه فمن السنة التي هي شارحة للكتاب فان عسر فمن الحكم و الامثال ثم نظروا الى اصطلاح العوام في مخاطباتهم و عرف عاداتهم الذي اشار اليه القرآن بقوله و امر بالمعروف واخذ قوم مما في آية المواريث من ذكر السهام واربابها وغير ذلك علم الفرايض واستنبطوا منها من ذكر النصف و الثلث و الربع و السدس و الثمن حساب الفرايض ومسائل العول فاستخرجوا منه احكام الوصايا ونظر قوم الى ما فيه من الآيات الدالات على الحكم الباهرة في الليل و النهار و الشمس و القمر ومنازله والنجم والبروج وغير ذلك فاستخرجوا منه علم المواقيت ونظر الكُتّاب والشُعراء الى ما فيه من جزالة اللفظ

وبديع النظم وحسن السياق والمبادي والمقاطع والمخالص والتلوين في الخطاب والاطناب والايجاز وغير ذلك فاستنبطوا منه المعاني والبيان والبديع ونظر فيه ارباب الاشارة واصحاب الحقيقة فلاح لهم من الفاظه معان ودقايق جعلوا لها اعلاما اصطلحوا عليها مثل الفنا والبقا والحضور والخوف والهيبة والانس والوحشة والقبض والبسط وما اشبه ذلك هذه الفنون الذي اخذتها الملة الاسلامية منه وقد احتوى على علوم اخرى من علوم الاوايل مثل الطب والجدل والهيئة والهندسة والجبر والمقابلة والنجامة وغير ذلك اما الطب فمداره على حفظ نظام الصحة واستحكام القوة وذلك انما يكون باعتدال المزاج متفاعل الكيفيات المتضادة وقد جمع ذلك في آية واحدة وهي قوله وكان بين ذلك قواما وعرفنا فيه بما يفيد نظام الصحة بعد اختلاله وحدوث الشفا للبدن بعد اعتلاله في قوله شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس ثم زاد على طب الاجساد بطب القلوب وشفاء الصدور واما الهيئة ففي تضاعيف سورة من الآيات التي ذكر فيها ملكوت السموات والارض ومابث في العالم العلوي والسفلي من المخلوقات واما الهندسة ففي قوله انطلقوا الى ظل ذي ثلث شعب الآية واما الجدل فقد حوت آياته من البراهين والمقدمات والنتايج والقول بالموجب والمعارضة وغير ذلك شيئا كثيرا ومناظرة ابراهيم نمرود ومحاجة قومه اصل في ذلك عظيم واما الجبر والمقابلة فقد قيل ان اوايل السور فيها ذكر مدد واعوام وايام لتواريخ امم سالفة وان فيها تاريخ بقاء هذه الامة وتاريخ مدة الدنيا وما مضى وما بقي مضروب بعضها في

بعض واما النجامة ففي قوله او اثارة من علم فقد فسره بذلك ابن عباس وفيه اصول الصنايع واسماء الالآت التي تدعوا الضرورة اليها كالخياطة في قوله وطفقا يخصفان والحدادة آتوني زبرالحديد والنالة الحديد والبنا في آيات والنجارة واصنع الفلك باعيننا والغزل نقضت غزلها والنسج كمثل العنكبوت اتخذت بيتا والفلاحة افرأيتم ما تحرثون الآيات والصيد في آيات والغوص كل بنا وغواص واستخرجوا منه حلية والصياغة واتخذ قوم موسى من بعده من حُليتهم عجلا جسدا والزجاجة صرح ممرد من قوارير المصباح في زجاجة والفخار فاوقدلي يا هامان على الطين والملاحة اما السفينة الآية والكتابة علم بالقلم والخبز احمل فوق راسي خبزا والطبخ بعجل حينئذ والغسل والقصارة وثيابك فطهر قال الحواريون وهم القصارون والجزارة الا ما ذكيتم والبيع والشراء في آيات والصبغ صبغة الله جدد بيض وحمر والحجارة وتنحتون من الجبال بيوتا والكيالة والوزن في آيات والرمي وما رميت اذ رميت واعدوا لهم ما استطعتم من قوة وفيه من اسماء الالآت وضروب الماكولات والمشروبات والمنكوحات وجميع ما وقع ويقع في الكاينات ما تحقق معنى قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء انتهى كلام المرسي ملخصا وقال ابن سراقة من بعض وجوه اعجاز القرآن ما ذكر الله فيه من اعداد الحساب والجمع والقسمة والضرب والموافقه والتاليف والمناسبة والتصنيف والمضاعفة ليعلم بذلك اهل العلم بالحساب انه صلعم صادق في قوله وان القرآن ليس من عنده اذلم يكن ممن خالط الفلاسفة ولا تلقى الحساب واهل الهندسة وقال الراغب ان الله تعالى كما جعل نبوة

BIBLIOTHECA INDICA;

A COLLECTION OF ORIENTAL WORKS,

PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

WORKS IN PROGRESS.*

1. Two works on ARABIC BIBLIOGRAPHY. Edited by Dr. A. SPRENGER.

2. SOYÚTY'S ITQÁN, on the exegetic-sciences of the Qorân. Edited by MWLAWEES SADEED-OOD-DEEN KHÁN and BASHEER-OOD-DEEN, with an analysis by Dr. A. SPRENGER. Published eight Fasciculi.

3. KHIRAD NÁMAH ISKANDARY BY NITZAMY. Edited by Dr. A. SPRENGER and AGA MOH'AMMAD SHUSTARY. Published Fasciculus 1, No. 43.

4. A DICTIONARY of the Technical Terms used in the Sciences of the Musulmans. Edited by MAWLAWEES MOHAMMAD WAJYH, 'ABDAL *H*AQQ and GHOLÁM QÁDIR, and Dr. SPRENGER. Published two Fasciculi.

5. A BIOGRAPHICAL DICTIONARY of Persons who knew MOH'AMMAD, by IBN HAJAR. Edited by ditto. Published two Fasciculi.

6. TU'SY'S list of SHIYAH BOOKS and 'ALAM-UL-HODÁ'S Notes on SHIYAH BIOGRAPHY. Edited by Dr. A. SPRENGER and MAWLAWY ABDAL HAQQ. Published two Fasciculi.

7. FUTOOH-AL-SHÁM, being an Account of the Moslim Conquests in Syria by Abú Ismá'ail. Edited by Ensign Lees. Published two Fasciculi.

8. The conquest of Syria commonly ascribed to Wáqidy edited with notes by WM. LEES. Published Fasciculus 1, No. 59.

9. RISÁLAH SHAMSYYAH, a treatise on Logic in Arabic, with an English translation, by Dr. A. SPRENGER.

* For a list of the Sanskrita works in progress, See No. 78.

BIBLIOTHECA INDICA;

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

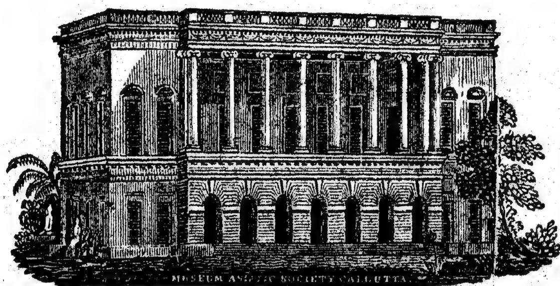
PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

No. 81.



الاتقان في علوم القرآن للسيوطي

SOYUTY'S ITQAN ON THE EXEGETIC SCIENCES OF THE QORAN.

EDITED BY

MOWLAWIES SADEEDOOD-DEEN KHAN AND BASHEEROOD-DEEN

PROFESSORS OF THE

CALCUTTA MADRESAH, WITH AN ANALYSIS BY DR. A. SPENGER.

FASCICULUS VIII.

CALCUTTA:

PRINTED BY J. THOMAS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1854.

Price 10 Annas per number; 1 shilling 8d., in England.

الجزء التاسع من

الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين السيوطي المتوفى سنه ٩١١ھ

المولوي محمد سديد الدين خان

والمولوي محمد بشير الدين

اشتهـــار.

کتب هاء مفصله الذیل در سوسیتي بمعرض فروخت اند پس اگر کسی طالب و خریدار منجمله این کتب باشد باید که درخواست خریداري خود نزد بابو راج اندرا لال مترا محافظ کتب خانه اسیاتك سوسیتي بگذراند و منجمله کتب مفصله قیمت جزو خورد ده آنه ۱۰؍ است و قیمت جزو متوسط دوازده آنه ۱۲؍ است و قیمت جزو کلان یکروپیه چهار آنه عـ۴؍ است *

تفصیـــــــــــــــــــــل کتب که برای فروخت اند

ارشاد القاصد في اقصی المقاصد یک جزو خورد	کتاب اتقان في علوم القرآن للسیوطي نه جزو خورد مشتملبر نصف کتاب	سکندر نامه بحري یک جزو متوسط مشتمل برنصف اول
کشاف اصطلاحات الفنون پنج جزو کلان	اصابه في اسماء الصحابه شش جزو متوسط	فهرست طوسي سه جزو متوسط

فتوح الشام تصنیف ابي اسمعیل بتمامة چهار جزو خورد	فتوح الشام منسوب الی الواقدي بتمامة چهار جزو خورد

النبيين بنبينا صلى الله عليه وسلم مختمة وشرائعهم بشريعته من وجه منتسخة ومن وجه مكملة متتمة جعل كتابه المنزل عليه متضمنا لثمرة كتبه التي اولاها اولئك كمانبه عليه بقوله يتلوا صحفاً مطهرة فيها كتب قيمة وجعل معجزة هذا الكتاب انه مع قلة الحجم متضمن للمعنى الجم بحيث تقصر الالباب البشرية عن احصائه والآلات الدنيوية عن استيفائه كمانبه عليه بقوله ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر مانفدت كلمات الله فهو وان كان لا يخلوا الناظر فيه من نور ما يريه ونفع ما يوليه

كالبدر من حيث التفت رأيته يهدي الى عينيك نوراثاقبا
كالشمس في كبد السماء وضوؤها يغشى البلاد مشارقا ومغاربا

واخرج ابونعيم وغيره عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم قال قيل لموسى عليه السلام ياموسى انما مثل كتاب احمد في الكتب بمنزلة وعاء فيه لبن كلما مخضته اخرجت زبدته وقال القاضي ابوبكر العربي في قانون التاويل علوم القرآن خمسون علما واربع مائة علم وسبعة الاف علم وسبعون الف علم عدد كلم القرآن مضروبة في اربعة ان لكل كلمة ظهر وبطن وحد ومقطع وهذا مطلق دون اعتبار تركيب وما بينهما من روابط وهذا ما لا يحصى ولا يعلمه الا الله قال وام علوم القرآن ثلاثة توحيد وتذكير واحكام فالتوحيد يدخل فيه معرفة المخلوقات ومعرفة الخالق باسمائه وصفاته وافعاله والتذكير منه الوعد والوعيد والجنة والنار وتصفية الظاهر والباطن والاحكام منها التكاليف كلها وتبيين المنافع والمضار والامر والنهي والندب ولذلك كانت الفاتحة ام القرآن لان فيها الاقسام الثلاثة وسورة الاخلاص

ثلاثة لاشتمالها على احد الاقسام الثلثة و هو التوحيد وقال ابن جرير القرآن يشتمل على ثلاثة اشياء التوحيد والاخبار والديانات ولهذا كانت سورة الاخلاص ثلاثة لانها تشمل التوحيد كله وقال على بن عيسى القرآن يشتمل على ثلاثين شيئا الاعلام والتنبيه والامر والنهي والوعد والوعيد ووصف الجنة والنار وتعليم الاقرار باسم الله وصفاته وتعليم الاعتراف بانعامه والاحتجاج على المخالفين والرد على الملحدين والبيان عن الرغبة والرهبة والخير والشر والحسن والقبيح ونعت الحكمة وفضل المعرفة ومدح الابرار وذم الفجار والتسليم والتحسين والتوكيد والتفريع والبيان عن ذم الاخلاق وشرف الاداب قال سيد له وعلى التحقيق ان تلك الثلاثة التي قالها ابن جرير تشمل هذه كلها بل اضعافها فان القرآن لايستدرك ولاتحصى عجائبه وانا اقول قد اشتمل كتاب الله العزيز على كل شئ اما انواع العلوم فليس منها باب ولامسألة هي اصل الا وفي القرآن مايدل عليها وفي عجائب المخلوقات وملكوت السموات والارض وما في الافق الاعلى وتحت الثرى وبدء الخلق واسماء مشاهير الرسل والملائكة وعيون اخبار الامم السالفة كقصة آدم مع ابليس في اخراجه من الجنة وفي الولد الذي سماه عبد الحارث ورفع ادريس واغراق قوم نوح وقصة عاد الاولى والثانية وثمود والناقة وقوم يونس وقوم شعيب الاولين والآخرين وقوم لوط وقوم تبع واصحاب الرس وقصة ابراهيم في مجادلة قومه ومناظرته نمرود ووضعه ابنه اسمعيل مع امه بمكة وبنائه البيت وقصة الذبيح وقصة يوسف وما ابسطها وقصة موسى في ولادته والقائه في اليم وقتله القبطي ومسيره الى مدين

وتزوجه بنت شعيب وكلامه تعالى بجانب الطور ومجيئه الى فرعون وخروجه واغراق عدوه وقصة العجل والقوم الذين خرج بهم واخذتهم الصعقة وقصة القتيل وذبح البقرة وقصة موسى مع الخضر وقصة في قتال الجبارين وقصة القوم الذين ساروا في سرب من الارض الى الصين وقصة طالوت وداؤد مع جالوت وفتنة وقصة سليمان وخبره مع ملكة سبا وفتنة وقصة القوم الذين خرجوا فرارا من الطاعون فاماتهم الله ثم احياهم وقصة ذى القرنين ومسيره الى مغرب الشمس ومطلعها وبنائه السد وقصة ايوب وذو الكفل والياس وقصة مريم وولادتها عيسى وارساله ورفعه وقصة زكريا وابنه يحيى وقصة اصحاب الكهف وقصة اصحاب الرقيم وقصة بخت نصر وقصة الرجلين اللذين لاحدهما الجنة وقصة اصحاب الجنة وقصة مومن آل يس وقصة اصحاب الفيل وفيه من شان النبي صلى الله عليه وسلم دعوة ابراهيم به وبشارة عيسى وبعثه وهجرته ومن غزواته سريه بن الحضرمي فى البقرة وغزوة بدر في سورة الانفال واحد في آل عمران وبدر الصغرى فيها والخندق فى الاحزاب والحديبية فى الفتح والنضير وحنين وتبوك في براة وحجة الوداع فى المائدة ونكاحه زينب بنت جحش وتحريم سريته وتظاهر زواجه عليه وقصة الافك وقصة الاسراء وانشقاق القمر وسحر اليهود اياه وفيه بدا الخلق الانسان الى موته وكيفية الموت وقبض الروح وما يفعل بها بعد وصعودها الى السماء وفتح الباب للمومنة والقاء الكافرة وعذاب القبر والسوال فيه ومقر رواح واشراط الساعة الكبرى وهي نزول عيسى خروج الدجال وياجوج وماجوج والدابة

والدخان ورفع القرآن والخسف وطلوع الشمس من مغربها وغلق باب التوبة واحوال البعث من النفخات الثلاث نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة القيام والحشر والنشر واهوال الموقف وشدة حر الشمس وظل العرش والميزان والحوض والصراط والحساب لقوم ونجات آخرين منه وشهادة الاعضا وايتاء الكتب بالايمان والشمائل وخلف الظهر والشفاعة والمقام المحمود والجنة وابوابها وما فيها من الانهار والاشجار والثمار والحلي والاواني والدرجات ورويته تعالى والنار وابوابها وما فيها من الاودية وانواع العقاب والوان العذاب والزقوم والحميم وفيه جميع اسمائه الحسنى كما ورد في حديث ومن اسمائه مطلقا الف اسم ومن اسماء النبي صلى الله عليه وسلم جملة وفيه شعب الايمان البضع والسبعون وشرايع الاسلام الثلثمائة وخمسة عشر وفيه انواع الكبائر وكثير من الصغائر وفيه تصديق كل حديث ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك مما يحتاج شرحه الى مجلدات وقد افرد الناس كتبا فيما تضمنه القرآن من الاحكام كالقاضي اسمعيل وبكربن العلاني وابي بكر الرازي والكيا الهراسي وابي بكربن العربي وعبد المنعم بن الفرس وابن حويز منداد وافرد آخرون كتبا فيما تضمنه من علم الباطن وافرد ابن برجان كتابا فيما تضمنه من معاضدة الاحاديث وقد الفت كتابا سميته الاكليل في استنباط التنزيل ذكرت فيه كلما استنبط منه من مسألة فقهية او اصلية او اعتقادية وبعضا مما سوى ذلك كثير الفائدة جم العايدة يجرى مجرى الشرح لما اجملته في هذا النوع فليراجعه من اراد الوقوف عليه فصــل قال الغزالي

وغير آيات الاحكام خمسماية آية وقال بعضهم ماية وخمسون قيل ولعل مرادهم المصرح به فان آيات القصص والامثال وغيرها يستنبط منها كثيرا من الاحكام قال الشيخ عزالدين بن عبد السلام في كتاب الامام في ادلة الاحكام معظم آى القرآن لا تخلو عن احكام مشتملة على اداب حسنة واخلاق جميلة ثم من الآيات ما صرح فيه بالاحكام ومنها ما يوخذ بطريق الاستنباط اما بلاضم الى آية اخرى كاستنباط صحة انكحة الكفار من قوله وامرأته حمالة الحطب وصحة صوم الجنب من قوله فالآن باشروهن الى قوله حتى يتبين لكم الآية واصابه كاستنباط ان اقل الحمل ستة اشهر من قوله وحمله وفصاله ثلاثون شهرا مع قوله وفصاله في عامين قال ويستدل على الاحكام تارة بالصيغة وهو ظاهر وتارة بالاخبار مثل احل لكم حرمت عليكم الميتة كتب عليكم الصيام وتارة بمارتب عليها في العاجل او الآجل من خيرا وشرا ونفع اوضرر وقد نوع الشارع ذلك انواعا كثيرة ترغيبا لعباده وترهيبا وتقريبا الى افهامهم فكل فعل عظمه الشرع اومدحه اومدح فاعله لاجله او احبه او احب فاعله او رضي به او رضي عن فاعله اووصفه بالاستقامة او البركة او الطيب او اقسم به او بفاعله كالاقسام بالشفع والوتر وبخيل المجاهدين وبالنفس اللوامة اونصبه سببا لذكره لعبده اولمحبته او الثواب عاجل او آجل اولشكره له او لهدايته اياه او لارضاء فاعله او لمغفرة ذنبه وتكفير سيئاته اولقبوله او لنصرة فاعله اوبشارته اووصف فاعله بالطيب اووصف الفعل بكونه معروفا اونفى الحزن والخوف عن فاعله اووعده بالامن اونصب سببا لولايته او اخبر عن دعاء الرسول بحصوله اووصفه بكونه قربة

او بصفة مدح كالحياة و النور و الشفا فهو دليل على مشروعيته المشتركة بين الوجوب و الندب وكل فعل طلب الشارع تركه او ذمه او ذم فاعله او عتب عليه او مقت فاعله اولعنه او نفي محبته او محبة فاعله او الرضي به او عن فاعله او شبه فاعله بالبهايم اوبالشياطين او جعله مانعا من الهدى او من القبول او وصفه بسوء اوكراهة او استعاذ الانبياء منه او ابغضوه او جعل سببا لنفي الفلاح اولعذاب عاجل او آجل اولذم اولوم او ضلالة او معصية او وصف بخبث اورجس اونجس اوبكونه فسقا اواثما او سببا لاثم او رجس او لعن او غضب اوزوال نعمة اوحلول نقمة اوحد من الحدود اوقسوة او خزى اوارتهان نفس اولعداوة الله و محاربته اولاستهزائه او سخريته او جعله الله سببا لنسيانه فاعله او وصف نفسه بالصبر عليه اوبالحلم اوبالصفح عنه او دعي الى التوبة منه اووصف بفاعله بخبث اواحتقار اونسبه الى عمل الشيطان اوتزيينه او تولي الشيطان لفاعله اووصفه بصفة ذم ككونه ظلما او بغيا اوعدوانا او اثما اومرضا او تبرأ الانبياء منه او من فاعله او شكوا الى الله من فاعله او جاهروا فاعله بالعداوة او نهوا عن الاسي والحزن عليه او نصب سببا لخيبته فاعله عاجلا اوآجلا اورتب عليه حرمان الجنة وما فيها او وصف فاعله بانه عدو الله او بان الله عدوه او اعلم فاعله بحرب من الله ورسوله او حمل فاعله اثم غيره اوقيل فيه لاينبغي هذا اولايكون او امره بالتقوى عند السوال عنه او امر بفعل مضادة او بهجر فاعله اوتلا عن فاعلوه في الآخرة او تبرا بعضهم من بعض او دعا بعضهم على بعض او وصف فاعله بالضلالة وانه ليس من الله في شي اوليس من الرسول

ابه او جعل اجتنابه سببا للفلاح او جعله سببا لايقاع العداوة
ضاء بين المسلمين او قيل هل انت منته اونهى الانبياء عن
ء لفاعله اورتب عليه ابعادا اوطردا اولفظة قتل من فعله
تله الله او اخبران فاعله لا يكلمه الله يوم القيمة ولا ينظر اليه
زكيه ولا يصلح عمله ولا يهدي كيده ولا يفلح او قيض له الشيطان
عل سببا لازاغة قلب فاعله او صرفه عن آيات الله وسواله عن
لفعل فهو دليل على المنع من الفعل ودلالته على التحريم
من دلالته على مجرد الكراهة وتستفاد الاباحة من لفظ الاحلال
الجناح والحرج والاثم والمواخذة ومن الاذن فيه والعفو عنه
الامتنان بما في الاعيان من المنافع ومن السكوت عن التحريم
الانكار على من حرم الشئ من الاخبار بانه خلق او جعل لنا
خبار عن فعل من قبلنا غير ذام لهم عليه فان اقترن باخباره
دل على مشروعيته وجوبا واستحبابا انتهي كلام الشيخ
دين وقال غيره قد يستنبط من السكوت وقد استدل جماعة
ان القرآن غير مخلوق بان الله ذكر الانسان في ثمانية عشر موضعا
انه مخلوق وذكر القرآن في اربعة وخمسين موضعا ولم يقل انه
وق ولما جمع بينهما غاير فقال الرحمن علم القرآن خلق الانسان
السادس والستون في امثال القرآن افرده بالتصنيف الامام
حسن الماوردي من كبار اصحابنا قال تعالى ولقد ضربنا للناس في
القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون وقال وتلك الامثال نضربها
ن وما يعقلها الا العالمون واخرج البيهقي عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرآن نزل على

خمسة اوجه حلال و حرام و محكم و متشابه و امثال فاعملوا بالحلال و اجتنبوا الحرام و اتبعوا المحكم و امنوا بالمتشابه و اعتبروا بالامثال قال الماوردي من اعظم علم القرآن علم امثاله و الناس في غفلة عنه لاشتغالهم بالامثال و اغفالهم الممثلات و المثل بلا ممثل كالفرس بلا لجام و الناقة بلا زمام و قال غيره قد عده الشافعي رح مما يجب على المجتهد معرفة من علوم القرآن فقال ثم معرفة ما ضرب فيه من الامثال الدوال على طاعة المبينة لاجتناب معصيته و قال الشيخ عزالدين انما ضرب الله الامثال فى القرآن تذكيرا او وعظا مما اشتمل منها على تفاوت في ثواب او على احباط عمل او على مدح او ذم او نحوه فانه يدل على الاحكام و قال غيره ضرب الامثال فى القرآن يستفاد منه امور كثيرة التذكير و الوعظ و الحث و الزجر و الاعتبار و التقرير و تقريب المراد للعقل و تصويره بصورة المحسوس فان الامثال تصور المعاني بصورة الاشخاص لانها اثبت فى الاذهان لاستعانة الذهن فيها بالحواس و من ثم كان الغرض من المثل تشبيه الخفي بالجلي والغائب بالشاهد وتاتي امثال القرآن مشتمله على بيان تفاوت الاجر و على المدح والذم و على الثواب والعقاب وعلى تفخيم الامر او تحقيره و على تحقيق امرا و ابطاله قال الله تعالى و ضربنا لكم الامثال فامتن علينا بذلك لما تضمنه من الفوائد و قال الزركشي فى البرهان و من حكمته تعليم البيان و هو من خصائص هذه الشريعة وقال الزمخشري التمثيل انما يصار اليه لكشف المعاني و ادنا المتوهم من المشاهد فان كان المتمثل له عظيما كان المتمثل به مثله وان كان حقيرا كان المتمثل به كذلك وقال الاصبهاني اضرب

الامثال واستحضار العلماء المثال والنظائر شان ليس بالخفي في ابراز خفيات الدقايق ورفع الاستار عن الحقائق تريك المتخيل في صورة المتحقق والمتوهم في معرض المتيقن والغايب كانه مشاهد وفي ضرب الامثال تبكيت للخصم الشديد الخصومة وقمع صورة الجامح الآبي فانه يوثر في القلوب مالا يوثر وصف الشي في نفسه ولذلك اكثر الله تعالى في كتابه وفي سائر كتبه الامثال ومن سورة الانجيل سورة تسمى سورة الامثال وفشت في كلام النبي صلى الله عليه وسلم وكلام الانبياء والحكماء فصــــل امثال القرآن قسمان ظاهر مصرح به وكان من لاذكر للمثل فيه فمن امثلة الاول قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نارا الآيات ضرب فيها للمنافقين مثلين مثلا بالنار ومثلا بالمطر اخرج ابن ابي حاتم وغيره من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس رض قال هذا مثل ضربه الله للمنافقين كانوا يعتزون بالاسلام فينا كحهم المسلمون ويوارثونهم ويقاسمونهم الفي فلما ماتوا سلبهم الله العز كما سلب صاحب النار وضوءه وتركهم في ظلمات بقوله في عذاب اوكصيب هو المطر ضرب مثله في القرآن فيه ظلمات يقول ابتلاء ورعد وبرق تخويف يكاد البرق يخطف ابصارهم يقول يكاد محكم القرآن يدل على عورات المنافقين كلما اضاء لهم مشوا فيه يقول كلما اصاب المنافقون في الاسلام عزا اطمأنوا فان اصاب الاسلام نكبة قاموا ليرجعوا الى الكفر كقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف الآية ومنها قوله تعالى انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا الآية اخرج ابن ابي حاتم من طريق على عن ابن عباس

قال هذا مثل ضربه الله احتملت منه القلوب على قدر يقينها وشكها فاما الزبد فيذهب جفاء وهو الشك واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض وهو اليقين كما يجعل الحلي في النار فيوخذ خالصه ويترك خبثه في النار كذلك يقبل الله اليقين ويترك الشك واخرج عن عطاء قال هذا مثل ضربه الله في مثل واحد يقول كما اضمحل هذا الزبد فصار جفاء لا ينتفع به ولا يرجي بركته كذلك يضمحل الباطل عن اهله ومكث هذا الماء في الارض فامرعت و رتبه بركته واخرجت نباتها وكذلك الذهب والفضة حين ادخل في النار وذهب خبثه كذلك يبقى الحق لاهله وكما اضمحل خبث هذا الذهب والفضة حين ادخل في النار كك يضمحل الباطل عن اهله ومنها قوله تعالى والبلد الطيب الآية اخرج ابن ابي حاتم من طريق على عن ابن عباس قال هذا مثل ضربه الله للمؤمن يقول هو طيب وعمله طيب كما ان البلد الطيب ثمرها طيب والذي خبث ضرب مثلا للكافر كالبلد السبخة المالحة والكافر هو الخبيث وعمله خبيث ومنها قوله تعالى ايود احدكم ان تكون له جنة الآية اخرج البخاري عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب يوما لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيمن ترون هذه الآية نزلت ايود احدكم ان تكون له جنة من نخيل واعناب قالوا الله اعلم فقال ابن عباس في نفسي منها شيء فقال يا ابن اخي قل ولا تحقر نفسك قال ابن عباس ضربت مثلا لعمل قال عمر اي عمل قال ابن عباس لعمل رجل غني يعمل بطاعة الله ثم بعث الله الشيطان فعمل بالمعاصي حتى اغرق اعماله واما الكامنة فقال الماوردي سمعت ابا اسحاق ابراهيم ابن مضارب بن ابراهيم

يقول سمعت ابي يقول سألت الحسين ابن الفضل فقلت انك تخرج امثال العرب والعجم من القرآن فهل تجد في كتاب الله خير الامور اوسطها قال نعم في اربعة مواضع قوله لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك وقوله والذين اذا انفقوا ولم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وقوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا قلت فهل تجد في كتاب الله من جهل شيأ عاداه قال نعم في موضعين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم قلت فهل تجد في كتاب الله احذر شر من احسنت اليه قال نعم وما نقموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله قلت فهل تجد في كتاب الله ليس الخبر كالعيان قال في قوله اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قلت فهل تجد في كتاب الله تعالى في الحركات البركات قال في قوله ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مراغما كثيرا وسعة قلت فهل تجد فيه كما تدين تدان قال من يعمل سوء يجزبه قلت فهل تجد فيه قولهم حين تقلي تدري قال وسوف يعلمون حين يرون العذاب من اضل سبيلا قلت فهل تجد فيه لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين قال هل امنتكم عليه الا كما امنتكم على اخيه من قبل قلت فهل تجد فيه من اعان ظالما سلط عليه قال كتب عليه انه من تولاه فانه يضله ويهديه الى عذاب السعير قلت فهل تجد فيه قولهم لا تلد الحية الا الحية قال ولا يلدوا الا فاجرا كفارا قلت فهل تجد فيه للحيطان آذان قال وفيكم سماعون لهم قلت فهل تجد فيه الجاهل

مرزوق والعالم محروم قال من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن
مدا قلت فهل تجد فيه الحلال لا يأتيك الا قوتا والحرام لا يأتيك
الا جزافا قال اذ تأتيهم حيتا نهم يوم سبتهم شرعا و يوم لا يسبتون
لا تأتيهم فائدة عقد جعفر بن شمس الخلافة في كتاب الاداب بابا
في الفاظ من القرآن جارية مجري المثل و هذا هو النوع البديعي
المسمي بأرسال المثل واورد من ذلك قوله سبحانه تعالى ليس
لها من دون الله كاشفة لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون الآن
حصحص الحق وضرب لنا مثلا ونسي خلقه ذلك بما قدمت
يداك قضي الامر الذي فيه تستفتيان اليس الصبح بقريب وحيل
بينهم و بين مايشتهون لكل بناء مستقر ولا يحيق المكر السيئ الا
باهله قل كل يعمل على شاكلته وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير
لكم كل نفس بما كسبت رهينة ما على الرسول الا البلاغ ما على
المحسنين من سبيل هل جزاء الاحسان الا الاحسان كم من فئة
قليلة غلبت فئة كثيرة الان وقد عصيت قبل تحسبهم جميعا
وقلوبهم شتى ولا ينبئك مثل خبير كل حزب بمالديهم فرحون ولو
علم الله فيهم خيرا لاسمعهم وقليل من عبادي الشكور لا يكلف الله
نفسا الا وسعها لا يستوي الخبيث والطيب ظهر الفساد في البر والبحر
ضعف الطالب والمطلوب لمثل هذا فليعمل العاملون وقليل ما هم
فاعتبروا يا اولى الابصار في الفاظ اخر النوع السابع والستون
في اقسام القرآن افرده ابن القيم بالتصنيف في مجلد سماه التبيان
والقصد بالقسم تحقيق الخبر وتوكيده حتى جعلوا مثلا والله يشهد ان
المنافقين لكاذبون قسما وان كان فيه اخبار بشهادة لانه لما جاء توكيدا

للمخبر سمي قسما وقد قيل ما معنى القسم منه تعالى فانه ان كان لاجل المؤمن فالمؤمن يصدق بمجرد الاخبار من غير قسم وان كان لاجل الكافر فلا يفيده واجيب بان القرآن نزل بلغة العرب ومن عاداتها القسم اذا ارادت ان تؤكد امرا واجاب ابو القاسم القشيري بان الله ذكر القسم لكمال الحجة وتاكيدها وذلك ان الحكم يفصل باثنين اما بالشهادة واما بالقسم فذكر تعالى في كتابه النوعين حتى لا يبقى لهم حجة فقال شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط وقال قل اي وربي انه لحق وعن بعض الاعراب انه لما سمع قوله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون فورب السماء والارض انه لحق صاح وقال من ذا الذي اغضب الجليل حتى الجاه الى اليمين ولا يكون القسم الا باسم معظم وقد اقسم الله تعالى بنفسه في القرآن في سبعة مواضع الآية المذكورة بقوله قل اي وربي قل بلى وربي لتبعثن فوربك لنحشرنهم والشياطين فوربك لنسئلنهم اجمعين فلا وربك لا يؤمنون فلا اقسم برب المشارق والمغارب والباقي كله قسم بمخلوقاته كقوله والتين والزيتون والصافات والشمس والليل والضحى فلا اقسم بالخنس فان قيل كيف اقسم بالخلق وقد ورد النهي عن القسم بغير الله قلنا أجيب عنه باوجه احدها انه على حذف مضاف اي ورب التين ورب الشمس وكذا الباقي الثاني ان العرب كانت تعظم هذه الاشياء وتقسم بها فنزل القرآن على ما يعرفون الثالث ان الاقسام انما تكون بما يعظمه المقسم او يجله وهو فوقه والله تعالى ليس شيء فوقه فاقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته لانها تدل على بارئ وصانع قال ابن ابي الاصبع

في اسرار الفواتح القسم بالمصنوعات يستلزم القسم بالصانع لان ذكرالمفعول يستلزم ذكرالفاعل اذ يستحيل وجود مفعول بغير فاعل واخرج ابن ابي حاتم عن الحسن قال قال ان الله يقسم بماشاء من خلقه وليس لاحد ان يقسم الا بالله وقال العلماء اقسم الله تعالى بالنبي صلي الله عليه وسلم في قوله لعمرك ليعرف الناس عظمته عندالله و مكانته لديه اخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال ما خلق الله ولا ذرا ولا برا نفسا اكرم عليه من محمد و ما سمعت الله اقسم بحياة احد غيره قال لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون وقال ابوالقاسم القشيري القسم بالشي لا يخرج عن وجهين اما لفضيلة اولمنفعة فالفضيلة كقوله وطور سينين وهذا البلد الامين والمنفعة نحو والتين والزيتون وقال غيره اقسم الله تعالى بثلاثة اشياء بذاته كالايات السابقة وبفعله نحو والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها وبمفعوله نحو والنجم اذا هوي والطور وكتاب مسطور والقسم اما ظاهر كالآيات السابقة واما مضمر وهو قسمان قسم دلت عليه اللام نحو لتبلون في اموالكم وقسم دل عليه المعني نحو وان منكم الا واردها تقديره والله وقال ابو على الفارسي الالفاظ الجارية مجري القسم ضربان احدهما ما يكون لغيرها من الاخبار التي ليست بقسم فلا يجاب بجوابه كقوله ولقد اخذ ميثاقكم ان كنتم و اذ اخذنا ميثاقكم و رفعنا فوقكم الطور خذوا فيحلفون له كما يحلفون لكم فهذا ونحوه يجوز ان يكون قسما و ان يكون حالا لخلوه من الجواب والثاني ما يجاب بجواب القسم كقوله واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب ليبيننه واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن امرتهم ليخرجن وقال غيره اكثر

الاقسام في القرآن المحذوفة للفعل لا يكون الا بالوا و فاذا ذكرت الباء اتي بالفعل كقوله واقسموا بالله يحلفون بالله ولا تجد الباء مع حذف الفعل ومن ثم كان خطا من جعل قسما بالله ان الشرك لظلم عظيم بماعهد عندك بحق ان كنت قلته فقد علمته وقال ابن القيم اعلم إنه سبحانه يقسم بامور علي امور وانما يقسم بنفسه المقدسة الموصوفة بصفاته او بآياته المستلزمة لذاته وصفاته واقسامه ببعض المخلوقات دليل علي انه من عظيم آياته فالقسم اما على جملة خبرية و هوالغالب كقوله تعالى فورب السماء والارض انه لحق و اما على جملة طلبية كقوله تعالى فوربك لنسئلنهم اجمعين عما كانوا يعملون مع ان هذا القسم قد يرا د به تحقيق المقسم عليه فيكون من باب الخبر وقد يراد به تحقيق القسم فالمقسم عليه يراد بالقسم توكيده و تحقيقه فلا بد ان يكون مما يحسن فيه وذلك كالامور الغائبة والخفية اذا اقسم على ثبوتها فاما الامور المشهورة الظاهرة كالشمس والقمر والليل والنهار والسماء والارض فهذه يقسم بها ولا يقسم عليها وما اقسم عليه الرب فهو من آياته فيجوز ان يكون مقسما به ولا ينعكس و هو سبحانه يذكر جواب القسم تارة وهوالغالب ويحذفه اخرى كما يحذف جواب لو كثيرا للعلم به والقسم لما كان يكثر في الكلام اختصر فصار فعل القسم يحذف ويكتفي بالباء ثم عوض من الباء الواو في الاسماء الظاهرة والتاء في اسم الله كقوله وتالله لاكيدن اصنامكم قال ثم هو سبحانه يقسم على اصول الايمان التي يجب على الخلق معرفتها تارة يقسم على التوحيد وتارة يقسم على ان القرآن حق وتارة على ان الرسول حق وتارة على الجزاء والوعد والوعيد وتارة يقسم على حال الانسان

فالاول كقوله والصافات صفا الى قوله ان آلهكم لواحد والثاني كقوله فلا اقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم انه لقرآن كريم والثالث كقوله يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وماغوى الآيات والرابع كقوله والذاريات الى قوله انما توعدون لصادق وان الدين لواقع والمرسلات الى قوله انما توعدون لواقع والخامس كقوله والليل اذا يغشى الى قوله ان سعيكم لشتى الآيات والعاديات الى قوله ان الانسان لربه لكنود والعصر ان الانسان لفي خسر الى آخرها والتين الى قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم الآيات لا اقسم بهذا البلد الى قوله لقد خلقنا الانسان في كبد قال واكثر ما يحذف الجواب اذا كان في نفس المقسم به دلالة على المقسم عليه فان المقصود يحصل بذكره فيكون حذف المقسم عليه ابلغ واوجز كقوله ص والقرآن ذى الذكر فان في القسم به من تعظيم القرآن ووصفه بانه ذوالذكر المتضمن لتذكير العباد ما يحتاجون اليه والشرف والقدر ما يدل على المقسم عليه وهو كونه حقا من عند الله غير مفترى كما يقوله الكافرون ولهذا قال كثيرون ان تقدير الجواب ان القرآن لحق وهذا يطرد في كل ما شابه ذلك كقوله ق والقرآن المجيد وقوله لا اقسم بيوم القيمة فانه يتضمن اثبات المعاد وقوله والفجر الآيات فانها ازمان تتضمن افعالا معظمة من المناسك وشعائر الحج التي هي عبودية محضة لله وذل وخضوع لعظمته وفي ذلك تعظيم ما جاء به محمد وابراهيم عليهما الصلاة والسلام قال ومن لطائف القسم قوله والضحى والليل اذا سجى الآيات اقسم تعالى على انعامه على رسوله واكرامه له وذلك يتضمن

لتصديقه له فهو قسم على صحة نبوته و على جزائه فى الآخرة فهو قسم على النبوة والمعاد واقسم بآيتين عظيمتين من آياته تامل مطابقة هذا القسم وهو نور الضحى الذي يوافي بعد ظلام الليل للمقسم عليه و هو نور الوحي الذي وافاه بعد احتباسه عنه حتى قال اعداؤه ودع محمدا ربه فاقسم بضوء النهار بعد ظلمة الليل على ضوء الوحي ونوره بعد ظلمة احتباسه و احتجابه و الله اعلم النوع الثامن والستون في جدل القرآن افرده بالتصنيف نجم الدين الطوفي قال العلماء قد اشتمل القرآن العظيم على جميع انواع البراهين و الادلة وما من برهان و دلالة و تقسيم و تحديد شيء من الكليات المعلومات العقلية و السمعية الا و كتاب الله قد نطق به لكن اورده على عادة العرب دون دقائق طرق المتكلمين لامرين احدهما بسبب ما قاله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم والثاني ان المائل الى دقيق الحاجة هو العاجز عن اقامة الحجج بالجليل من الكلام فان من استطاع ان يفهم بالاوضح الذي يفهمه الاكثرون لم ينحصر الى الاغمض الذي لا يعرفه الا الاقلون ولم يكن ملغزا فاخرج تعالى مخاطباته في محاجة خلقه في اجلي صورة لتفهم العامة من جليلها ما يقنعهم ويلزمهم الحجة و يفهم الخواص من اثنائها ما يربى على ما ادركه فهم الخطباء وقال ابن ابى الاصبع زعم الجاحظ ان المذهب الكلامي لا يوجد منه شئ فى القرآن وهو مشحون به وتعريفه انه احتجاج المتكلم على ما يريد اثباته بحجة تقطع المعاند له فيه على طريقة ارباب الكلام و منه نوع منطقي يستنتج منه النتائج الصحيحة من المقدمات الصادقة فان الاسلاميين من اهل

هذا العلم ذكروا ان من اول سورة الحج الى قوله و ان الله يبعث من في القبور خمس نتايج تستنتج من عشر مقدمات قوله ذلك بان الله هو الحق لانه قد ثبت عندنا بالخبر المتواتر انه تعالى اخبر بزلزلة الساعة معظما لها و ذلك مقطوع بصحته لانه خبر اخبر به من ثبت صدقه عمن ثبتت قدرته منقول الينا بالتواتر فهو حق ولا يخبر بالحق عما سيكون الا الحق فالله هو الحق واخبر تعالى انه يحيي الموتى لانه اخبر عن اهوال الساعة بما اخبر و حصول فائدة هذا الخبر موقوفة على احياء الموتى ليشاهد و اتلك الاهوال التي يقلها الله من اجلهم وقد ثبت انه قادر على كل شيء و من الا شياء احياء الموتى فهو يحيي الموتى و اخبر انه على كل شي قدير لانه اخبر انه من تتبع الشياطين و من يجادل فيه بغير علم يذقه من عذاب السعير ولا يقدر على ذلك الا من هو على كل شي قدير فهو على كل شئ قدير و اخبر ان الساعة آتية لاريب فيها لانه اخبر بالخبر الصادق انه خلق الانسان من تراب الى قوله لكيلا يعلم من بعد علم شيئا و ضرب لذلك مثلا بالارض الها مدة الذي ينزل عليها الماء فتهتز و تربوا و تنبت من كل زوج بهيج و من خلق الانسان على ما اخبر به فاوجده بالخلق ثم اعدمه بالموت ثم يعيده بالبعث و اوجد الارض بعد العدم فاحياها بالخلق ثم اماتها بالمحل ثم احياها بالخصب و صدق خبره في ذلك كله بدلالة الواقع المشاهد على المتوقع الغائب حتى انقلب الخبر عيانا صدق خبره في الاتيان بالساعة ولا ياتي بالساعة الا من يبعث من في القبور لانها عبارة عن مدة تقوم فيها الاموات للمجازاة فهي آتية لاريب فيها وهو سبحانه يبعث من في القبور و قال

غيره استدل سبحانه على المعاد الجسماني بضروب احدها قياس الاعادة على الابتداء قال كما بدأكم تعودون كما بدأنا اول خلق نعيده افعيينا بالخلق الاول ثانيها قياس الاعادة على خلق السموات والارض بطريق الاولى قال اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر الآية ثالثها قياس الاعادة على احياء الارض بعد موتها بالمطر والنبات رابعها قياس الاعادة على اخراج النار من الشجر الاخضر وقد روى الحاكم وغيره ان ابي بن خلف جاء بعظم ففته فقال ايحيي الله هذا بعد ما بلى ورم فانزل الله قل يحيها الذي انشاها اول مرة فاستدل سبحانه برد النشاءة الاخرى الى الاولى والجمع بينهما بعلة الحدوث ثم زاد في الحجاج بقوله الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا وهذه في غاية البيان في رد الشي الى نظيره و الجمع بينهما من حيث تبديل الاعراض عليهما خامسها في قوله و اقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى الآيتين وتقريرها ان اختلاف المختلفين في الحق لا يوجب انقلاب الحق في نفسه و انما تختلف الطرق الموصلة اليه والحق في نفسه واحد فلما ثبت ان ههنا حقيقة موجودة لا محالة وكان لا سبيل لنا في حياتنا الى الوقوف عليها وقوفا يوجب الايتلاف و يرفع عنا الاختلاف اذا كان الاختلاف مركوزا في فطرنا وكان لا يمكن ارتفاعه و زواله الا بارتفاع هذه الجبلة ونقلها الى صورة غيرها صح ضرورة ان لنا حياة اخرى غير هذه الحياة فيها يرتفع الخلاف و العناد وهذه هي الحالة التي وعد الله بالمصير اليها فقال ونزعنا ما في صدورهم من غل فقد صار الخلاف الموجود كما ترى اوضح دليل على كون البعث الذي ينكره المنكرون كذا قرره ابن

السيد و من ذلك الاستدلال على ان صانع العالم واحد بدلالة التمانع المشار اليهما في قوله لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا لانه لو كان للعالم صانعان لكان لا يجري تدبيرهما على نظام ولا يتسق على احكام ولكان العجز يلحقهما او احدهما و ذلك لانه لو اراد احدهما احياء جسم واراد الاخر اماتته فاما ان تنفذ ارادتهما فيتناقض لاستحالة تجزي الفعل ان فرض الاتفاق او الامتناع اجتماع الضدين ان فرض الاختلاف واما ان لا ينفذ ارادتهما فيودي الى عجزهما اولا ينفذ ارادة احدهما ويودي الى عجزه والاله لا يكون عاجزا

فصل من الانواع المصطلح عليها في علم الجدل السير و التقسيم و من امثلته في القرآن قوله تعالى ثمانية ازواج من الضان اثنين و من المعز اثنين الايتين فان الكفار لما حرموا ذكور الانعام تارة و اناثها اخرى رد تعالى ذلك عليهم بطريق السير والتقسيم فقال ان الخلق لله خلق من كل زوج مما ذكر ذكرا و انثى فمم جاء تحريم ما ذكرتم اي ما علته لا يخلوا ما ان يكون من جهة الذكورة او الانوثة او اشتمال الرحم الشامل لهما ولا يدري له علة و هو التعبدي بان اخذ ذلك عن الله والاخذ عن الله اما بوحي و ارسال رسول او سماع كلامه و مشاهدة تلقي ذلك عنه وهو معنى قوله ام كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فهذه وجوه التحريم لا تخرج عن واحد منها والاول يلزم عليه ان يكون جميع الذكور حراما و الثاني يلزم عليه ان يكون جميع الاناث حراما والثالث يلزم عليه تحريم الصنفين معا فبطل ما فعلوه من تحريم بعض في حالة وبعض في حالة لان العلة على ما ذكر تقتضي اطلاق التحريم والاخذ عن الله بلا واسطة باطل ولم يدعوه و بواسطة رسول كذلك لانه لم يات اليهم

رسول قبل الرسول صلى الله عليه وسلم واذا بطل جميع ذلك ثبت المدعي وهو ان ما قالوه افترا على الله وضلال ومنها القول بالموجب قال ابن ابى الاصبع وحقيقة رد كلام الخصم من فحوي كلامه وقال غيره هو قسمان احدهما ان يقع صفة في كلام الغير كناية عن شيء اثبت له حكم فيثبتها لغير ذلك الشيء كقوله تعالى يقولون لين رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ولله العزة الآية فالاعز وقعت في كلام المنافقين كناية عن فريقهم والاذل عن فريق المؤمنين واثبت المنافقون لفريقهم اخراج المؤمنين من المدينة فاثبت الله في الرد عليهم صفة العزة لغير فريقهم وهو الله ورسوله والمؤمنون وكانه قيل صحيح ذلك ليخرجن الاعز منها الاذل لكن هم الاذل المخرج والله ورسوله الاعز المخرج والثاني حمل لفظ وقع من كلام الغير على خلاف مراده مما يحتمله بذكر متعلقه ولم ار من اورد له مثالا من القرآن وقد ظفرت بآية منه وهي قوله تعالى ومنهم الذين يوذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم ومنها التسليم وهو ان يفرض المحال اما منفيا او مشروطا بحرف الامتناع ليكون المذكور ممتنع الوقوع لامتناع وقوع شرطه ثم نسلم وقوع ذلك تسليما جدليا ويدل على عدم فائدة ذلك على تقدير وقوعه كقوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذ الذهب كل اله بما خلق ولعلى بعضهم على بعض المعني ليس مع الله من اله ولو سلم ان معه سبحانه الها لزم من ذلك التسليم ذهاب كل اله من الاثنين بما خلق وعلو بعضهم على بعض فلا يتم في العالم امر ولا ينفذ حكم ولا تنتظم احواله والواقع خلاف ذلك ففرض آلهين فصاعدا محال لما يلزم منه المحال ومنها الاسجال

وهو الاتيان بالفاظ سجل على المخاطب وقوع ما خوطب به نحو ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم فان في ذلك اسجالا بالايتاء والادخال حيث وصفا بالوعد من الله الذي لا يخلف وعده ومنها الانتقال وهو ان ينتقل المستدل الى الاستدلال غير الذي كان اخذا فيه لكون الخصم لم يفهم وجه الدلالة من الاول كما جاء في مناظرة الخليل الجبار بما قال له ربي الذي يحيي ويميت فقال الجبار انا احيي واميت ثم دعا بمن وجب القتل فاعتقه ومن لا يجب عليه القتل فقتله فعلم الخليل انه لم يفهم معنى الاحياء والاماتة او علم ذلك وغالط بهذا الفعل فانتقل عليه السلام الى استدلال لا يجد الجبار له وجها يتخلص به منه فقال ان الله ياتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فانقطع الجبار وبهت ولم يمكنه ان يقول انا الاتي بها من المشرق لان من هو اسن منه يكذبه ومنها المناقضة وهي يتعلق امر على مستحيل اشارة الى استحالة وقوعه كقوله تعالى ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ومنها مجازاة الخصم ليعثر بان يسلم بعض مقدماته حيث يراد تبكيته والزامه كقوله تعالى قالوا ان انتم الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد اباؤنا فآتونا بسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم فيه اعتراف الرسل بكونهم مقصورين على البشرية وكانهم سلموا انتفاء الرسالة عنهم وليس مرادا بل هو من مجازاة الخصم ليعثر فكانهم قالوا ما ادعيتم من كوننا بشرا حق لا تنكره ولكن هذا لاينافي ان يمن الله تعالى علينا بالرسالة النوع التاسع والستون فيما وقع في القرآن من الاسماء والكنى والالقاب من اسماء الانبياء

و المرسلين خمس و عشرون هم مشاهيرهم آدم ابو البشر ذكر قوم انه افعل وصف مشتق من الادمة ولذا منع الصرف قال الجواليقي اسماء الانبياء كلها اعجمية الا اربعة آدم و صالح وشعيب و محمد و اخرج ابن ابي حاتم من طريق ابى الضحى عن ابن عباس قال انما سمى آدم لانه خلق من اديم الارض و قال قوم هو اسم سرياني اصله ادام بوزن ختام عرب بحذف الالف الثانية و قال الثعلبى التراب بالعبرانية ادام فسمى آدم به قال ابن ابي خيثمة عاش تسعماية سنة و ستين سنة وقال النووي في تهذيبه اشتهر في كتب التواريخ انه عاش الف سنة نوح قال الجواليقي اعجمي معرب زاد الكرماني و معناه بالسريانية الساكن و قال الحاكم فى المستدرك انما سمي نوحا لكثرة بكائه على نفسه و اسمه عبدالغفار قال واكثر الصحابة على انه قبل ادريس وقال غيره هو نوح بن لمك بفتح اللام وسكون الميم بعدها كاف ابن متوشلخ بفتح الميم و تشديد المثناة مضمومة بعدها. و او ساكنة و فتح الشين المعجمة و اللام بعدها معجمة بن اخنوخ بفتح المعجمة و ضم النون الخفيفة بعدها و او ساكنة ثم معجمة وهو ادريس فيما يقال و روى الطبراني عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله من اول الانبياء قال آدم قلت ثم من قال نوح و بينهما عشرة قرون وفى المستدرك عن ابن عباس قال كان بين ادم و نوح عشرة قرون وفيه عنه مرفوعا بعث الله نوحا لاربعين سنة فلبث في قومه الف سنة الا خمسين عاما يدعوهم وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا و ذكر ابن جرير ان ولد نوح كان بعد وفاة آدم بمأية وستة و عشرين عاما و فى التهذيب للنووي انه اطول الانبياء عمرا

ادريس قيل انه قبل نوح قال ابن اسحق كان ادريس اول بني آدم اعطي النبوة و هو اخنوخ ابن برد بن مهلائيل بن انوش بن قتيان بن شيث بن آدم و قال وهب بن منبه ادريس جد نوح الذي يقال له خنوخ وهو اسم سرياني و قيل عربي مشتق من الدراسة لكثرة درسه الصحف و في المستدرك بسند رواه عن الحسن عن سمرة قال كان نبي الله ادريس ابيض طويلا ضخم البطن عريض الصدر قليل شعر الجسد كثير شعر الراس وكانت احدي عينيه اعظم من الآخر وفي صدره نكتة بياض من غير مرض فلما راى الله من اهل الارض ما رأي من جورهم و اعتدائهم في امرالله رفعه الى السماء السادسة فهو حيث يقول و رفعناه مكانا عليا و ذكر ابن قتيبة انه رفع وهو ابن ثلثمائة و خمسين سنة و في صحيح ابن حيان انه كان نبيا رسولا فانه اول من خط القلم وفي المستدرك عن ابن عباس قال كان فيما بين نوح و ادريس الف سنة ابراهيم قال الجواليقي هو اسم قديم ليس بعربي وقد تكلمت به العرب على وجوه اشهرها ابراهيم . وقالوا ابراهام وقرئ به في السبع و ابراهيم بحذف الياء و ابرهم و هو اسم سرياني معناه اب رحيم وقيل مشتق من البرهمة وهي شدة النظر حكاه الكرماني في عجائبه وهو ابن ازر و اسمه تارخ بمثناة و راء مفتوحة وآخره خاء معجمة ابن ناصوربنون و مهملة مضمومة ابن شارخ بمعجمة و راء مضمومة وآخره خاء معجمة بن مرغوب لعين معجمة ابن فالخ بفاء ولام مفتوحة ومعجمة ابن عابر بمهملة و موحدة ابن شالخ بمعجمتين ابن ارفخشد ابن سام بن نوح قال الواقدي ولد ابراهيم على راس الفي سنة من خلق آدم وفي المستدرك من طريق ابن المسيب

عن ابي هريرة قال اختتن ابراهيم بعد عشرين و مائة سنة و مات
ابن مائتي سنة و حكى النووي و غيره قولا بانه عاش مايه و خمسة
وسبعين سنة اسمعيل قال الجواليقي و يقال بالذون آخره قال النووي
و غيره هو اكبر ولد ابراهيم اسحق ولد بعد اسمعيل باربع عشرة سنة
و عاش مائة وثمانين سنة و ذكر ابو علي ابن مسكويه في كتاب
نديم الفريد ان معنى اسحق بالعبرانية الضحاك يعقوب عاش مائة
و سبعا و اربعين سنة يوسف في صحيح ابن حبان من حديث ابي
هريرة مرفوعا ان الكريم بن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم و في المستدرك عن الحسن ان يوسف
القي في الجب و هو ابن ثنتي عشرة سنة و لقي اباه بعد الثمانين
وتوفي وله مائة و عشرون سنة و في الصحيح انه اعطى شطر الحسن
قال بعضهم و هو مرسل لقوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل
بالبينات و قيل ليس هو يوسف بن يعقوب بل يوسف بن افرايم بن
يوسف بن يعقوب و يشبه هذا ما في العجائب للكرماني في قوله
و يرث من آل يعقوب ان الجمهور على انه يعقوب بن ماثان و ان
امراة زكريا كانت اخت مريم بنت عمران بن ماثان قال و القول بانه
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم غريب انتهى وما ذكر انه غريب هو المشهور
و الغريب الاول و نظيره في الغرابة قول نوف البكالي ان موسى
المذكور في سورة الكهف في قصة الخضر ليس هو موسى بن اسرائيل
بل موسى بن منيشا بن يوسف و قيل ابن افرائيم بن يوسف وقد
كذبه ابن عباس في ذلك و اشد من ذلك غرابة ما حكاه النقاش و الما
وردي ان يوسف المذكور في سورة غافر من الجن بعثه الله رسولا اليهم

و ما حكاه ابن عسكران عمران المذكور في آل عمران هو والد موسى لا والد مريم وفي يوسف ست لغات بتثليث السين مع الياء والهمزة والصواب انه اعجمي لا اشتقاق له لوط قال ابن اسحق هو لوط بن هاران بن آزر وفي المستدرك عن ابن عباس قال لوط بن اخي ابراهيم هود قال كعب كان اشبه الناس بآدم وقال ابن مسعود كان رجلا جلدا اخرجهما في المستدرك و قال ابن هشام اسمه غابر بن ارفخشد بن سام بن نوح و قال غيره الراجح في نسبه انه هود بن عبد الله بن رباح بن خاور بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح صالح قال وهب هو ابن عبيد بن حاير ابن ثمود ابن حاير بن سام بن نوح بعث الى قومه حين راهق الحلم وكان رجلا احمر الى البياض سبط الشعر فلبث فيهم اربعين عاما و قال نوف الشامي صالح من العرب لما اهلك الله عادا عمرت ثمود بعدها فبعث الله اليهم صالحا غلاما شابا فدعاهم الى الله حتى شمط و كبر ولم يكن بين نوح و ابراهيم نبي الا هود وصالح اخرجهما في المستدرك وقال ابن حجر و غيره القرآن يدل على ان ثمودا كان بعد عاد كما كان عاد بعد قوم نوح وقال الثعلبي ونقله عنه النووي في تهذيبه و من خطه نقلت هو صالح بن عبيد بن اسيف بن ماشج بن عبيد بن حاذر بن ثمود بن عاد ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح بعثه الله الى قومه وهو شاب وكانوا عربا منازلهم بين الحجاز و الشام فاقام فيهم عشرين سنة ومات بمكة و هو ابن ثمان و خمسين سنة شعيب قال ابن اسحق هو ابن ميكائيل بن يسجن بن لاوي بن يعقرب و رأيت بخط النووي في تهذيبه ابن ميكيل بن يسجن بن مدين بن ابراهيم

الخليل كان يقال له خطيب الانبياء وبعث رسولا الى امتين مدين واصحاب الايكة وكان كثير الصلاة وعمي في آخر عمره واختار جماعة ان مدين واصحاب الايكة امة واحدة قال ابن كثير ويدل لذلك ان كلا منهما وعظ بوفاء المكيال والميزان فدل على انهما واحد واحتج الاول بما اخرجه عن السدي وعكرمة قالا ما بعث الله نبيا مرتين الا شعيبا مرة الى مدين فاخذهم الله بالصيحة ومرة الى اصحاب الايكة فاخذهم الله بعذاب يوم الظلة واخرج ابن عساكر في تاريخه من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا ان قوم مدين واصحاب الايكة امتان بعث الله اليهما شعيبا قال ابن كثير وهو غريب وفي رفعه نظر قال ومنهم من زعم انه بعث الى ثلاث امم والثالثة اصحاب الرس موسى هو ابن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب عليه السلام لا خلاف في نسبه وهو اسم سرياني واخرج ابو الشيخ من طريق عكرمة عن ابن عباس قال انما سمي موسى لانه القي بين شجر وماء فالماء بالقبطية مو والشجر شا وفي الصحيح وصفه بانه آدم طوال جعد كانه من رجال شنوة قال الثعلبي عاش مائة وعشرين سنة هارون اخوه شقيقه وقيل لامه فقط وقيل لابيه فقط حكاهما الكرماني في عجائبه كان اطول منه فصيحا جدا مات قبل موسى وكان ولد قبله بسنة وفي بعض احاديث الاسراء صعدت الى السماء الخامسة فاذا انا بهارون ونصف لحيته بيضا ونصفها اسود تكاد لحيته تضرب سرته من طولها فقلت يا جبرئيل من هذا قال المحبب في قومه هارون بن عمران وذكر ابن مسكويه ان معنى هارون بالعبرانية المحبب داود هو ابن ايشا بكسر الهمزة وسكون التحتية وبالشين المعجمة ابن عويد

بوزن جعفر بمهملة و موحدة ابن باعر بموحدة و مهملة مفتوحة ابن
سلمون بن تحشون ابن عمي بن يارب بتحتية واخره موحدة ابن رام
بن حضرون بمهملة ثم معجمة ابن فارص بفاء واخره مهملة ابن يهوذا
ابن يعقوب فى الترمذي انه كان اعبدالبشر قال كعب كان احمرالوجه
سبط الراس ابيض الجسم طويل اللحية فيها جعودة حسن الصوت
والخلق و جمع له النبوة والملك قال النووي قال اهل التاريخ عاش
مائة سنة و مدة ملكه منها اربعون سنة و كان له اثني عشر ابنا سليمان
ولده كعب كان ابيض جسيما و سيما و ضيعا جميلا خاشعا متواضعا
و كان ابوه يشاوره في كثير من اموره مع صغر سنه لوفور عقله و علمه
و اخرج ابن جبير عن ابن عباس قال ملك الارض مؤمنان سليمان
و ذوالقرنين و كافران نمرود و بخت نصر قال اهل التاريخ ملك و هو
ابن ثلاث عشرة سنة و ابتداء بيت المقدس بعد ملكه باربع سنين و مات
وله ثلاث و خمسون سنة ايوب قال ابن اسحق الصحيح انه كان من
بني اسرائيل ولم يصح في نسبه شيء الا ان اسم ابيه ابيض و قال
ابن جرير هو ايوب بن موص بن روح بن عيص بن اسحق و حكي
ابن عساكر ان امه بنت لوط و ان اباه ممن امن بابراهيم و على هذا
فكان قبل موسى و قال ابن جرير كان بعد شعيب و قال ابن ابي
خشيمة كان بعد سليمان و ابتلى و هو ابن سبعين سنة و كانت مدة
بلائه سبع سنين و قيل ثلاث عشرة و قيل ثلاث سنين وروى الطبراني
ان مدة عمره كانت ثلاثا و تسعين سنة ذوالكفل قيل هو ابن ايوب
في المستدرك عن وهب ان الله بعث بعد ايوب ابنه بشربن
ايوب نبيا وسماه ذا الكفل و امره بالدعاء الى توحيده فكان مقيما

بالشام حتى مات وعمره خمس و سبعون سنة وفي العجائب للكرماني قيل هو الياس و قيل هو يوشع ابن نون و قيل هو نبي اسمه ذوالكفل و قيل كان رجلا صالحا تكفل بامور توفي بها و قيل هو زكريا في قوله و كفلها زكريا انتهى و قال ابن عساكر قيل هو نبي تكفل الله له في عمله بضعف عمل غيره من الانبياء و قيل لم يكن نبيا و ان اليسع استخلفه فتكفل له ان يصوم النهار و يقوم الليل و قيل ان يصلي كل يوم مائة ركعة و قيل هواليسع وان له اسمين يونس هو ابن متى بفتح الميم و تشديد التاء الفوقية مقصور و وقع في تفسير عبد الرزاق انه اسم امه قال ابن حجر و هو مردود بما في حديث ابن عباس في الصحيح و نسبه الى ابيه قال فهذا اصح قال ولم اقف في شئ من الاخبار على اتصال نسبه و قد قيل انه كان في زمن ملوك الطوائف من الفرس روي ابن ابي حاتم عن ابي مالك انه لبث في بطن الحوت اربعين يوما و عن جعفرالصادق سبعة ايام و عن قتادة ثلاثة و عن الشعبي قال التقمه ضحى ولفظه عشية وفي يونس ست لغات تثليث النون مع الياء والهمزة والقرأة المشهورة بضم النون مع الياء قال ابو حيان و قرأ طلحة بن مصرف بكسر يونس ويوسف اراد ان يجعلهما عربيين مشتقين من انس واسف و هو شاذ الياس قال ابن اسحق في المبتدا هو ابن ياسين بن فنحاص بن العيزار بن هارون اخى موسى بن عمران و قال ابن عسكر حكى القتيبي انه من سبط يوشع و قال وهب انه عمر كما عمر الخضر وانه يبقى الى آخر الدنيا وعن ابن مسعود ان الياس هو ادريس وسياتي قريبا والياس بهمزة قطع اسم عبراني و قد زيد في آخره

ياء ونون في قوله سلام على الياسين كما قالوا في ادريس ادراسين ومن قرأ آل ياسين فقيل المراد آل محمد اليسع قال ابن جبير هو ابن اخطوب بن العجوز قال و العامة تقرؤه بلام واحدة مخففة وقرأ بعضهم و الليسع بلامين و بالتشديد فعلى هذا هو عجمي وكذا على الاول وقيل عربي منقول من الفعل من وسع يسع زكريا كان من ذرية سليمان بن داود و قتل بعد قتل ولده و كان له يوم بشر بولده اثنتان و تسعون سنة وقيل تسع و تسعون وقيل مائة و عشرون و زكريا اسم اعجمي وفيه خمس لغات اشهرها المد والثانية القصر وقرئ بهما في السبع و زكري بتشديد الياء وتخفيفها و ذكر كعلم يحيى ولد اول من سمي يحيى بنص القرآن ولد قبل عيسى بستة اشهر ونبي صغير و قتل ظلما وسلط الله على قاتليه بخت نصر وجيوشه و يحيى اسم اعجمي وقيل عربي قال الواحدي وعلى القولين لا ينصرف قال الكرماني وعلى الثاني انما سمي به لانه احياه الله بالايمان وقيل لانه حيي به رحم امه وقيل لانه استشهد والشهداء احياء وقيل معناه يموت كالمفازة للمهلكة والسليم للديغ عيسى بن مريم بنت عمران خلقه الله بلا اب وكانت مدة حمله ساعة وقيل ثلاث ساعات وقيل ستة اشهر وقيل ثمانية وقيل تسعة ولها عشر سنين و قيل خمس عشرة و رفع وله ثلاث وثلاثون سنة وفي احاديث انه ينزل و يقتل الدجال ويتزوج و يولد له ويحج و يمكث في الارض سبع سنين و يدفن عند النبي صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح انه ربعة احمر كانما خرج من ديماس يعني حماما وعيسى اسم عبراني او سرياني فائدة اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال لم يكن من الانبياء

من له اسمان الا عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم سمي في القرآن
باسماء كثيرة منها محمد و احمد فائدة اخرج ابن ابي حاتم عن عمرو
بن مرة قال خمسة سموا قبل ان يكونوا محمد و مبشرا برسول ياتي
من بعدي اسمه احمد ويحيى انا نبشرك بغلام ن اسمه يحيى و عيسى
مصدقا بكلمة من الله واسحق ويعقوب فبشرناها باسحق و من وراء
اسحق يعقوب قال الراغب و خص لفظ احمد فيما بشربه عيسى تنبيها
على انه احمد منه و من الذين قبله وفيه من اسماء الملائكة جبريل
و ميكائيل و فيهما لغات جبريل و الراء بلا همزة و جبريل بفتح الجيم
و كسر الراء بلا همزة و جبرائيل بهمزة بعد الالف وجبراييل بيايين بلا
همزة و جبرئيل بهمزة وياء بلا الف و جبريل مشددة اللام وقرئ بها قال
ابن جنى و اصله كوريال فغير بالتعريب وطول الاستعمال الى ما ترى
و قرئى ميكائيل بلا همزة و ميكيل و ميكال اخرج ابن جرير من طريق
عكرمة عن ابن عباس قال جبريل عبد الله و ميكائيل عبيد الله وكل
اسم فيه ايل فهو معبد لله واخرج عن عبد الله بن الحارث قال ايل
الله بالعبرانية و اخرج ابن ابي حاتم عن عبد العزيز بن عمير قال
اسم جبريل في الملائكة خادم الله فائدة قرأ ابو حيوة فارسلنا اليها روحنا
بالتشديد وفسره ابن مهران بانه اسم لجبريل حكاه الكرماني في
عجائبه و هاروت و ماروت اخرج ابن ابي حاتم عن علي قال
هاروت و ماروت ملكان من ملائكة السماء وقد افردت في قصتهما جزا
والرعد ففي الترمذي من حديث ابن عباس ان اليهود قالوا للنبي
صلى الله عليه وسلم اخبرنا عن الرعد فقال ملك من الملائكة موكل
بالسحاب و اخرج ابن ابي حاتم عن عكرمة قال الرعد ملك يسبح

واخرج عن مجاهد انه سئل عن الرعد فقال هو ملك يسمى الرعد الم تر ان الله يقول و يسبح الرعد بحمده والبرق فقد اخرج ابن ابي حاتم عن محمد بن مسلم قل بلغنا ان البرق ملك له اربعة وجوه وجه انسان ووجه ثور و وجه نسر و وجه اسد فاذا مصع بذنبه فذلك البرق ومالك خازن جهنم والسجل اخرج ابن ابي حاتم عن ابي جعفر الباقر قال السجل ملك و كان هاروت و ماروت من اعوانه واخرج عن ابن عمر قال السجل ملك و اخرج عن السدي قال ملك موكل بالصحف وقعيد فقد ذكر مجاهد انه اسم كاتب السيأت اخرجه ابو نعيم في الحلية فهولاء تسعة و اخرج ابن ابي حاتم من طرق مرفوعة و موقوفة و مقطوعة ان ذا القرنين ملك من الملائكة فان صح اكمل العشرة واخرج ابن ابي حاتم من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله يوم يقوم الروح قال هو ملك من اعظم الملائكة خلقا فصاروا احد عشر ثم رايت الراغب قال في مفرداته في قوله تعالى هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين قيل انه ملك يسكن قلب المؤمن و يؤمنه كما روي ان السكينة تنطق على لسان عمر وفيه من اسماء الصحابة زيد بن حارثة والسجل في قول من قال انه كاتب النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه ابو داؤد والنسائي من طريق ابى الجوزا عن ابن عباس وفيه من اسماء المتقدمين غير الانبياء و الرسل عمران ابو مريم و قيل وابو موسى ايضا واخوها هارون وليس باخي موسى كما في حديث اخرجه مسلم و سيأتي في آخر الكتاب وعزير وتبع وكان رجلا صالحا كما اخرج الحاكم وقيل نبي حكاه الكرماني في عجائبه ولقمان وقد قيل انه كان نبيا و الاكثر

على خلافه اخرج ابن ابي حاتم وغيره من طريق عكرمة عن ابن عباس قال كان عبدا حبشيا نجارا ويوسف الذي في سورة غافر ويعقوب في اول سورة مريم على ما تقدم وتقى في قوله فيها اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قيل انه اسم رجل كان من امثل الناس اي ان كنت في الصلاح مثل تقي حكاه الثعلبي و قيل اسم رجل كان يتعرض للنساء وقيل انه ابن عمها اتاها جبريل في صورته حكاهما الكرماني في عجائبه و فيه من اسماء النساء مريم لا غير لنكتة تقدمت في نوع الكناية و معني مريم بالعبرانية الخادم و قيل المرأة التي تغازل الفتيان حكاهما الكرماني و قيل ان بعلا في قوله اتدعون بعلا اسم امرأة كانوا يعبدونها حكاه ابن عسكر و فيه من اسماء الكفار قارون و هو ابن يصهر بن عم موسى كما اخرجه ابن ابي حاتم عن ابن عباس و جالوت و هامان و بشرى الذي ناداه الوارد المذكور في سورة يوسف بقوله يا بشرى في قول السدي اخرجه ابن ابي حاتم و آزر ابو ابراهيم و قيل اسمه تارخ و آزر لقب اخرج ابن ابي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس قال ان ابا ابراهيم لم يكن اسمه آزر انما كان اسمه تارخ و اخرج من طريق عكرمة عن ابن عباس قال يعني آزر الصنم و اخرج عن السدي قال اسم ابيه تارخ و اسم الصنم آزر و اخرج عن مجاهد قال ليس آزر ابا ابراهيم و منها النسي اخرج ابن ابي حاتم عن ابي وايل قال كان رجل يسمي النسي من بني كنانة كان يجعل المحرم صفرا يستحل به الغنايم و فيه من اسماء الجن ابو هم ابليس و كان اسمه اولا عزازيل اخرج ابن ابي حاتم وغيره من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس

قال كان ابليس اسمه عزازيل و اخرج ابن جرير عن السدي قال كان اسم ابليس الحارث قال بعضهم هو معني عزازيل و اخرج ابن جرير و غيره من طريق الضحاك عن ابن عباس قال انما سمي ابليس لان الله ابلسه من الخير كله ايسه منه و قال ابن عسكر قيل في اسمه فترة حكاه الخطابي وكنيته ابو كردوس وقيل ابو فترة وقيل ابو مرة و قيل ابو ليتني حكاه السهيلي فى الروض الانف وفيه من اسماء القبائل ياجوج و ماجوج و عاد و ثمود و مدين و قريش و الروم وفيه من الاقوام بالاضافة قوم نوح و قوم لوط و قوم تبع و قوم ابراهيم و اصحاب الايكة وقيل هم مدين و اصحاب الرس و قيل هم بقية من ثمود قاله ابن عباس و قال عكرمه هم اصحاب ياسين و قال قتادة هم قوم شعيب وقيل هم اصحاب الاخدود و اختاره ابن جرير وفيه من اسماء الاصنام التي كانت اسماء الاناس ود وسواع و يغوث ويعوق و نسر وهي اصنام قوم نوح واللات والعزى ومنات وهي اصنام قريش و كذا الرجز فيمن قرأه بضم الراء ذكر الاخفش في كتاب الواحد والجمع انه اسم صنم والجبت والطاغوت قال ابن جرير ذهب بعضهم الى انهما صنمان كان المشركون يعبدونهما ثم اخرج بن عكرمه قال الجبت والطاغوت صنمان و الرشاد في قوله في سورة غافر و ما اهديكم الاسبيل الرشاد قيل هو اسم صنم من اصنام فرعون حكاه الكرماني في عجائبه وبعل وهو صنم قوم الياس و آزر على انه اسم صنم روى البخاري عن ابن عباس قال ود وسواع و يغوث ويعوق ونسرا اسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالسهم التي كانوا يجلسون انصابا و سموها

باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك اولئك وتنسخ العلم عبدت
واخرج ابن ابي حاتم عن عروة انهم اولاد آدم لصلبه واخرج البخاري
عن ابن عباس قال كان اللات رجلا يلت سويق الحاج وحكاه ابن
جني عنه انه قرأ اللات بتشديد التاء وفسره بذلك وكذا اخرجه ابن
ابي حاتم عن مجاهد وفيه من اسماء البلاد والبقاع والامكنة والجبال
بكة اسم لمكة فقيل الباء بدل من الميم وماخذه من تمككت العظم
اي اجتذبت مافيه من المخ وتمكك الفصيل مافي ضرع الناقة فكانها
تجتذب الى نفسها مافى البلاد من الاقوات وقيل لانها تمك الذنوب
اي تذهبها وقيل لقلة مائها وقيل لانها في بطن وادتمك الماء
من جبالها عند نزول المطر وتنجذب اليها السيول وقيل الباء اصل
وماخذه من البك لانها تبك اعناق الجبابرة اي تكسرهم فيذلون
لها ويخضعون وقيل من التباك وهو الازدحام لازدحام الناس فيها
فى الطواف وقيل مكة الحرم وبكة المسجد خاصة وقيل مكة البلد
وبكة البيت وموضع الطواف وقيل البيت خاصة والمدينة وسميت
فى الاحزاب بيثرب حكاية عن المنافقين وكان اسمها فى الجاهلية
فقيل لانه اسم ارض هي في ناحيتها وقيل سميت بيثرب بن
وايل من بني ارم بن سام بن نوح لانه اول من نزلها وقد صح النهي
عن تسميتها به لانه صلى الله عليه وسلم كان يكره الاسم الخبيث وهو
يشعر بالشرب وهو الفساد او التثريب وهو التوبيخ وبدر وهي قرية
قرب المدينة اخرج ابن جرير عن الشعبي قال كانت بدر لرجل
من جهينة يسمى بدر افسميت به قال الواقدي فذكرت ذلك
لعبد الله بن جعفر ومحمد بن صالح فانكراه وقالا فلاي شئ سميت

الصغرا و رافع هذا ليس بشيء انما هو اسم الموضع و اخرج عن الضحاك
قال بدر مابين مكة و المدينة زاحد قري شاذا اذ تصعدون ولا تلوون
علی احد و حنين وهي قرية قرب الطايف و جمع وهي مزدلفة
و المشعر الحرام و هو جبل بها و نقع قيل اسم لمابين عرفات الی
مزدلفة حكاه الكرماني و الايكة و ليكة بفتح اللام بلد قوم شعيب
و الثاني اسم البلد والاول اسم الكورة و الحجر و الاحقاف وهي جبال
الرمل بين عمان و حضرموت و اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس
انها جبل بالشام و طورسينا و هو جبل و الجودي وهو جبل بالجزيرة
و طوي اسم الوادي كما اخرجه ابن ابي حاتم عن ابن عباس
واخرج من وجه اخر عنه انه سمي طوي لان موسی طواه ليلا واخرج
عن الحسن قال هو واد بفلسطين قيل له طوي لانه قدس مرتين
و اخرج عن بشربن عبيد قال هو واد بايلة طوي بالبركة مرتين و الكهف
و هو البيت المنقور في الجبل و الرقيم اخرج ابن ابي حاتم عن
ابن عباس قال زعم كعب ان الرقيم القرية التي خرجوا منها وعن
عطية قال الرقيم واد و عن سعيد ابن جبير مثله و اخرج من طريق
العوفي عن ابن عباس قال الرقيم واد بين عضان وايلة دون فلسطين
و عن قتادة قال الرقيم اسم الوادی الذي فيه الكهف و عن انس
بن مالك قال الرقيم الكلب و العرم اخرج ابن ابي حاتم عن عطا
قال العرم اسم الوادی و حرد قال السدي بلغنا ان اسم القرية حرد
اخرجه ابن ابي حاتم و الصريم اخرج ابن جرير عن سعيد بن
جبير انها ارض باليمن تسمي بذلک ورق و هو جبل محيط بالارض
و الجرز قيل هو اسم ارض و الطاغية قيل اسم البقعة التي اهلكت

بها ثمود حكاهما الكرماني وفيه من اسماء الاماكن الاخروية الفردوس و هوا على مكان في الجنة و عليون قيل اعلى مكان في الجنة و قيل اسم لما دون فيه اعمال صلحاء الثقلين والكوثر نهر في الجنة كما في الاحاديث المتواترة و سلسبيل و تسنيم عينان في الجنة و سجين اسم لمكان ارواح الكفار وصعود جبل في جهنم كما اخرجه الترمذي من حديث ابي سعيد مرفوعا و غي و آثام و موبق و ويل و السعير و سايل و سحيق اودية في جهنم اخرج ابن ابي حاتم عن انس بن مالك في قوله و جعلنا بينهم موبقا قال واد في جهنم من قيح و اخرج عن عكرمة في قوله موبقا قال هو نهر في النار و اخرج الحاكم في مستدركه عن ابن مسعود في قوله فسوف يلقون غيا قال واد في جهنم و اخرج الترمذي و غيره من حديث ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال واد في جهنم يهوي فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره و اخرج ابن المنذر عن ابن مسعود قال ويل واد في جهنم من قيح و اخرج ابن ابي حاتم عن كعب قال في النار اربعة اودية يعذب الله بها اهلها غليظ و موبق و آثام و غي و اخرج عن سعيد بن جبير قال السعير واد من قيح في جهنم و سحيق و اد في جهنم و اخرج عن ابن زيد في قوله سأل سائل قال هو واد من اودية جهنم يقال له سايل والفلق جب في جهنم في حديث مرفوع اخرجه ابن جرير و يحموم و فيه من المنسوب الى الاماكن الامي قيل انه نسبة الى ام القرى مكه و عبقرى قيل انه منسوب الى عبقر موضع للجن ينسب اليه كل نادر و السامري و قيل منسوب الى ارض يقال لها سامرون و قيل سامره

والعربي قيل منسوب الى عربه وهي ناحية دار اسماعيل عليه الصلاة
و السلام وانشد و عربه ارض ما يحل حرامها من الناس الا اللوذعى
الحلاحل * يعنى النبي صلى الله عليه وسلم و فيه من اسماء الكواكب
الشمس و القمر والطارق و الشعري فائدة قال بعضهم يسمى الله
فى القرآن عشرة اجناس من الطير السلوي و البعوض و الذباب والنحل
و العنكبوت و الجراد والهدهد و الغراب و ابابيل و النمل فانه من الطير
لقوله في سليمان عليه الصلوة و السلام و علمنا منطق الطير و قد فهم
كلامها و اخرج ابن ابي حاتم عن الشعبي قال النملة التي فقه سليمان
كلامها كانت ذات جناحين فصـــل اما الكني فليس فى القرآن منها
غير ابي لهب و اسمه عبد العزى و لذلك لم يذكر باسمه لانه حرام
شرعا و قيل للاشارة الي انه جهنمي و اما الالقاب فمنها اسرائيل
لقب يعقوب و معناه عبد الله و قيل صفوة الله و قيل سرى الله لانه
اسرى لما هاجر اخرج ابن جرير من طريق عمير عن ابن عباس
ان اسرائيل كقولك عبد الله و اخرج عبد ابن حميد في تفسيره
عن ابن ابي مجلز قال كان يعقوب رجلا بطيشا فلقي ملكا فعالجه
فصرعه الملك فضرب على فخذيه فلما راى يعقوب ماصنع به بطش
به فقال ما انا بتاركك حتى تسميني اسما فسماه اسرائيل قال ابو
مجلز الاترى انه من اسماء الملائكة و فيه لغات اشهرها بيا بعد الهمزة
ولام و قرأ اسرائيل بلا همز قال بعضهم ولم يخاطب اليهود فى القرآن
الا بيا بني اسرائيل دون يا بني يعقوب لنكتة و هو انهم خوطبوا بعبادة
الله و ذكروا بدين اسلامهم موعظة لهم و تنبيها من غفلتهم فسموا
بالاسم الذي فيه تذكرة بالله فان اسرائيل اسم مضاف الى الله فى

التاويل و لما ذكر موهبة لابراهيم و تبشيره به قال يعقوب و كان اولى من اسرائيل لانها موهبة بمعقب آخر فناسب ذكر اسم يشعر بالتعقيب و منها المسيح لقب لعيسى و معناه قيل الصديق و قيل الذي ليس لرجله اخمص و قيل الذي لا يمسح ذا عاهة الابرا وقيل الجميل وقيل الذي يمسح الارض اي يقطعها و قيل غير ذلك و منها الياس قيل انه لقب ادريس اخرج ابن ابي حاتم بسند حسن عن ابن مسعود قال الياس هو ادريس و اسرائيل هو يعقوب و في قرأته و ان ادريس لمن المرسلين سلام على ادراسين و في قرأة ابي و ان ايليس سلام على ايليسين و منها ذوالكفل قيل انه لقب الياس و قيل لقب اليسع و قيل لقب يوشع و قيل لقب زكريا و منها نوح اسمه عبد الغفار و لقبه نوحا لكثرة نوحه على نفسه في طاعة ربه كما اخرجه ابن ابي حاتم عن يزيد الرقاشي و منها ذوالقرنين و اسمه اسكندر و قيل عبدالله ابن الضحاك ابن سعد و قيل هو المنذر ابن ماء السماء و قيل الصعب ابن قرين ابن الهمال حكاهما ابن عسكر ولقب ذا القرنين لانه بلغ قرني الارض المشرق و المغرب و قيل لانه ملك فارس و الروم و قيل كان على راسه قرنان اي ذوابتان و قيل كان له قرنان من ذهب و قيل كان صفحتا راسه من نحاس و قيل كان على راسه قرنان صغيران تواريهما العمامة وقيل لانه ضرب على قرنه فمات ثم بعثه الله فضربوه على قرنه الآخر و قيل لانه كان كريم الطرفين وقيل لانه انقرض في وقته قرنان من الناس و هو حي و قيل لانه اعطى علم الظاهر و علم الباطن و قيل لانه دخل النور و الظلمة و منها فرعون واسمه الوليد بن مصعب وكنيته ابو العباس وقيل ابو الوليد و قيل

ابو مره و قيل ان فرعون لقب لكل من ملك مصرا خرجه ابن ابي
حاتم عن مجاهد قال كان فرعون فارسيا من اهل اصطخر و منها تبع
قيل كان اسمه اسعد ابن ملكي كرب و سمي تبعا الكثرة من تبعه
وقيل انه لقب ملوك اليمن يسمى كل واحد منهم تبعا اي يتبع
صاحبه كالخليفة يخلف غيره النوع السبعون في المبهمات افرده
بالتاليف السهيلي ثم ابن عساكر ثم القاضي بدرالدين ابن جماعة
ولي فيه تاليف لطيف جمع فوائدالكتب المذكورة مع زوايد آخر
على صغر حجمه جدا وكان من السلف من يعتني به كثيرا قال
عكرمة طلبت الذي خرج من بيته مهاجرا الى الله و رسوله ثم
ادركه الموت اربعة عشرة سنة وللابهام في القرآن اسباب احدها الاستغناء
ببيانه في موضع آخر كقوله صراط الذين انعمت عليهم فانه مبين في
قوله مع الذين انعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء
والصالحين الثاني ان يتعين لاشتهاره كقوله و قلنا يا آدم اسكن انت
و زوجك الجنة ولم يقل حوا لانه ليس له غيرها الم تر الى الذي حاج
ابراهيم في ربه و المراد نمرود لشهرة ذلك لانه المرسل اليه قيل
وقد ذكر الله فرعون في القرآن باسمه ولم يسم نمرود لان فرعون كان
اذكي منه كما يوخذ من اجوبته لموسى ونمرود كان بليدا و لهذا قال
انا احيي واميت وفعل ما فعل من قتل شخص و العفو عن آخر
وذلك غاية البلادة الثالث قصد الستر عليه ليكون ابلغ في استعطافه
نحو ومن الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا الايه هو الاخنس
ابن شريق وقد اسلم بعد وحسن اسلامه الرابع ان لايكون في تعيينه
كبير فائدة نحوا وكالذي مر على قرية واسئلهم عن القريه الخامس

التنبيه على العموم و انه غير خاص بخلاف مالو عين نحو و من يخرج من بيتة مهاجرا السادس تعظيمه بالوصف الكامل دون الاسم نحو ولا ياتل اولوا الفضل والذي جاء بالصدق و صدق به اذ يقول لصاحبه و المراد الصديق في الكل السابع تحقيره بالوصف الناقص نحو ان شانيك هو الابتر تنبيه قال الزركشي في البرهان لا يبحث عن مبهم اخبرالله باستئثاره بعلمه كقوله و اخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم قال و العجب ممن تجرا و قال أنهم قريظة او من الجن قلت ليس في الآية ما يدل على ان جنسهم لا يعلم و انما المنفي علم اعيانهم و لاينافيه العلم بكونهم من قريظة او من الجن و هو نظير قوله في المنافقين و ممن حولكم من الاعراب منافقون و من اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم فان المنفي علم اعيانهم ثم القول في اولئک انهم قريظة اخرجه ابن ابي حاتم عن مجاهد و القول بانهم من الجن اخرجه ابن ابي حاتم من حديث عبد الله ابن غريب عن ابيه مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا جراة فصل اعلم ان المبهمات مرجعة النقل المحض لا مجال للرأي فيه ولما كانت الكتب المؤلفة فيه وساير التفاسير يذكر فيها اسماء المبهمات و الخلاف فيها دون بيان مستند يرجع اليه او عز و يعتمد عليه الفت الكتاب الذي الفته مذكورا فيه عزوكل قول الى قائله من الصحابة والتابعين و غيرهم معزوا الى اصحاب الكتب الذين خرجوا ذلک باسانيدهم مبينا فيه ماصح سنده و ماضعف فجاء لذلك كتابا حافلا لا نظير له في نوعه و قد رتبته على ترتيب القرآن و انا الخص هنا مهماته باوجز عبارة تاركا العزو و التخريج غالبا اختصارا و احالة على الكتاب المذكور و ارتبه

على قسمين الاول في ما ابهم من رجل او امرأة او ملك او جن
او مثني او مجموع عرف اسماء كلهم او من او الذي اذ لم يرد به العموم
قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفه هو آدم و زوجه حواء بالمد
لانها خلقت من حي و اذا قتلتم نفسا اسمه عاميل و ابعث فيهم
رسولا منهم هو النبي صلى الله عليه و سلم و وصي بها ابراهيم بنيه
اسماعيل و اسحاق و مدين و زهوان و سرج و نفس و نفشان و اميم
و كيسان و سورج و لوطان و نافس الاسباط اولاد يعقوب اثني عشر رجلا
يوسف و روئيل و شمعون و لاوي و يهودا و داني و تفتاني بفاء و مثناة
و كاد و اسير و ايساجر و رايلون و بنيا مين و من الناس من يعجبك
قوله هو الاخفش ابن شريق و من الناس من يشري نفسه هو صهيب
اذ قالو النبي لهم هو شمويل و قيل شمعون و قيل يوشع منهم من
كلم الله قال مجاهد موسى و رفع بعضهم درجات قال محمد الذي
حاج ابراهيم نمرود ابن كنعان او كالذي مر على قرية عزير و قيل ارميا
و قيل حزقيل امرأة عمران حنه بنت فاقوذ و امراتي عاقر هي
اشياع او اشبع بنت فاقوذ مناديا ينادي للايمان هو محمد صلى الله
عليه و سلم الطاغوت قال ابن عباس هو كعب ابن الاشرف اخرجه
احمد و ان منكم لمن ليبطئين هو عبد الله بن ابي ولا تقولوا لمن القي
اليكم السلام هو عامر ابن الاضبط الاشجعي و قيل مرداس و القائل
ذلك نفر من المسلمين منهم ابو قتاده و محلم ابن جثامه و قيل
ان الذي باشر القول محلم و قيل انه الذي باشر قتله ايضا و قيل قتله
المقداد ابن الاسود و قيل اسامة ابن زيد و من يخرج من بيته مهاجرا
الى الله و رسوله ثم يدركه الموت هو ضمرة بن جندب و قيل ابن

العيص رجل من خزاعة و قيل ابو ضمرة ابن العيص و قيل اسمه سبرة و قيل هو خالد ابن حزام وهو غريب جدا وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا هو شمعون ابن زكور من سبط روئيل و شوقط ابن حوري من سبط شمعون و كالب ابن نفوقنا من سبط يهوذا و نفورك ابن يوسف من سبط اشاجرة و يوشع ابن نون من سبط افرائيم ابن يوسف و يلطي ابن زوفوا من سبط بنيامين و كرابيل ابن سودي من سبط زيالون و كدي ابن سوساس من سبط منشا ابن يوسف و عربيل ابن كسل من سبط دان و ستور ابن ميخائيل من سبط عشير و تحني ابن وقوس من سبط نفتال و لال ابن موخا من سبط كاذلو قال رجلان هما يوشع و كالب ابنأ ابني آدم هما قابيل و هابيل و هو المقتول الذي اتيناه آياتنا فانسلخ منها بلعم و يقال بلعام ابن ابر و يقال باعر و يقال باعورا و قيل هو امية ابن ابى الصلت و قيل صيفي ابن الراهب و قيل فرعون و هوا عربها و اني جارلكم عني سراقة ابن جعشم فقاتلوا ائيمة الكفر قال قتاده هم ابو سفيان و ابو جهل و اميه ابن خلف و سهيل ابن عمرو و عتبة ابن ربيعه اذ يقول لصاحبه هو ابو بكر و فيكم سماعون لهم قال مجاهد هم عبد الله ابن ابي سلول و رفاعه ابن التابوت و اوس ابن قبطي و منهم من يقول ايذن لي هو الجد ابن قيس و منهم من يلمزك في الصدقات هو ذوالخو يصره ان يعف عن طائفة منكم هو محمس ابن حميرو منهم من عاد الله هو ثعلبه ابن خاطب واخرون اعترفوا بذنوبهم قال ابن عباس هو سبعة ابو لبابة و اصحابه و قال قتاده سبعة من الانصار ابو لبابه و جد ابن قيس و خزام و اوس و كردم و مرداس و اخرون مرجون هلال بن امية و مرارة بن الربيع و كعب

ابن مالك وهم الثلاثة الذين خلفوا و الذين اتخذوا مسجدا قال ابن
اسحاق اثنا عشر من الانصار حذام بن خالد و ثعلبه ابن خاطب و هزال
بن اميه و معتب ابن قشير و ابو حبيبه ابن الازعر وعباد ابن حنيف
و جارية ابن عامر و ابناه مجمع و زيد و نبتل بن الحارث و بحدج
و نجاد ابن عثمان و وديعة ابن ثابت لمن حارب الله و رسوله هو ابو
عامر الراهب افمن كان علي بينة من ربه هو محمد و يتلوه شاهد منه
هو جبريل وقيل القرآن و قيل ابو بكر و قيل علي و نادي نوح ابنه
اسمه كنعان و قيل تامر و امرأته قائمة اسمها ساره من بنات لوط ريثا
و زغوثا ليوسف و اخوه هو بنيامين شقيقه قال قائل منهم هو روبيل
وقيل يهودا و قيل شمعون فارسلوا و اردهم هو مالك ابن ذعر و قال
الذي اشتراه هو قطيفرا و اطيفير لامرأته هي راعيل وقيل زليخا و دخل
معه السجن فتيان هما مجلث و بنو و هو الساقي و قيل راشان و مرطش
و قيل هم و سرهم الذي ظن انه ناج هو الساقي عند ربك هو الملك
ريان ابن المليك باخ لكم هو بنيامين و هو المذكور في السورة فقد
سرق اخ له عنوا يوسف قال كبيرهم هو شمعون وقيل روبيل اوي
اليه ابويه هما ابوه و خالته ليا و قيل امه و اسمها راحيل و من
عنده علم الكتاب هو عبد الله ابن سلام و قيل جبريل اسكنت من
ذريتي هو اسمعيل و لوالدي اسم ابيه تارخ و قيل آزر و قيل يازر
و اسم امه شاني و قيل نوفا و قيل لبوثا انا كفيناك المستهزئين
قال سعيد بن جبير هم خمسة الوليد ابن المغيرة و العاص ابن وايل
بن ربيعه و الحارث ابن قيس و الاسود ابن عبد يغوث رجلين
احدهما ابكم هو اسيد ابن ابي العيص و من يأمر بالعدل عثمان ابن

عفان كالتي نقضت غزلها هي ربطه بنت سعيد ابن زيد مناه ابن تميم انما يعلمه بشر عنوا عبد ابن الحضرمي واسمه مقيس و قيل عبدين له يسار و جبر و قيل عنوا قينا بمكة اسمه بلعام و قيل سلمان الفارسي اصحاب الكهف تمليخا و هو رئيسهم و القائل فاووا الى الكهف و القائل ربكم اعلم بمالبثتم و تكسلمينا و هو القائل كم لبثتم ومرطوش و براشق و ايونس و اوسطابس و سلطيوش فابعثوا احدكم بورقكم هو تمليخا من اغفلنا قلبه هو عيينة بن حصين و اضرب لهم مثلا رجلين هما تمليخا و هو الخير و فرطوس وهما المذكوران في سورة الصافات قال موسى لفتاه هو يوشع ابن نون و قيل اخوه يثربي فوجدا عبدا هو الخضر واسمه بليا لقيا غلاما اسمه جيسور بالجيم و قيل بالحاو راءهم ملك هو حدد ابن بدد و اما الغلام فكان ابواه اسم الاب كان برا و الام سهوي لغلامين يتيمين هما احرم و حريم فناداها من تحتها قيل عيسى وقيل جبرئيل و يقول الانسان هو ابيّ ابن خلف و قيل امية بن خلف و قيل الوليد بن المغيرة افرأيت الذي كفر هو العاص ابن و ايل و قتلت نفسا هو القبطي و اسمه قاتون السامري اسمه موسى بن ظفر من اثر الرسول هو جبرئيل و من الناس من يجادل هو النضرا بن الحارث هذان خصمان اخرج الشيخان عن ابي ذر قال نزلت هذه الآية في حمزة و عبيدة ابن الحارث و علي ابن ابي طالب و عتبه بن شيبة والوليد ابن عتبه و من يرد فيه بالحاد قال ابن عباس نزلت في عبد الله ابن انيس الذين جاؤا بالافك هم حسان ابن ثابت و مسطح ابن اثاثة و حمنة بنت جحش وعبد الله ابن ابيّ و هو الذي تولى كبره يعض

الظالم هو عقبة ابن ابي معيط لم اتخذ فلانا هو اميه بن خلف
و قيل ابي ابن خلف و كان الكافر قال الشعبي هو ابو جهل امرأة
تملكهم هي بلقيس بنت شراحيل فلما جاء سليمان اسم الجائي
منذر قال عفريت اسمه كوزن الذي عنده علم هو آصف ابن برخيا
كاتبه و قيل رجل يقال له ذو النور و قيل اسطوم و قيل مليخا و قيل
بلخ و قيل ضبه ابو القبيله و قيل جبرئيل و قيل ملك اخر و قيل
الخضر تسعة رهط هم زعمي و زعيم و هرمي و هريم و داب و صواب و رياب
و مسطع و قدار ابن سالف عاقر الناقة فالتقطه آل فرعون اسم الملتقط
طابوت امرأة فرعون آسيه بنت مزاحم ام موسى يحانذ بنت يصهر
ابن لاوي و قيل ياد وخا و قيل اباذخت و قالت لاخته اسمها مريم
و قيل كلثوم هذا من شيعته هو السامري و هذا من عدوه اسمه فاتون
و جاء رجل من اقصى المدينة هو مؤمن آل فرعون و اسمه شمعان
و قيل شمعون و قيل جبر و قيل حبيب و قيل حزقيل امرأتين
تذودان هما اليا و صعوريا و هي التي نكحها و ابو هما شعيب و قيل
يثرون ابن اخي شعيب قال لقمان لابنه اسمه باران بالموحدة و قيل
داران و قيل انعم و قيل مشكم ملك الموت اشتهر على الا لسنة ان اسمه
عزرائيل و رواه ابو الشيخ بن حيان عن وهب افمن كان مؤمنا كمن
كان فاسقا نزلت في علي بن ابي طالب والوليد ابن عقبه و يستاذن
فريق قال السدي هما رجلان من بني حارثة ابو عرابة ابن اوس
و اوس بن قبطي قل لازواجك قال عكرمة كان تحته يومئذ تسع
نسوة عايشه و حفصه و ام حبيبة و سوده و ام سلمه و صفية و ميمونه
و زينب بنت جحش و جويريه و بناته فاطمه و زينب و رقيه و ام

كلثوم اهل البيت قال صلى الله عليه و سلم هم علي و فاطمة و الحسن
و الحسين للذي انعم الله عليه و انعمت عليه هو زيد ابن حارثة
امسك عليك زوجك هي زينب بنت حجش وحملها الانسان
و قال ابن عباس رضي الله عنهما هو آدم ارسلنا اليهما اثنين هما
شمعون و يوحنا و الثالث يونس و قيل هم صادق و صدوق و شلوم
و جاء رجل هو حبيب النجار اولم يرالانسان هو العاص ابن وايل و قيل
ابي ابن خلف و قيل اميه ابن خلف نبشرناه بغلام هو اسمعيل
و اسحق قولان شهيران بنباء الخصم هما ملكان قيل انهما جبرئيل
و ميكائيل جسدا هو شيطان يقال له اسد و قيل صخر و قيل حبقيق
مسني الشيطان قال نون الشيطان الذي مسه يقال له مسعط والذي
جاء بالصدق محمد و قيل جبرئيل وصدق به محمد صلعم و قيل ابو بكر
الذين اضلانا ابليس و قابيل رجل من القريتين عنوا الوليد بن مغيرة
من مكة و مسعود بن عمرو الثقفي وقيل عروة بن مسعود بن الطايف
و لما ضرب ابن مريم مثلا الضارب له عبد الله بن الزبعري طعام الاثيم
قال ابن جبير هو ابو جهل و شهد شاهد من بني اسرائيل هو عبد
الله بن سلام اولوالعزم من الرسل اصح الاقوال انهم نوح و ابراهيم و
موسى و عيسى و محمد صلى الله على نبينا و عليهم السلام ينادي
المنادي هو اسرافيل ضيف ابراهيم المكرمين قال عثمان بن محصن
كانوا اربعة من الملائكة جبرئيل و ميكائيل و اسرافيل و رفائيل و بشروه
بغلام قال الكرماني اجمع المفسرون على انه اسحاق الا مجاهد فانه
قال هو اسمعيل شديد القوي جبرئيل افرأيت الذي تولى هو العاص
بن وايل و قيل الوليد بن المغيرة يدعو الداع هو اسرافيل قول التي

تجادلك هي خولة بنت ثعلب في زوجها هو اوس بن الصامت لم تحرم ما احل الله لك هي سرية ماريه اسر النبي الى بعض ازواجه هي حفصه نبأت به اخبرت عايشة ان تتوبا وان تظاهرا هما عايشة و حفصه و صالح المومنين هما ابو بكر و عمرا خرجه الطبراني فى الاوسط امرأة نوح و اللغة امرأة لوط و آلهة و قيل و اهلة و لا تطع كل حلاف نزلت فى الاسود ابن عبد يغوث و قيل الاخنس بن شريق و قيل الوليد بن مغيرة سأل سائل هو النضر بن الحارث رب اغفرلي و لوالدي اسم ابيه لمك بن متوشلخ و امه شمخي بنت انوش سفيهنا هو ابليس ذرني من خلقت و حيدا هو الوليد بن المغيرة فلا صدق ولا صلى الآيات نزلت في ابي جهل هل اتى على الانسان هو آدم و يقول الكافر ياليتني كنت ترابا هو ابليس ان جاءه الاعمى هو عبد الله بن ام مكتوم واما من استغنى هو اميه بن خلف و قيل عتبه بن ربيعه نقول رسول كريم قيل جبرئيل و محمد صلى الله عليه و سلم فاما الانسان اذا ما ابتلاه الآيات نزلت في اميه بن خلف و والد هو آدم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و سلم هو صالح و الاشقي هو امية بن خلف الاتقي ابو بكر الصديق الذي ينهي عبدا هو ابو جهل و العبد هو النبي صلى الله عليه و سلم ان شانيك هو العاص ابن وايل و قيل ابو جهل و قيل عقبة ابن ابي معيط وقيل هو ابو لهب و قيل كعب ابن الاشرف امرأة ابي لهب ام جميل العورا بنت حرب ابن امية

القسم الثاني في مبهمات الجموع الذين عرف اسماء بعضهم و قال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله يسمي منهم رافع ابن حرملة سيقول السفهاء سمي منهم رفاعة ابن قيس و قردم ابن عمرو

و كعب ابن الاشرف و رافع ابن حرملة و الحجاج ابن عمرو و الربيع
ابن ابي الحقيق و اذا قيل لهم اتبعوا الاية سمى منهم رافع و مالك
ابن عوف يسئلونك عن الاهلة سمى منهم معاذ ابن جبل و ثعلبة
ابن غنم يسئلونك ماذا ينفقون سمى منهم عمرو ابن الجموح
يسئلونك عن الخمر سمى منهم عمرو معاذ و حمزه يسئلونك عن
اليتامى سمى منهم عبد الله ابن رواحه و يسئلونك عن المحيض
سمى منهم ثابت ابن الدحداح و عباد بن بشروا سيد بن الحضير
الم تر الى الذين اوتوا نصيبا سمى منهم النعمان ابن عمرو والحارث
بن زيد الحواريون سمى منهم بطرس ويعقوس و نجنس و اندرانس
و فيلاس و ابن تلما و متنا و توماس و يعقوب ابن حلقيا وندراسيس
و ماتيا و نوس و اربا بوطا و جرجس و هوالذي القي عليه شبهه
و قالت طايفة من اهل الكتاب امنوا هم اثني عشر من اليهود سمى
منهم عبد الله ابن الضيف و عدي ابن زيد و الحارث ابن عمرو كيف
يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم قال عكرمه نزلت في اثنا عشر
رجلا منهم ابو عامر الراهب و الحارث بن سويد ابن الصامت ووجوح
ابن الاسلب زاد ابن عسكر و طعيمة ابن ابيرق يقولون هل لنا من
الامر من شئ سمى من القائلين عبد الله ابن ابىّ يقولون لو كان لنا
من الامر شئ ما قتلنا هاهنا سمى من القائلين عبد الله ابن ابىّ
و معقب ابن بشير و قيل لهم تعالوا قاتلوا القائل ذلك عبد الله
والد جابر ابن عبد الله الانصاري و المقول لهم عبد الله ابن ابىّ
و اصحابه الذين استجابوا لله و للرسول هم سبعون منهم ابو بكر و عمر
و عثمان و علي و الزبير و سعد و سعيد و طلحة و ابن عوف و ابن

مسعود و حذيفه ابن اليماني و ابو عبيدة ابن الجراح الذين قال لهم الناس سمى من القائلين نعيم ابن مسعود الاشجعى الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء قال ذلك فنحاص و قيل حيى ابن اخطب و قيل كعب ابن الاشرف و ان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله نزلت فى النجاشي و قيل في عبد الله ابن سلام و اصحابه و بث منهما رجالا كثيرا و نساء قال ابن اسحاق اولاد آدم لصلبه اربعون في عشرين بطنا كل بطن ذكر وانثى وسمى من بنيه قابيل و هابيل و اياد و شبوبه و هند و جرابيس و مخور وسند و بارق و شيث و عبد المغيث و عبد الحارث و ودو سواع و يغوث و يعوق و نسر و من بناته اقليمه و انثوق و جزورة و عزورا و امة المغيث الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة قال عكرمة نزلت في رفاعه ابن زيد ابن التابوت و كردم ابن زيد و اسامه ابن حبيب و رافع ابن ابي رافع و بحري ابن عمرو وحيي ابن اخطب الم تر الى الذين يزعمون انهم امنوا نزلت فى الجلاس ابن الصامت و معتب ابن قشير و رافع ابن زيد و بشر الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم سمى منهم عبد الرحمن ابن عوف الا الذين يصلون الى قوم قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه نزلت في هلال ابن عويمر الاسلمي و سراقه ابن مالك المدلجي و في بني حزيمة ابن عامر ابن عبد مناف ستجدون اخرين قال السدي نزلت في جماعة منهم نعيم ابن مسعود الاشجعي ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم سمى عكرمه منهم علي ابن اميه ابن خلف و الحارث ابن زمعه و ابا قيس ابن الوليد ابن المغيرة و ابا العاص بن منبه ابن الحجاج و ابا قيس ابن الفاكه الا المستضعفين

سمی منهم ابن عباس رضي الله عنه و امه ام الفضل و عياش ابن ابي ربيعه وسلمة ابن هشام الذين يختانون انفسهم بنوا بيرق بشر و بشير و مبشر لهمت طايفة منهم ان يضلوك هم اسير ابن عروقا و اصحابه و يستفتونك في النساء سمی من المستفتين خولة بنت حكيم يسئلك اهل الكتاب سمی منهم ابن عسكر كعب ابن الاشرف و فنحاصا لكن الراسخون في العلم قال ابن عباس رضي الله عنه هم عبد الله بن سلام و اصحابه يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة سمی منهم جابر ابن عبد الله ولا امين البيت الحرام سمی منهم الحطم ابن هند البكري يسئلوك ماذا احل لهم سمی منهم عدی ابن حاتم و زيد ابن المهلهل الطامان و عاصم ابن عدی و سعد ابن حيثمه و عويم ابن ساعدة اذهم قوم ان يبسطوا سمی منهم كعب ابن الاشرف و حيي ابن اخطب و لتجدن اقربهم مودة الآيات نزلت في الوفد الذين جاؤا من عند النجاشي و هم اثناعشر و قيل ثلاثون و قيل سبعون و سمی منهم ادريس و ابراهيم و الاشرف و تميم و تمام و ذريد و قالوا لولا انزل عليه ملك سمی منهم زمعة بن الاسود و النضر ابن الحارث ابن كلدة و ابیّ ابن خلف و العاصي ابن وايل ولا تطرد الذين يدعون ربهم سمی منهم صهيب و بلال و عمار و جناب و سعد ابن ابي وقاص و ابن مسعود و سلمان الفارسي اذ قالوا ما انزل الله على بشر سمی منهم فنحاص و مالك ابن الضيف قالوا لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما اوتي رسل الله سمی منهم ابو جهل و الوليد ابن المغيرة يسئلونك عن الساعة سمی منهم حمل ابن قشير و شمويل ابن زيد يسئلونك عن الانفال سمي منهم سعد ابن ابي وقاص و ان فريقا من

المؤمنين لكارهون سمي منهم ابو ايوب الانصاري و من الذين
لم يكرهوا المقداد ان تستفتحوا سمي منهم ابو جهل و اذ يمكربك
الذين كفروا و هم اهل دارالندوة سمي منهم عتبة و شيبة ابنا ربيعة
و ابوسفيان و ابو جهل وجبير ابن مطعم و طعيمة ابن عدى و الحارث
ابن عامر و النضر ابن الحارث و زمعه ابن الاسود و حكيم ابن حزام
و امية ابن خلف اذ قالوا اللهم ان كان هذا هوالحق الآية سمي منهم
ابو جهل و النضر ابن الحارث اذ يقول المنافقون و الذين في قلوبهم
مرض غر هولاء سمي منهم عتبه ابن ربيعه و قيس ابن الوليد و ابو
قيس ابن الفاكه و الحارث ابن زمعه و العاص ابن منبه قل لمن في
ايديكم من الاساري كانوا سبعين منهم العباس و عقيل و نوفل ابن
الحارث و سهيل ابن بيضا و قالت اليهود عزير سمي منهم سلام بن
مشكم و نعمان ابن اوفى و محمد ابن دحية و شاس بن قيس و مالك
ابن الصنيف الذين يلمزون المطوعين سمي من المطوعين عبد الرحمن
ابن عوف و عاصم ابن عدى و من الذين لا يجدون الا جهدهم ابو
عقيل و رفاعة ابن سعد ولا على الذين اذا ما اتوک سمي منهم
العرياض ابن ساريه و عبد الله بن معقل المزني و عمرو المزني و عبد الله
ابن الازرق الانصاري و ابو ليلى الانصاري فيه رجال يحبون سمي
منهم عويم ابن ساعدة الا من اكره و قلبه مطمئين بالايمان نزلت في
جماعة منهم عمار ابن ياسر و عياش ابن ابي ربيعة بعثنا عليكم عبادالنا
هم جالوت و اصحابه و ان كادوا ليفتنونک قال ابن عباس نزلت
في رجال من قريش منهم ابو جهل و امية ابن خلف و قالوا
لن نؤمن لک حتى تفجر سمي ابن عباس من قائلي ذلک عبد الله

ابن ابي امية و ذريته سمي من اولاد ابليس سيروا لا عور و النيور
و مسوط و داعم و قالوا ان نتبع الهدى معك سمي منهم ابن الحارث
ابن عامر ابن نوفل احسب الناس ان يتركواهم الموذون على الاسلام
بمكة منهم عمار ابن ياسر و قال الذين كفروا للذين امنوا اتبعوا
سبيلنا سمي منهم الوليد ابن المغيرة و من الناس من يشترى
لهوالحديث سمي منهم النضر ابن الحارث فمنهم من قضى نحبه
سمي منهم انس ابن النضر قالوا الحق اول من يقوله جبريل فيتبعونه
و انطلق الملا سمي منهم عقبة ابن ابي معيط و ابو جهل و العاص ابن
وايل و الاسود ابن المطلب و الاسود ابن يغوث و قالوا ما لنا لا نرى
رجالا سمي من القائلين ابو جهل و من الرجال عمار و بلال نفرا
من الجن سمي منهم زوبعه و حسى و مسى و ساص و ماص
و الارد و ايفان و الا حقم و سرق ان الذين ينادونك من وراء الحجرات
سمي منهم الاقرع ابن حابس و الزبرقان ابن بدر و عيينة ابن حصن
و عمرو ابن الاهتم الم تر الى الذين تولوا قوما قال السدي نزلت في
عبد الله ابن نبتل من المنافقين لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم
نزلت في قبيلة ام اسماء بنت ابي بكر و اذا جاءكم المومنات
سمي منهم ام كلثوم بنت عقبة ابن ابي معيط و اميمة بنت بشر
يقولون لا تنفقوا يقولون لئن رجعنا سمي منهم عبد الله ابن ابيّ
و يحمل عرش ربك الآية سمي من حملة العرش اسرافيل ولبنان
و رد فيل اصحاب الاخدود ذونواس زرعة ابن اسعد الحميري و اصحابه
اصحاب الفيل هم الجشة قايدهم ابرهة الاشرم و دليلهم ابو رغال قل
يا ايها الكافرون نزلت في الوليد ابن المغيرة و العاص ابن وايل و الاسود

ابن المطلب و امية ابن خلف الذفاثات بنات لبيد ابن الاعصم و اما مبهما الاقوام و الحيوانات و الامكنة و الازمنة و نحوذلك فقد استوفيت الكلام عليها في تاليفنا المشار اليه النوع الحادي و السبعون في اسماء من نزل فيهم القرآن رأيت فيه تاليفا مفردا لبعض القدماء لكنه غير محرر و كتاب اسباب النزول و المبهمات يغنيان عن ذلك وقد قال ابن ابي حاتم ذكر عن الحسين ابن زيد الطحان حدثنا اسحق ابن منصور حدثنا قيس عن الاعمش عن المنهال عن عباد ابن عبد الله قال قال علي مافي قريش احد الا و قد نزلت فيه آية قيل له هما نزل فيك قال و يتلوه شاهد منه ومن امثلة ما اخرجه احمد و البخاري في الادب عن سعد ابن ابي وقاص قال نزلت في اربع آيات يسئلونك عن الانفال و وصينا الانسان بوالديه حسنا و آية تحريم الخمر و آية الميراث واخرج ابي حاتم عن رفاعة القرظي قال نزلت ولقد وصلنا لهم القول في عشرة انا احدهم واخرج الطبراني عن ابي جمعة حنيد ابن سبع وقيل حبيب ابن سباع قال فينا نزلت و لولا رجال مؤمنون و نساء مؤمنات وكنا تسعة نفر سبعة رجال و امرأتين النوع الثاني و السبعون في فضائل القرآن افرده بالتصنيف ابو بكر ابن ابي شيبة و النسائي و ابو عبيد القاسم ابن سلام و ابن الضريس و اخرون وقد صح فيه احاديث باعتبار الجملة و في بعض السور على التعيين و وضع في فضائل السور احاديث كثيرة ولذلك صنفت كتابا سميته حمائل الزهر في فضائل السور جرات فيه ماليس بموضوع و انا اورد في هذا النوع فصلين الفصل الاول فيما ورد من فضله على الجملة اخرج الترمذي و الدارمي و غيرهما

من طريق الحارث الاعور عن علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستكون فتن قلت فما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم و خبر ما بعدكم و حكم ما بينكم و هوا لفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله و من ابتغى الهدى من غيره اضله الله و هو حبل الله المتين وهوالذكرالحكيم وهوالصراط المستقيم و هو الذي لا يزيغ به الاهوا ولا تلبس به الالسنة ولا تشبع منه العلماء ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه من قال به صدق و من عمل به اجر و من حكم به عدل و من دعى هدى الى صراط مستقيم و اخرج الدارمي من حديث عبد الله ابن عمرو مرفوعا القرآن احب الى الله من السموات و الارض و من فيهن و اخرج احمد و الترمذي من حديث شداد ابن اوس ما من مسلم ياخذ مضجعه فيقرأ سورة من كتاب الله الا وكل الله به ملكا فلا يقربه شئ يوذيه حتى يهب متى هب و اخرج الحاكم و غيره من حديث عبد الله ابن عمرو من قرأ القرآن فقد استدرج النبوة بين جنبيه غير انه لا يوحى اليه لا ينبغي لصاحب القرآن ان يجد مع من جد ولا يجهل مع من يجهل وفي جوفه كلام الله و اخرج البزار من حديث انس ان البيت الذي يقرأ فيه القرآن يكثر خيره و البيت الذي لا يقرأ فيه القرآن يقل خيره و اخرج الطبراني من حديث ابن عمر ثلاثة لا يهولهم الفزع الاكبر ولا ينالهم الحساب هم على كثيب من مسك حتى يفرغ من حساب الخلائق رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله وام به قوما وهم به راضون الحديث و اخرج ابو يعلي و الطبراني من حديث ابي هريرة القرآن غنى لا فقر بعده و لا غنى دونه و اخرج

احمد و غيره من حديث عقبة ابن عامر لو كان القرآن في اهاب ما اكلته النار قال ابو عبيد اراد بالاهاب قلب المومن و جوفه الذي قد وعى القرآن و قال غيره معناه ان من جمع القرآن ثم دخل النار فهو شر من الخنزير و قال ابن الانباري معناه ان النار لا تبطله و تقلعه من الاسماع التي وعته والافهام الذي حصلته كقوله في الحديث الآخر و انزلت عليك كتابا لا يغسله الماء اي لا يبطله و لا تقلعه من اوعية الطيبة و مواضعه لانه وان غسله الماء في الظاهر لا يغسله بالقلع من القلوب و عند الطبراني من حديث عصمة ابن مالك لو جمع القرآن في اهاب ما احرقته النار و عنده من حديث سهل ابن سعد لو كان القرآن في اهاب ما مسه النار واخرج الطبراني في الصغير من حديث انس من قرأ القرآن يقوم به اناء الليل والنهار يحل حلاله و يحرم حرامه حرم الله لحمه و دمه على النار و جعله رفيق السفرة الكرام البررة حتى اذا كان يوم القيامة كان القرآن حجة له و اخرج ابو عبيد عن انس مرفوعا القرآن شافع مشفع و ماحل مصدق من جعله امامه قاده الى الجنة و من جعله خلفه ساقه الى النار و اخرج الطبراني من حديث انس حملة القرآن عرفاء اهل الجنة واخرج النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث انس اهل القرآن هم اهل الله وخاصته و اخرج مسلم وغيره من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ايحب احدكم اذا رجع الى اهله ان يجد ثلاث خلفات عظام سمان قلنا نعم قال فثلاث آيات يقرأ من احدكم في صلوة خير له من ثلاث خلفات عظام سمان واخرج مسلم من حديث جابر بن عبد الله خير الحديث كتاب

الله و اخرج احمد من حديث معاذ ابن انس من قرأ القرآن في سبيل الله كتب مع الصديقين و الشهداء والصالحين و حسن اولئك رفيقا و اخرج الطبراني في الاوسط من حديث ابي هريرة ما من رجل يعلم ولده القرآن الاتوج يوم القيامة بتاج في الجنة و اخرج ابو داؤد و احمد والحاكم من حديث معاذ ابن انس من قرأ القرآن فاكمله و عمل به البس والده تاجا يوم القيامة ضوءه احسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم فما ظنكم بالذي عمل بهذا و اخرج الترمذي و ابن ماجه و احمد من حديث علي من قرأ القرآن فاستظهره فاحل حلاله و حرم حرامه ادخله الله الجنة وشفعه في عشرة من اهل بيته كلهم قد و جبت له النار و اخرج الطبراني من حديث ابي امامة من تعلم آية من كتاب الله استقبلته يوم القيامة تضحك في و جهه و اخرج الشيخان وغيرهما من حديث عايشه رضي الله تعالى عنها الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة و الذي يقرأ القرآن و يتتبع فيه و هو عليه شاق له اجران و اخرج الطبراني في الاوسط من حديث جابر من جمع القرآن كانت له عند الله دعوة مستجابة ان شاء عجلها في الدنيا وان شاء ادخرها له في الآخرة و اخرج الشيخان و غيرهما من حديث ابي موسى مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الاترجه طعمها طيب و ريحها طيب و مثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها و مثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب و طعمها مر و مثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها و اخرج الشيخان من حيث عثمان خيركم و في لفظ افضلكم من

تعلم القرآن و علمه زاد البيهقي في الاسماء و فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه و اخرج الترمذي و الحاكم من حديث ابن عباس ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخراب و اخرج ابن ماجه من حديث ابي ذر لان تغد و فتتعلم آية من كتاب الله خيرلك من ان تصلى مأية ركعة و اخرج الطبراني من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه من تعلم كتاب الله ثم اتبع ما فيه هداه الله به من الضلالة و وقاه يوم القيامة سوء الحساب و اخرج ابن ابي شيبه من حديث ابن شريح الخزاعي ان هذا القرآن سبب طرفه بيد الله و طرفه بايديكم فتمسكوا به فانكم لن تضلوا ولن تهلكوا بعده ابدا و اخرج الديلمي من حديث على رض حملة القرآن في ظل الله يوم لا ظل الا ظله و اخرج الحاكم من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه يجيء صاحب القرآن يوم القيامة فيقول القرآن يارب حله فيلبس تاج الكرامة ثم يقول يارب زده ارض عنه فيرضى عنه و يقال له اقرأه و ارقه و يزاد بكل آية حسنة و اخرج من حديث عبد الله ابن عمرو الصيام و القرآن يشفعان للعبد و اخرج من حديث ابي ذر انكم لا ترجعون الى الله بشيء افضل مما خرج منه يعني القرآن

الفصــل الثاني فيما ورد في فضل سور بعينها ما ورد في الفاتحة اخرج الترمذي و النسائي و الحاكم من حديث ابيّ ابن كعب مرفوعا ما انزل الله في التوراة ولا في الانجيل مثل ام القرآن وهي السبع المثاني و اخرج احمد و غيره من حديث عبد الله ابن جابر خير سورة في القرآن الحمد لله رب العالمين و البيهقي في الشعب و الحاكم من حديث انس افضل القرآن الحمد لله

رب العالمين و للبخاري من حديث ابي سعيد ابن المعلي اعظم سورة في القرآن الحمد لله رب العالمين و اخرج عبيد في مسنده من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه فاتحة القرآن تعدل بثلثي القرآن ما ورد في البقرة و آل عمران اخرج ابو عبيد من حديث انس ان الشيطان يخرج من البيت اذا سمع سورة البقرة تقرأ فيه و في الباب عن ابن مسعود و ابي هريرة وعبد الله ابن مغفل و اخرج مسلم و الترمذي من حديث النواس ابن سمعان يوتي بالقرآن يوم القيامة و اهله الذين كانوا يعملون به مقدمهم سورة البقرة و آل عمران وضرب لهما رسول الله صلى الله عليه و سلم ثلاثة امثال ما نسيتهن بعد قال كانهما غما متان اوغيا بتان اوظلتان سوداء و ان بينهما شرق اوكانهما فرقان من طير صواف يحاجان عن صاحبهما واخرج احمد من حديث بريدة تعلموا سورة البقرة فان اخذها بركة و تركها حسرة ولا تستطيعها البطلة تعلموا سورة البقرة وآل عمران فانهما الزهرا وان تظلان صاحبهما يوم القيامة كانهما غما متان اوغما متان او فرقان من طير صواف و اخرج ابن حبان و غيره من حديث سهل بن سعد ان لكل شئ سناما وسنام القرآن سورة البقرة من قرأها في بيته نهارا لم يدخله الشيطان ثلاثة ايام ومن قرأها في بيته ليلا لم يدخله الشيطان ثلاث ليال و اخرج البيهقي في الشعب من حديث الصلصال من قرأ سورة البقرة توج بتاج الجنة و اخرج ابو عبيد عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه موقوفا من قرأ البقرة وآل عمران في ليلة كتب من القانتين و اخرج البيهقي من مرسل مكحول من قرأ سورة آل عمران يوم الجمعة صلت عليه الملائكة الى الليل ما ورد في آية الكرسي

اخرج مسلم من حديث ابیّ ابن كعب اعظم آية في كتاب الله آية الكرسي و اخرج الترمذي و الحاكم من حديث ابي هريرة رضي الله عنه به ان لكل شئ سنا ما و ان سنام القرآن البقرة و فيه آية هي سيدة آی القرآن آية الكرسي و اخرج الحارث ابن ابي اسامة عن الحسن مرسلا افضل القرآن سورة البقرة و اعظم آية فيه آية الكرسي و اخرج ابن حبان و النسائي من حديث ابي امامة من قرأ آية الكرسي دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا ان يموت و اخرج احمد من حديث انس آية الكرسي ربع القرآن ما ورد في خواتيم البقرة اخرج الايمة الستة من حديث ابي مسعود من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه و اخرج الحاكم من حديث النعمان ابن بشير ان الله كتب كتابا قبل ان يخلق السموات و الارض بالفي عام و انزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة ولا يقرآن في دار فيقربها شيطان ثلث ليال ما ورد في آخر آل عمران اخرج البيهقي من حديث عثمان ابن عفان من قرأ آخر آل عمران في ليلة كتب له قيام ليلة ما ورد فی الانعام اخرج الدارمي وغيره عن عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه موقوفا الانعام من نواجب القرآن ما ورد فی السبع الطوال اخرج احمد و الحاكم من حديث عايشة رضي الله تعالى عنها من اخذ السبع الطوال فهو خير ما ورد في هود اخرج الطبراني فی الاوسط بسندواه من حديث علي رضي الله تعالى عنه لا يحفظ منافق سورا براة و هود و يس و دخان وعم يتساءلون ما ورد في آخر الاسراء اخرج احمد بن حديث معاذ ابن انس آية العز و قل الحمدلله الذي لم يتخذ ولدا و لم يكن له شريك

في الملك الى آخر السورة ما ورد في الكهف اخرج الحاكم من حديث ابي سعيد من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعه اضاء له من النور ما بينه و بين الجمعتين و اخرج مسلم من حديث ابى الدرداء من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من الدجال و اخرج احمد من حديث معاذ ابن انس من قرأ اول سورة الكهف و آخرها كانت له نورا من قدمه الى راسه و من قرأها كلها كانت له نورا مابين الارض الى السماء و اخرج البزار من حديث عمر من قرأ في ليلة فمن كان يرجو لقاء ربه الآية كان له نور من عدن ابين الى مكة حشوه الملائكة ما ورد في الم السجدة اخرج ابو عبيد من مرسل المسيب ابن رافع تجي الم السجدة يوم القيامه لها جناحان تظل صاحبها تقول لا سبيل عليك لا سبيل عليك و اخرج عن ابن عمر موقوفا قال في تنزيل السجدة و تبارك الملك فضل بستين درجة على غيرهما من سور القرآن ما ورد في يس اخرج ابو داؤد و النسائي و ابن حبان و غيرهم من حديث معقل بن يسار يس قلب القرآن لا يقرأها رجل يريد الله و الدار الآخرة الا غفر له اقرؤها على موتاكم و اخرج الترمذي و الدارمي من حديث انس ان لكل شي قلبا و قلب القرآن يس و من قرأ يس كتب الله له بقراتها قراءة القرآن عشر مرات و اخرج الدارمي و الطبراني من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له و اخرج الطبراني من حديث انس من دام على قرأة يس كل ليلة ثم مات مات شهيدا ما ورد في الحواميم اخرج ابو عبيدة عن ابن عباس موقوفا ان لكل شي لبابا و لباب القرآن الحواميم و اخرج

الحاكم عن ابن مسعود موقوفا الحواميم ديباج القرآن ما ورد في الدخان اخرج الترمذي و غيره من حديث ابي هريرة من قرا حم الدخان في ليلة اصبح يستغفرله سبعون الف ملك انتهى ما ورد في المفصل اخرج الدارمي عن ابن مسعود موقوفا ان لكل شيء لبابا و ان لباب القرآن المفصل الرحمن اخرج البيهقي من حديث علي مرفوعا لكل شيء عروس و عروس القرآن الرحمن المسبحات اخرج احمد وابو داؤد و الترمذي و النسائي عن عرباض ابن سارية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبحات كل ليلة قبل ان يرقد ويقول فيهن آية خير من الف آية قال ابن كثيرفي تفسيره الاية المشار اليها قوله هو الاول و الآخر و الظاهر والباطن و هو بكل شيء عليم و اخرج ابن السني عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى رجلا اذا اخذ مضجعه ان يقرأ سورة الحشر وقال ان مت مت شهيدا و اخرج الترمذي من حديث معقل ابن يسار من قرأ حين يصبح ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات في ذلك اليوم مات شهيدا و من قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة و اخرج البيهقي من حديث ابي امامة من قرأ خواتيم الحشر في ليل اونهار فمات من يومه اوليلته فقد اوجب الله له الجنة تبارك اخرج الاربعة و ابن حبان و الحاكم من حديث ابي هريرة من القرآن سورة ثلاثون آية شفعت لرجل حتى غفرله تبارك الذي بيده الملك و اخرج الترمذي من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنه هى المانعة هى المنجية تنجي من عذاب القبر واخرج الحاكم من حديثه

وددت انها في قلب كل مؤمن تبارك الذي بيده الملك واخرج
النسائي من حديث ابن مسعود من قرأ تبارك الذي بيده الملك
منعه الله ايضا من عذاب القبر الاعلى اخرج ابو عبيد عن ابي
تميم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني نسيت افضل
المسبحات فقال ابيّ ابن كعب فلعلها سبح اسم ربك الاعلى قال
نعم القيمة اخرج ابو نعيم في الصحابة من حديث اسمعيل ابن ابي
حكيم المزني الصحابي مرفوعا ان الله يسمع قرأة لم يكن الذين كفروا
فيقول ابشر عبدي فوعزتي لا مكنن لك في الجنة حتى ترضى
الزلزلة اخرج الترمذي من حديث انس من قرأ اذا زلزلت عدلت
له بنصف القرآن العاديات اخرج ابو عبيد من مرسل الحسن اذا
زلزلت تعدل بنصف القرآن والعاديات تعدل بنصف القرآن الهاكم
اخرج الحاكم من حديث الحاكم من حديث ابن عمر مرفوعا الا
يستطيع احدكم ان يقرأ الف آية في كل يوم قالوا ومن يستطيع ان
يقرأ الف آية قال اما يستطيع احدكم ان يقرأ الهاكم التكاثر الكافرون
اخرج الترمذي من حديث انس قل يا ايها الكافرون ربع القرآن
واخرج ابو عبيد من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
قل يا ايها الكافرون تعدل بربع القرآن واخرج احمد والحاكم من
حديث نوفل ابن معاوية اقرأ قل يا ايها الكافرون ثم نم على خاتمتها
فانها برأة من الشرك واخرج ابو يعلي من حديث ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما الا ادلكم على كلمة تنجيكم من الاشراك
بالله تقرؤن قل يا ايها الكافرون عند منامكم النصر اخرج الترمذي من
حديث انس اذا جاء نصر الله والفتح ربع القرآن الاخلاص اخرج

مسلم و غيره من حديث ابي هريرة قل هو الله احد تعدل ثلث
القرآن و فی الباب عن جماعة من الصحابة و اخرج الطبراني فی
الاوسط من حديث عبد الله ابن الشخير من قرأ قل هو الله في مرضه
الذي يموت فيه لم يفتن في قبره و امن من ضغطة القبر و حملته
الملائكة يوم القيامة باكفها حتى تجيزه الصراط الى الجنة و اخرج
الترمذي من حديث انس من قرأ قل هو الله احد كل يوم مائتي
مرة محي عنه ذنوب خمسين سنة الا ان يكون عليه دين ومن
اراد ان ينام على فراشه فنام على يمينه ثم قرأ قل هو الله احد مائة
مرة فاذا كان يوم القيامة يقول له الرب يا عبدي ادخل عن يمينك
الجنة و اخرج الطبراني من حديث ابن الديلمي من قرأ قل هو
الله احد مائة مرة فی الصلاة اوفي غيرها كتب الله له برأة من النار
و اخرج فی الاوسط من حديث ابي هريرة من قرأ قل هو الله احد
عشر مرات بني له قصر فی الجنة و من قراها عشرين مرة بني له
قصران و من قراها ثلاثين بني له ثلاث و اخرج فی الصغير من حديثه
من قرأ قل هو الله احد بعد صلوة الصبح اثنی عشرة مرة فكانما قرأ
القرآن اربع مرات و كان افضل اهل الارض اذا اتقى المعوذتان اخرج
احمد من حديث عقبة ان النبي صلى الله عليه و سلم قال له الا
اعلمك سورا ما انزل الله فی التوراة ولا فی الزبور ولا في الانجيل ولا
في الفرقان مثلها قلت بلى قل هو الله احد و قل اعوذ برب الفلق
و قل اعوذ برب الناس و اخرج ايضا من حديث ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه و سلم قال له الا اخبرك با فضل ما تعوذ به
المتعوذون قال بلى قال اعوذ برب الفلق و اعوذ برب الناس و اخرج

ابو داؤد و الترمذي عن عبد الله ابن حبيب قال قال لي رسول الله صلى الله عليه و سلم اقرأ قل هو الله احد و المعوذتين حين تمسي و حين تصبح ثلاث مرات تكفيك من كل شيء و اخرج ابن السني من حديث عايشة رضي الله عنها من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله احد و قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس سبع مرات اعاذه الله من السوء الى الجمعة الاخرى وبقيت احاديث من هذا الفصل اخرتها الى انواع الخواص تنبيه اما الحديث الطويل في فضائل القرآن سورة سورة فانه موضوع كما اخرجه الحاكم في المدخل بسنده الى ابي عمار المروزي انه قيل لابي عصمة الجامع من ابن مالك عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة و ليس عند اصحاب عكرمة هذا فقال اني رأيت الناس قد اعرضوا عن القرآن و اشتغلوا بفقه ابي حنيفه رضي الله تعالى عنه و مغازي ابن اسحق فوضعت هذا الحديث حسبة و روى ابن حبان في مقدمة تاريخ الضعفا عن ابن مهدي قال قلت لميسرة ابن عبد ربه من اين جئت بهذه الاحاديث من قرأ كذا فله كذا قال وضعتها ارغب الناس فيها و روينا عن المؤمل ابن اسماعيل قال حدثني شيخ بحديث ابيّ ابن كعب في فضائل سور القرآن سورة سورة فقال حدثني رجل بالمدائن و هو حي فسرت اليه فقلت من حدثك قال حدثني شيخ بواسط وهو حي فسرت اليه فقال حدثني شيخ بالبصرة فسرت اليه فقال حدثني شيخ بعبادان فسرت اليه فاخذ بيدي فادخلني بيتا فاذا فيه قوم من المتصوفة و معهم شيخ فقال هذا الشيخ حدثني فقلت يا شيخ من حدثك فقال لم يحدثني

احد ولكنا رأينا الناس قد رغبوا عن القرآن فوضعنا لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم الى القرآن قال ابن الصلاح ولقد اخطأ الواحدي المفسر ومن ذكره من المفسرين في ايداعه تفاسيرهم النوع الثالث والسبعون في افضل القرآن وفاضله اختلف الناس هل في القرآن شيء افضل من شيء فذهب الامام ابو الحسن الاشعري والقاضي ابو بكر الباقلاني وابن حبان الى المنع لان الجميع كلام الله ولئلا يوهم التفضيل نقص المفضل عليه وروى هذا القول عن مالك قال يحيى ابن يحيى تفضيل بعض القرآن على بعض خطأ ولذلك كره مالك ان تعاد سورة اوتردد دون غيرها وقال ابن حبان في حديث ابيّ ابن كعب ما انزل الله في التوراة ولا في الانجيل مثل ام القرآن ان الله لا يعطي لقارى التوراة والانجيل من الثواب مثل ما يعطى لقارى ام القرآن اذ الله بفضله فضل هذه الامة على غيرها من الامم واعطاها من الفضل على قرأة كلامه اكثر مما اعطى غيرها من الفضل على قرأة كلامه قال وقوله اعظم سورة اراد به في الاجر لان بعض القرآن افضل من بعض وذهب آخرون الى التفضيل لظواهر الاحاديث منهم اسحاق ابن راهويه وابو بكر ابن العربي والغزالي وقال القرطبي انه الحق ونقله عن جماعة من العلماء والمتكلمين وقال الغزالي في جواهر القرآن لعلك ان تقول قد اشرت الى تفضيل بعض ايات القرآن على بعض والكلام كلام الله فكيف يفارق بعضها بعضا وكيف يكون بعضها اشرف من بعض فاعلم ان نور البصيرة ان كان لايرشدك الى الفرق بين آية الكرسي وآية المداينات وبين سورة الاخلاص وسورة تبت وترتاع على اعتقاد الفرق نفسك الخوارة المستغرقة

بالتقليد فقلد صاحب الرسالة صلى الله عليه و سلم فهوالذي انزل
عليه القرآن و قال يسٓ قلب القرآن و فاتحة الكتاب افضل سورالقرآن
و آية الكرسي سيدة آي القرآن و قل هو الله احد تعدل ثُلث القرآن
و الاخبار الواردة في فضائل القرآن و تخصيص بعض السور و الآيات
بالفضل و كثرة الثواب في تلاوتها لاتحصى انتهى وقال ابن الحصار
العجب ممن يذكرالاختلاف في ذلك مع النصوص الواردة بالتفضيل
و قال الشيخ عزالدين ابن عبدالسلام كلام الله في الله افضل من كلامه
في غيره فقل هو الله احد افضل من تبت يدا ابي لهب و قال
الجويني كلام الله كله ابلغ من كلام المخلوقين و هل يجوز ان يقال بعض
كلامه ابلغ من بعض جوزه قوم لقصور نظرهم و ينبغي ان تعلم ان معنى
قول القائل هذا الكلام ابلغ من هذا الكلام ان هذا في موضعه له حسن
و لطف و ذلك في موضعه له حسن و لطف و هذا الحسن في
موضعه اكمل من ذاك في موضعه فان من قال ان قل هو الله احد
ابلغ من تبت يدا ابي لهب يجعل المقابلة بين ذكر الله و ذكر ابي
لهب و بين التوحيد و الدعاء على الكافر و ذلك غير صحيح بل ينبغي
ان يقال تبت يدا ابي لهب دعاء عليه بالخسران فهل توجد عبارة
للدعاء بالخسران احسن من هذه و كذلك في قل هو الله احد لا
توجد عبارة تدل على الوحدانية ابلغ منها فالعالم اذا نظر الى تبت يدا
ابي لهب في باب الدعاء بالخسران و نظر الى قل هو الله احد في
باب التوحيد لا يمكنه ان يقول احدهما ابلغ من الآخر انتهى و قال
غيره اختلف القائلون بالتفضيل فقال بعضهم الفضل راجع الى عظم
الاجر و مضاعفة الثواب بحسب انتقالات النفس و خشيتها وتدبرها

و تفكرها عنه و رود اوصاف العلى و قيل بل يرجع لذات اللفظ و ان ماتضمنه قوله تعالى و الهكم اله واحد الآية و آية الكرسي و آخر سورة الحشر و سورة الاخلاص من الدلالات على وحدانيته و صفاته ليس موجودا مثلا في تبت يدا ابي لهب و ما كان مثلها فالتفضيل انما هو بالمعاني العجيبة و كثرتها و قال الحليمي و نقله عنه البيهقي معنى التفضيل يرجع الى اشياء احدها ان يكون العمل بآية اولى من العمل باخرى و اعود على الناس و على هذا يقال آيات الامر و النهي و الوعد و الوعيد خير من آيات القصص لانها انما اريد بها تاكيد الامر و النهي و الانذار و التبشير ولا غنى بالناس عن هذه الامور و قد يستغنون عن القصص فكان ما هو اعود عليهم و انفع لهم مما يجري مجرى الاصول خيرا لهم مما يجعل تبعا لما لا بد منه الثاني ان يقال الآيات التي تشتمل على تعديد اسماء الله و بيان صفاته و الدلالة على عظمته افضل ان مخبراتها اسنى و اجل قدرا الثالث ان يقال سورة خير من سورة او آية خير من آية بمعنى ان القاري يتعجل له بقراتها فائدة سوى الثواب الآجل و يتادى منه بتلاوتها عبادة كقرأة آية الكرسي و الاخلاص و المعوذتين فان قاريها يتعجل بقراتها الاحتراز مما يخشى و الاعتصام بالله و يتادى بتلاوتها عبادة الله لما فيها من ذكره سبحانه بالصفات العلى على سبيل الاعتقاد لها و سكون النفس الى فضل ذلك الذكر و بركته فاما آيات الحكم فلا يقع بنفس تلاوتها اقامة حكم و انما يقع بها علم ثم لو قيل في الجملة ان القرآن خير من التوراة و الانجيل و الزبور بمعنى ان التعبد بالتلاوة و العمل واقع به دونها و الثواب بحسب قرأته لا بقرأتها او انه من حيث الاعجاز حجة النبى

المبعوث و تلك الكتب لم تكن معجزة ولا كانت حجج اولئك الانبياء بل كانت دعوتهم و الحجج غيرها لكان ذلك ايضا نظير ما مضى و قد يقال ان سورة افضل من سورة لان الله جعل قرأتها كقرأة اضعافها مما سواها و اوجب بها من الثواب مالم يوجب لغيرها و ان كان المعنى الذي لاجله بلغ بها هذا المقدار لا يظهر لنا كما يقال ان يوما افضل من يوم و شهرا افضل من شهر بمعنى ان العبادة فيه تفضل على العبادة في غيره و الذنب فيه اعظم منه في غيره و كما يقال ان الحرم افضل من الحل لانه يتادى فيه من المناسك مالا يتادى في غيره و الصلاة فيه تكون كصلاة مضاعفة مما تقام في غيره انتهى كلام الحليمي و قال ابن التين في حديث البخاري لا علمنك سورة هي اعظم السور معناه ان ثوابها اعظم من غيرها و قال غيره انما كانت اعظم السور لانها جمعت جميع مقاصد القرآن ولذلك سميت ام القرآن و قال الحسن البصري ان الله اودع علوم الكتب السابقة في القرآن ثم اودع علوم القرآن في الفاتحة فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب المنزلة اخرجه البيهقي و بيان اشتمالها على علوم القرآن قرره الزمخشري باشتمالها على الثناء على الله بما هو اهله و على التعبد بالامر والنهي و على الوعد و الوعيد و آيات القرآن لا تخلو عن احد هذه الامور و قال الامام فخر الدين المقصود من القرآن كله تقرير امور اربعة الالهيات والمعاد و النبوات و اثبات القضاء و القدر لله تعالى فقوله الحمد لله رب العالمين يدل على الالهيات وقوله مالك يوم الدين يدل على المعاد و قوله اياك نعبد و اياك نستعين يدل على نفي الجبر و على اثبات ان الكل بقضاء الله و قدره وقوله اهدنا الصراط المستقيم

الى آخر السورة يدل على اثبات قضاء الله و على النبوات فلما كان المقصد الاعظم من القرآن هذه المطالب الاربعة و هذه السورة مشتملة عليها سميت ام القرآن و قال البيضاوي هي مشتملة على الحكم النظرية و الاحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم و الاطلاع على مراتب السعداء و منازل الاشقيا و قال الطيبي هي مشتملة على اربعة انواع من العلوم التي هي مناط الدين احدها علم الاصول و معاقده معرفة الله و صفاته و اليها الاشارة بقوله لله رب العالمين الرحمن الرحيم و معرفة النبوات و هي المرادة بقوله انعمت عليهم و معرفة المعاد و هو المومى اليه بقوله مالك يوم الدين و ثانيها علم الفروع واسه العبادات و هو المراد بقوله اياك نعبد و ثالثها علم ما يحصل به الكمال و هو علم الا خلاق و اجله الوصول الى الحضرة الصمدانية و الالتجا الى جناب الفردانية و السلوك بطريقة و الاستقامة فيها و اليه الاشارة فيها بقوله و اياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم و رابعها علم القصص و الاخبار عن الامم السالفة و القرون الخالية السعداء منهم و الاشقياء و ما يتصل بها من وعد محسنهم و وعيد مسيهم و هو المراد بقوله انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين و قال الغزالي مقاصد القرآن ستة ثلثة مهمة و ثلاثة متمة الاولى تعريف المدعو اليه كما اشير اليه بصدرها و تعريف الصراط المستقيم و قد صرح به فيها و تعريف الحال عند الرجوع اليه تعالى و هو الآخرة كما اشير اليه بمالك يوم الدين و الاخرى تعريف احوال المطيعين كما اشير اليه بقوله الذين انعمت عليهم و حكاية اقوال الجاحدين و قد اشير اليها بالمغضوب عليهم ولا الضالين و تعريف منازل الطريق كما اشير اليه

بقوله اياك نعبد و اياك نستعين انتهى ولا ينافي في هذا وصفها في الحديث الآخر بكونها ثلثي القرآن لان بعضهم وجهه بان دلالات القرآن الكريم اما ان تكون بالمطابقة او بالتضمن او بالالتزام و هذه السورة تدل على جميع مقاصد القرآن بالتضمن و الالتزام دون المطابقة و الاثنان من الثلاثة ثلثان ذكره الزركشي في شرح التنبيه و ناصرالدين ابن الميلق قال و ايضا الحقوق ثلاثة حق الله على عباده و حق العباد على الله وحق بعض العباد على بعض وقد اشتملت الفاتحة صريحا على الحقين الاولين فناسب كونها بصريحها ثلثين وحديث قسمت الصلاة بيني و بين عبدي نصفين شاهد لذلك قلت ولا ينافي ايضا بين كون الفاتحة اعظم السور وبين الحديث الآخر ان البقرة اعظم السور لان المراد به ما عدا الفاتحة من السور التي فصلت فيها الاحكام وضربت الامثال و اقيمت الحجج اذلم تشتمل سورة على ما اشتملت عليه ولذلك سميت فسطاط القرآن قال ابن العربي في احكامه سمعت بعض اشياخي يقول فيها الف امر و الف نهي و الف حكم و الف خبر ولعظم فقهها اقام ابن عمر ثماني سنين على تعليمها اخرجه مالك في الموطا قال ابن العربي ايضا و انما صارت آية الكرسي اعظم الآيات لعظم مقتضاها فان الشيء انما يشرف بشرف ذاته و مقتضاه و متعلقاته وهي في آي القرآن كسورة الاخلاص في سورة الا ان سورة الاخلاص تفضلها بوجهين احدهما انها سورة و هذه آية و السورة اعظم لانه وقع التحدي بها فهي افضل من الآية التي لم يتحدى بها و الثاني ان سورة الاخلاص اقتضت التوحيد في خمسة عشر حرفا و آية الكرسي اقتضت التوحيد في خمسين حرفا فظهرت القدرة

فی الاعجاز بوضع معنی یعبرعنه بخمسین حرفا ثم یعبر عنه بخمسة عشر و ذلک بیان لعظیم القدرة و الانفراد بالوحدانیة و قال ابن المنیر اشتملت آیة الکرسي علی مالم تشتمل علیه آیة من اسماء الله تعالی و ذلک لانها مشتملة علی سبعة عشر موضعا فیها اسم الله تعالی ظاهرا في بعضها و مستکنا في بعض وهي الله هو الحي القیوم ضمیر لاتأخذه وله و عنده و باذنه و یعلم و علمه و شاء و کرسیه و یوده ضمیر حفظهما المستتر الذي هو فاعل المصدر و هو العلي العظیم و ان عددت الضمائر المتحملة فی الحی القیوم العلي العظیم و الضمیر المقدر قبل الحي علی احد الاعاریب صارت اثنین و عشرین و قال الغزالي انما کانت آیة الکرسي سیدة الآیات لانها اشتملت علی ذات الله وصفاته و افعاله فقط لیس فیها غیر ذلک و معرفة ذلک هي المقصد الاقصی فی العلوم و ما عداه تابع له و السید اسم للمتبوع المقدم فقوله لله اشارة الی الذات لا اله الا هو اشارة الی توحید الذات الحي القیوم اشارة صفة الذات و جلاله فان معنی القیوم الذي یقوم بنفسه و یقوم به غیره و ذلک غایة الجلال و العظمة لاتأخذه سنة ولانوم تنزیه و تقدیس له عما یستحیل علیه من اوصاف الحوادث و التقدیس عما یستحیل اخذ اقسام المعرفة له ما فی السموات و ما فی الارض اشارة الی الافعال کلها و ان جمیعها منه و الیه من ذا الذي یشفع عنده الا باذنه اشارة الی انفراده بالملک و الحکم و الامر و ان من یملک الشفاعة انما یملکها بتشریفه ایاه و الاذن فیها و هذا نفي الشرکة عنه فی الملک و الامر یعلم ما بین ایدیهم الی قوله شاء اشارة الی صفة العلم و تفضیل بعض المعلومات و الانفراد بالعلم حتی لاعلم لغیره الا ما اعطاه و وهبه علی

قدرمشيئته و ارادته وسع كرسيه السموات والارض اشارة الى عظمة ملكه و كمال قدرته ولا يؤده حفظهما اشارة الى صفة القدرة و كما لها وتنزيهها عن الضعف و النقصان و هوالعلي العظيم اشارة الى اصلين عظيمين فى الصفات فاذا تاملت هذه المعاني ثم تلوت جميع آى القرآن لم تجد جملتها مجموعة في آية واحدة فان شهد الله ليس فيها الا التوحيد و سورة الاخلاص ليس فيها الا التوحيد و التقديس و قل اللهم مالك الملك ليس فيها الا الافعال و الفاتحة فيها الثلاثة لكن غير مشروحة بل مرموزة و الثلاثه مجموعة مشروحة في آية الكرسي و الذي يقرب منها في جمعها آخر الحشر و اول الحديد و لكنها آيات لا آية واحدة فاذا قابلت آية الكرسي باحد تلك الآيات وجدتها اجمع للمقاصد فلذالك استحقت السيادة على الآى كيف وفيها الحى القيوم و هو الاسم الاعظم كما ورد به الخبر انتهى كلام الغزالي ثم قال انما قال صلى الله عليه و سلم فى الفاتحه افضل وفي آية الكرسي سيدة لسر وهو ان الجامع بين فنون الفضل و انواعها الكثيرة تسمى افضل فان الفضل هو الزيادة و الافضل هو الازيد و اما السودد فهو رسوخ معنى الشرف الذي يقتضى الاستتباع و يابى التبعية والفاتحة تتضمن التنبيه على معان كثيرة و معارف مختلفة فكانت افضل و آية الكرسي تشتمل على المعرفة العظمى التي هى المقصودة المتبوعة التي يتبعها سائر المعارف فكان اسم السيد بها اليق انتهى ثم قال في حديث قلب القرآن يس ان ذلک لان الايمان صحة بالاعتراف بالحشر و النشر و هو مقررة في هذه السورة بابلغ وجه فجعلت قلب القرآن لذلك واستحسنه الامام فخرالدين وقال النسفي يمكن

ان يقال ان هذه السورة ليس فيها الا تقدير الاصول الثلاثة الوحدانية و الرسالة و الحشر و هو القدر الذي يتعلق بالقلب و الجنان و اما الذي باللسان و بالاركان ففي غير هذه السورة فلما كان فيها اعمال القلب لا غير سماها قلبا و لهذا امر بقرأتها عند المحتضر لانه في ذلك الوقت يكون اللسان ضعيف القوة و الاعضاء ساقطة لكن القلب قد اقبل على الله و رجع عما سواه فيقرأ عنده مايزداد به قوة في قلبه و يشتد تصديقه بالاصول الثلثة انتهى و اختلف الناس في معنى كون سورة الاخلاص تعدل ثُلث القرآن فقيل كانه صلى الله عليه و سلم سمع شخصا يكررها تكرار من يقرأ ثُلث القرآن فخرج الجواب على هذا وفيه بعد عن ظاهر الحديث و سائر طرق الحديث ترده و قيل لان القرآن يشتمل على قصص و شرائع و صفات و سورة الاخلاص كلها صفات فكانت ثُلثا بهذا الاعتبار و قال الغزالي في الجواهر معارف القرآن المهمة ثلاثة معرفة التوحيد و الصراط المستقيم و الآخرة و هي مشتملة على الاول فكانت ثُلثا و قال ايضا فيما نقله الرازي القرآن مشتمل على البراهين القاطعة على وجود الله و وحدانية و صفاته اما صفات الحقيقة و اما صفات الفعل و اما صفات الحكم فهذه ثلاثة امور و هذه السورة تشتمل على صفات الحقيقة فهي ثُلث و قال الجويني المطالب التي في القرآن بتعظيمها الاصول الثلاثة التي لها يصح الاسلام و يحصل الايمان وهي معرفة الله و الاعتراف بصدق رسوله و اعتقاد القيام بين يدي الله فان من عرف ان الله واحد و ان النبي صادق و ان الدين واقع صار مؤمنا حقا و من انكر شيئا منها كفر قطعا و هذه السورة تفيد الاصل الاول فهي ثُلث القرآن من هذا الوجه و قال غيره القرآن قسمان

خبر و انشاء و الخبر قسمان خبر عن الخالق و خبر عن المخلوق فهذه ثلاثة اثلاث و سورة الاخلاص اخلصت الخبر عن الخالق فهي بهذه الاعتبار ثُلث و قيل تعدل في الثواب و هو الذي يشهد له ظاهر الحديث و الاحاديث الواردة في الزلزلة و النصر و الكافرين لكن ضعف ابن عقيل ذلك و قال لا يجوز ان يكون المعنى فله اجر ثُلث القرآن لقوله من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنات و قال ابن عبد البر السكوت في هذه المسئلة افضل من الكلام فيها و اسلم ثم اسنده الى اسحاق ابن منصور قلت لاحمد ابن حنبل قوله صلى الله عليه و سلم قل هو الله احد تعدل ثُلث القرآن ما وجهه فلم يقم لي فيها على امر و قال لي اسحاق ابن راهوية معناه ان الله لما فضل كلامه على سائر الكلام جعل لبعضه ايضا في الثواب لمن قرأه تحريضا على تعليمه لا ان من قرأ قل هو الله احد ثلاث مرات كان كمن قرأ القرآن جميعه هذا لا يستقيم و لو قرأها ما يتي مرة قال ابن عبد البر فهذا ان اما مان بالسنة ما قاما و لا قعدا في هذه المسئلة و قال ابن الميلق في حديث ان الزلزلة نصف القرآن لان احكام القرآن تنقسم الى احكام الدنيا و احكام الآخرة و هذه السورة تشتمل على احكام الآخرة كلها اجمالا و زادت على القارعة باخراج الاثقال و بحديث الاخبار و اما تسميتها في الحديث الآخر رُبعا فلان الايمان بالبعث ربع الايمان في الحديث الذي رواه الترمذي لا يؤمن عبد حتى يؤمن باربع يشهد ان لا اله الا الله و اني رسول الله بعثني بالحق و يؤمن بالبعث بعد الموت و يؤمن بالقدر فاقتضى هذا الحديث ان الايمان بالبعث الذي حوته هذه السورة رُبع الايمان الكامل الذي دعا اليه القرآن و قال ايضا في سركون الهاكم

تعدل الف آية ان القرآن ستة آلاف آية و مايتا آية وكسر فاذا تركنا
الكسر كان الالف سدس القرآن و هذه تشتمل على سدس مقاصد القرآن
فان فيما ذكره الغزالي ستة ثلاثة مهمة و ثلاثة متمة وتقدمت واحدها
معرفة الآخرة المشتمل عليه السورة و التعبير عن هذا المعني بالف
آية افخم و اجل و اضخم من التعبير بالسدس و قال ايضا في سركون
سورة الكافرين رُبعا و سورة الاخلاص ثُلثا مع ان كلا منهما يسمى الاخلاص
ان سورة الاخلاص اشتملت من صفات الله على مالم تشتمل عليه
الكافرون و ايضا فالتوحيد اثبات آلهية المعبود و تقديسه ونفي آلهية
مما سواه و قد صرحت الاخلاص بالاثبات و التقديس و لوحت الى نفي
عبادة غيره و الكافرون صرحت بالنفي و لوحت بالاثبات و التقديس
فكان بين الرتبتين من التصريحين و التلويحين ما بين الثُلث
و الربع انتهى تذنيب ذكر كثيرون في اثر ان الله جمع علوم الاولين
و الآخرين في الكتب الاربعة وعلومها في القرآن وعلومه في الفاتحة
فزادوا علوم الفاتحة في البسملة و علوم البسملة في بابها و وجه بان
المقصود من كل العلوم وصول العبد الى الرب وهذه الباء باء الالصاق
فهي تلصق العبد بجناب الرب و ذلك كمال المقصود ذكره الامام
الرازي و ابن النقيب في تفسيريهما النوع الرابع و السبعون في
مفردات القرآن اخرج السلفي في المختار من الطيوريات عن الشعبي
قال لقي عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه راكبا في سفر فيهم
ابن مسعود فامر رجلا يناديهم من اين القوم قالوا اقبلنا من الفج العميق
نريد البيت العتيق فقال عمر ان فيهم لعالما فامر رجلا ان يناديهم
اي القرآن اعظم فاجابه عبد الله الله لا اله الا هو الحي القيوم قال نادهم

ایّ القرآن احکم فقال ابن مسعود ان الله یأمر بالعدل و الاحسان قال نادهم ایّ القرآن اجمع فقال فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یرہ و من یعمل مثقال ذرة شرا یرہ فقال نادهم ایّ القرآن احزن فقال من یعمل سوء یجزبه فقال نادهم ایّ القرآن ارجی فقال قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم الآیة فقال افیکم ابن مسعود قالوا نعم اخرجه عبد الرزاق في تفسیره بنحوہ و اخرج عبد الرزاق ایضا عن ابن مسعود رضي الله تعالی عنه قال اعدل آیة فی القرآن ان الله یأمر بالعدل و الاحسان و احکم آیة فمن یعمل مثقال ذرة الی آخرها و اخرج الحاکم عنه قال ان اجمع آیة فی القرآن للخیر و الشر ان الله یأمر بالعدل و الاحسان و اخرج الطبراني عنه قال ما فی القرآن آیة اعظم فرجا من آیة في سورة الغرف قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم الآیة و ما فی القرآن آیة اکثر تفویضا من آیة في سورة النساء القصری و من یتوکل علی الله فهو حسبه الآیة و اخرج ابوذر الهروي في فضائل القرآن من طریق یحیی ابن یعمر عن ابن عمر عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول ان اعظم آیة في کتاب الله الله لااله الا هوالحی القیوم و اعدل آیة فی القرآن ان الله یأمر بالعدل و الاحسان الی آخرها و اخوف آیة فی القرآن فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یرہ و من یعمل مثقال ذرة شرا یرہ و ارجی آیة فی القرآن یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الی آخرها وقد اختلف في ارجی آیة فی القرآن علی بضعة عشر قولا احدها آیة الزمر و الثاني اولم تومن قال بلی و اخرج الحاکم فی المستدرک و ابوعبید عن صفوان ابن سلیم قال التقي

ابن عباس و ابن عمرو فقال ابن عباس رضي الله عنهما ايّ آية في كتاب الله ارجى فقال عبد الله ابن عمرو قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الاية فقال ابن عباس لكن قول الله و اذ قال ابراهيم رب ارني كيف تحيي الموتى قال اولم تومن قال بلى و لكن ليطمئن قلبي قال فرضي منه بقوله بلى قال فهذا لما يعترض في الصدر مما يوسوس به الشيطان الثالث ما اخرجه ابو نعيم في الحلية عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه انه قال انكم يا معشر اهل العراق تقولون ارجى آية في القرآن يا عبادي الذين اسرفوا الآية لكنا اهل البيت تقول ان ارجى آية في كتاب الله و لسوف يعطيك ربك فترضى وهي الشفاعة الرابع ما اخرجه الواحدي عن علي بن الحسين قال اشد آية على اهل النار فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا و ارجى آية في القرآن لاهل التوحيد ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء الآية الخامس ما اخرجه مسلم في صحيحه عن ابن المبارك ان ارجى آية في القرآن قوله تعالى ولا ياتل اولوا الفضل منكم و السعة الى قوله الا تحبون ان يغفر الله لكم السادس ما اخرجه ابن ابي الدنيا في كتاب التوبة عن ابي عثمان الهندي قال ما في القرآن اية ارجى عندي لهذه الامة من قوله و آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا و آخر سيئا السابع و الثامن قال ابو جعفر النحاس في قوله فهل يهلك الا القوم الفاسقون ان هذه الآية عندي ارجى آية في القرآن الا ان ابن عباس قال ارجى آية في القرآن و ان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم و كذا حكاه عنه مكي ولم يقل على اجسانهم التاسع روى الهروي في مناقب الشافعي عن ابن عبد الحكم

قال سألت الشافعي ايّ آية ارجى قال قوله يتيما ذا مقربة او مسكينا ذا متربة قال وسألته عن ارجى حديث للمؤمن قال اذا كان يوم القيامة يدفع الى كل مسلم رجل من الكفار فداؤه العاشر قل كل يعمل على شاكلته الحادي عشر وهل نجازي الا الكفور الثاني عشر انا قد اوحي الينا ان العذاب على من كذب و تولى حكاه الكرماني في كتاب العجائب الثالث عشر وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير حكي هذه الاقوال الاربعة النووي في رؤس المسائل و الاخير ثابت عن على ففي مسند احمد عنه قال الا اخبركم بافضل آية في كتاب الله حدثنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير وسا فسرها لك يا عليّ ما اصابكم من مرض او عقوبة او بلاء في الدنيا فبما كسبت ايديكم والله اكرم من ان يثني العقوبة وما عفا الله عنه في الدنيا فالله احلم من ان يعود بعد عفوه الرابع عشر قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفرلهم ما قد سلف قال الشبلي اذا كان الله اذن للكافر بدخول الباب اذا اتي بالتوحيد و الشهادة افتراه يخرج الداخل فيها و المقيم عليها الخامس عشر آية الدين و وجهه ان الله ارشد عباده الى مصالحهم الدنيوية حتى انتهت العناية بمصالحهم الى امرهم بكتابة الدين الكثير و الحقير فمقتضي ذلك ترجي عفوه عنهم لظهور العناية العظيمة بهم قلت ويلحق بهذا ما اخرجه ابن المنذر عن ابن مسعود انه ذكر عنده بنوا اسرائيل وما فضلهم الله به فقال كان بنوا اسرائيل اذا اذنب احدهم ذنبا اصبح وقد كتبت كفارته على اسكفة بابه و جعلت كفارة ذنوبكم قولا تقولونه تستغفرون الله فيغفرلكم والذي

نفسي بيده لقد اعطانا الله آية لهي احب اليّ من الدنيا و ما فيها
و الذين اذا فعلوا فاحشة الآية وما اخرجه ابن ابى الدنيا في كتاب
التوبة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ثماني آيات نزلت في
سورة النساء خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس و غربت اولهن
يريد الله ليبين لكم و يهديكم سنن الذين من قبلكم و يتوب عليكم
و الثانية و الله يريد ان يتوب عليكم و يريد الذين يتبعون الآية و الثالثة
يريد الله ان يخفف عنكم الآية و الرابعة ان تجتنبوا كبائر ما تنهون
عنه الآية و الخامسة ان الله لايظلم مثقال ذرة الآية و السادسة و من
يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله الآية و السابعة ان الله لا يغفر
ان يشرك به الآية و الثامنة والذين امنوا بالله ورسله و لم يفرقوا بين
احد منهم الاية وما اخرجه ابن ابي حاتم عن عكرمة قال سئل ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما اى آية ارخص في كتاب الله قال
قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا على شهادة ان لا اله الا الله
اشداية اخرج ابن راهويه في مسنده ابنأنا ابو عمر العقدى حدثنا
عبد الجليل ابن عطية عن محمد ابن المنتشر قال قال رجل لعمر
ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه اني لا اعرف اشد آية في كتاب
الله فاهوى عمر فضربه بالدرة و قال مالك نقبت عنها حتى علمتها
ماهي قال من يعمل سوء يجزبه فما منا احد يعمل سوءا الاجزي به
فقال عمر لبثنا حين نزلت ما ينفعنا طعام ولا شراب حتى انزل الله
بعد ذلك ورخص ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد
الله غفورا رحيما و اخرج ان ابي حاتم عن الحسن قال سألت ابابرزة
الاسلمي عن اشد آية في كتاب الله على اهل النار فقال فذوقوا

فلن نزيدكم الا عذابا وفي صحيح البخاري عن سفيان قال ما فى القرآن
آية اشد على من لستم على شيء حتى تقيموا التوراة و الانجيل وما
انزل اليكم من ربكم واخرج ابن جرير عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما قال ما فى القرآن اشد توبيخا من هذه الآية لولا ينهاهم
الربانيون و الاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت الآية و اخرج ابن
المبارك في كتاب الزهد عن الضحاك ابن مزاحم في قوله لولا ينهاهم
الربانيون و الاحبار عن قولهم الاثم و اكلهم السحت قال والله ما فى
القرآن آية اخوف عندي منها و اخرج ابن ابي حاتم عن الحسن
قال ما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آية كانت اشد
عليه من قوله و تخفي في نفسك ما الله مبديه الآية و اخرج ابن
المنذر عن ابن سيرين قال لم يكن عندهم شيء اخوف من هذه
الآية و من الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر و ماهم بمؤمنين
و عن ابي حنيفة اخوف آية فى القرآن و اتقوا النار التي اعدت
للكافرين و قال غيره سنفرغ لكم ايه الثقلان و لهذا قال بعضهم لو سمعت
هذه الكلمة من خفير الحارة لم انم و فى النوادر لابن ابي زيد قال
مالك اشد آية على اهل الاهواء قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود
وجوه الآية وتاولها على اهل الاهواء انتهى و اخرج ابن ابي حاتم
عن ابى العالية قال آيتان في كتاب الله ما اشدهما على من يجادل
فيه ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا و ان الذين اختلفوا
فى الكتاب لفي شقاق بعيد وقال السعيدى سورة الحج من اعاجيب
القرآن فيها مكي ومدني و حضري و سفري و ليلي و نهاري
و حربي و سلمي و ناسخ و منسوخ فالمكي من راس الثلاثين الى

اخرها و المدني من راس خمس عشرة الى راس الثلاثين و الليلي خمس آيات من اولها و النهاري من راس تسع آيات الى راس اثنتي عشرة و الحضري الى راس العشرين قلت و السفري اولها و الناسخ اذن للذين يقاتلون الآية و المنسوخ الله يحكم بينكم الآية نسخها آية السيف و قوله و ما ارسلنا من قبلك الآية نسخها سنقرؤك فلا تنسى و قال الكرماني ذكرالمفسرون ان قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية من اشكل آية في القرآن حكما و اعرابا و معنى و قال غيره قوله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم الآية جمعت اصول احكام الشريعة كلها الامر و النهي و الاباحة و الخبر و قال الكرماني في العجائب في قوله تعالى نحن نقص عليك احسن القصص قيل هي قصة يوسف عليه الصلوة و السلام و سماها احسن القصص لاشتمالها على ذكر حاسد و محسود و مالك و مملوك و شاهد و مشهود و عاشق و معشوق و حبس و اطلاق و سجن و خلاص و خصب و جدب و غيرها مما يعجز عن بيانها طوق الخلق و قال ذكر ابو عبيدة عن روبة ما في القرآن اعرب من قوله فاصدع بما تومر و قال ابن خالويه في كتاب ليس في كلام العرب لفظ جمع لغات ما النافية الاحرف واحد في القرآن جمع اللغات الثلاث و هو قوله ما هن امهاتهم قرأ الجمهور بالنصب وقرأ بعضهم بالرفع وقرأ ابن مسعود ما هن بامهاتهم بالباء قال و ليس في القرآن لفظ على افعوعل الا في قرأة ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الا انهم يثنوني صدورهم و قال بعضهم اطول سورة في القرآن البقرة و اقصرها الكوثر و اطول آية فيه آية الدين و اقصر آية فيه و الضحى و الفجر و اطول الكلمة فيه رسما فاسقيناكموه وفي

القرآن آيتان جمعت كل منهما حروف المعجم ثم انزل عليكم من بعد انعم الآية محمد رسول الآية وليس فيه حاء بعد حابلا حاجز الا في موضعين عقدة النكاح حتى لا ابرح حتى ولا كافان كذلك الا مناسككم ما سلككم ولا غينان كذلك الا ومن يتبغ غير الاسلام دينا ولا آية فيها ثلاثة وعشرون كافا الا آية الدين ولا آيتان فيهما ثلاثة عشر وقفا الا آيتا المواريث ولا ثلاث آيات فيها عشر واوات الا والعصر الى آخرها ولا سورة احدى وخمسون آية فيها اثنان وخمسون وقفا الا سورة الرحمن ذكر ذلك ابن خالويه وقال ابو عبد الله الخبازى المقري اول ما وردت على السلطان محمود ابن ملكشاه سألني عن آية اولها غين فقلت ثلاثة غافر الذنب وآيتان بخلف غلبت الروم غير المغضوب عليهم ونقلت من خط شيخ الاسلام ابن حجر فى القرآن اربع شدات متوالية في قوله نسيا رب السموات في بحر لجي يغشاه قولا من رب رحيم ولقد زينا السماء الدنيا والله اعلم النوع الخامس والسبعون في خواص القرآن افرده بالتصنيف جماعة منهم التميمي وحجة الاسلام الغزالي ومن المتأخرين اليافعي وغالب ما يذكر في ذلك كان مستنده تجارب الصالحين وها انا ابدا بما ورد من ذلك فى الحديث ثم التقط عيونا مما ذكره السلف والصالحون اخرج ابن ماجة وغيره من حديث ابن مسعود عليكم بالشفائين العسل والقرآن واخرج ايضا من حديث علي خير الدواء القرآن واخرج ابو عبيد عن طلحة بن مصرف قال كان يقال اذا قرئ القرآن عند المريض وجد لذلك خفة واخرج البيهقي فى الشعب عن واثلة ابن الاسقع ان رجلا شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم وجع حلقه قال عليك بقراءة القرآن

واخرج ابن مردويه عن ابي سعيد الخدري قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اشتكي صدري قال اقرأ القرآن يقول الله وشفاء لما في الصدور واخرج البيهقي وغيره من حديث عبد الله ابن جابر في فاتحة الكتاب شفاء من كل داء واخرج الخلعي في فوائده من حديث جابر ابن عبد الله فاتحة الكتاب شفاء من كل شيء الا السام والسام الموت واخرج سعيد ابن منصور والبيهقي وغيرهما من حديث ابي سعيد الخدري فاتحة الكتاب شفاء من السم واخرج البخاري من حديثه ايضا قال كنا في مسير لنا فنزلنا فجاءت جارية فقالت ان سيد الحي سليم فهل معكم راق فقال معها رجل فرقاه بام الكتاب فبرأ فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال وما كان يدريه انها رقية واخرج الطبراني في الاوسط عن السائب ابن يزيد قال عوذني رسول الله صلى الله عليه وسلم بفاتحة الكتاب تفلا واخرج البزار من حديث انس اذا وضعت جنبك على الفرش وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله احد فقد امنت كل شيء الا الموت واخرج مسلم من حديث ابي هريرة ان البيت الذي تقرا فيه البقرة لا يدخله الشيطان واخرج عبد الله ابن احمد في زوائد المسند بسند حسن عن ابيّ ابن كعب قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال يا نبي الله ان لي اخا وبه وجع قال وما وجعه قال به لمم قال فأتني به فوضعه بين يديه فعوذه النبي صلى الله عليه وسلم بفاتحة الكتاب واربع آيات من اول آية من سورة البقرة وهاتين الآيتين والهكم اله واحد وآية الكرسي وثلاث آيات من آخر سورة البقرة وآية من آل عمران شهد الله انه

لا اله الا هو و آية من الاعراف ان ربكم الله و آخر سورة المؤمنين فتعالى الله الملك الحق و آية من سورة الجن و انه تعالى جد ربنا و عشر آيات من سورة الصافات و ثلاث آيات من آخر سورة الحشر و قل هو الله احد و المعوذتين فقال الرجل كانه لم يشك قط و اخرج الدارمي عن ابن مسعود موقوفا من قرأ اربع آيات من اول سورة البقرة و آية الكرسي وآيتين بعد آية الكرسي و ثلاثا من آخر سورة البقرة لم يقربه ولا اهله يومئذ شيطان ولا شي يكرهه ولا تقرأ على مجنون الا افاق و اخرج البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه و في قصة الصدقة ان الجني قال له اذا اويت الى فراشك فاقرا آية الكرسي فانك لن تزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما انه صدقك و هو كذوب و اخرج المحاملي في فوائده عن ابن مسعود قال قال رجل يا رسول الله علمني شيئا ينفعني الله به قال اقرأ آية الكرسي فانه يحفظك و ذريتك و يحفظ دارك حتى الدويرات حول دارك و اخرج الدينوري في المجالسة عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان جبريل عليه الصلوة و السلام اتاني فقال ان عفريتا من الجن يكيدك فاذا اويت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي وفي الفردوس من حديث ابي قتادة من قرأ آية الكرسي عند الكرب اغاثه الله و اخرج الدارمي عن المغيرة ابن سبيع و كان من اصحاب عبد الله قال من قرأ عشر آيات من البقرة عند منامه لم ينس القرآن اربعة من اولها و آية الكرسي و آيتان بعدها و ثلاث من آخرها و اخرج الديلمي من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا آيتان هما قرآن و هما يشفيان و هما

مما يحبهما الله الآتيان من آخر سورة البقرة و اخرج الطبراني عن معاذ ان النبي صلى الله عليه و سلم قال له الا اعلمك دعاء تدعو به لو كان عليك من الدين مثل احد اداه الله عنك قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء الى قوله بغير حساب رحمان الدنيا و رحيم الآخرة تعطي من تشاء منهما و تمنع من تشاء ارحمني رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك و اخرج البيهقي في الدعوات عن ابن عباس اذا استصعبت دابة احدكم او كانت شموسا فليقرأ هذه الآية في اذنيها افغير دين الله يبغون و له اسلم من في السموات و الارض طوعا و كرها و اليه ترجعون و اخرج البيهقي في الشعب بسند فيه من لا يعرف عن علي موقوفا سورة الانعام ما قرئت على عليل الا شفاه الله و اخرج ابن السني عن فاطمة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه و سلم لما دنى ولادها امر ام سلمة و زينب بنت جحش ان ياتيا فيقرأ عندها آية الكرسي و ان ربكم الله الآية و يعوذ لها بالمعوذتين و اخرج ابن السني ايضا من حديث الحسين ابن علي رضي الله تعالى عنهما امان لامتي من الغرق اذا ركبوا ان يقولوا بسم الله مجراها و مرساها ان ربي لغفور رحيم و ما قدروا الله حق قدره الآية و اخرج ابن ابي حاتم عن ليث قال بلغني ان هولاء الآيات شفاء من السحر يقرأ في اناء فيه ماء ثم يصب على راس المسحور الآية التي في سورة يونس عليه الصلوة و السلام فلما القوا قال موسى ما جئتم به السحر الى قوله المجرمون و قوله فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون الى آخر اربع آيات و قوله انما صنعوا كيد ساحر الآية و اخرج الحاكم و غيره من حديث ابي هريرة ما كربني

امر الا تمثل لي جبريل عليه الصلاة و السلام فقال يا محمد قل توكلت
على الحي الذي لا يموت و الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا و لم يكن له
شريك في الملك و لم يكن له ولي من الذل و كبره تكبيرا و اخرج
الصابوني في المائتين من حديث ابن عباس مرفوعا هذه الآية
امان من السرق قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن الى آخر السورة
و اخرج البيهقي في الدعوات من حديث انس ما انعم الله على
عبد نعمة في اهل و مال او ولد فيقول ما شاء الله لا قوة الا بالله فيرى
فيه افة دون الموت و اخرج الدارمي و غيره من طريق عبدة ابن
ابي لبابه عن زرين بن حبش قال من قراء آخر سورة الكهف لساعة
يريد ان يقومها من الليل قامها قال عبدة فجربناه فوجدناه كذلك
و اخرج الترمذي و الحاكم من حديث سعد ابن ابي وقاص دعوة
ذى النون اذا دعا و هو في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني
كنت من الظالمين لم يدع بها رجل مسلم في شي قط الا استجاب
الله له و عند ابن السني اني لا اعلم كلمة لا يقولها مكروب الافرج عنه
كلمة اخي يونس فنادي في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني
كنت من الظالمين و اخرج البيهقي و ابن السني و ابو عبيد عن ابن
مسعود انه قرأ في اذن مبتلى فافاق فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم
ما قرات في اذنه قال افحسبتم انما خلقناكم عبثا الى آخر السورة فقال
لو ان رجلا موقنا قرأبها على جبل لزال و اخرج الديلمي و ابو الشيخ
ابن حيان في فضائله من حديث ابي ذر ما من ميت يموت
فيقرأ عنده يس الاهون الله عليه و اخرج المحاملي في اماليه من
حديث عبد الله ابن الزبير من جعل يس امام حاجة قضيت له و له

شاهد مرسل عند الدارمي و في المستدرك عن ابي جعفر محمد ابن علي قال من وجد في قلبه قسوة فليكتب يٓس بجام بزعفران ثم يشربه و اخرج ابن الضريس عن سعيد بن جبير انه قرأ على رجل مجنون سورة يٓس فبرأ و اخرج ايضا عن يحيى ابن ابي كثير قال من قرا يٓس اذا اصبح لم يزل في فرح حتى يمسي و من قرأها اذا امسى لم يزل فرح حتى يصبح اخبرنا من جرب ذالك و اخرج الترمذي عن ابي هريرة من قرأ الدخان و اول غافر الى اليه المصير و آية الكرسي حين يمسي حفظ بها حتى يصبح و من قرأها حين يصبح حفظ بها حتى يمسي و رواه الدارمي بلفظ لم يرشيأ يكرهه و اخرج البيهقي و الحارث ابن ابي اسامة و ابو عبيد عن ابن مسعود مرفوعا من قرأ كل ليلة سورة الواقعة لم تصبه فاقة ابدا و اخرج البيهقي في الدعوات عن ابن عباس مرفوعا في المرأة يعسره عليها قال يكتب في قرطاس ثم تسقى بسم الله الذي لا اله الا هو الحليم الكريم سبحان الله و تعالى رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون و اخرج ابو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما و قال اذا وجدت في نفسك شيئا يعني الوسوسة فقل هو الاول و الآخر والظاهر و الباطن و هو بكل شيء عليم و اخرج الطبراني عن علي قال لدغت النبي صلى الله عليه وسلم عقرب فدعا بماء و ملح و جعل يمسح عليها و يقرأ قل يايها الكافرون و قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس و اخرج ابو داؤد و النسائي و ابن حبان و الحاكم عن ابن مسعود ان النبي

صلى الله عليه وسلم كان يكره الرقي الا بالمعوذات و اخرج الترمذي و النسائي عن ابي سعيد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الجان و عين الانسان حتى نزلت المعوذات فاخذ بها وترك ما سواها فهذا ما وقفت عليه في الخواص من الاحاديث التي لم تصل الى حد الوضع ومن الموقوفات عن الصحابة و التابعين و اما ما لم يرد به اثر فقد ذكر الناس من ذلك كثيرا جدا الله اعلم بصحته ومن لطيفة ما حكاه ابن الجوزي عن ابن ناصر عن شيوخه عن ميمونة بنت شا قول البغدادية قالت اذا نا جارلنا فصليت ركعتين و قرأت من فاتحة كل سورة آية حتى ختمت القرآن وقلت اللهم اكفنا امره ثم نمت و فتحت عيني و اذا به قد نزل وقت السحر فزلت قدمه فسقط و مات تنبيه قال ابن التين الرقى بالمعوذات و غيرها من اسماء الله هو الطب الروحاني اذا كان على لسان الابرار من الخلق حصل الشفا باذن الله فلما عز هذا النوع فزع الناس الى الطب الجسماني قلت و يشير الى هذا قوله صلى الله عليه و سلم لو ان رجلا موقنا قرأبها على جبل لزال و قال القرطبي تجوز الرقية بكلام الله واسمائه فان كان ما ثورا استحب و قال الربيع سالت الشافعي عن الرقية فقال لا باس ان يرقي بكتاب الله وبما يعرف من ذكر الله و قال ابن بطال في المعوذات سر ليس في غيرها من القرآن لما اشتملت عليه من جوامع الدعاء التي تعم اكثر المكروهات من السحر و الحسد وشر الشيطان و وسوسته و غير ذلك فلهذا كان صلى الله عليه و سلم يكتفي بها و قال ابن القيم في حديث الرقية بالفاتحة اذا ثبت ان لبعض الكلام خواص و منافع فما الظن بكلام رب العالمين ثم بالفاتحة التي

لم ينزل في القرآن ولا غيره من الكتب مثلها لتضمنها جميع معاني الكتاب فقد اشتملت على ذكر اصول اسماء الله و مجامعها و اثبات المعاد و ذكر التوحيد و الافتقار الى الرب في طلب الاعانة به و الهداية منه وذكر افضل الدعا و هو طلب الهداية الى الصراط المستقيم المتضمن كمال معرفته و توحيده و عبادته بفعل ما امر به و اجتناب ما نهي عنه و الاستقامة عليه و لتضمنها ذكر اوصاف الخلايق و قسمتهم الى منعم عليه لمعرفة بالحق و العمل به و مغضوب عليه لعدوله عن الحق بعد معرفة وضال بعدم معرفة له مع ما تضمنه من اثبات القدر و الشرع و الاسماء و المعاد و التوبة و تزكية النفس و اصلاح القلب و الرد على جميع اهل البدع و حقيق لسورة هذا بعض شانها ان يستشفي بها من كل داء انتهي مسئلة قال النووي في شرح المهذب لو كتب القرآن في اناء ثم غسله و سقاه المريض فقال الحسن البصري و مجاهد و ابو قلابة و الاوزاعي لا باس به و كرهه النخعي قال و مقتضى مذهبنا انه لا باس به فقد قال القاضي حسين و البغوي و غيرهما لو كتب قرانا على حلوى و طعام فلا باس باكله انتهى قال الزركشي و ممن صرح بالجواز في مسئلة الاناء للعماد النيهي مع تصريحه بانه لا يجوز ابتلاع ورقة فيها آية لكن افتي ابن عبد السلام بالمنع من الشرب ايضا لانه يلاقيه نجاسة الباطن و فيه نظر النوع السادس و السبعون في مرسوم الخط و آداب كتابة افرده بالتصنيف خلائق من المتقدمين والمتاخرين منهم ابو عمرو الداني و الف في توجيهه ما خالف قواعد الخط منه ابو العباس المراكشي كتابا سماه عنوان الدليل في مرسوم خط التنزيل بين فيه ان هذه الاحرف انما اختلف حالها

في الخط بحسب اختلاف احوال معاني كلماتها و سا شيرهنا الى
مقاصد ذلك ان شاء الله تعالى اخرج ابن اشتة في كتاب المصاحف
بسنده عن كعب الاحبار قال اول من وضع العربي و السرياني
و الكتب كلها آدم صلى الله عليه و سلم قبل موته بثلاثمائة سنة كتبها
في الطين ثم طبخه فلما اصاب الارض الغرق اصاب كل قوم كتابهم
فكتبوه فكان اسماعيل ابن ابراهيم عليهما الصلوة والسلام اصاب كتاب
العرب ثم اخرج من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما قال اول من وضع الكتاب العربي اسماعيل وضع الكتاب على
لفظه و منطقه ثم جعله كتابا واحدا مثل الموصول حتى فرق بينه
ولده يعني انه وصل فيه جميع الكلمات ليس بين الحروف فرق
هكذا بسم الله الرحمن الرحيم ثم فرقه من بينه هميسع و قيذر ثم
اخرج من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال اول كتاب
انزله الله من السماء ابو جاد و قال ابن فارس الذي نقوله ان الخط
توقيفي لقوله علم بالقلم علم الانسان مالم يعلم و قال نٓ و القلم و ما
يسطرون و ان هذه الحروف داخلة في الاسماء التي اعلم الله آدم
وقد ورد في امر ابي جاد و مبتداء الكتابة اخبار كثيرة ليس هذا
محلها وقد بسطتها في تاليف مفرد فصــــل القاعدة العربية ان اللفظ
يكتب بحروف هجائه مع مراعاة الابتدأ به و الوقف عليه وقد مهد
النحاة له اصولا و قواعد وقد خالفها في بعض الحروف خط مصحف
الامام و قال اشهب سئل مالك هل كتب المصحف على ما احدثه
الناس من الهجاء فقال لا الا على الكتبة الاولى رواه الداني في المقنع
ثم قال و لا مخالف له من علماء الامة و قال في موضع آخر سئل

مالك عن الحروف فى القرآن مثل الواو والالف الاترى ان يغير اذا وجد فيه كذلک قال لا قال ابو عمرو يعني الواو والالف المزيدتين فى الرسم المعد ومتين فى اللفظ نحو اولوا وقال الامام احمد يحرم مخالفة خط مصحف عثمان في واو اويا او الف اوغيرذلك و قال البيهقي في شعب الايمان من كتب مصحفا فينبغي ان يحافظ على الهجاء الذي كتبوا فيه تلك المصاحف ولا يخالفهم فيه ولا يغير مما كتبوه شيئا فانهم كانوا اكثر علما و اصدق قلبا و لسانا و اعظم امانة منا فلا ينبغي ان نظن بانفسنا استدرا كا عليهم قلت وينحصر امر الرسم فى الحذف والزيادة والهمز والبدل والوصل والفصل ومافيه قرأ تان فكتب على احداهما انتهى القاعدة الاولى فى الحذف يحذف الالف من ياء النداء نحو يٰايها الناس يٰادم ويٰرب يٰعبادي وهاء التنبيه نحو هٰولاء هٰانتم و نافع ضمير نحو انجينٰكم اتينٰه و من ذلك و اولٰئک ولٰكن و تبٰرک و فروع الاربعة و اللٰه و الٰه كيف وقع و الرحمٰن و سبحٰن كيف وقع الاقل سبحٰن ربي و بعد لام نحو خلٰيف خلٰف رسول الله سلٰم علٰم ايلٰف تلٰقو وبين لامين نحو الكلٰله الصلٰلة خلٰل للدار للذي بمكة ومن كل علم زائد على ثلاثة كابرٰهيم وصٰلح وميكٰل الا جالوت وطالوت و يأجوج و ماجوج و داؤد لحذف و اوه و اسرائيل لحذف يائه و اختلف في هروت و مروت و هامان و قارون ومن كل مثنى اسم او فعل ان لم يتطرف نحو رجلان يعلمان اضلٰنا ان هذان الا بماقدمت يداك و من كل جمع تصحيح لمذكر او مونث نحو اللٰعنون ملٰقوا ربهم الا طاغون فى الذاريات و الطور و كراما كاتبين و الا روضات في شورى و آيات للسائلين و مكر في آياتنا و آياتنا بينٰت في يونس

ولا ان تلاها همزة نحو الصائمين و الصائمات او تشديد نحو الضالين و الصافات فان كان في كلمة الف ثانية حذفت ايضا الاسبع سموات في فصلت و من كل جمع على مفاعل او شبهه نحو المسجد و مسكن و اليتمى و النصرى و المسكين و الخبيث و الملئكه و الثانية من خطايا كيف وقع و من كل عدد كثلث و ثلث و سحر الا في آخر الذاريات فان ثني فالغاه و القيمة و الشيطن وسلطن و تعلى واللتي و الليى و خلق و علم وبقدر والاصحب والانهر والكتب و الثالثة الاربعة مواضع بكل اجل كتاب كتاب معلوم كتاب ربك في الكهف كتاب مبين في النمل و من البسملة وبسم الله مجراها و مرساها و من اول الامر من سال و من كل ما اجتمع فيه الفان او ثلاثة نحوا آدم الخرا اشفقتم ا انذرتهم غشا او من راكيف وقع الامارای ولقد رای في النجم و الاناى و الان الا فمن يستمع الآن والالفان من الملائكة الا في الحجروق و يحذف الياء من كل منقوص منون رفعا و جرا نحو باع ولا عاد و المضاف لها اذا نودى الايعبادى الذين اسرفوا يعبادى الذين امنوا في العنكبوت اولم يناد الاقل لعبادي اسربعبادي في طه وحم فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ومع مثلها نحو ولي و الحوارين و متكيين الا عليين و يحيى و هيي و مكز السي وسييه و السييه و إفعيينا و يحيي مع ضمير لا مفردا وحيث وقع اطيعون اتقون خافون ارهبون فارسلون وعبدون الافي يس واخشون الافي البقرة و كيدون الافكيدوني جميعا واتبعون الا في آل عمران و طه ولا تنظرون ولا تستعجلون ولا تكفرون ولا تقربون ولا تخزون ولا تفضحون و يهدين و سيهدين و كذبون يقتلون ان تكذبون ورعيدی و الجواری و بالوادی

و المهتدى الا فى الاعراف و تحذف الواو مع اخرى نحو لا يستون فاوا و اذا الموؤدة يوسا و يحذف اللام مدغمة في مثلها نحو اليل والذي الا الله و اللهم و اللعنة و فروعه و اللهو و اللغو و اللؤلؤ و اللات و اللمم و اللهب و اللطيف و اللوامة فرع فى الحذف الذي لم يدخل تحت القاعدة حذف الالف من ملك الملك ذرية ضعافا مرغما خدعهم آكلون للسحت بلغ ليجدلوكم و بطل ما كانوا فى الاعراف و هود الميعد فى الانفال تربا فى الرعد و النمل وعم جددا يسرعون آيه المؤمنون آيه الساحر آيه الثقلان ام موسى فرغا وهل يجزي من كذب لقسية فى الزمر اثره عهد عليه الله ولا كذبا و حذفت الياء من ابراهيم فى البقرة و الداع اذا دعان و من اتبعن و سوف يوت الله و قد هدان و ننج المؤمنين فلا تسلن ما يوم يات لا تكلم حتى توتون موثقا تفندون المتعال متاب ماب عقاب فى الرعد و غافروص و فيها عذاب اشركتمون من قبل و تقبل و عالين اخرتن ان يهدين ان ترن ان يوتين ان تعلمن نبغ الحسنة فى الكهف ان لا تتبعن في طه و الباد و ان الله لهاد ان يحضرون رب ارجعون ولا تكلمون يسقين يشفين يحيين و د النمل اتمدونن فما اتان تشهدون بهاد العمى كا لجواب ان يردن الرحمن لا ينقذون فاسمعون لترد ين صال الجحيم التلاق التناد ترجمون فاعتزلون يناد المناد يعبدون يطعمون تغن الداع مرتين فى القمر ليسر اكرمن اهانن ولى دين و حذفت الواو من و يدع الانسان و يمح الله في شورى يوم يدع الداع سندع الزبانية قال المراكشي و السرفي حذفها من هذه الاربعة التنبيه على سرعة و قوع الفعل و سهولته على الفاعل و شدة قبول المنفعل المتاثربه فى الوجود اما و يدع الانسان فيدل

على انه سهل عليه ويسارع فيه كما يسارع في الخير بل اثبات الشر اليه من جهة ذاته اقرب اليه من الخير واما ويمح الله الباطل فللاشارة الى سرعة ذهابه واضمحلاله واما يدع الداع فللاشارة الى سرعة الدعا وسرعة اجابة المدعوين واما الاخيرة فللاشارة الى سرعة الفعل واجابة الزبانية وقوة البطش القاعدة الثانية في الزيادة زيدت الف بعد الواو اخر اسم مجموع نحو بنوا اسرائيل ملاقوا ربهم اولوا الالباب بخلاف المفرد نحو لذو علم الا الربوا وان امروا هلك واخر فعل مفردا وجمع مرفوع او منصوب الا جاوا وباوا حيث وقعا وعتو عتوا فان فاوا والذين تبوا الدار عسى الله ان يعفو عنهم في النساء سعوا في آياتنا في سبا وبعد الهمزة المرسومة واوا نحو تفتوا وفي مائة ومايتين والظنونا والرسولا والسبيلا ولا تقولن لشاى ولا اذبحنه ولا وضعوا والى الله ولا الى الجحيم ولا تيايسوا انه لا تياس افلم يايس وبين الياء والجيم في جاى في الزمر وكتب ابن بالهمزة مطلقا وزيدت يا في نباى المرسلين وملايه وملايهم ومن اناء الليل في طه من تلقاى نفسي من وراى حجاب في شوري وايتاى ذى القربى في النحل بلقاى الآخرة في الروم بايكم المفتون بنينها بايد افاين مات افاين مت وزيدت واو في اولوا وفروعه ساوريكم قال المراكشي وانما زيدت هذه الاحرف في هذه الكلمات نحو جاى ونباى ونحوهما للتهويل والتفخيم والتهديد والوعيد كما زيدت في بايد تعظيما لقوة الله التي بنا بها السماء التي لا يشابهها قوة وقال الكرماني في العجائب كانت صورة الفتحة في الخطوط قبل الخط العربي الفا وصورة الضمة واوا وصورة الكسرة ياء فكتب لا اوضعوا بالالف مكان الفتحة وايتاى

ذی القربی بالياء مكان الكسرة و اولئك و نحوه بالواو مكان الضمة لقرب عهدهم بالخط الاول القاعدة الثالثة فی الهمزة يكتب الساكن بحرف حركة ما قبله اولا او وسطا او اخيرا نحو ايذن لي و اوتمن و الباسا و قرا و جئناك و هيئ و الموتون و تسوهم الافادرتم وريا و الرويا وسطه فحذف فيها و كذا اول الامر بعد فا نحو فاتوا او وا ونحو و ايتمروا و المتحرك ان كان اولا او اتصل به حرف زائد فالالف مطلقا نحو ايوب اذا اولوا سا صرف فبای سانزل الا مواضع ايذكم لتشهدون ايذكم لتاتون فی النمل و العنكبوت ايذكم لتكفرون ايذا لمخرجون فی النمل ايذا لتاركوا اين لنا في الشعرا ايذا متنا اين ذكرتم ايفكا ايمة ليلايين يومئذ حينئذ فكتب فيها بالياقل اونبئكم و هولاء فكتب بالواو و ان كان وسطا فحرف حركته نحو سال سئل نقروه الا جزأ الثلاثه في يوسف ولا ملئن و امتلئت و اشمئزت و اطمئنوا فحذف فيها و الا ان فتح وكسر او ضم ما قبله فحرفه نحو الخاطية فوادك سنقرئك فان كان ما قبله ساكنا حذف هو نحو يسل لا تجروا الا النشاة و مويلا فی الكهف فان كان الفا و هو مفتوح فقد سبق انها تحذف لاجتماعها مع الف مثلها اذا لم يمزج بصورتها نحو انبانا و حذف معها ايضا في ترنا في يوسف و الزخرف فان ضم اوكسر فلا نحو اباوكم" اباهم الا و قال اوليؤدهم الی اوليهم فی الانعام ان اوليوه فی الانفال نحو اوليوكم في فصلت وان كان بعده حرف يجانسه فقد سبق ايضا انه يحذف شنان خاسيين مستهزون و ان كان آخرا فحرف حركة ماقبله نحو سبا شاطي لولو الا مواضع تفتؤا تتفيؤا اتوكؤ لا تظمؤا ما يعبؤا يبدؤا يذشؤا يدرؤا وبدؤا قال الملا الاول وقد افلح و الثلاثة فی النمل جزا وافي خمسة مواضع

BIBLIOTHECA INDICA;

A COLLECTION OF ORIENTAL WORKS,

PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

WORKS PUBLISHED.

1. FUTOOH-AL-SHÁM, being an Account of the Moslim Conquests in Syria by Abú Ismá'ail. Edited by Ensign Lees. Complete, in four Fasciculi. Being Nos. 56, 62, 84 and 85.

2. RISÁLAH SHAMSYYAH, a treatise on Logic in Arabic, with an English translation, by Dr. A. SPRENGER. No. 76.

WORKS IN PROGRESS.*

1. Two works on ARABIC BIBLIOGRAPHY. Edited by Dr. A. PRENGER. No. 21.

2. SOYÚTY'S ITQÁN, on the exegetic-sciences of the Qorân. Edited y MWLAWEES SADEED-OOD-DEEN KHÁN and BASHEER-OOD-DEEN, rith an analysis by Dr. A. SPRENGER. Published nine Fasciculi. Being Nos. 44, 49, 57, 68, 70, 74, 77, 81 and 99.

3. KHIRAD NÁMAH ISKANDARY BY NITZAMY. Edited by Dr. A. SPRENGER and AGA MOH'AMMAD SHUSTARY. Published Fasciculus 1, No. 43.

4. A DICTIONARY of the Technical Terms used in the Sciences of the Musulmans. Edited by MAWLAWEES MOHAMMAD WAJYH, 'ABDAL HAQQ and GHOLÁM QÁDIR, and Dr. SPRENGER. Published five Fasciculi. Being Nos. 58, 65, 82, 88 and 95.

5. A BIOGRAPHICAL DICTIONARY of Persons who knew MOH'AMMAD, by IBN HAJAR. Edited by ditto. Published six Fasciculi. Being Nos. 61, 69, 75, 83, 86 and 93.

6. TU'SY'S list of SHIYAH BOOKS and 'ALAM-UL-HODÁ'S Notes on SHIYAH BIOGRAPHY. Edited by Dr. A. SPRENGER and MAWLAWY ABDAL HAQQ. Published three Fasciculi. Being Nos. 60, 71 and 91.

7. The Maghází of Wáqidí. Edited by A. Von. Kremer.

8. The conquest of Syria commonly ascribed to Wáqidy edited with notes by WM. LEES. Vol. I. Complete in 4 Fasciculi. Being Nos. 59, 66, 96 and 98.

* For a list of the Sanskrita works in progress, See No. 94.

BIBLIOTHECA INDICA;

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

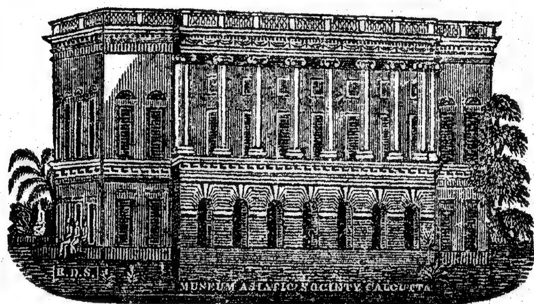
PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

No. 99.



الاتقان في علوم القرآن للسيوطي

SOYUTY'S ITQAN ON THE EXEGETIC SCIENCES OF THE QORAN.

EDITED BY

MOWLAWIES SADEEDOOD-DEEN KHAN AND BASHEEROOD-DEEN

PROFESSORS OF THE

CALCUTTA MADRESAH, WITH AN ANALYSIS BY DR. A. SPENGER

FASCICULUS IX.

CALCUTTA:

PRINTED BY J. THOMAS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1854.

Price 10 Annas per number; 1 shilling 8d., in England.

الجزء العشر من

الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين

السيوطي المتوفى سنه ٩١١ صححه

المولوي محمد سديد الدين خان

والمولوي محمد بشير الدين

اشتهـــــار

کتب هاء مفصله الذیل در سوسیتي بمعرض فروخت اند پس اگر کسي طالب و خریدار منجمله این کتب باشد باید که درخواست خریداري خود نزد بابو راج اِندرا لال مترا محافظ کتب خانه اسیاٹك سوسیتي بگذرانند و منجمله کتب مفصله قیمت جزو خورد ده آنه ۱۰ـ است و قیمت جزو متوسط دوازده آنه ۱۲ـ است و قیمت جزو کلان یکروپیه چهار آنه است * عص ۴ـ

تفصیــــــــــــــل کتب که برای فروخت اند

ارشاد القاصد في اقصی المقاصد یک جزو خورد	کتاب اتقان في علوم القرآن للسیوطي نه جزو خورد مشتمل بر نصف کتاب	سکندر نامه بحري یک جزو متوسط مشتمل برنصف اول
کشاف اصطلاحات الفنون پنج جزو کلان	اصابه في اسماء الصحابه شش جزو متوسط	فهرست طوسي سه جزو متوسط
فتوح الشام تصنیف ابي اسمعیل بتمامة چهار جزو خورد	فتوح الشام منسوب الی الواقدي بتمامة چهار جزو خورد	

آيتان في المائدة و في الزمر و شورى و الحشر شركؤا في الانعام و شورى يا تيهم انبؤا في الانعام و الشعراء علمؤا فيه من عباده العلمؤ فيه من عباده العلموالضعفؤ في ابراهيم و غافر في اموالنا ما نشاؤ و ما دعوا في غافر شفعؤا في الروم ان هذا لهوالبلؤ بلؤا مبين في الدخان براؤا منكم فكتب في الكل بالوا وفان سكن ما قبله حذف هو ملئ الارض دفء شئ الخبء ما الا لتنوء و ان تبوا و السوای كذا استثناه القرأ قلت و عندي ان بهذه الثلاثة لا تستثنى لان الالف التي بعد الوا و ليست صورة الهمزة بل هي المزيدة بعد و او الفعل القاعدة الرابعة في البدل يكتب بالوا و للتفخيم الف الصلوة والزكوة و الحيوة و الربو غير مضافات و الغدوة و مشكوة و النجوة و منوة وبالياء كل الف منقلبة عنها نحو يتوفىكم في اسم او فعل اتصل به ضمير ام لا لقي ساكنا ام لا و منه يا حسرتى يا اسفى الا تترا و كلتا و هداني و من عصاني و الاقصى و اقصى المدينة و من تولاه وطغا الماء سيماهم و الا ما قبلها ياء كالدنيا و الحوايا الا يحيي اسما وفعلا و يكتب بها الى وعلى و انى بمعني كيف ومتى و بلى وحتى و لدى الالدا الباب و يكتب بالالف الثلاثى الواوي اسما او فعلا نحو الصفا و عفا الاضحى كيف وقع و ما زكى منكم و دحيها و تليها و ضحيها و سجى و يكتب بالالف نون التوكيد الخفيفة و اذا و بالنون كاين و بالهاء التانيث الا رحمت في البقرة والاعراف و هود و مريم و الروم و الزخرف و نعمت في البقرة و آل عمران و المائدة و ابراهيم و النحل و لقمان و فاطر و الطور و سنت في الانفال و فاطر و ثاني غافر و امرات مع زوجها و تمت كلمت ربك الحسنى فنجعل لعنت الله و الخامسة ان لعنت الله و معصيت في

قدسمع ان شجرت الزقوم قرت عين و جنت نعيم بقيت الله و يا ابت و اللات و مرضات و هيهات و ذات و ابنت و فطرت القاعدة في الوصل و الفصل توصل لا بالفتح الاعشرة ان لا اقول ان لا تقولوا في الاعراف ان لا ملجا و في هود ان لا اله ان لا تعبدوا الا الله اني اخاف ان لا تشرك في الحج ان لا تعبدوا في يس ان لا تعلوا في الدخان ان لا يشركن في الممتحنة ان لا يدخلنها في ن و مما الا من ما ملكت في النساء و الروم من ما رزقناكم في المنافقين و ممن مطلقا وعما الا عن ما نهوا و مما بالكسر الاوان ما نرينك في الرعد و اما بالفتح مطلقا و عمن الا و يصرفه عن من في النور عن من تولى في النجم و امن الا ام من يكون في النساء ام من اسس ام من خلقنا في الصافات ام من ياتي امنا و الم بالكسر الا فان لم يستجيبوا في القصص و فيما الا احد عشر في ما فعلن الثاني في البقرة ليبلوكم في ما في المائدة و الانعام قل لا اجد في ما في ما اشتهت في الانبيأ في ما افضتم في ما ههنا في الشعرأ في ما رزقناكم في الروم في ما هم فيه في ما كانوا فيه كلاهما في الزمر و ننشئكم في ما لا تعلمون وانما الا ان ما توعدون لات في الانعام و انما بالفتح الا ان ماتوعدون في الحج وكلما الا كل ماردوا الى الفتنة من كل ما سئلتموه و بئسما الا مع اللام و نعما و مهما وربما و كانما و ويكان و تقطع حيث ما و ان لم بالفتح و ان لن الا في الكهف و القيامة و ابن ما الا فاينما تولوا اينما يوجهه و اختلف في اين ما تكونوا يدرككم اينما كنتم تعبدون في الشعرأ اينما ثقفوا في الاحزاب ولكي لا الا في آل عمران و الحج والحديد و الثاني في الاحزاب و يوم هم و نحو فمال و لات حين

و ابن ام الافي طه فتكتب النهمزة ح و اذا حذفت همزة ابن فصارت هكذا يبنؤم القاعدة السادسة في ما فيه قرأتان فكتب على احدىهما و مرادنا غيرالشاذ من ذلك ملك يوم الدين يخدعون و وعدنا و الصعقة و الريح و تفدوهم و تظهرون ولا تقتلوهم ونحوهما ولولا دفع فرهن طيرا في آل عمران و المائدة مضعفة ونحو عقدت ايمانكم الاولىن لمستم قسية قيما للناس خطيتكم في الاعراف طيف حاش لله و سيعلم الكفر تزور زاكيه ولا تصحبني لا تتخذ مهد او حرام على قرية ان الله يدفع سكرى وماهم بسكرى النطفة عظما فكسونا العظم سرجابل ادرك ولا تصعر ربنا بعد اسوره بلا الف في الكل وقد قريت بها و بحذفها و غيابت الجب و انزل عليه ايت في العنكبوت و ثمرت من اكمامها في فصلت و جملت فهم على بينت وهم في الغرفت بالتاء وقد قريت بالجمع و الافراد و بقيت بالياء ولاهب بالالف ونقص الحق بلا يأ و اتوني زبرالحديد بالف فقط ننجي من نشأنج المؤمنين بنون واحدة و الصراط كيف و بصطه في الاعراف و المصيطرون ومصيطر بالصاد ولا غير وقد تكتب الكلمة صالحة للقراتين نحو فكهين بلا الف و هي قرأة و على قرأنها هي محذوفة رسماً لانه جمع تصحيح فرع في ماكتب موافقا لقرأة شاذة من ذلك ان البقر تشبه علينا عهدوا مابقى من الربو قرى بضم البا و سكون الواو فلقتلوكم انما طيرهم طيره في عنقه تسقط سمرا و فصله في عامين عليهم ثياب سندس ختمه مسك فادخلي في عبدي فرع و اما القرأة المختلفة المشهورة بزيادة لا يحتملها الرسم نحوها نحو اوصي و وصي و تجري تحتها و من تحتها و سيقولون الله ولله وما عملت ايديهم وما عملته

فكتابته على نحو قرأته وكل ذلك وجد في مصاحف الامام فائدة كتبت فواتح السور على صورة الحروف انفسها لا على صورة النطق بها اكتفاء بشهرتها وقطعت حٓمٓ عسق دون المص وكٓهيٰعٓصٓ طردا للاولى باخواتها الستة

فصل في اداب كتابته يستحب كتابة المصحف وتحسين كتابته وتبيينها وايضاحها وتحقيق الخط دون مشقه وتعليقه فيكره وكذا كتابته في الشيء الصغير اخرج ابو عبيد في فضائله عن عمرانه وجد مع رجل مصحفا قد كتبه بقلم دقيق فكره ذلك وضربه وقال عظموا كتاب الله قال وكان عمر اذا راى مصحفا عظيما سربه واخرج عبد الرزاق عن على انه كان يكره ان يتخذ المصاحف صغارا واخرج ابو عبيد عنه انه كره ان يكتب القرآن في الشيء الصغير واخرج هو والبيهقي في الشعب عن ابي حكيمة العبدي قال مربي علي وانا اكتب مصحفا فقال اجل قلمك فقضمت من قلمي قضمة ثم جعلت اكتب فقال نعم هكذا نوره كما نوره الله واخرج البيهقي عن علي موقوفا قال تفوق رجل في بسم الله الرحمن الرحيم فغفرله واخرج ابو نعيم في تاريخ اصبهان وابن اشته في المصاحف من طريق ابان عن انس مرفوعا من كتب بسم الله الرحمن الرحيم فجوده غفر الله له واخرج ابن اشته عن عمر بن عبد العزيز انه كتب الى عماله اذا كتب احدكم بسم الله الرحمن الرحيم فليمد الرحمن واخرج عن زيد بن ثابت انه كان يكره ان يكتب بسم الله الرحمن الرحيم ليس لها سين واخرج عن يزيد ابن ابي حبيب ان كاتب عمرو بن العاص كتب الى عمر فكتب بسم الله ولم يكتب لها سينا فضربه عمر فقيل له فيم ضربك اميرالمؤمنين قال ضربني في سين واخرج

عن ابن سيرين انه كان يكره ان تمد الباء الى الميم حتى يكتب السين و اخرج ابن ابي داود في المصاحف عن ابن سيرين انه كره ان يكتب المصحف مشقا قيل لم قال لان فيه نقصا و يحرم كتابته بشيء نجس و اما بالذهب فهو حسن كما قاله الغزالي و اخرج ابو عبيد عن ابن عباس رضي الله عنهما و ابي ذر و ابي الدرداء انهم كرهوا ذلك و اخرج عن ابن مسعود انه مر عليه بمصحف زين بالذهب فقال ان احسن ما زين به المصحف تلاوته بالحق قال اصحابنا و يكره كتابته على الحيطان و الجدران و على السقوف اشد كراهة لانه يوطا و اخرج ابو عبيد عن عمر بن عبد العزيز قال لا تكتبوا القرآن حيث يوطا و هل يجوز كتابته بقلم غير العربي قال الزركشي لم ارفيه كلاما لاحد من العلماء قال و يحتمل الجواز لانه قد يحسنه من يقروه بالعربية و الاقرب المنع كما تحرم قرأته بغير لسان العرب و لقولهم القلم احد اللسانين و العرب لا تعرف قلما غير العربي و قد قال تعالى بلسان عربي مبين انتهى فائدة اخرج ابن ابي داود عن ابراهيم التيمي قال قال عبد الله لا يكتب المصاحف الا مصري قال ابن ابي داود معناها من اجل اللغات مسئلة اختلف في لفظ المصحف و شكله و يقال اول من فعل ذلك ابو الاسود الدئلي بامر عبد الملك بن مروان و قيل الحسن البصري و يحيى بن يعمر و قيل نصر بن عاصم الليثي و اول من وضع الهمز و التشديد و الروم و الاشمام الخليل و قال قتادة بدؤا فنقطوا ثم خمسوا ثم عشروا و قال غيره اول ما احدثوا النقط عند آخر الآي ثم الفواتح و الخواتم و قال يحيى بن ابي كثير ما كانوا يعرفون شيئا مما احدث في المصاحف الا النقط الثلاث على

رُوس الآيات اخرجه ابن ابي داوُد وقد اخرج ابو عبيد و غيره عن
ابن مسعود رضي الله عنه قال جردوا القرآن ولا تخلطوه بشيءٍ و اخرج
عن النخعي انه كره نقط المصاحف وعن ابن سيرين انه كره النقط
و الفواتح والخواتم و عن ابن مسعود ومجاهد انهما كرها التعشير و اخرج
ابن ابي داوُد عن النخعي انه كان يكره العواشر و الفواتح و تصغير
المصحف و ان يكتب فيه سورة كذا وكذا و اخرج عنه انه اتى
المصحف مكتوب فيه سورة كذا كذا آية فقال اُمْحُ هذا فان ابن مسعود
كان يكرهه و اخرج عن ابي العالية انه كان يكره الجمل في المصحف
و فاتحة سورة كذا و خاتمة سورة كذا و قال مالك لاباس بالنقط في
المصاحف التي يتعلم فيها الغلمان اما الامهات فلا و قال الحليمي
يكره كتابة الاعشار و الاخماس و اسماء السور و عدد الآيات فيه لقوله
جردوا القرآن و اما النقط فيجوز لانه ليس له صورة فيتوهم لاجلها ما
ليس بقرآن قرآنا و انما هي دلالات على هيئة المقرو فلا يضر اثباتها
لمن يحتاج اليها و قال البيهقي في اداب القرآن ان يفخم فيكتب
مفرجا باحسن خط ولا يصغر ولا يقرمط حروفه ولا يخلط به ما ليس
منه كعدد الآيات و السجدات و العشرات و الوقوف و اختلاف القرأت
و معاني الآيات وقد اخرج ابن ابي داوُد عن الحسن و ابن سيرين
انهما قالا لاباس بنقط المصاحف واخرج عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن
انه قال لا باس بشكلها وقال النووي نقط المصحف وشكله مستحب
لانه صيانة له من اللحن و التحريف وقال ابن مجاهد ينبغي ان لا
يشكل الا ما يشكل و قال الداني لا استجيز النقط بالسواد لما فيه من
التغيير لصورة الرسم ولا استجيز جمع قرأات شتى في مصحف واحد

بالوان مختلفة لانه من اعظم التخليط و التغيير للمرسوم وارى ان يكون الحركات و التنوين و التشديد و السكون و المد بالحمرة والهمزات بالصفرة و قال الجرجاني من اصحابنا في الشافي من المذموم كتابة تفسير كلمات القرآن بين اسطره فائدة كان الشكل في الصدر الاول نقطا فالفتحة نقطة على اول الحرف و الضمة على آخره و الكسرة تحت اوله و عليه مشى الداني و الذي اشتهر الآن الضبط بالحركات الماخوذة من الحروف وهو الذي اخرجه الخليل وهو اكثر واوضح وعليه العمل فالفتح شكله مستطيله فوق الحرف والكسر كذلك تحته و الضم و اوصغرى فوقه و التنوين زيادة مثلها فان كان مظهر او ذلك قبل حرف حلق ركبت فوقها والا تابعت بينهما و يكتب الالف المحذوفة و المبدل منها في محلها حمرا و الهمزة المحذوفة تكتب همزة بلا حرف حمرا ايضا و على النون و التنوين قبل الباء علامة الاقلاب م حمرا و قبل الحلق سكون و تعرى عند الادغام و الاخفا و يسكن كل مسكن و يعرى المدغم و يشدد ما بعده الا الطاء قبل التاء فيكتب عليها السكون نحو فرطت وسطه الممدود لا تجاوزه فائدة قال الحوني في غريب الحديث قول ابن مسعود جردوا القرآن يحتمل وجهين احدهما جردوه في التلاوة لا تخلطوا به غيره و الثاني جردوه في الخط من النقط و التعشير وقال البيهقي الا بين انه اراد لا تخلطوا به غيره من الكتب لان ما خلا القرآن من كتب الله انما يوخذ من اليهود و النصارى و ليسوبما مونين عليها فرع اخرج ابن ابي داود في كتاب المصاحف عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه كره اخذ الاجرة على كتابة المصحف و اخرج مثله عن ايوب السجستاني

واخرج عن ابن عمرو بن مسعود انهما كرها بيع المصاحف وشرائها
واخرج عن محمد بن سيرين انه كره بيع المصاحف وشرأها وان
يستاجر على كتابتها واخرج عن مجاهد وابن المسيب والحسن
انهم قالوا لاباس بالثلاثة واخرج عن سعيد بن جبير انه سئل عن
بيع المصاحف قال لا باس انما يبيع الورق واخرج عن عبد الله بن
شقيق قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يشددون في
بيع المصاحف واخرج عن النخعي قال المصحف لا يباع ولا يورث
واخرج عن ابن المسيب انه كره بيع المصاحف وقال اعن اخاك
بالكتاب اوهب له واخرج عن عطأ عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما اشتر المصاحف ولا تبعها واخرج عن مجاهد عنه انه نهي
عن بيع المصحف ورخص في شرائه وقد حصل من ذلك ثلاثة
اقوال للسلف ثالثها كراهة البيع دون الشراء وهو اصح الاوجه عندنا
كما صححه في شرح المهذب ونقله في زوايد الروضة عن تص الشافعي
قال الرافعي وقد قيل ان الثمن متوجه الى الدفتين لان كلام الله
لا يباع وقيل انه بدل من اجرة النسخ انتهي وقد تقدم اسناد
القولين الى ابن الحنفية وابن جبير وفيه قول ثالث انه بدل منهما
معا اخرج ابن ابي داؤد عن الشعبي قال لا باس ببيع المصاحف
انما يبيع الورق وعمل يديه فرع قال الشيخ عزالدين بن عبد السلام
في القواعد القيام للمصحف بدعة لم يعهد في الصدر الاول والصواب
ما قاله النووي في التبيان من استحباب ذلک لما فيه من التعظيم
وعدم التهاون به فرع يستحب تقبيل المصحف لان عكرمة بن ابي
جهل كان يفعله وبالقياس على تقبيل الحجر الاسود ذكر بعضهم

ولانه هدية من الله فشرع تقبيله كما يستحب تقبيل الولد الصغير وعن احمد ثلاث روايات الجواز و الاستحباب و التوقف و ان كان فيه رفعة و اكرام لانه لا يدخله قياس و لهذا قال عمر في الحجر لولا اني رايت النبي صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك فرع يستحب تطييب المصحف و جعله على كرسي و يحرم توسده لان فيه اذلالا و امتهانا قال الزركشي و كذا مد الرجلين اليه و اخرج ابن ابي داؤد في المصاحف عن سفيان انه كره ان تعلق المصاحف و اخرج عن الضحاك قال لا تتخذ و الحديث كراسي ككراسي المصحف فرع يجوز تحليته بالفضة اكراما له على الصحيح اخرج البيهقي عن الوليد بن مسلم قال سالت ما لكا عن تفضيض المصاحف فاخرج الينا مصحفا فقال حدثني ابي عن جدي انهم جمعوا القرآن في عهد عثمان و انهم فضضوا المصاحف على هذا او نحوه و اما بالذهب فالاصح جوازه للمرأة دون الرجل و خص بعضهم الجواز بنفس المصحف دون غلافه المنفصل عنه و الاظهر التسوية فرع اذا احتيج الى تعطيل بعض اوراق المصحف لبلاء و نحوه فلا يجوز وضعها في شق او غيره لانه قد يسقط و يوطا ولا يجوز تمزيقها لما فيه من تقطيع الحروف وتفرقة الكلم و في ذلك ازرا بالمكتوب كذا قاله الحليمي قال و له غسلها بالمأ و ان احرقها بالنار فلا باس احرق عثمان مصاحف كان فيها آيات و قرأات منسوخة ولم ينكر عليه و ذكر غيره ان الاحراق اولى من الغسل لان الغسالة قد تقع على الارض وجزم القاضي حسين في تعليقه بامتناع الاحراق لانه خلاف الاحترام و النووي بالكراهة و في بعض كتب الحنفية ان المصحف اذا بلي لا يحرق بل يحفرله في الارض

و يدفن و فيه وقفة لتعرضه بالوطى بالاقدام فرع اخرج ابن ابي داؤد عن ابن المسيب قال لا يقول احدكم مصيحف ولا مسيجد ما كان لله فهو عظيم فرع مذهبنا و مذهب جمهور العلماء رضي الله تعالى عنهم تحريم مس المصحف للمحدث سواء كان حدثا اصغر ام اكبر لقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون و حديث الترمذي و غيره لا يمس القرآن الا طاهر خاتمة روى ابن ماجة و غيره عن انس مرفوعا سبع يجري للعبد اجرهن بعد موته و هو في قبره من علم علما او اجرى نهرا او حفر بيرا او غرس نخلا او بني مسجدا او ترك ولدا يستغفر له بعد موته او ورث مصحفا و الله اعلم النوع السابع و السبعون في معرفة تفسيره و تاويله و بيان شرفه و الحاجة اليه التفسير تفعيل من الفسر و هو البيان و الكشف و يقال هو مقلوب السفر تقول اسفر الصبح اذا اضأ وقيل ماخوذ من التفسرة وهي اسم لما يعرف به الطبيب المرض و التاويل اصله من الاول و هو الرجوع فكانه صرف الآية الى ما يحتمله من المعاني و قيل من الايالة و هى السياسة كان المأول للكلام ساس الكلام و وضع المعني فيه موضعه و اختلف فى التفسير و التاويل فقال ابو عبيد و طائفة هما بمعني وقد انكر ذلك قوم حتى بالغ ابن حبيب النيسابوري فقال قد نبغ في زماننا مفسرون لوسئلوا عن الفرق بين التفسير و التاويل ما اهتدوا اليه وقال الراغب التفسير اعم من التاويل و اكثر استعماله فى الالفاظ و مفرداتها و اكثر استعمال التاويل فى المعاني و الجمل و اكثر ما استعمل فى الكتب الالهية و التفسير يستعمل فيها و في غيرها وقال غيره التفسير بيان لفظ لا يحتمل الا وجها واحدا و التاويل توجيه لفظ متوجه الى معان مختلفة الى

واحد منها بما ظهر من الادلة و قال الماتريدي التفسير القطع على
ن المراد من اللفظ هذا و الشهادة على الله انه عنى باللفظ هذا فان
قام دليل مقطوع به فصحيح و الافتفسير بالراي و هو المنهي عنه
و التاويل ترجيح احد المحتملات بدون القطع و الشهادة على الله
و قال ابو طالب الثعلبي التفسير بيان وضع اللفظ اما حقيقة او مجازا
كتفسير الصراط بالطريق و الصيب بالمطر و التاويل تفسير باطن اللفظ
ماخوذ من الاول وهو الرجوع لعاقبة الامر فالتاويل اخبار عن حقيقة
المراد و التفسير اخبار عن دليل المراد لان اللفظ يكشف عن المراد
و الكاشف دليل مثاله قوله تعالى ان ربك لبالمرصاد تفسيره انه من
الرصد يقال رصدته رقبته و المرصاد مفعال منه و تاويله التحذير من
التهاون بامرالله و الغفلة عن الاهبة و الاستعداد للعرض عليه و قواطع
الادلة تقتضي بيان المراد منه على خلاف وضع اللفظ في اللغة
و قال الاصبهاني في تفسيره اعلم ان التفسير في عرف العلماء كشف
معاني القرآن و بيان المراد اعم من ان يكون بحسب اللفظ المشكل
و غيره بحسب المعنى الظاهر و غيره و التاويل اكثر في الجمل
و التفسير اما ان يستعمل في غريب الالفاظ نحو البحيرة و السائبة
و الوصيلة او في و جيزيتبين بشرح نحو اقيموا الصلاة و أتوا الزكوة
و اما في كلام متضمن لقصة لا يمكن تصويره الا بمعرفتها كقولنا انما
النسئ زيادة في الكفر و قوله و ليس البربان تاتوا البيوت من ظهورها
و اما التاويل فانه يستعمل مرة عاما و مرة خاصا نحو الكفر المستعمل
تارة في الجحود المطلق و تارة في جحود الباري خاصة و الايمان
المستعمل في التصديق المطلق تارة و في تصديق الحق اخرى

و اما في لفظ مشترك بين معان مختلفة نحو لفظ وجد المستعمل في الجدة و الوجد و الوجود وقال غيره التفسير يتعلق بالرواية و التاويل يتعلق بالدراية و قال ابو نصر القشيري التفسير مقصور على الاتباع و السماع و الاستنباط فيما يتعلق بالتاويل و قال قوم ما وقع مبينا في كتاب الله و معينا في صحيح السنة سمي تفسيرا لان معناه قد ظهر و وضح و ليس لاحد ان يتعرض اليه باجتهاد ولا غيره بل يحمله على المعنى الذي ورد لا يتعداه و التاويل ما استنبطه العلماء العاملون لمعاني الخطاب الماهرون في آلات العلوم و قال قوم منهم البغوي والكواشي التاويل صرف الآية الى معني موافق لما قبلها و بعدها تحتمله الآية غير مخالف للكتاب و السنة من طريق الاستنباط و قال بعضهم التفسير في الاصطلاح علم نزول الآيات و شؤونها و اقاصيصها و الاسباب النازلة فيها ثم ترتيب مكيها ومدنيها و محكمها ومتشابهها وناسخها ومنسوخها و خاصها و عامها و مطلقها و مقيدها و مجملها و مفسرها و حلالها و حرامها و وعدها و وعيدها و امرها و نهيها و غيرها و امثالها و قال ابو حيان التفسير علم يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها و احكامها الافرادية و التركيبية و معانيها التي تحمل عليها حالة التركيب و تتمات لذلك قال فقولنا علم جنس و قولنا يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن هو علم القرأة و قولنا و مدلولاتها اي مدلولات تلك الالفاظ و هذا متن علم اللغة الذي يحتاج اليه في هذا العلم وقولنا واحكامها الافرادية و التركيبية هذا يشمل علم التصريف و البيان و البديع و قولنا و معانيها التي يحمل عليها حالة التركيب يشمل ما دلالته بالحقيقة و ما دلالته بالمجاز فان التركيب قد يقتضي

بظاهره شيئا و يصد عن الحمل عليه صاد فيحمل على غيره و هو المجاز و قولنا و تتمات لذلك هو مثل معرفة النسخ و سبب النزول و قصة توضح بعض ما ابهم في القرآن و نحو ذلك و قال الزركشي التفسير علم يفهم به كتاب الله المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه و سلم و بيان معانيه و استخراج احكامه و حكمه و استمداد ذلك من علم اللغة و النحو و التصريف و علم البيان و اصول الفقه و القراأت و يحتاج لمعرفة اسباب النزول و الناسخ و المنسوخ

فصـــل

و اما وجه الحاجة اليه فقال بعضهم اعلم ان من المعلوم ان الله انما خاطب خلقه بما يفهمونه و لذلك ارسل كل رسول بلسان قومه و انزل كتابه على لغتهم و انما احتيج الى التفسير لما سيذكر بعد تقدير قاعدة و هي ان كل من وضع من البشر كتابا فانما وضعه ليفهم بذاته من غير شرح و انما احتيج الى الشروح لامور ثلثة احدها كمال فضيلة المصنف فانه لقوته العلمية يجمع المعاني الدقيقة في اللفظ الوجيز فربما عسر فهم مراده فقصد بالشرح ظهور تلك المعاني الخفية و من ههنا كان شرح بعض الايمة تصنيفه ادل على المراد من شرح غيره له و ثانيها اغفاله بعض تتمات المسألة اوشروط لها اعتمادا على وضوحها اولانها من علم آخر فيحتاج الشارح لبيان المحذوف و مراتبه و ثالثها احتمال اللفظ لمعان كما في المجاز و الاشتراك و دلالة الالتزام فيحتاج الشارح الى بيان غرض المصنف و ترجيحه و قد يقع في التصانيف ما لا يخلو عنه بشر من السهو و الغلط او تكرار الشيء او حذف المهم و غير ذلك فيحتاج الشارح للتنبيه على ذلك اذا تقرر هذا فنقول ان القرآن انما نزل بلسان عربي في زمن افصح العرب و كانوا يعلمون

ظواهره و احكامه اما دقائق باطنه فانما كان يظهرلهم بعد البحث و النظرمع سوالهم النبي صلى الله عليه و سلم في الاكثر كسوالهم لما نزل و لم يلبسوا ايمانهم بظلم فقالوا و اينا لم يظلم نفسه ففسره النبي صلى الله عليه و سلم بالشرك و استدل عليه بقوله ان الشرك لظلم عظيم وكسوال عايشة رض عن الحساب اليسير فقال ذلك الغرض كقصة عدي ابن حاتم في الخيط الابيض و الاسود و غير ذلك مما سالوا عن احاديثه و نحن محتاجون الى ما كانوا يحتاجون اليه و زيادة على ذلك مما لم يحتج اليه من احكام الظواهر لقصورنا عن مدارك احكام اللغة بغير تعلم فنحن اشد الناس احتياجا الى التفسير ومعلوم ان تفسيره بعضه يكون من قبل بسط الالفاظ الوجيزة و كشف معانيها و بعضه من قبل ترجيح بعض الاحتمالات على بعض انتهي و قال الخويني علم التفسير عسير يسيرا ما عسره فظاهر من وجوه اظهرها انه كلام متكلم لم يصل الناس الى مراده بالسماع منه ولا امكان للوصول اليه بخلاف الامثال و الاشعار و نحوها فان الانسان يمكن علمه منه اذا تكلم بان يسمع منه او ممن سمع منه و اما القرآن فتفسيره على وجه القطع لا يعلم الابان يسمع من الرسول صلى الله عليه و سلم و ذلك متعذر الا في آيات قلايل فالعلم بالمراد يستنبط بامارات و دلائل و الحكمة فيه ان الله اراد ان يتفكر عباده في كتابه فلم يامر نبيه بالتنصيص على المراد في جميع آياته فصـــل واما شرفه فلا يخفي قال يوت الحكمة من يشاء ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا اخرج ابن ابي حاتم وغيره من طريق ابن ابي طلحه عن ابن عباس في قوله يوت الحكمة قال المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه و محكمه

و متشابهه و مقدمه و موخره و حلاله و حرامه و امثاله و اخرج ابن مردويه من طريق جويبر عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا يوت الحكمة قال القرآن قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني تفسيره فانه قد قرأه البر و الفاجر و اخرج ابن ابي حاتم عن ابى الدرداء يوت الحكمة قال قرأة القرآن و الفكرة فيه و اخرج ابن جرير مثله عن مجاهد و ابى العاليه و قتادة و قال الله تعالى و تلك الامثال نضربها للناس و ما يعقلها الا العالمون اخرج ابن ابي حاتم عن عمرو ابن مرة قال ما مررت بآية في كتاب الله لا اعرفها الا احزنتني لاني سمعت الله يقول و تلك الامثال نضربها للناس و ما يعقلها الا العالمون و اخرج ابو عبيد عن الحسن قال ما انزل الله آية الا و هو يحب ان يعلم فيما انزلت و ما اراد بها و اخرج ابو ذرالهروي في فضائل القرآن من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال الذي يقرأ القرآن ولا يحسن تفسيره كالاعرابي يهذالشعر هذا و اخرج البيهقي و غيره من حديث ابي هريرة مرفوعا اعربوا القرآن و التمسوا غرائبه و اخرج ابن الانباري عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال لان اعرب آية في القرآن احب الىّ من ان احفظ آية و اخرج ايضا عن عبد الله ابن بريدة عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه و سلم قال لواني اعلم اني سافرت اربعين ليلة اعربت آية من كتاب الله تعالى لفعلت و اخرج ايضا من طريق الشعبي قال قال عمر من قرأ القرآن فاعربه كان له عند الله اجر شديد قلت معنى هذه الاثار ارادة البيان و التفسيرلان اطلاق الاعراب على الحكم النحوي اصطلاح حادث ولانه كان في سليقتهم لا يحتاجون الى تعلمه ثم رايت

ابن النقيب جنح الى ما ذكرته و قال و يجوز ان يكون المراد الاعراب الصناعي و فيه بعد و قد يستدل له بما اخرجه السلفي فى الطيوريات من حديث ابن عمر مرفوعا اعربوا القرآن يدلكم على تاويله وقد اجمع العلماء ان التفسير من فروض الكفايات و اجل العلوم الثلاثة الشرعية قال الاصبهاني اشرف صناعة يتعاطاها الإنسان تفسير القرآن بيان ذلك ان شرف الصناعة اما بشرف موضوعها مثل الصياغة فانها اشرف من الدباغة لان موضوع الصياغة الذهب و الفضة و هما اشرف من موضوع الدباغة الذي هو جلد الميتة و اما بشرف غرضها مثل صناعة الطب فانها اشرف من صناعة الكناسة لان غرض الطب افادة الصحة و غرض الكناسة تنظيف المستراح و اما بشدة الحاجة اليها كالفقه فان الحاجة اليه اشد من الحاجة الى الطب اذ ما من واقعة في الكون من احد من الخلق الا و هي مفتقرة الى الفقه لان به انتظام صلاح احوال الدنيا و الدين بخلاف الطب فانه يحتاج اليه بعض الناس في بعض الاوقات اذا عرف ذلك فصناعة التفسير قد حازت الشرف من الجهات الثلاث اما من جهة الموضوع فلان موضوعه كلام الله تعالى الذي هو ينبوع كل حكمة و معدن كل فضيلة فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم لا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه و اما من جهة الغرض فلان الغرض منه هو الاعتصام بالعروة الوثقى و الوصول الى السعادة الحقيقة التي لا تفني و اما من جهة تشدد الحاجة فلان كل كمال ديني او دينوي عاجلي اواجلي مفتقر الى العلوم الشرعية و المعارف الدينية و هي متوقفة على العلم بكتاب الله النوع الثامن والسبعون معرفة شروط المفسر و ادابه قال العلماء

من اراد تفسير الكتاب العزيز طلبه اولا من القرآن فما اجمل منه في مكان فقد فسر في موضع آخر وما اختصر في مكان فقد بسط في موضع آخر وقد الف ابن الجوزي كتابا في ما اجمل في القرآن في موضع وفسر في موضع آخر منه واشرت الى امثلة منه في نوع المجمل فان اعياه ذلك طلبه من السنة فانها شارحة للقرآن وموضحة له وقد قال الشافعي رضي الله عنه كلما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مما فهمه من القرآن قال تعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله في آيات آخر وقال صلى الله عليه وسلم الا اني اوتيت القرآن ومثله معه يعني السنة فان لم يجده في السنة رجع الى قول الصحابة فانهم ادرى بذلك لما شاهدوه من القرآن والاحوال عند نزوله ولما اختصوا به من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح وقد قال الحاكم في المستدرك ان تفسير الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل له حكم المرفوع وقال الامام ابو طالب الطبري في اوائل تفسيره القول في آداب المفسر اعلم ان من شروطه صحة الاعتقاد اولا ولزوم سنة الدين فان كان مغموصا عليه في دينه لا يؤتمن على الدنيا فكيف على الدين ثم لا يؤتمن من الدين على الاخبار عن عالم فكيف يؤتمن في الاخبار عن اسرار الله ولانه لا يؤمن ان كان متهما بالالحاد ان تبغي الفتنة ويغر الناس بلية وخداعة كداب الباطنية وغلاة الرافضة وان كان متهما بهوى لم يؤمن ان تحمله هواه على ما يوافق بدعته كداب القدرية فان احدهم يصنف الكتاب في التفسير ومقصوده منه الايضاح خلال المساكين ليصدهم عن اتباع السلف ولزوم طريق الهدى ويجب ان يكون

اعتماده على النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه و من عاصرهم و يتجنب المحدثات و اذا تعارضت اقوالهم وامكن الجمع بينها فعل نحو ان يتكلم على الصراط المستقيم و اقوالهم فيه ترجع الى شيء واحد فيا خذ منها ما يدخل فيه الجميع فلا تنافي بين القرآن و طريق الانبياء و طريق السنة و طريق النبي صلى الله عليه و سلم و طريق ابي بكر و عمرفا ي هذه الاقوال افرده كان محسنا و ان تعارضت رد الامر الى ماثبت فيه السمع و ان لم يجد سمعا و كان للاستدلال طريق الى تقوية احدها رجح ما قوى الاستدلال فيه كاختلافهم في معني حروف الهجا رجح قول من قال انها قسم و ان تعارضت الادلة في المراد علم انه قد اشتبه عليه فيؤمن بمراد الله منها و لا يتهجم على تعيينه و ينزله منزلة المجمل قبل تفصيله و المتشابه قبل تبيينه و من شرطه صحة المقصد فيما يقول لتلقى التسديد فقد قال تعالى و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا و انما يخلص له المقصد اذا زهد في الدنيا لانه اذا رغب فيها لم يؤمن ان يتوسل به الى غرض يصده عن صواب قصده و يفسد عليه صحة عمله و تمام هذه الشرايط ان يكون ممتليا من عدة الاعراب لا يلتبس عليه اختلاف وجوه الكلام فانه اذا خرج بالبيان عن وضع اللسان اما حقيقة او مجازا فتاويله تعطيله و قد رايت بعضهم يفسر قوله تعالى قل الله ثم ذرهم انه يلازمه قول الله ولم يدرا المعني ان هذه جملة حذف منها الخبر و التقدير الله انزله انتهى كلام ابي طالب و قال ابن تيمية في كتاب الفه في هذا النوع يجب ان يعلم ان النبي صلى الله عليه و سلم بين لا صحابه معاني القرآن كما بين لهم الفاظه فقوله تعالى لتبين للناس ما انزل

اليهم يتناول هذا و هذا وقد قال ابو عبد الرحمن السلمي حدثنا الذين كانوا يقرؤن القرآن كعثمان ابن عفان و عبد الله ابن مسعود و غيرهما أنهم كانوا اذا تعلموا من النبي صلى الله عليه و سلم عشر آيات لم يتجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم و العمل قالوا فيعلمنا القرآن و العلم و العمل جميعا و لهذا كانوا يبقون مدة في حفظ السورة و قال انس كان الرجل اذا قرأ البقرة و آل عمران جد في اعيننا رواه احمد في مسنده و اقام ابن عمر على حفظ البقرة ثمان سنين اخرجه في الموطا و ذلك ان الله قال كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته و قال افلا يتدبرون القرآن و تدبر الكلام بدون فهم معانيه لايمكن و ايضا فالعادة تمنع ان يقرا قوم كتابا في فن من العلم كالطب والحساب و لا يستشرحونه فكيف بكتاب الله الذي هو عصمتهم و به نجاتهم و سعادتهم و قيام دينهم و دنياهم و لهذا كان النزاع بين الصحابة في تفسير القرآن قليل جدا و هو ان كان بين التابعين اكثر منه بين الصحابة فهو قليل بالنسبة الى ما بعدهم و من التابعين من تلقي جميع التفسير عن الصحابة و ربما تكلموا في بعض ذلك بالاستنباط و الاستدلال و الخلاف بين السلف في التفسير قليل وغالب ما يصح عنهم من الخلاف يرجع الى اختلاف تنوع لا اختلاف تضاد و ذلك صنفان احدهما ان يعبر واحد منهم عن المراد بعبارة غير عبارة صاحبه تدل على معني في المسمى غير المعنى الآخر مع اتحاد المسمى كتفسيرهم الصراط المستقيم بعض بالقرآن اي اتباعه و بعض بالاسلام فالقولان متفقان لان دين الاسلام هو اتباع القرآن و لكن كل منهما نبه على وصف غير الوصف الآخر كما

ان لفظ صراط يشعر بوصف ثالث و كذلك قول من قال هي السنة و الجماعة و قول من قال هو طريق العبودية و قول من قال هو طاعة الله و رسوله و امثال ذلك فهولاء كلهم اشاروا الى ذات واحدة لكن وصفها كل منهم بصفة من صفاتها الثاني ان يذكر كل منهم من الاسم العام بعض انواعه على سبيل التمثيل و تنبيه المستمع على النوع لا على سبيل الحد المطابق للمحدود في عمومه و خصوصه مثاله ما نقل في قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا الآية فمعلوم ان الظالم لنفسه يتناول المضيع للواجبات و المنتهك للمحرمات و المقتصد يتناول فاعل الواجبات وتارك المحرمات و السابق يدخل فيه من سبق فيقرب بالحسنات مع الواجبات فالمقتصدون اصحاب اليمين والسابقون السابقون اولئك المقربون ثم ان كلامنهم يذكر هذا في نوع من انواع الطاعات كقول القايل السابق الذي يصلي في اول الوقت والمقتصد الذي يصلي في اثنائه و الظالم لنفسه الذي يوخر العصر الى الاصفرار اويقول السابق المحسن بالصدقة مع الزكوة والمقتصد الذي يودي الزكاة المفروضة فقط و الظالم مانع الزكاة قال و هذ ان اللذان ذكرنا هما في تنوع التفسير تارة لتنوع الاسماء والصفات و تارة لذكر بعض انواع المسمي هو الغالب في تفسير سلف الامة الذي يظن انه مختلف و من التنازع الموجود عنهم ما يكون اللفظ فيه محتملا للامرين اما لكونه مشتركا في اللغة كلفظ قسورة الذي يراد به الرامي و يراد به الاسد و لفظ عسعس الذي يراد به اقبال الليل و ادباره و اما لكونه متواطيا في الاصل لكن المراد به احد النوعين اواحد الشخصين كالضمائر في قوله ثم دني فتدلى الآيه و كلفظ الفجر

و الشفع والوتر و ليال عشر و اشباه ذلك فمثل هذا قد يجوزان يراد به كل المعاني التي قالها السلف و قد لا يجوز ذلك فالاول اما لكون الآية نزلت مرتين فاريد بها هذا تارة و هذا تارة واما لكون اللفظ المشترك يجوز ان يراد به معنياه و اما لكون لافظ متواطيا فيكون عام اذا لم يكن لمخصصه موجب فهذا النوع اذا صح فيه القولان كان من الصنف الثاني و من الاقوال الموجودة عنهم و يجعلها بعض الناس اختلافا ان يعبروا عن المعاني بالفاظ متقاربة كما اذا فسر بعضهم تبسل بتحبس و بعضهم بترتهن لان كلا منهما قرب من آخر ثم قال

فصــــل و الاختلاف في التفسير على نوعين منه ما مستنده النقل فقط و منه ما يعلم بغير ذلك و المنقول اما عن المعصوم او غيره و منه ما لا يمكن ذلك و هذا القسم الذي لا يمكن معرفة صحيحه من ضعيفه عامة مما لا فائدة فيه ولا حاجة بنا الى معرفته وذلك كاختلافهم في لون كلب اصحاب الكهف و اسمه في البعض الذي ضرب به القتيل من البقرة وفي قدر سفينة نوح و خشبها وفي اسم الغلام الذي قتله الخضر عليه الصلوة و السلام و نحو ذلك فهذه الامور طريق العلم بها النقل فما كان منه منقولا نقلا صحيحا عن النبي صلى الله عليه و سلم قبل و مالا بان نقل من اهل الكتاب ككعب و وهب وقف عن تصديقه وتكذيبه لقوله صلى الله عليه و سلم اذا احدثكم اهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم و كذا ما نقل عن بعض التابعين و ان لم يذكر انه اخذه عن اهل الكتاب فمتى اختلف التابعون لم يكن بعض اقوالهم حجة على بعض و ما نقل في ذلك عن الصحابة نقلا صحيحا فالنفس اليه اسكن مما ينقل عن التابعين لان احتمال

ان يكون سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم او من بعض من سمعه منه اقوي ولان نقل الصحابة عن اهل الكتاب اقل من نقل التابعين و مع جزم الصحابي بمايقوله كيف يقال انه اخذه عن اهل الكتاب وقد نهوا عن تصديقهم و اما القسم الذي يمكن معرفة الصحيح منه فهذا موجود كثيرا ولله الحمد و ان قال الامام احمد ثلاثة ليس لها اصل التفسير و الملاحم و المغازي و ذلك لان الغالب عليها المراسيل و اما ما يعلم بالاستدلال لا بالنقل فهذا اكثر مما فيه الخطأ من جهتين حدثتا بعد تفسير الصحابة و التابعين و تابعيهم باحسان فان التفاسير التي يذكر فيها كلام هولاء صرفا لا يكاد يوجد فيها شيء من هاتين الجهتين مثل تفسير عبدالرزاق و الغريابي و وكيع و اسحق و امثالهم احدها قوم اعتقد و امعاني ثم اراد و احمل الفاظ القرآن عليها و الثاني قوم فسروا القرآن بمجرد ما يسوغ ان يريده من كان من الناطقين بلغة العرب من غير نظر الى المتكلم بالقرآن و المنزل عليه و المخاطب به فالاولون راعوا المعنى الذي راوه من غير نظر الى ما يستحقه الفاظ القرآن من الدلالة و البيان و الآخرون راعوا مجرد اللفظ و ما يجوز ان يريد به العربي من غير نظر الى ما يصلح للمتكلم و سياق الكلام ثم هولاء كثيرا ما يغلطون في احتمال اللفظ لذلك المعني في اللغة كما يغلط في ذلك الذين قبلهم كما ان الاولين كثيرا ما يغلطون في صحة المعنى الذي فسروا به القرآن كما يغلط في ذلك الآخرون و ان كان نظر الاولين الى المعني اسبق و نظر الآخرين الى اللفظ اسبق و الاولون صنفان تارة يسلبون لفظ القرآن ما دل عليه و اريد به و تارة يحملونه على مالم يدل عليه ولم يرد به و في كلا الامرين قد يكون ما قصدوا

نفيه و اثباته من المعني باطلا. فيكون خطأ وهم في الدليل و المدلول و قد يكون حقا فيكون خطاؤهم فيه في الدليل لا في المدلول فالذين اخطاؤا فيهما مثل طوائف من اهل البدع اعتقدوا مذاهب باطلة و عمدوا الى القرآن فتاولوه على رايهم و ليس لهم سلف من الصحابة و التابعين لا في رايهم ولا في تفسيرهم و قد صنفوا تفاسير على اصول مذاهبهم مثل تفسير عبد الرحمن ابن كيسان الاصم و الجبائي وعبد الجبار و الرماني و الزمخشري و امثالهم و من هؤلاء من يكون حسن العبارة يدس البدع في كلامه و اكثر الناس لا يعلمون كصاحب الكشاف و نحوه حتى انه يروج على خلق كثير من اهل السنة كثير من تفاسيرهم الباطلة و تفسير ابن عطية و امثاله اتبع للسنة و اسلم من البدعة و لو ذكر كلام السلف الماثور عنهم على وجهه لكان احسن فانه كثيرا ما ينقل من تفسير ابن جرير الطبري و هو من اجل التفاسير و اعظمها قدرا ثم انه يدع ما ينقله ابن جرير عن السلف و يذكر ما يزعم انه قول المحققين و انما يعني به طايفة من اهل الكلام الذين قرروا اصولهم بطريق من جنس ما قررت به المعتزلة اصولهم و ان كانوا اقرب الى السنة من المعتزلة لكن ينبغي ان يعطي كل ذي حق حقه فان الصحابة و التابعين و الائمة اذا كان لهم في الآية تفسير وجاء قوم فسروا الآية بقول آخر لاجل مذهب اعتقدوه و ذلك المذهب ليس من مذهب الصحابة و التابعين صار مشاركا للمعتزلة و غيرهم من اهل البدع في مثل هذا و في الجملة من عدل عن مذاهب الصحابة و التابعين و تفسير الى ما يخالف ذلك كان مخطيا في ذلك بل مبتدعا لانهم كانوا اعلم بتفسيره و معانيه كما انهم اعلم بالحق الذي

بعث الله به رسوله و اما الذين اخطاؤا في الدليل لا في المدلول فمثل كثير من الصوفية و الوعاظ و الفقهاء يفسرون القرآن بمعان صحيحة في نفسها لكن القرآن لا يدل عليها مثل كثير مما ذكره السلمي في الحقايق فان كان في ما ذكروه معاني باطلة دخل في القسم الاول انتهي كلام ابن تيمية ملخصا و هو نفيس جدا و قال الزركشي في البرهان للناظر في القرآن لطلب التفسير مآخذ كثيرة امهاتها اربعة الاول النقل عن النبي صلى الله عليه و سلم و هذا هو الطراز المعلم لكن يجب الحذر من الضعيف منه و الموضوع فانه كثير و لهذا قال احمد ثلاثة كتب لا اصل لها المغازي و الملاحم و التفسير قال المحققون من اصحابه مراده ان الغالب انه ليس لها اسانيد صحاح متصلة و الا فقد صح من ذلك كثير كتفسير الظلم بالشرك في آية الانعام و الحساب اليسير بالعرض و القوة بالرمي في قوله و اعدوا لهم ما استطعتم من قوة قلت الذي صح من ذلك قليل جدا بل اصل المرفوع منه في غاية القلة و سأسردها كلها آخر الكتاب ان شاء الله تعالى الثاني الاخذ بقول الصحابي فان تفسيره عندهم بمنزلة المرفوع الى النبي صلى الله عليه و سلم كما قاله الحاكم في مستدركه و قال ابو الخطاب من الحنابلة يحتمل ان لا يرجع اليه اذا قلنا ان قوله ليس بحجة و الصواب الاول لانه من باب الرواية لا الرأي قلت ما قاله الحاكم نازعه فيه ابن الصلاح و غيره من المتاخرين بان ذلك مخصوص بما فيه سبب النزول او نحوه مما لا مدخل للرأي فيه ثم رايت الحاكم نفسه صرح به في علوم الحديث فقال و من الموقوفات تفسير الصحابة و اما من يقول ان تفسير الصحابة مسند فانما يقول فيما فيه سبب النزول فقد خصص

هنا و عمم فی المستدرک فاعتمد الاول و الله اعلم ثم قال الزرکشي
و فی الرجوع الی قول التابعي روايتان عن احمد و اختار ابن عقيل
المنع و حكوه عن شعبة لكن عمل المفسرين على خلافه فقد حكوا
في كتبهم اقوالهم لان غالبها تلقوها من الصحابة و ربما يحكى عنهم
عبارات مختلفة الالفاظ فيظن من لا فهم عنده ان ذلک اختلاف محقق
فيحكيه اقوالا و ليس كذلك بل يكون كل واحد منهم ذكر معنى
الآية لكونه اظهر عنده اواليق بحال السائل وقد يكون بعضهم يخبر عن
الشی بلازمه و نظيره و الآخر لمقصوده و ثمرته و الكل يؤول الى معنى
واحد غالبا فان لم يمكن الجمع فالمتاخر من القولين عن الشخص
الواحد مقدم ان استويا فی الصحة عنه و الاّ فالصحيح المقدم
الثالث الاخذ بمطلق اللغة فان القرآن نزل بلسان عربي و هذا قد
ذكره جماعة ونص عليه احمد في مواضع لكن نقل الفضل بن زياد عنه
انه سئل عن القرآن يمثل له الرجل ببيت من الشعر فقال ما يعجبني
ظاهره المنع و لهذا قال بعضهم في جواز تفسير القرآن بمقتضى اللغة
روايتان عن احمد و قيل الكراهة تحمل على من صرف الآية عن
ظاهرها الى معان خارجة محتملة يدل عليها القليل من كلام العرب
ولا توجد غالبا الا فی الشعر و نحوه و يكون المتبادر خلافها و روى
البيهقي فی الشعب عن مالك قال لا اوتى برجل غير عالم بلغة
العرب يفسر كتاب الله الاجعلته نكالا الرابع التفسير بالمقتضي من معنى
الكلام والمقتضب من قوة الشرع و هذا هوالذي دعا به النبي صلى الله
عليه وسلم لابن عباس رضي الله تعالى عنهما حيث قال اللهم
فَقِّهْهُ فی الدين و علِّمه التاويل والذي عناه عليّ بقوله الافهما يوتاه

الرجل فی القرآن و من هذا اختلف الصحابة في معنی الآیة فاخذ کل برایه علی منتهی نظره ولا یجوز تفسیر القرآن بمجرد الرای والاجتهاد من غیر اصل قال تعالی ولا تقف ما لیس لک به علم وقال و ان تقولوا علی الله مالا تعلمون و قال لتبین للناس ما نزل الیهم اضاف البیان الیه و قال صلی الله علیه و سلم من تکلم فی القرآن برأیه فاصاب فقد اخطا اخرجه ابو داؤد و الترمذي والنسائي و قال من قال فی القرآن بغیر علم فلیتبوّؤ مقعده من النار اخرجه ابو داؤد و قال البیهقي فی الحدیث الاول ان صح اراد و الله اعلم الرای الذي یغلب من غیر دلیل قام علیه و اما الذي یشده برهان فالقول به جائز و قال فی المدخل في هذا الحدیث نظر و ان صح فانما اراد به و الله اعلم فقد اخطا الطریق فسبیله ان یرجع في تفسیر الفاظه الی اهل اللغة وفي معرفة ناسخه و منسوخه و سبب نزوله و ما یحتاج فیه الی بیانه الی اخبار الصحابة الذین شاهدوا تنزیله و ادوا الینا من السنن ما یکون بیانا لکتاب الله قال تعالی و انزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیهم و لعلهم یتفکرون فما و رد بیانه عن صاحب الشرع ففیه کفایة عن فکرة من بعده و مالم یرد علیه و بیانه ففیه ح فکرة اهل العلم بعده لیستدلوا بما و رد بیانه علی مالم یرد قال وقد یکون المراد به من قال فیه برایه من غیر معرفة منه با صول العلم و فروعه فیکون موافقة للصواب ان وافقه من حیث لا یعرفه غیر محمودة و قال الماوردي قد حمل بعض المتورعة هذا الحدیث علی ظاهره و امتنع من ان یستنبط معانی القرآن باجتهاده ولو صحبها الشواهد ولم یعارض شواهدها نص صریح و هذا عدول عما تعبدنا بمعرفة من

النظر فی القرآن و استنباط الاحکام منه کما قال تعالیٰ لعلمه الذین یستنبطونه منهم و لو صح ما ذهب الیه لم یعلم شیٔ بالاستنباط و لما فهم الاکثر من کتاب الله شیئا و ان صح الحدیث فتاویله ان من تکلم فی القرآن ان بمجرد رایه ولم یعرج علی سوی لفظه و اصاب الحق فقد اخطا الطریق و اصابة اتفاق اذ الغرض انه مجرد رای لاشاهد له و فی الحدیث القرآن ذلول ذو وجوه فاحملوه علی احسن وجوهه اخرجه ابو نعیم و غیره من حدیث ابن عباس رضي الله تعالی عنهما فقوله ذلول یحتمل معنیین احدهما انه مطیع لحاملیه ینطق به السنتهم و الثاني انه موضح لمعانیه حتی لا یقصر عنه افهام المجتهدین و قوله ذو وجوه یحتمل معنیین احدهما ان من الفاظه ما یحتمل وجوها من التاویل و الثاني انه قد جمع وجوها من الاوامر و النواهي و الترغیب و الترهیب و التحلیل والتحریم و قوله فاحملوه علی احسن وجوهه یحتمل معنیین احدهما الحمل علی احسن معانیه و الثاني احسن ما فیه من العزایم دون الرخص و العفو دون الانتقام و فیه دلالة ظاهرة علی جواز الاستنباط و الاجتهاد في کتاب الله تعالی انتهی و قال ابو اللیث النهي انما انصرف الی المتشابه منه لا الی جمیعه کما قال تعالی فاما الذین في قلوبهم زیغ فیتبعون ما تشابه منه لان القرآن انما نزل حجة علی الخلق فلولم یجز التفسیر لم تکن الحجة بالغة فاذا کان الامر کذلک جاز لمن عرف لغات العرب و اسباب النزول ان یفسره و اما من لم یعرف وجوه اللغة فلا یجوز ان یفسره الا بمقدار ما سمع فیکون ذلک علی وجه الحکایة لا علی وجه التفسیر ولو انه یعلم التفسیر فاراد ان یستخرج من الآیة حکما او دلیلا لحکم

فلا باس به و لو قال المراد كذا من غيران يسمع فيه شيئًا فلا يحل
و هوالذي نهي عنه و قال ابن الانباري في الحديث الاول حمله
بعض اهل العلم على ان الراى معني به الهوي فمن قال في القرآن
قولا يوافق هواه فلم ياخذه عن ايمة السلف واصاب فقد اخطا لحكمه
على القرآن بما لا يعرف اصله ولا يقف على مذاهب اهل الاثر
و النقل فيه و قال في الحديث الثاني له معنان احدهما من قال
في مشكل القرآن بما لا يعرف من مذاهب الاوايل من الصحابة
و التابعين فهو متعرض بسخط الله والآخر و هو الاصح من قال في
القرآن قولا يعلم ان الحق غيره فليتبدوا مقعده من النار و قال البغوي
و الكواشي و غيرهما التاويل صرف الآية الى معني موافق لما قبلها
و بعدها تحتمله الآية غير مخالف للكتاب والسنة من طريق الاستنباط
غير محظور على العلماء بالتفسيركقوله تعالى انفروا خفافا و ثقالا قيل
شبابا و شيوخا وقيل اغنياء و فقرأ وقيل عزابا و متاهلين وقيل نشاطا
و غير نشاط و قيل اصحا و مرضى وكل ذلك سائغ والآية تحتمله و اما
التاويل المخالف للآية و الشرع فمحظور لانه تاويل الجاهلين مثل
تاويل الروافض قوله تعالى مرج البحرين يلتقيان انهما على وفاطمه
يخرج منهما اللولؤ و المرجان يعني الحسن و الحسين و قال بعضهم
اختلاف الناس في تفسيرالقرآن هل يجوز لكل احد الخوض فيه
فقال قوم لا يجوز لاحد ان يتعاطي تفسيرشي من القرآن و ان كان
عالما اديبا متسعا في معرفة الادلة و الفقه و النحو و الاخبار و الآثار
و ليس له الا ان ينتهي الى ما روى عن النبي صلى الله عليه و سلم
في ذلك و منهم من قال يجوز تفسيره لمن كان جامعا للعلوم التي

يحتاج المفسر اليها وهي خمسة عشر علما احدها اللغة لان بها يعرف شرح مفردات الالفاظ ومدلولاتها بحسب الوضع قال مجاهد لا يحل لاحد يومن بالله و اليوم و الآخر ان يتكلم في كتاب الله اذا لم يكن عالما بلغات العرب و تقدم قول مالك في ذلك ولا يكفي في حقه معرفة اليسير منها فقد يكون اللفظ مشتركا و هو يعلم احد المعنيين و المراد الآخر الثاني النحو لان المعني يتغير و يختلف باختلاف الاعراب فلا بد من اعتباره اخرج ابو عبيد عن الحسن انه سئل عن الرجل يتعلم العربية يلتمس بها حسن المنطق و يقيم بها قراته فقال حسن فتعلمها فان الرجل يقرأ الآية فيعيي بوجهها فيهلك فيها الثالث التصريف لان به يعرف الابنية و الصيغ قال ابن فارس و من فاته علمه فاته المعظم لان وجد مثلا كلمة مبهمة فاذا صرفناها اتضحت بمصادرها و قال الزمخشري من بدع التفاسير قول من قال ان الامام في قوله تعالى يوم ندعوكل اناس بامامهم جمع ام و ان الناس يدعون يوم القيامة بامهاتهم دون آبائهم قال وهذا غلط اوجبه جهله بالتصريف فان اما لا يجمع على امام الرابع الاشتقاق لان الاسم اذا كان اشتقاقه من مادتين مختلفتين اختلف المعني باختلافهما كالمسيح هل هو من السياحة او من المسح الخامس والسادس والسابع المعاني و البيان و البديع لانه يعرف بالاول خواص تراكيب الكلام من جهة افادتها المعني و بالثاني خواصها من حيث اختلافها بحسب وضوح الدلالة و خفائها و بالثالث وجوه تحسين الكلام و هذه العلوم الثلاثة هي علوم البلاغة وهي من اعظم اركان المفسر لانه لابد له من مراعاة ما يقتضيه الاعجاز و انما يدرك بهذه العلوم قال السكاكي اعلم

ان شان الاعجاز عجيب يدرك ولا يمكن وصفه كاستقامة الوزن تدرك ولا يمكن وصفها و كالملاحة ولا طريق الى تحصيله لغير ذوى الفطرة السليمة الا التمرن في علمى المعاني والبيان و قال ابن ابى الحديد اعلم ان معرفة الفصيح و الافصح و الرشيق و الارشق من الكلام امر لا يدرك الا بالذوق ولا يمكن اقامة الدلالة عليه وهو بمنزلة جاريتين احدٰهما بيضآ مشربة بحمرة دقيقه الشفتين نقية الثغر كحلأ العين اسيلة الخد دقيقة الانف معتدلة القامة والاخرى دونها في هذه الصفات والمحاسن لكنها اجلى فى العيون و القلوب منها ولا يدرى سبب ذلك و لكنه يعرف بالذوق والمشاهدة ولا يمكن تعليله و هكذا الكلام نعم يبقى الفرق بين الموضعين ان حسن الوجوه وملاحتها و تفضيل بعضها على بعض يدركه كل من له عين صحيحة و اما الكلام فلايدرك الا بالذوق وليس كل من اشتغل بالنحو اواللغة اوالفقه يكون من اهل الذوق و ممن يصلح لانتقاد الكلام و انما اهل الذوق هم الذين اشتغلوا بعلم البيان وراضوا انفسهم بالرسائل و الخطب و الكتابة والشعر و صارت لهم بذلك دربة و ملكة تامة فالى اولٰئک ينبغي ان يرجع في معرفة الكلام و فضل بعضه على بعض وقال الزمخشري من حق مفسر كتاب الله الباهر و كلامه المعجز ان يتعاهد بقاء النظم على حسنه و البلاغة على كمالها و ما وقع به من التحدي سليما من القادح و قال غيره معرفة هذه الصناعة باوضاعها هي عمدة التفسير المطلع على عجائب كلام الله وهي قاعدة الفصاحة و واسطة عقد البلاغة الثامن علم القراأت لانه به يعرف كيفية النطق بالقرآن و بالقراأت يرجح بعض الوجوه المحتملة على بعض التاسع اصول الدين لما فى القرآن من الآيات الدالة بظاهرها

على ما لا يجوز على الله فالاصولي يوول ذلك و يستدل على ما يستحيل و ما يجب و ما يجوز العاشر اصول الفقه اذبه يعرف وجه الاستدلال على الاحكام و الاستنباط الحادي عشر اسباب النزول و القصص اذ بسبب النزول يعرف معنى الآية المنزلة فيه بحسب ما انزلت فيه الثاني عشر الناسخ و المنسوخ ليعلم المحكم من غيره الثالث عشر الفقه الرابع عشر الاحاديث المبنية لتفسير المجمل و المبهم الخامس عشر علم الموهبة وهو علم يورثه الله لمن عمل بما علم و اليه الاشارة بحديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم قال ابن ابي الدنيا و علوم القرآن و ما يستنبط منه بحر لاساحل له قال فهذه العلوم التي هي كالآلة للمفسر لا يكون مفسرا الا بتحصيلها فمن فسر بدونها كان مفسرا بالراي المنهي عنه و اذا فسر مع حصولها لم يكن مفسرا بالراي المنهي عنه قال و الصحابة و التابعون كان عندهم علوم العربية بالطبع لا بالاكتساب و استفادوا العلوم الاخرى من النبي صلى الله عليه و سلم قلت و لعلك تستشكل علم الموهبه و تقول هذا شئ ليس في قدرة الانسان تحصيله و ليس كما ظننت من الاشكال و الطريق في تحصيله ارتكاب الاسباب الموجبة له من العمل و الزهد قال في البرهان اعلم انه لا يحصل للناظر فهم معاني الوحي ولا يظهر له اسراره و في قلبه بدعة او كبرا وهوي او حب الدنيا او وهو مصر على ذنب او غير متحقق بالايمان او ضعيف التحقيق او يعتمد على قول مفسر ليس عنده علم او راجع الى معقوله و هذه كلها حجب و موانع بعضها آكد من بعض قلت و في هذا المعنى قوله تعالى ساصرف عن اياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق قال سفيان

بن عيينة يقول انزع عنهم فهم القرآن اخرجه ابن ابي حاتم و قد
اخرج ابن جرير و غيره من طرق عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال التفسير اربعة اوجه وجه تعرفه العرب من كلامها و تفسير لا يعذر
احد بجهالته و تفسير يعلمه العلماء و تفسير لا يعلمه الا الله ثم رواه مرفوعا
بسند ضعيف بلفظ انزل القرآن على اربعة احرف حلال و حرام
لا يعذر احد بجهالته و تفسير تفسره العرب و تفسير تفسره العلماء
و متشابه لا يعلمه الا الله و من ادعى عليه سوى الله فهو كاذب قال
الزركشي فى البرهان في قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
هذا التقسيم صحيح فاما الذي تعرفه العرب فهو الذي يرجع فيه الى
لسانهم و ذلك اللغة و الاعراب فاما اللغة فعلى المفسر معرفة معانيها
و مسمياة اسمائها ولا يلزم ذلك القاري ثم ان كان ما يتضمنه الفاظها
يوجب العمل دون العلم كفى فيه خبر الواحد و الاثنين و الاستشهاد
بالبيت و التبيين و ان كان يوجب العلم لم يكف ذلك بل لابد ان
يستفيض ذلك اللفظ و تكثر شواهده من الشعر و اما الاعراب فما كان
اختلافها محيلا للمعني وجب على المفسر و القاري تعلمه ليوصل المفسر
الى معرفة الحكم و يسلم القاري من اللحن و ان لم يكن محيلا للمعني
وجب تعلمه على القاري ليسلم من اللحن ولا يجب على المفسر
لوصوله الى المقصود بدونه و اما ما لا يعذر احد بجهله فهو ما يتبادر
الافهام الى معرفة معناه من النصوص المتضمنة شرايع الاحكام و دلائل
التوحيد و كل لفظ افاد معنى و احد اجليا يعلم انه مراد الله فهذا القسم
لا يلتبس تاويله اذ كل احد يدرك معنى التوحيد من قوله فاعلم
انه لا اله الا الله و انه لا شريك له في الالهية و ان لم يعلم ان لا موضوعة

في اللغة للنفي و الا للاثبات و ان مقتضي هذه الكلمة الحصر و يعلم كل احد بالضرورة ان مقتضي اقيموا الصلوة و اتوا الزكوة و نحوه طلب ايجاد المامور به و ان لم يعلم ان صيغة افعل للوجوب فما كان من هذا القسم لا يعذر احد يدعى الجهل بمعاني الفاظه لانها معلومة لكل احد بالضرورة واما ما لايعلمه الا الله فهو ما يجري مجرى الغيوب نحوالآى المتضمنة لقيام الساعة وتفسيرالروح و الحروف المقطعة وكل متشابه فى القرآن عند اهل الحق فلا مساغ للاجتهاد في تفسيره ولا طريق الى ذلك الا بالتوقيف بنص من القرآن او الحديث او اجماع الامة على تاويله واما ما يعلمه العلماء ويرجع الى اجتهادهم فهو الذي يغلب عليه اطلاق التأويل وذلك استنباط الاحكام وبيان المجمل و تخصيص العلوم وكل لفظ احتمل معنيين فصاعدا فهوالذي لايجوز لغير العلماء الاجتهاد فيه وعليهم اعتماد الشواهد و الدلائل دون مجرد الراى فان كان احد المعنيين اظهروجب الحمل عليه الا ان يقوم دليل على ان المراد هو الخفى و ان استويا و الاستعمال فيهما حقيقة لكن في احدهما حقيقة لغوية او عرفية و فى الآخر شرعية فالحمل على الشرعية اولى الا ان يدل دليل على ارادة اللغوية كما في وصل عليهم ان صلواتك سكن لهم ولو كان في احدهما عرفية و الآخرلغوية فالحمل على العرفية اولى و ان اتفقا في ذلك ايضا فان تنافي اجتماعهما ولم يكن ارادتهما باللفظ الواحد كالقرء للحيض و الطهراجتهد في المراد منهما بالامارات الدالة عليه. فما ظنه فهو مراد الله في حقه و ان يظهرله شئ فهل يتخير فى الحمل على ايهما شاء اوياخذ بالاغلظ حكما او بالاخف اقوال و ان لم يتنافيا وجب الحمل عليهما

عند المحققين و يكون ذلك ابلغ في الاعجاز و الفصاحة الا ان يدل دليل على ارادة احدهما اذا عرف ذلك فينزل حديث من تكلم في القرآن برايه على قسمين من هذه الاربعة احدهما تفسيراللفظ لاحتياج المفسرله الى التبحر في معرفة لسان العرب و الثاني حمل اللفظ المحتمل على احد معنييه لاحتياج ذلك الى معرفة انواع من العلوم التبحر في العربية و اللغة و من الاصول مايدرك به حدود الاشياء وصيغ الامر و النهي و الخبر و المجمل و المبين و العموم والخصوص و المطلق و المقيد و المحكم و المتشابه و الظاهر و المأول والحقيقة و المجاز و الصريح والكناية و من الفروع ما يدرك به الاستنباط هذا اقل ما يحتاج اليه و هو مع ذلك فهو على خطر فعليه ان يقول يحتمل كذا ولا يجزم الا في حكم اضطر الى الفتوى به فادى اجتهاده فيجزم مع تجويز خلافه انتهى و قال ابن النقيب جملة ما تحصل في معنى حديث التفسير بالراى خمسة اقوال احدها التفسير من غير حصول العلوم التي يجوز معها التفسير الثاني تفسير المتشابه الذي لا يعلمه الا الله الثالث التفسير المقرر للمذهب الفاسد بان يجعل المذهب اصلا و التفسير تابعا له فيرد اليه باى طريق امكن و ان كان ضعيفا الرابع التفسير ان مراد الله كذا على القطع من غير دليل الخامس التفسير بالاستحسان و الهوى ثم قال و اعلم ان علوم القرآن ثلاثة اقسام الاول علم لم يطلع الله عليه احدا من خلقه و هو مما استاثر به من علوم اسرار كتابه من معرفة كنه ذاته و معرفة حقائق اسمائه و صفاته و تفاصيل علوم غيوبه التي لا يعلمها الا هو و هذا لا يجوز لاحد الكلام فيه بوجه من الوجوه اجماعا الثاني ما اطلع الله عليه نبيه

من اسرار الكتاب و اختصه به وهذا لا يجوز الكلام فيه الا له صلى الله عليه
و سلم اولمن اذن له قال و اوايل السور من هذا القسم و قيل من
القسم الاول الثالث علوم علمها الله نبيّه مما اودع كتابه من المعاني
الجلية و الخفية و امره بتعليمها وهذا ينقسم الى قسمين منه ما لا يجوز
الكلام فيه الا بطريق السمع و هو اسباب النزول و الناسخ والمنسوخ
و القرأت و اللغات و قصص الامم الماضية و اخبار ما هو كائن من
الحوادث و الحشر و المعاد و منه ما يوخذ بطريق النظر و الاستدلال
و الاستنباط و الاستخراج من الالفاظ و هو قسمان قسم اختلفوا في جوازه
و هو تاويل الآيات المتشابهات في الصفات و قسم اتفقوا عليه وهو
استنباط الاحكام الاصلية و الفرعية و الاعرابية لان مبناها على الاقيسة
و كذلك فنون البلاغة و ضروب المواعظ و الحكم و الاشارات لا تمتنع
استنباطها منه و استخراجها لمن له اهلية ذلك انتهى ملخصا وقال
ابوحيان ذهب بعض من عاصرناه الى ان علم التفسير مضطر الى
النقل في فهم معاني تركيبه بالاسناد الى مجاهد وطاووس وعكرمه
و اضرابهم و ان فهم الآيات يتوقف على ذلك قال و ليس كذلك وقال
الزركشي بعد حكاية ذلك الحق ان علم التفسير منه ما يتوقف
على النقل كسبب النزول و النسخ وتعيين المبهم و تبيين المجمل
و منه مالا يتوقف ويكفى في تحصيله الثقة على الوجه المعتبر قال
وكان السبب في اصطلاح كثير على التفرقة بين التفسير و التاويل
التمييز بين المنقول و المستنبط ليحيل على الاعتماد في المنقول
وعلى النظر في المستنبط قال و اعلم ان القرآن قسمان قسم ورد تفسيره
بالنقل و قسم لم يرد و الاول اما ان يرد عن النبي صلى الله عليه

وسلم او الصحابة او روس التابعين فالاول يبحث فيه عن صحة السند والثاني ينظر في تفسير الصحابي فان فسره من حيث اللغة فهم اهل اللسان فلا شك في اعتماده او بما شاهده من الاسباب والقرائن فلا شك فيه وحينئذ ان تعارضت اقوال جماعة من الصحابة فان امكن الجمع فذاك وان تعذر قدم ابن عباس لان النبي صلى الله عليه وسلم بشره بذلك حيث قال اللهم علمه التاويل وقد رجح الشافعي رضي الله عنه قول زيد في الفرائض لحديث افرضكم زيد واما ما ورد عن التابعين فحيث جاز الاعتماد فيما سبق فكذلك والا وجب الاجتهاد واما ما لم يرد فيه نقل فهو قليل وطريق التوصل الى فهمه النظر الى مفردات الالفاظ من لغة العرب ومدلولاتها واستعمالها بحسب السياق وهذا يعتني به الراغب كثيرا في كتاب المفردات فيذكر قيدا زائدا على اهل اللغة في تفسير مدلول اللفظ لانه اقتضاه السياق انتهى قلت وقد جمعت كتابا مسندا فيه تفاسير النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة فيه بضعة عشر الف حديث مابين مرفوع وموقوف وقدتم ولله الحمد في اربع مجلدات وسميته ترجمان القرآن ورايت وانا في اثنا تصنيفه النبي صلى الله عليه وسلم في قصة طويلة تحتوي على مبشارة حسنة تنبيه من المهم معرفة التفاسير الواردة عن الصحابة بحسب قرأة مخصوصة وذلك انه قد يرد عنهم تفسيران في الآية الواحدة مختلفان فيظن اختلافا وليس باختلاف وانما كل تفسير على قرأة وقد تعرض السلف لذلك فاخرج ابن جرير في قوله تعالى لقالوا انما سكرت ابصارنا من طرق عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره ان سكرت بمعني سدت ومن طرق انها بمعني

اخذت ثم اخرج عن قتادة قال من قرا سكرت مشددة فانما يعني سدت و من طرق انها بمعني اخذت ثم اخرج عن قتادة قال من قرا سكرت مشددة فانما يعني سدت و من قرا سكرت مخففة فانه يعني سحرت و هذا الجمع من قتادة نفيس بديع و مثله قوله تعالى سرابيلهم من قطران اخرج ابن جرير عن الحسن انه الذي بمثابة الانك و اخرج من طرق عنه و عن غيره انه النحاس المذاب و ليسا بقولين و انما الثاني تفسير لقرأة من قطران بتنوين قطر و هو النحاس و ان شديد الحر كما اخرجه ابن ابي حاتم هكذا عن سعيد ابن جبير و امثلة هذا النوع كثيرة و الكافل ببيانها كتابنا اسرار التنزيل وقد خرجت على هذا قديما الاختلاف الوارد عن ابن عباس رضي الله عنه و غيره في تفسير آية اولا مستم هل هو الجماع او الجس باليد فالاول تفسير لقرأة لامستم و الثاني لقرأة لمستم و لا اختلاف فائدة قال الشافعي رضي الله عنه في مختصر البويطي لا يحل تفسير المتشابه الا بسنة عن رسول الله صلى الله عليه و سلم او خبر عن احد من الصحابة او اجماع العلماء هذا نصه فصل و اما كلام الصوفية في القرآن فليس بتفسير قال ابن الصلاح في فتاويه وجدت عن الامام ابي الحسن الواحدي المفسر انه قال صنف ابو عبد الرحمن السلمي حقائق التفسير فان كان قد اعتقد ان ذلك تفسير فقد كفر قال ابن الصلاح و انا اقول الظن بمن يوثق به منهم اذا قال شيئا من ذلك انه لم يذكره تفسيرا ولا ذهب به مذهب الشرح للكلمة فانه لو كان كذلك كانوا قد سلكوا مسلك الباطنية و انما ذلك منهم لنظير ما ورد به من القرآن فان النظير يذكر بالنظير و مع ذلك فياليتهم

لم يتساهلوا بمثل ذلك لما فيه من الابهام و الالباس و قال النسفي في عقائده النصوص على ظواهرها و العدول عنها الى معان يدعيها اهل الباطن الحاد قال التفتازاني في شرحه سميت الملاحدة باطنية لادعائهم ان النصوص ليست على ظواهرها بل لها معان باطنة لا يعرفها الا المعلم و قصدهم بذلك نفي الشريعة بالكلية قال و اما ما ذهب اليه بعض المحققين من ان النصوص على ظواهرها و مع ذلك فيها اشارات خفية الى دقائق تنكشف على ارباب السلوك يمكن التطبيق بينها و بين الظواهر المرادة فهو من كمال الايمان و محض العرفان و سئل شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني عن رجل قال في قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده ان معناه من ذل اى من الذل ذى اشارة الى النفس يشف من الشفا جواب من ع امر من الوعي فافتي بانه ملحد وقال تعالى ان الذين يلحدون في اياتنا لا يخفون علينا قال ابن عباس رضي الله عنهما هو ان يوضع الكلام على غير موضعه اخرجه ابن ابي حاتم فان قلت فقد قال الغريابي حدثنا سفيان عن يونس بن عبيد عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم لكل آية ظهر و بطن و لكل حرف حد و لكل حد مطلع و اخرج الديلمي من حديث عبد الرحمن ابن عوف مرفوعا القرآن تحت العرش له ظهر و بطن يحتاج العباد و اخرج الطبراني و ابو يعلى و البزار و غيرهم عن ابن مسعود موقوفا ان هذا القرآن ليس فيه حرف الا له حد و لكل حد مطلع قلت اما الظهر و البطن ففي معناه اوجه احدها انك اذا بحثت عن باطنها و قسته على ظاهرها وقفت على معناها و الثاني ان ما

من آية الا عمل بها قوم ولها قوم سيعملون بها كما قاله ابن مسعود فيما اخرجه ابن ابي حاتم الثالث ان ظاهرها لفظها و باطنها تاويلها الرابع قال ابو عبيد وهو اشبهها بالصواب ان القصص التي قصها الله عن الامم الماضية وما عاقبهم به ظاهرها الاخبار بهلاك الاولين انما هو حديث حدث به عن قوم وباطنها وعظ الآخرين و تحذير ان يفعلوا كفعلهم فيحل بهم مثل ما حل بهم وحكى ابن النقيب قولا خامسا ان ظهرها ما ظهر من معانيها من اهل العلم بالظاهر وبطنها ما تضمنه من الاسرار التي اطلع الله عليها ارباب الحقائق و معنى قوله ولكل حرف حد اى منتهى في ما اراد الله من معناه وقيل لكل حكم مقدار من الثواب و العقاب و معني قوله لكل حد مطلع لكل غامض من المعاني و الاحكام مطلع يتوصل به الى معرفته ويوقف على المراد به و قيل كل ما يستحقه من الثواب و العقاب يطلع عليه في الآخرة عند المجازاة و قال بعضهم الظاهر التلاوة و الباطن الفهم و الحد احكام الحلال و الحرام و المطلع الاشراف على الوعد و الوعيد قلت يويد هذا ما اخرجه ابن ابي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال ان القرآن ذو شجون و فنون وظهور و بطون لا تنقضي عجائبه ولا تبلغ غاية فمن اوغل فيه برفق نجا و من اوغل فيه بعنف هوى اخبار و امثال و حلال و حرام و ناسخ و منسوخ و محكم و متشابه و ظهر و بطن فظهره التلاوة و بطنه التاويل فجا لسوا به العلماء و جانبوا به السفهاء و قال ابن سبع في شفا الصدور ورد عن ابى الدرداء انه قال لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يجعل للقرآن وجوها و قال ابن مسعود من اراد علم الاولين

و الآخرين فليمنور القرآن قال و هذا الذي قالاه لا يحصل بمجرد تفسير الظاهر وقد قال بعض العلماء لكل آية ستون الف فهم فهذا يدل على ان في فهم معاني القرآن مجالا رحبا و متسعا بالغا و ان المنقول من ظاهر التفسير ليس ينتهى الادراك فيه بالنقل و السماع لابد منه في ظاهر التفسير ليتقى به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع الفهم و الاستنباط ولا يجوز التهاون في حفظ التفسير الظاهر بل لابد منه اولا اذلا يطمع في الوصول الى الباطن قبل احكام الظاهر و من ادعى فهم اسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن ادعى البلوغ الى صدر البيت قبل ان يتجاوز الباب انتهى و قال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في كتابه لطائف المنن اعلم ان تفسير هذه الطائفة لكلام الله و كلام رسوله بالمعاني العربية ليس احالة للظاهر عن ظاهره ولكن ظاهر الآية مفهوم منه ما جبلت الآية و دلت عليه في عرف اللسان و ثم افهام باطنه تفهم عند الآية و الحديث لمن فتح الله قلبه وقد جاء في الحديث لكل آية ظهر و بطن فلا يصدنك عن تلقي هذه المعاني منهم ان يقول لك ذو جدل و معارضة هذا احالة لكلام الله و كلام رسوله فليس ذلك باحالة و انما كان يكون احالة لو قالوا لا معنى للآية الا هذا و هم لم يقولوا ذلك بل يقرون الظواهر على ظواهرها مرادابها موضوعاتها و يفهمون عن الله ما افهمهم فصل

قال العلماء يجب على المفسر ان يتحرى في التفسير مطابقة المفسر و ان يتحرز في ذلك من نقص كما يحتاج اليه في ايضاح المعنى او زيادة لا تليق بالغرض و من كون المفسر فيه زيغ عن المعنى وعدول عن طريقه و عليه بمراعاة المعنى الحقيقي و المجازي و مراعاة

التاليف و الغرض الذي سيق له الكلام و ان يواخي بين المفردات ويجب عليه البدأة بالعلوم اللفظية و اول ما تجب البدأة به منها تحقيق الالفاظ المفردة فيتكلم عليها من جهة اللغة ثم التصريف ثم الاشتقاق ثم يتكلم عليها بحسب التركيب فيبدأ بالاعراب ثم بما يتعلق بالمعاني ثم البيان ثم البديع ثم يبين المعنى المراد ثم الاستنباط ثم الاشارات و قال الزركشي في اوائل البرهان قد جرت عادة المفسرين ان يبدؤا بذكر سبب النزول و وقع البحث في انه ايما اولى البدأة به لتقدم السبب على المسبب او بالمناسبة لانها المصححة لنظم الكلام و هي سابقة على النزول قال و التحقيق التفصيل بين ان يكون وجه المناسبة متوقفا على سبب النزول كآية ان الله يامركم ان تودوا الامانات فهذا ينبغي فيه تقديم ذكر السبب لانه ح من باب تقديم الوسايل على المقاصد و ان لم يتوقف على ذلك فالاولى تقديم وجه المناسبة و قال في موضع اخر جرت عادة المفسرين ممن ذكر فضايل القرآن ان يذكرها في اول كل سورة لما فيها من الترغيب والحث على حفظها الا الزمخشري فانه يذكرها في اواخرها قال مجد الايمة عبد الرحيم بن عمر الكرماني سالت الزمخشري عن العلة في ذلك فقال لانها صفات لها و الصفة تستدعي تقديم الموصوف و كثيرا ما يقع في كتب التفسير حكى الله كذا و ينبغي تجنبه قال الامام ابو نصر القشيري في المرشد قال معظم ائمتنا لا يقال كلام الله محكي ولا يقال حكى الله لان الحكاية الايتان بمثل الشيء وليس لكلامه مثل و تساهل قوم فاطلقوا لفظ الحكاية بمعنى الاخبار و كثيرا ما يقع في كلامهم اطلاق الزايد على بعض الحروف وقد مر

في نوع الاعراب و على المفسر ان يتجنب ادعاء التكرار ما امكنه قال بعضهم مما يدفع وهم التكرار في عطف المترادفين نحو لا تبقي ولا تذر صلوات من ربهم و رحمة و اشباه ذلك ان يعتقد ان مجموع المترادفين تحصل معني لا يوجد عند انفراد احدهما فان التركيب يحدث معني زايدا و اذا كانت كثرة الحروف تفيد زيادة المعني فكذلك كثرة الالفاظ انتهى و قال الزركشي في البرهان ليكن محط نظر المفسر مراعاة نظم الكلام الذي سيق له و ان خالف اصل الوضع اللغوي لثبوت التجوز وقال في موضع آخر على المفسر مراعاة مجارى الاستعمالات في الالفاظ الذي يظن بها الترادف و القطع بعدم الترادف ما امكن فان للتركيب معني غير معنى الافراد و لهذا منع كثير من الاصوليين وقوع احد المترادفين موقع الآخر في التركيب و ان اتفقوا على جوازه في الافراد انتهى و قال ابو حيان كثيرا ما يشحن المفسرون تفاسيرهم عند ذكر الاعراب بعلل النحو و دلايل مسايل اصول الفقه و دلايل مسائل الفقه و دلايل اصول الدين وكل ذلك مقرر في تواليف هذه العلوم وانما يوخذ ذلك مسلما في علم التفسير دون استدلال عليه وكذلك ايضا ذكر و اما لا يصح من اسباب النزول و احاديث في الفضائل وحكايات لا تناسب وتواريخ اسرائيلية ولا ينبغي ذكر هذا في علم التفسير فائدة قال ابن ابي جمرة عن على رضي الله تعالى عنه انه قال لوشئت ان اوقر سبعين بعيرا من ام القرآن لفعلت و بيان ذلك انه اذا قال الحمد لله رب العالمين يحتاج الى تبيين معنى الحمد و ما يتعلق به الاسم الجليل الذي هو الله و ما يليق به ثم يحتاج الى بيان العالم و كيفية على جميع انواعه و اعداده وهي

الف عالم اربعمائة فى البر وستمائة فى البحر فيحتاج الى بيان ذلك كله فاذا قال الرحمن الرحيم يحتاج الى بيان الاسمين الجليلين و ما يتعلق بهما من الجلالة و ما معناهما ثم يحتاج الى بيان جميع الاسماء و الصفات ثم يحتاج الى بيان الحكمة في اختصاص هذا الموضع بهذين الاسمين دون غيرهما فاذا قال ملك يوم الدين يحتاج الى بيان ذلك اليوم و ما فيه من المواطن و الاهوال و كيفية مستقرة فاذا قال اياك نعبد و اياك نستعين يحتاج الى بيان المعبود و جلالته و العبادة و كيفتها و صفتها و ادابها على جميع انواعها و العابد في صفته و الاستعانة و ادابها و كيفيتها فاذا قال اهدنا الصراط المستقيم الى آخر السورة يحتاج الى بيان الهداية ما هي و الصراط المستقيم و اضداده و تبيين المغضوب عليهم و الضالين و صفاتهم و ما يتعلق بهذا النوع و تبيين المرضي عنهم و صفاتهم و طريقتهم فعلى هذه الوجوه يكون ما قاله علي رض من هذا القبيل النوع التاسع و السبعون في غرائب التفسير الف فيه محمود ابن حمزة الكرماني كتابا في مجلدين سماه العجائب و الغرايب ضمنه اقوالا ذكرت في معاني آيات منكرة لا يحل الاعتماد عليها ولا ذكرها الا للتحذير منها من ذلك قول من قال في حمٓ عسٓقٓ ان الحاء حرب علي و معوية و الميم ولاية المروانية و العين ولاية العباسية و السين ولاية السفيانية و القاف قدرة مهدى حكاه ابو مسلم ثم قال اردت بذلك ان يعلم ان فيمن يدعى العلم حمقى و من ذلك قول من قال في الٓمٓ معني الف الف الله محمدا فبعثه نبيا و معني لام لامه الجاحدون و انكروه و معني ميم ميم الجاحدون المنكرون من الموم و هو البرسام و من

ذلك قول من قال في ولكم في القصاص حياة انه قصص واستدل بقرأة ابي الجوزاء ولكم في القصص وهو بعيد بل هذه القرأة افادت معني غير معنى القرأة المشهورة وذلك من وجوه اعجاز القرآن كما بذية في اسرار التنزيل ومن ذلك ما ذكره ابن فورك في تفسيره في قوله ولكن ليطمئن قلبي ان ابراهيم كان له صديق وصفه بانه قلبه اي ليسكن هذا الصديق الى هذه المشاهدة اذا راها عيانا قال الكرماني وهذا بعيد جدا ومن ذلك قول من قال في ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به انه الحب والعشق وقد حكاه الكواشي في تفسيره ومن ذلك قول من قال في ومن شر غاسق اذا وقب انه الذكر اذا قام ومن ذلك قول ابي معاذ النحوي في قوله الذي جعل لكم من الشجر الاخضر يعني ابراهيم نارا اي نورا وهو محمد صلى الله عليه وسلم فاذا انتم منه توقدون تقتبسون الدين

النوع الثمانون في طبقات المفسرين

اشتهر بالتفسير من الصحابة عشرة الخلفاء الاربعة وابن مسعود وابن عباس وابي بن كعب وزيد بن ثابت وابو موسى الاشعري وعبد الله ابن الزبير اما الخلفاء فاكثر من روي عنه منهم علي بن ابي طالب والرواية عن الثلاثة نذرة جدا وكان السبب في ذلك تقدم وفاتهم كما ان ذلك هو السبب في قلة رواية ابي بكر للحديث ولا احفظ عن ابي بكر رضي الله عنه في التفسير الا آثارا قليلة جدا لا تكاد تجاوز العشرة واما علي فروي عنه الكثير وقد روي معمر عن وهب بن عبد الله عن ابي الطفيل قال شهدت عليا يخطب وهو يقول سلوني فو الله لا تسئلوني عن شيء الا اخبرتكم وسلوني عن كتاب الله فو الله ما من آية الا وانا

اعلم ابليل نزلت ام بنهار ام في سهل ام في جبل و اخرج ابو نعيم في الحلية عن ابن مسعود قال ان القرآن انزل على سبعة احرف ما منها حرف الاوله ظهر و بطن و ان علي بن ابي طالب عنده منه الظاهر و الباطن و اخرج ايضا من طريق ابي بكر بن عباس عن يصهر بن سليمان الاحمسي عن ابيه عن علي قال والله ما نزلت آية الا وقد علمت في م انزلت و اين انزلت ان ربي وهب لي قلبا عقولا و لسانا سؤلا و اما ابن مسعود فروي عنه اكثر مما روى عن على وقد اخرج ابن جرير و غيره عنه انه قال والذي لا اله غيره ما نزلت آية من كتاب الله الا و انا اعلم فيمن نزلت و اين نزلت و لو اعلم مكان احد اعلم بكتاب الله مني تناله المطايا لاتية و اخرج ابو نعيم عن ابي البختري قال قالوا لعلي اخبرنا عن ابن مسعود قال علم القرآن و السنة ثم انتهى و كفى بذلك علما و اما ابن عباس فهو ترجمان القرآن الذي دعا له النبي صلى لله عليه و سلم اللهم فقهه في الدين و علمه التاويل و قال له ايضا اللهم انه الحكمة و في رواية اللهم علمه الحكمة و اخرج ابو نعيم في الحلية عن ابن عمر قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن العباس فقال اللهم بارك فيه و النشر منه و اخرج من طريق عبد المومن ابن خالد عن عبد الله بن بريدة عن ابن عباس قال انتهيت الى النبي صلى الله عليه و سلم عنده جبريل فقال له جبريل انه كاين خير هذه الامة فاستوص به خيرا و اخرج من طريق عبد الله ابن خراش عن العوام ابن حوشب عن مجاهد عن ابن عباس قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ترجمان القرآن انت و

اخرج البيهقي في الدلايل عن ابن مسعود قال نعم ترجمان القرآن عبد الله بن عباس و اخرج ابو نعيم عن مجاهد قال كان ابن عباس رضي الله عنهما و عنا يسمي البحر لكثرة علمه و اخرج عن ابن حنفية قال كان ابن عباس خير هذه الامة و اخرج عن الحسن قال ان ابن عباس كان من القرآن بمنزل كان عمر يقول ذلكم فتى الكهول ان له لسانا سؤولا و قلبا عقولا و اخرج من طريق عبد الله ابن دينار عن ابن عمران رجلا اتاه يسئله عن السموات و الارض كانتا رتقا ففتقناهما فقال اذهب الى ابن عباس فسله ثم تعال اخبرني فذهب فسأله فقال كانت السموات رتقا لا تمطر و كانت الارض رتقا لا تنبت ففتق هذه بالمطر و هذه بالنبات فرجع الى ابن عمر فاخبره فقال قد كنت اقول ما يعجبني جرأة ابن عباس على تفسير القرآن فالآن قد علمت انه اوتي علما و اخرج البخاري من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع اشياخ بدر فكان بعضهم وجد في نفسه فقال لم يدخل هذا معنا و ان لنا ابنا مثله فقال عمر انه ممن علمتم فدعاهم ذات يوم فادخله معهم فما ريت انه دعاني فيهم يومئذ الا ليريهم فقال ما تقولون في قول الله اذا جاء نصر الله و الفتح فقال بعضهم امرنا ان نحمد الله و نستغفره اذا نصرنا و فتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي اكذاك تقول يا ابن عباس فقلت لا فقال ما تقول فقلت هو اجل رسول الله صلى الله عليه و سلم اعلمه له فقال اذا جاء نصر الله و الفتح فذلك علامة اجلك فسبح بحمد ربك و استغفره انه كان توابا فقال عمر لا اعلم منها الا ما تقول و اخرج ايضا من طريق ابن ابي مليكة عن

ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال عمر بن الخطاب رضي
الله تعالى عنه يوما لاصحاب النبي صلى الله عليه و سلم فيمن ترون
هذه الآية نزلت ايود احدكم• ان تكون له جنة من نخيل و اعناب
قالوا الله اعلم فغضب عمر فقال قولوا نعلم اولا نعلم فقال ابن عباس
رضي الله عنهما في نفسي منها شيء فقال يا ابن اخي قل ولا
تحقر نفسك قال ابن عباس ضربت مثلا لعمل قال عمر اي عمل
قال ابن عباس لعمل قال عمر لرجل غني يعمل بطاعة الله ثم بعث
الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى اغرق اعماله و اخرج ابو نعيم
عن محمد ابن كعب القرظي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جلس في رهط من
المهاجرين من الصحابة فذكروا ليلة القدر فتكلم كل بما عنده فقال
عمر رضي الله تعالى عنه مالك يا ابن عباس صامت لا تتكلم تكلم
ولا تمنعك الحداثة قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فقلت
يا امير المؤمنين ان الله وتر يحب الوتر فجعل ايام الدنيا تدور
على سبع و خلق الانسان من سبع و خلق ارزاقنا من سبع و خلق
فوقنا سموات سبعا و خلق تحتنا ارضين سبعا و اعطى من المثاني
سبعا و نهي في كتابه عن نكاح الاقربين عن سبع و قسم الميراث في
كتابه على سبع و نقع في السجود من اجسادنا على سبع و طاف
رسول الله• صلى الله عليه و سلم بالكعبة سبعا و بين الصفا و المروة
سبعا و رمى الجمار لسبع فاراها في السبع الاواخر من شهر رمضان
فتعجب عمر فقال ما وافقني فيها احد إلا هذا الغلام الذي لم
تستوشوون راسه ثم قال يا هولاء من يوديني في هذا كاد ابن عباس

رضي الله تعالى عنهما وقد ورد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في التفسير ما لا يحصي كثرة و عنه روايات وطرق مختلفة فمن جيدها طريق على ابن ابي طلحة الهاشمي عنه قال احمد ابن حنبل بمصر صحيفة في التفسير رواها على ابن ابي طلحة لو رحل رجل فيها الى مصر قاصدا ما كان كثيرا اسنده ابو جعفر النحاس في ناسخه قال ابن حجر و هذ النسخة كانت ابي صالح كاتب الليث رواها عن معاوية ابن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنه و هي عند البخاري عن ابي صالح وقد اعتمد عليها في صحيحه كثيرا فيما تعلقه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما و اخرج ابن جرير و ابن ابي حاتم و ابن المنذر كثير ابوسائط بينهم و بين ابي صالح و قال قوم لم يسمع ابن ابي طلحة من ابن عباس التفسير و انما اخذه عن مجاهد او سعيد ابن جبير قال ابن حجر بعد ان عرفت الواسطة وهي ثقة فلاضير في ذلك و قال الخليلي في الارشاد تفسير معاوية بن صالح قاضي الاندلس عن علي ابن ابي طلحة رواه الكبار عن ابي صالح كاتب الليث عن معاوية و اجمع الحفاظ على ان ابن ابي طلحة لم يسمعه من ابن عباس قال و هذه التفاسير الطوال التي اسندوها الى ابن عباس غير مرضية و رواتها مجاهيل كتفسير جويبر عن الضحاك عن ابن عباس و عن ابن جريج في التفسير جماعة رووا عنه و اطولها ما يرويه بكر ابن سهل الدمياطي عن عبد الغني ابن سعيد عن موسى بن محمد عن ابن جريج وفيه نظر و روى محمد بن ثور عن ابن جريج نحو ثلاثة اجزاء كبار و ذلك صحوه و روى الحجاج بن محمد عن ابن جريج نحو

جزء وذلك صحيح متفق عليه وتفسير شبل بن عباد المكي عن
ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
قريب الى الصحة وتفسير عطا بن دينار يكتب ويحتج به وتفسير
ابي روق نحو جزء صححوه وتفسير اسماعيل السدي يورده باسانيد
الى ابن مسعود وابن عباس وروى عن السدي الايمة مثل الثوري
وشعبة لكن التفسير الذي جمعه رواه عنه اسباط بن نصر واسباط
لم يتفقوا عليه غير ان امثل التفاسير تفسير السدي فاما ابن جريج فانه
لم يقصد الصحة وانما روى ما ذكر في كل آية من الصحيح والسقيم
وتفسير مقاتل بن سليمان فمقاتل في نفسه ضعفوه وقد ادرك
الكبار من التابعين والشافعي اشار الى ان تفسيره صالح انتهى كلام
الارشاد وتفسير السدي الذي اشار اليه يورد منه ابن جرير كثيرا من
طريق السدي عن ابي مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن
مرة عن ابن مسعود وناس من الصحابة هكذا ولم يورد منه ابن ابي
حاتم شيئا لانه التزم ان يخرج اصح ما ورد والحاكم يخرج منه في
مستدركه اشياء ويصححه لكن من طريق مرة عن ابن مسعود وناس
فقط دون الطريق الاول وقد قال ابن كثير ان هذا الاسناد يروي به
السدي اشياء فيها غرابة ومن جيد الطرق عن ابن عباس طريق
قيس عن عطا بن السايب عن سعيد بن جبير عنه وهذه الطريق
صحيحة على شرط الشيخين وكثيرا ما يخرج منها الفريابي والحاكم
في مستدركه ومن ذلك طريق ابن اسحاق عن محمد بن ابي محمد
مولى ال زيد بن ثابت عن عكرمة او سعيد بن جبير عنه هكذا
بالترديد وهي طريق جيدة واسنادها حسن وقد اخرج منها ابن

جرير و ابن ابي حاتم كثيرا و في معجم الطبراني الكبير منها اشياء و اوهى طرقه طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس فان انضم الى ذلك رواية محمد بن مروان السدي الصغير فهي سلسلة الكذب و كثيرا ما يخرج منها الثعالبي و الواحدي و لكن قال ابن عدي في الكامل للكلبي احاديث صالحة و خاصة عن ابي صالح و هو معروف بالتفسير و ليس لاحد تفسير اطول منه ولا اشبع و بعده مقاتل بن سليمان الا ان الكلبي يفضل عليه لما في مقاتل من المذاهب الردية و طريق الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس منقطعة فان الضحاك لم يلقه فان انضم الى ذلك رواية بشر بن عمارة عن ابي روق عنه فضعيفة لضعف بشر و قد اخرج من هذه النسخة كثيرا ابن جرير و ابن ابي حاتم و ان كان من رواته جويبر عن الضحاك فاشد ضعفا لان جويبرا شديد الضعف متروك و لم يخرج ابن جرير ولا ابن ابي حاتم من هذا الطريق شيئا انما اخرجها ابن مردويه و ابو الشيخ ابن حيان و طريق العوفي عن ابن عباس اخرج منها ابن جرير و ابن ابي حاتم كثيرا و العوفي ضعيف ليس بواه وربما حسن له الترمذي و رايت عن فضائل الامام الشافعي لابي عبد الله محمد بن احمد بن شاكر القطان انه اخرج بسنده من طريق ابن عبد الحكم قال سمعت الشافعي يقول لم يثبت عن ابن عباس في التفسير الا شبيه بماية حديث و اما ابي ابن كعب فعنه نسخة كبيرة يرويها ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالية عنه وهذا اسناد صحيح وقد اخرج ابن جرير و ابن ابي حاتم منها كثيرا و كذا الحاكم في مستدركه و احمد في مسنده و قد ورد عن

جماعة من الصحابة غير هولاء اليسير من التفسير كانس و ابي هريرة و ابن عمر و جابر و ابي موسى الاشعري و ورد عن عبد الله ابن عمرو بن العاص اشياء تتعلق بالقصص و اخبار الفتن و الآخرة و ما اشبهها بان يكون مما تحمله عن اهل الكتاب كالذي ورد عنه في قوله تعالى في ظلل من الغمام و كتابنا الذي اشرنا اليه جامع بجميع ما ورد عن الصحابة من ذلك طبقة التابعين قال ابن تيمية اعلم الناس بالتفسير اهل مكة لانهم اصحاب ابن عباس رضي الله عنهما كمجاهد و عطا بن ابي رباح و عكرمة مولى ابن عباس و سعيد بن جبير و طاووس و غيرهم و كذلك في الكوفة اصحاب ابن مسعود و علماء اهل المدينة في التفسير مثل زيد بن اسلم الذي اخذ عنه ابنه عبد الرحمن بن زيد و مالك بن انس انتهى فمن المبرزين منهم مجاهد قال الفضل بن ميمون سمعت مجاهدا يقول عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة و عنه ايضا قال عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث عرضات اقف عند كل آية منه و اساله عنها فيما نزلت وكيف كانت و قال خصيف كان اعلمهم بالتفسير مجاهد و قال الثوري اذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به قال ابن تيمية و لهذا يعتمد على تفسيره الشافعي و البخاري و غيرهما من اهل العلم قلت و غالب ما اورده الغريابي في تفسيره عنه و ما اورده فيه عن ابن عباس او غيره قليل جدا و منهم سعيد بن جبير قال سفيان الثوري خذوا التفسير عن اربعة عن سعيد بن جبير و مجاهد و عكرمة و الضحاك و قال قتادة كان اعلم التابعين اربعة كان عطاء بن ابي رباح اعلمهم بالمناسك و كان سعيد بن جبير اعلمهم بالتفسير و كان عكرمة اعلمهم

بالسير و كان الحسن اعلمهم بالحلال و الحرام و منهم عكرمة مولى ابن
عباس قال الشعبي ما بقي احد اعلم بكتاب الله من عكرمة و قال
سماك بن حرب سمعت عكرمة يقول لقد فسرت ما بين اللوحين
و قال عكرمة كان ابن عباس يجعل في رجل الكبل و يعلمني القرآن
و السنن و اخرج ابن ابي حاتم عن سماك قال قال عكرمة كل شيء
احدثكم في القرآن فهو عن ابن عباس و منهم الحسن البصري وعطا
بن ابي رباح و عطا بن ابي سلمة الخراساني و محمد بن كعب
القرظي و ابو العالية و الضحاك بن مزاحم و عطية العوفي و قتادة
و زيد بن اسلم و مرة الهمداني و ابو مالك و يليهم الربيع ابن انس
و عبد الرحمن بن زيد بن اسلم في آخرين فهولاء قدماء المفسرين
و غالب اقوالهم تلقوها من الصحابة ثم بعد هذه الطبقة الفت تفاسير
تجمع اقوال الصحابه و التابعين كتفسير سفيان بن عيينة و وكيع بن
الجراح و شعبة بن الحجاج و يزيد بن هارون و عبد الرزاق و آدم بن
ابي اياس و اسحاق بن راهويه و روح بن عبادة و عبد بن حميد
و سنيد و ابي بكر بن ابي شيبه و آخرين و بعدهم ابن جرير الطبري
و كتابه اجل التفاسير و اعظمها ثم ابن ابي حاتم و ابن ماجة و الحاكم
و ابن مردويه و ابو الشيخ ابن حيان و ابن المنذر في آخرين و كلها
مسندة الى الصحابة و التابعين و اتباعهم و ليس فيها غير ذلك
الا ابن جرير فانه يتعرض لتوجيه الاقوال و ترجيح بعضها على بعض
و الاعراب و الاستنباط فهو يفوقها بذلك ثم الف في التفسير خلايق
فاختصروا الاسانيد و نقلوا الاقوال بترا فدخل من هنا الدخيل
و التبس الصحيح بالعليل ثم صار كل من نسخ له قول يورده و من

يخطر بباله شيء يعتمده ثم ينقل ذلك عنه من يجيء بعده ظانا ان له اصلا غير ملتفت الى تحرير ما ورد عن السلف الصالح و من يرجع اليهم في التفسير حتى رأيت من حكى في تفسير قوله تعالى غير المغضوب عليهم ولا الضالين نحو عشرة اقوال و تفسيرها باليهود و النصارى هو الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم و جميع الصحابة و التابعين و اتباعهم حتى قال ابن ابي حاتم لا اعلم في ذلك اختلافا بين المفسرين ثم صنف بعد ذلك قوم برعوا في علوم فكان كل منهم يقتصر في تفسيره على الفن الذي يغلب عليه فالنحوي تراه ليس له هم الا الاعراب و تكثير الاوجه المحتملة فيه و نقل قواعد النحو و مسائله و فروعه و خلافياته كالزجاج و الواحدي في البسيط و ابي حيان في البحر و النهر و الاخباري ليس له شغل الا القصص و استيفاؤها و الاخبار عن من سلف سواء كانت صحيحة او باطلة كالثعلبي و الفقيه يكاد يسرد فيه الفقه من باب الطهارة الى امهات الاولاد و ربما استطرد الى اقامة ادلة الفروع الفقهية التي لا تعلق بها بالآية اصلا و الجواب من ادلة المخالفين كالقرطبي وصاحب العلوم العقلية خصوصا الامام فخرالدين قد ملأ تفسيره باقوال الحكماء و الفلاسفة وشبهها وخرج من شيء الى شيء حتى يقضي الناظر العجب من عدم مطابقة المورد للآية قال ابو حيان في البحر جمع الامام الرازي في تفسيره اشياء كثيرة طويلة لا حاجة بها في علم التفسير و لذلك قال بعض العلماء فيه كل شيء الا التفسير و المبتدع ليس له قصد الا تحريف الآيات و تسويتها على مذهبه الفاسد بحيث انه متى لاح له شاردة من بعيد اقتنصها او وجد موضعا له فيه ادنى مجال سارع

اليه قال البلقيني استخرجت من الكشاف اعتزالا بالمنا قيش من قوله في تفسير فمن زحزح عن النار و ادخل الجنة فقد فاز واى فوز اعظم من دخول الجنة اشاربه الى عدم الروية والملحد فلا تسال عن كفره و الحاده في آيات الله و افترائه على الله مالم يقله كقول بعضهم في ان هى الافتنتك ما على العباد اضرمين ربهم و قوله في شجرة موسى ما قال وقول الرافضة في يأمركم ان تذبحوا بقرة ما قالوا وعلى هذا و امثاله يحمل ما اخرجه ابو يعلى وغيره عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في امتي قوما يقرؤن القرآن ينثرونه نثرالدقل يتاولونه على غير تاويله فان قلت فاى التفاسير ترشد اليه وتامر الناظر ان يعول عليه قلت تفسير الامام ابي جعفر ابن جرير الطبرى المدني اجمع العلماء المعتبرون على انه لم يولف فى التفسير مثله قال النووي في تهذيبه كتاب ابن جرير فى التفسير لم يصنف احد مثله وقد شرعت في تفسير جامع لجميع ما يحتاج اليه من التفاسير المنقولة و الاقوال المقولة و الاستنباطات و الاشارات و الاعاريب واللغات و نكت البلاغة و محاسن البدائع و غير ذلك بحيث لا يحتاج معه الى غيرة اصلا وسميته بمجمع البحرين و مطلع البدرين وهوالذي جعلت هذا الكتاب مقدمة له و الله اسال ان يعين على اكماله بمحمد و اله واذ قد انتهى بنا القول فيما اردناه من هذا الكتاب فلنختمه بما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم من التفاسير المصرح برفعها اليه غير ما ورد من اسباب النزول لتستفاد فانها من المهمات الفاتحة اخرج احمد و الترمذي وحسنه و ابن حبان في صحيحه عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان المغضوب عليهم هم اليهود و ان الضالين النصارى و اخرج ابن مردويه عن ابي ذر قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن المغضوب عليهم قال اليهود قلت الضالين قال النصارى البقرة اخرج ابن مردويه و الحاكم في مستدركه و صححه من طريق ابي نضرة عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله ولهم فيها ازواج مطهرة قال من الحيض و الغايط و النخامة و البزاق قال ابن كثير في تفسيره في اسناده الربعي قال فيه ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به قال ففي تصحيح الحاكم له نظر ثم رأته في تاريخه قال انه حديث حسن و اخرج ابن جرير بسند رجاله ثقات عن عمرو بن قيس الملاى عن رجل من بني امية من اهل الشام احسن عليه الثنا قال قيل يا رسول الله ما العدل قال العدل الفدية مرسل جيد عضده اسناده متصل عن ابن عباس موقوفا و اخرج الشيخان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم قال قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا و قولوا حطة فدخلوا يزحفون على استاههم وقالواحبة في شعرة فيه تفسير قوله قولا غير الذي قيل لهم و اخرج الترمذي و غيره بسند حسن عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ويل واد في جهنم يهوي فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره و اخرج احمد بهذا السند عن ابي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال كل حرف من القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة و اخرج الخطيب فى الرواة عن مالك بسند فيه مجاهيل عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه حق

اتباعه و اخرج ابن مردويه بسند ضعيف عن على ابن ابيطالب
عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله لا ينال عهدى الظالمين
قال لا طاعة الا في المعروف له شاهد اخرجه ابن ابي حاتم عن ابن
عباس موقوفا بلفظ ليس لظالم عليك عهد ان تطيعه في معصية
الله و اخرج احمد و الترمذي و الحاكم و صححاه عن ابي سعيد الخدري
عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله وكذلك جعلناكم امة وسطا
قال عدلا و اخرج الشيخان و غيرهما عن ابي سعيد الخدري عن النبي
صلى الله عليه و سلم قال يدعى نوح يوم القيامة فيقال له هل
بلغت فيقول نعم فيدعى قومه فيقال لهم هل بلغكم فيقولون ما اتانا
من نذير و ما اتانا من احد فيقال لنوح من يشهد لك فيقول محمد
و امته قال فذلك قوله و كذلك جعلناكم امة وسطا قال و الوسط
العدل فتدعون فتشهدون له بالبلاغ و اشهد عليكم قوله و الوسط العدل
مرفوع غير مدرج نبه على ذلك ابن حجر في شرح البخاري واخرج
ابو الشيخ و الديلمي في مسند الفردوس من طريق جويبر عن
الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم
في قوله فاذكروني اذكركم يقول اذكروني يا معشر العباد بطاعتي
اذكركم بمغفرتي و اخرج الطبراني عن ابي امامة قال انقطع قبال
النبي صلى الله عليه و سلم فاسترجع فقالوا مصيبة يا رسول الله فقال
ما اصاب المومن مما يكره فهو مصيبة له شواهد كثيرة و اخرج ابن
ماجة و ابن ابي حاتم عن البرا بن عازب قال كنا في جنازة مع
النبي صلى الله عليه و سلم فقال ان الكافر يضرب ضربة بين عينيه
فيسمعه كل دابة غير الثقلين فتلعنه كل دابة سمعت صوته فذلك

قول الله و يلعنهم اللاعنون يعني دواب الارض و اخرج الطبراني
عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم في قوله
الحج اشهر معلومات قال شوال و ذوالقعدة و ذوالحجة و اخرج
الطبراني بسند لا باس به عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فلا رفث ولا فسوق ولا جدال
في الحج قال الرفث التعرض للنساء بالجماع و الفسوق المعاصي
والجدال جدال الرجل صاحبه و اخرج ابو داؤد عن عطا انه سئل
عن اللغو في اليمين فقال قالت عايشة رضي الله تعالى عنها ان
رسول الله صلى الله عليه و سلم قال هو كلام الرجل في بيته كلا والله
و بلى و الله اخرجه البخاري موقوفا عليها و اخرج احمد و غيره
عن ابي رزين الاسدي قال قال رجل يا رسول الله ارايت قول الله
الطلاق مرتان فاين الثالثة قال تسريح باحسان و اخرج ابن مردويه
عن انس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه و سلم فقال يا
رسول الله ذكر الله الطلاق مرتان فاين الثالثة قال امساك بمعروف
اوتسريح باحسان و اخرج الطبراني بسند لا باس به من طريق ابن
لهيعة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الذي بيده عقدة النكاح الزوج و اخرج الترمذي و ابن
حبان في صحيحه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
و سلم صلاة الوسطى صلاة العصر و اخرج احمد و الترمذي و صححه
عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال صلوة الوسطى
صلاة العصر و اخرج ابن جرير عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه و سلم الصلاة الوسطى صلاة العصر و اخرج ايضا عن

ابي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم الصلاة الوسطى صلاة العصر و له طرق اخرى و شواهد و اخرج الطبراني عن علي عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال السكينة ريح خجوج و اخرج ابن مردويه من طريق جويبر عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا في قوله يوت الحكمة من يشاء قال القرآن قال ابن عباس يعني تفسيره فانه قد قرأه البر و الفاجر آل عمران اخرج احمد وغيره عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء تاويله قال هم الخوارج و في قوله يوم تبيض وجوه و تسود وجوه قال هم الخوارج و اخرج الطبراني و غيره عن ابى الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الراسخين فى العلم فقال من برت يمينه و صدق لسانه و استقام قلبه و عف بطنه و فرجه فذلك من الراسخين فى العلم واخرج الحاكم و صححه عن انس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله و القناطير المقنطرة قال القنطار الف اوقية واخرج احمد و ابن ماجة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار اثنى عشر الف اوقية و اخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله و له اسلم من فى السموات و الارض طوعا و كرها قال اما من فى السموات فالملايكة و اما من فى الارض فمن ولد على الاسلام و اما كرها فمن اتى به من سبايا الامم فى السلاسل و الاغلال يقادون الى الجنة وهم كارهون و اخرج الحاكم و صححه عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن قول الله من استطاع اليه سبيلا ما السبيل قال

الزاد و الراحلة و اخرج الترمذي مثله من حديث ابن عمر و حسنه و اخرج عبد بن حميد في تفسيره عن نقيع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و لله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا و من كفر فان الله غني عن العالمين فقام رجل من هذيل فقال يا رسول الله من تركه فقد كفر قال من تركه لا يخاف عقوبته و لايرجو ثوابه نقيع تابعي فالاسناد مرسل و له شاهد موقوف على ابن عباس و اخرج الحاكم و صححه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم في قوله اتقوا الله حق تقاته ان يطاع فلايعصى و يذكر فلا ينسى و اخرج ابن مردويه عن ابي جعفر الباقر قال قرأ رسول الله صلى الله عليه و سلم و لتكن منكم امة يدعون الى الخير ثم قال الخير ابتاع القرآن و سنتي معضل و اخرج الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله يوم تبيض وجوه و تسود وجوه قال تبيض وجوه اهل السنة وتسود وجوه اهل البدع و اخرج الطبراني و ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم في قوله مسومين قال معلمين و كانت سيما الملائكة يوم بدر عمايم سود و يوم احد عمايم حمر و اخرج البخاري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتاه الله مالا فلم يود زكاته مثل له شجاع اقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة فياخذ بلهزميته يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا هذه الآية ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله الآية النساء اخرج ابن ابي حاتم و ابن حبان في صحيحه عن عايشة عن النبي صلى الله عليه و سلم في

قوله تعالى ذلک ادنى ان لا تعولوا قال ان لا تجوزوا قال ابن ابي حاتم قال ابي هذا حديث خطا و الصحيح عن عايشة موقوف و اخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابن عمر قال قرى عند عمر كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب فقال معاذ عندي تفسيرها تبدل في ساعة مائة مرة فقال عمر هكذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه و سلم و اخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله و من يقتل مومنا متعمدا فجزاؤه جهنم قال ان جازاه و اخرج الطبراني و غيره بسند ضعيف عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم في قوله فيوفيهم اجورهم و يزيدهم من فضله الشفاعة فيمن وجبت له النار ممن صنع اليهم المعروف في الدنيا و اخرج ابو داود في المراسيل عن ابي سلمة بن عبد الرحمن قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه و سلم فساله عن الكلالة فقال اما سمعت الآية التي انزلت في الصيف يستفتونک قل الله يفتيكم في الكلالة فمن لم يترک ولدا ولا والدا فورثته كلالة مرسل و اخرج ابو الشيخ في كتاب الفرائض عن البرا سالت رسول الله صلى الله عليه و سلم عن الكلالة فقال ماخلا الولد والوالد المائدة اخرج ابن ابي حاتم عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال كانت بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم ودابة و امراة كتب ملكا له شاهد من مرسل زيد بن مسلم عند ابن جرير و اخرج الحاكم و صححه عن عياض الاشعري قال لما نزلت فسوف ياتي الله بقوم يحبهم و يحبونه قال رسول الله صلى الله عليه و سلم لابي موسى هم قوم

هذا و اخرج الطبراني عن عايشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في قوله اوكسوتهم قال عباءة لكل مسكين و اخرج الترمذي وصححه
عن ابي امية الشعباني قال اتيت ابا ثعلبة الخشني فقلت له
كيف تصنع في هذه الآية قال ايت اية قلت قوله يا ايها الذين
آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال اما و لله لقد
سالت عنها خبيرا سالت عنها رسول الله صلى الله عليه و سلم قال
بل ايتمروا بالمعروف و تناهوا عن المنكر حتى اذا رايت شحا
مطاعا و هوى متبعا و دينا موثرة و اعجاب كل ذي راى برايه
فعليك بخاصة نفسك ودع العوام واخرج احمد والطبراني وغيرهما
عن ابي عامر الاشعري قال سالت رسول الله صلى الله عليه و سلم
عن هذه الآية فقال لا يضركم من ضل من الكفار اذا اهتديتم الانعام
اخرج ابن مردويه و ابو الشيخ من طريق نهشل عن الضحاك عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
و سلم مع كل انسان ملك اذا نام ياخذ نفسه فان اذن الله في
قبض روحه قبضه و الارد اليه فذلك قوله يتوفاكم بالليل نهشل كذاب
و اخرج احمد و الشيخان و غيرهم عن ابن مسعود قال لما نزلت
هذه الآية الذين امنوا و لم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على الناس
فقالوا يا رسول الله و اينا لا يظلم نفسه قال انه ليس الذي يعنون
الم تسمعوا ما قال العبد الصالح ان الشرك لظلم عظيم انما هو الشرك
و اخرج ابن ابي حاتم وغيره بسند ضعيف عن ابي سعيد الخدري
عن رسول الله صلى الله عليه و سلم في قوله لا تدركه الابصار قال لو
ان الجن و الانس و الشياطين و الملائكة منذ خلقوا الى ان فنوا صفوا

صفا واحدا ما احاطوا بالله ابدا واخرج الفريابي وغيره من طريق عمرو بن مرة عن ابي جعفر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام قالوا كيف يشرح صدره قالوا نور يقذف به فينشرح له وينفسح قالوا فهل لذلك من امارة يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت مرسل له شواهد كثيرة متصلة ومرسلة يرتقي بها الى درجة الصحة اوالحسن واخرج ابن مردويه والنحاس في ناسخه عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله واتوا حقه يوم حصاده قال ما سقط من السنبل واخرج ابن مردويه بسند ضعيف من مرسل سعيد بن المسيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها فقال من اوفى على يده في الكيل والميزان والله يعلم صحة نية بالوفاء فيهما لم يواخذ وذلك تاويل وسعها واخرج احمد والترمذي عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم ياتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها له طرق كثيرة في الصحيحين وغيرهما من حديث ابي هريرة وغيره واخرج الطبراني وغيره بسند جيد عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعايشة يا عايشة ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاهم اصحاب البدع والاهواء من هذه الامة الاعراف اخرج ابن مردويه وغيره بسند ضعيف عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد قال صلوا في بغالكم له شاهد من حديث

ابي هريرة عند ابى الشيخ و اخرج احمد و ابو داود و الحاكم
و غيرهم عن البرا ابن عازب ان رسول الله صلى الله عليه و سلم ذكر
العبد الكافر اذا قبضت روحه قال فيصعدون بها فلا يمرون بها على
ملأ من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الخبيث حتى ينتهى بها الى
السماء الدنيا فيستفتح فلا يفتح له ثم قرا رسول الله صلى الله عليه
و سلم لا تفتح لهم ابواب السماء فيقول الله اكتبوا كتابه في سجين
في الارض السفلى فتطرح روحه طرحا ثم قرا رسول الله صلى الله
عليه و سلم و من يشرك بالله فكانما خر من السماء فتخطفه الطير
او تهوى به الريح في مكان سحيق و اخرج ابن مردويه عن جابر
ابن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه و سلم عن من
استوت حسناته و سياته فقال اولئك اصحاب الاعراف له شواهد واخرج
الطبراني و البيهقي و سعيد ابن منصور و غيرهم عن عبد الرحمن
المزني قال سئل رسول الله صلى الله عليه و سلم عن اصحاب
الاعراف فقال هم اناس قتلوا في سبيل الله بمعصية ابائهم فمنعهم
من دخول الجنة معصية ابائهم و منعهم من النار قتلهم في سبيل
الله له شاهد من حديث ابي هريرة عند البيهقي و من حديث
ابي سعيد عند الطبراني و اخرج البيهقي بسند ضعيف عن انس
مرفوعا انهم مومنوا الجن و اخرج ابن جرير عن عايشة رضي الله
عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه و سلم الطوفان الموت
و اخرج احمد و الترمذي و الحاكم و صححاه عن انس ان النبي
صلى الله عليه و سلم قرأ فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال هكذا
و اشار بطرف ابهامه على انملة اصبعه اليمنى فساخ الجبل وخر

موسى صعقا و اخرجه ابو الشيخ بالفظ و اشار بالخنصر فمن نورها
جعله دكا و اخرج ابو الشيخ من طريق جعفر بن محمد عن ابيه عن
جده عن النبي صلى الله عليه و سلم قال الالواح التي انزلت
على موسى كانت من سدر الجنة كان طول اللوح اثنى عشر ذراعا
و اخرج احمد و النسائي و الحاكم و صححه عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه و سلم قال ان الله اخذ الميثاق من ظهر آدم
بنعمان يوم عرفة فاخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنثرها بين يديه
ثم كلمهم قبلا الست بربكم قالوا بلى و اخرج ابن جرير بسند ضعيف
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم في هذه الآية
اخذ من ظهره كما يوخذ بالمشط من الراس فقال لهم الست بربكم
قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا و اخرج احمد و الترمذي و حسنه
و الحاكم و صححه عن سمرة عن النبي صلى الله عليه و سلم قال لما
ولدت حواطاف بها ابليس و كان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد
الحارث فانه يعيش فسمته عبد الحارث فعاش فكان ذلك من وحى
الشيطان و امره واخرج ابن ابي حاتم و ابو الشيخ عن الشعبي
قال لما انزل الله خذ العفو الآية قال رسول الله صلى الله عليه و سلم
ما هذا يا جبريل قال لا ادري حتى اسال العالم فذهب ثم رجع
قال ان الله امرك ان تعفو عمن ظلمك و تعطي من حرمك وتصل
من قطعك مرسل الانفال اخرج الشيخ عن ابن عباس رضي الله
عنهما عن رسول الله صلى الله عليه و سلم في قوله و اذكروا اذ انتم
قليل مستضعفون في الارض تخافون ان يتخطفكم الناس قيل يا
رسول الله و من الناس قال اهل فارس و اخرج الترمذي و ضعفه

عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم انزل الله علىّ امانين لامتي وماكان الله ليعذبهم و انت فيهم و ما كان الله معذبهم و هم يستغفرون فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة و اخرج مسلم و غيره عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول و هو على المنبر. و اعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي و اخرج ابو الشيخ من طريق ابى المهدي عن ابيه عمن حدثه عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله و آخرين من دونهم لا تعلمونهم قال هم الجن و اخرج الطبراني مثله من حديث يزيد بن عبد الله بن غريب عن ابيه عن جده مرفوعا براءة اخرج الترمذي عن علي قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر و له شاهد عن ابن عمر عند ابن جرير و اخرج ابن ابي حاتم عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم عرفة هذا يوم الحج و اخرج احمد و الترمذي و ابن حبان و الحاكم عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم قال يوم عرفه هذا يوم الحج الاكبر و اخرج احمد و الترمذي و ابن حبان و الحاكم عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم اذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمان قال الله انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر و اخرج ابن المبارك فى الزهد و الطبراني و البيهقي فى البعث عن عمران بن حصين و ابي هريرة قالا سئل رسول الله صلى الله عليه و سلم عن هذه الآية و مساكن طيبة في جنات عدن قال قصر من لولوة في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمرا في كل دار

سبعون بيتا من زمردة خضراً في كل بيت سرير على كل سرير
سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين في
كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في
كل بيت سبعون وصيفا و وصيفة و يعطى المؤمن في كل غداة من
القوة ما ياتي على ذلك كله اجمع و اخرج مسلم و غيره عن ابي
سعيد قال اختلف رجلان في المسجد الذي اسس على التقوى
فقال احدهما هو مسجد رسول الله صلى الله عليه و سلم وقال الآخر
هو مسجد قبا فاتيا رسول الله صلى الله عليه و سلم فسالاه عن ذلك
فقال هو مسجدي و اخرج احمد مثله من حديث سهل ابن سعد
و ابيّ بن كعب و اخرج احمد و ابن ماجه وابن خزيمة عن عويم
ساعدة الانصاري ان النبي صلى الله عليه وسلم اتاهم في مسجد
قبا فقال ان الله قد احسن عليكم الثنا في الطهور في قصة مسجدكم
فما هذا الطهور قالوا ما نعلم شيئا الا انا نستنجي بالماء قال هو ذاك
فعليكموه و اخرج ابن جرير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه و سلم السايحون هم الصايمون يونس اخرج مسلم عن
صهيب ان النبي صلى الله عليه و سلم قال في قوله للذين احسنوا
الحسنىٰ و زيادة الحسنى الجنة و الزيادة النظر الى ربهم و في الباب
عن ابيّ بن كعب و ابي موسى الاشعري و كعب بن عجرة وانس
وابي هريرة و اخرج ابن مردويه عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم للذين احسنوا الحسنى و زيادة قال شهادة ان لا اله الا الله
الحسنى الجنة و زيادة النظر الى الله و اخرج ابو الشيخ و غيره عن
انس قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم في قوله قل بفضل الله

قال القرآن وبرحمته ان جعلكم من اهله و اخرج ابن مردويه عن
ابي سعيد الخدري قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اني اشتكى صدري قال اقرا القرآن يقول الله شفاً لما في الصدور
له شاهد من حديث واثلة بن الاسقع اخرجه البيهقي في شعب
الايمان و اخرج ابو داود و غيره من عمر بن الخطاب رضي الله عنه
و عنا به قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ان من عباد الله
ناسا يغبطهم الانبياء و الشهداء قيل مَن هم يا رسول الله قال قوم تحابوا
في الله من غير اموال ولا انساب لا يفزعون اذا فزع الناس ولا يحزنون
اذا حزنوا ثم تلا رسول الله صلى الله عليه و سلم الا ان اولياء الله
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون و اخرج ابن مردويه عن ابي هريرة قال
سئل النبي صلى الله عليه و سلم عن قول الله الا ان اولياء الله لا خوف
عليهم قال الذين يتحابون في الله و ورد مثله من حديث جابر
بن عبد الله اخرجه ابن مردويه و اخرج احمد و سعيد بن منصور
و الترمذي و غيرهم عن ابى الدرداء انه سئل عن هذه الآية لهم
البشرى في الحيوة الدنيا قال ما سالني عنها احد منذ سالت رسول
الله صلى الله عليه و سلم فقال ما سالني عنها احد غيرك منذ
انزلت هي الرويا الصالحة يرها المسلم اوترى له فهي بشراه في الحياة
الدنيا و بشراه في الآخرة الجنة له طرق كثيرة و اخرج ابن مردويه
عن عايشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله
الاقوم يونس لما امنوا قال دعوا هود اخرج ابن مردويه بسند ضعيف
عن ابن عمر قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ليبلوكم
ايكم احسن عملا فقلت ما معني ذلك يا رسول الله قال ايكم احسن

عقلا و احسنكم عقلا اورعكم عن محارم الله و اعملكم بطاعة الله و اخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه و سلم لم ارشيئا احسن طلبا و لا اسرع ادراكا من حسنة حديثة لسيئة قديمة ان الحسنات يذهبن السيأت و اخرج احمد عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله اوصني قال اذا عملت سيئة فاتبعها حسنة تمحوها قلت يا رسول الله امن الحسنات لا اله الا الله قال هي افضل الحسنات و اخرج الطبراني و ابو الشيخ عن جرير بن عبد الله قال لما نزلت و ما كان ربك ليهلك القرى بظلم و اهلها مصلحون قال رسول الله صلى الله عليه و سلم واهلها ينصف بعضهم بعضا يوسف اخرج سعيد ابن منصور و ابو يعلي و الحاكم و صححه و البيهقي في الدلائل عن جابر بن عبد الله انه قال جاء يهودي الى النبي صلى الله عليه و سلم فقال يا محمد اخبرني عن النجوم التي رآها يوسف ساجدة له ما اسمأوها فلم يجبه بشئ حتى اتاه جبريل فاخبره فارسل الى اليهودي فقال خرتان و طارق و الذيال و ذوالكنفان و ذوالفرع و وثاب و عمود اوقابس و الضروح و المصبح و الفيلق و الضيا و النور يعني اباه و امه راها في افق السماء ساجدة له فلما قص روياه على ابيه قال ارى امرأ مشتتا يجمعه الله و اخرج ابن مردويه عن انس عن النبي صلى الله عليه و سلم قال لما قال يوسف ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب قال له جبريل يا يوسف اذكر همك قال و ما ابرئ نفسي الرعد اخرج الترمذي وحسنه و الحاكم و صححه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله و نفضل بعضها على بعض في الاكل قال الدقل و الفارسي و الحلو و الحامض و اخرج احمد

و الترمذي و صححه و النسائي عن ابن عباس قال اقبلت يهود
الى النبي صلى الله عليه و سلم فقالوا اخبرنا عن الرعد ما هو قال
ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب بيده مخراق من نار يزجر به
السحاب يسوقه حيث امره الله قالوا فما هذا الصوت الذي يسمع
قال صوته و اخرج ابن مردويه عن عمر و ابن بجاد الاشعري قال
قال رسول الله صلى الله عليه و سلم الرعد ملك يزجر السحاب
و البرق طرف ملك يقال له روفيل و اخرج ابن مردويه عن جابر
بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ان ملكا موكل
بالسحاب يلم القاصيه و يلحم الرابية في يده مخراق فاذا رفع برقت
و اذا زجر رعدت و اذا ضرب صعقت و اخرج احمد و ابن حيان عن
ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال طوبى
شجرة فى الجنة مسيرة مائة عام و اخرج الطبراني بسند ضعيف
عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول يمحوا الله
ما يشاء و يثبت الا الشقاوة و السعادة و الحياة و الموت و اخرج ابن
مردويه عن جابر بن عبد الله بن رباب عن النبي صلى الله عليه و سلم
في قوله يمحوا الله ما يشاء و يثبت قال يمحو من الرزق و يزيد فيه
و يمحو من الاجل و يزيد فيه و اخرج ابن مردويه عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه و سلم سئل عن قوله
يمحو الله ما يشا و يثبت قال ذلك كل ليلة القدر يرفع و يجبر و يرزق
غير الحياة و الموت و الشقاوة و السعادة فان ذلك لا يبدل و اخرج
ابن مردويه عن علي انه سال رسول الله صلى الله عليه و سلم عن
هذه الآية فقال لا قرن عينك بتفسيرها و لا قرن عين امتي من بعدي

بتفسيرها الصدقة على وجهها و برالو الدين و اصطناع المعروف
يحول الشقأ سعادة و يزيد في العمر ابراهيم اخرج ابن مردويه عن
ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من اعطى
الشكر لم يحرم الزيادة لان الله تعالى يقول لئن شكرتم لازيدنكم واخرج
احمد و الترمذي و النسائي والحاكم و صححه وغيرهم عن ابي
امامة عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله و يسقى من ماء
صديد يتجرعه قال يقرب اليه فيتكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه
و وقع فروة راسه فاذ اشربه قطع امعاءه حتى يخرج من دبره يقول
الله وسقوا ماء حميما فقطع امعاهم وقال و ان يستغيثوا يغاثوا بماء
كالمهل يشوى الوجوه و اخرج ابن ابي حاتم و الطبراني و ابن
مردويه عن كعب ابن مالك رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم
فيما احسب في قوله سواء علينا اجزعنا ام صبرنا مالنا من محيص
قال يقول اهل النار هلموا فلنصبر فيصبرون خمسائة علم فلما راوا
ذلك لا ينفعهم قالوا هلموا فلنجزع فيكون خمسائة عام فلما راوا ذلك
لا ينفعهم قالوا سواء علينا اجزعنا ام صبرنا مالنا من محيص و اخرج
الترمذي و النسائي و الحاكم وابن حبان وغيرهم عن انس عن
النبي صلى الله عليه وسلم في قوله مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة
قال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال هي الحنظل
واخرج احمد و ابن مردويه بسند جيد عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم في قوله كشجرة طيبة قال هي التي لا ينقص
ورقها هي النخلة واخرج الايمة الستة عن البرا بن عازب ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال المسلم اذا سئل في القبر يشهد ان لا اله

إلا الله و ان محمدا رسول الله فذلك قوله يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنيا و في الآخرة و اخرج مسلم عن ثوبان قال جاء حبر من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم هم في الظلمة دون الحشر واخرج مسلم و الترمذي و ابن ماجة وغيرهم عن عايشة قالت انا اول الناس سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض قلت اين الناس يومئذ قال على الصراط و اخرج الطبراني في الاوسط و البزار و ابن مردويه و البيهقي في البعث عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله يوم تبدل الارض غير الارض قال ارض بيضا كانها فضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل فيها خطية الحجر اخرج الطبراني و ابن مردويه و ابن حبان عن ابي سعيد الخدري انه سئل هل سمعت من رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول في هذه الآية ربما يود الذين كفروا لوكانوا مسلمين قال نعم سمعته يقول يخرج الله ناسا من المؤمنين من النار بعد ما ياخذ نقمة منهم لما ادخلهم النار مع المشركين قال لهم المشركون تدعون انكم اولياء الله في الدنيا فما بالكم معنا في النار فاذا سمع الله ذلك منهم اذن في الشفاعة لهم فيشفع الملائكة و النبيون و المومنون حتى يخرجوا باذن الله فاذا راى المشركون ذلك قالوا ياليتنا كنا مثلهم فتدركنا الشفاعة فنخرج معهم فذلك قول الله ربما يود الذين كفروا لوكانوا مسلمين و له شاهد من حديث ابي موسى الاشعري و جابر بن عبد الله

و علي و اخرج ابن مردويه عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لكل باب منهم جزء مقسوم قال جزء اشركوا و جزء شكوا في الله و جزء غفلوا عن الله وأخرج البخاري والترمذي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ام القرآن هي السبع المثاني و القرآن العظيم و اخرج الطبراني في الاوسط عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال سال رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارايت قول الله تعالى كما انزلنا على المقتسمين قال اليهود والنصارى قال الذين جعلوا القرآن عضين ما عضين قال امنوا ببعض وكفروا ببعض وأخرج الترمذي و ابن جرير وابن ابي حاتم و ابن مردويه عن انس عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله فوربك لنسئلنهم اجمعين عما كانوا يعلمون قال عن قول لا اله الا الله النحل اخرج ابن مردويه عن البرا ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قول الله زدناهم عذابا فوق العذاب قال عقارب امثال النخل الطوال ينهشونهم في جهنم الاسرا اخرج البيهقي في الدلائل عن سعد المقري ان عبد الله بن سلام سال النبي صلى الله عليه و سلم السواد الذي في القمر فقال كانا شمسين فقال الله وجعلنا الليل و النهار آيتين فمحونا آية الليل فالسواد الذي رأيت هو المحو واخرج الحاكم في التاريخ و الديلمي عن جابر ابن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كرمنا بني آدم قال الكرامة الاكل بالاصابع و اخرج ابن مردويه عن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله يوم ندعو كل اناس بامامهم قال يدعى كل قوم بامام لهم و كتاب ربهم و اخرج ابن مردويه عن عمر بن الخطاب

عن النبي صلى الله عليه و سلم اقم الصلوة لدلوك الشمس قال لزوال الشمس و اخرج البزار و ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم دلوك الشمس زوالها و اخرج احمد و الترمذي و صححه و النسائي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله أن قرآن الفجر كان مشهودا قال يشهده ملائكة الليل و ملائكة النهار و اخرج احمد و غيره عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا قال هو المقام الذي اشفع فيه لامتي و في لفظ هي الشفاعة و له طرق كثيرة مطولة و مختصرة في الصحاح و غيرها و اخرج الشيخان و غيرهما عن انس قال قيل يا رسول الله كيف يحشر الناس على وجوههم قال الذي امشاهم على ارجلهم قادر ان يمشيهم على وجوههم الكهف اخرج احمد و الترمذي عن ابي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال لسرادق النار اربعة اجدر كثافة كل جدار مثل مسافة اربعين سنة و اخرجا عنه ايضا عن رسول الله صلى الله عليه و سلم في قوله كالمهل قال كعكر الذيت فاذا قربه اليه سقطت فروة وجهه فيه و اخرج احمد عنه ايضا عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال الباقيات الصالحات التكبير و التهليل و التسبيح و الحمد و لا حول و لا قوة الا بالله و اخرج احمد من حديث النعمان بن بشير مرفوعا سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر هن الباقيات الصالحات و اخرج الطبراني مثله من حديث سعيد بن جنادة و اخرج ابن جرير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم سبحان الله و الحمد لله

ولا اله الا الله و الله اكبر من الباقيات الصالحات و اخرج احمد من ابي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ينصب الكافر مقدار خمسين الف سنة كما لم يعمل في الدنيا و ان الكافر ليرى جهنم و يظن انها مواقعته من مسيرة اربعين سنة و اخرج البزار بسند ضعيف عن ابي ذر رفعه قال ان الكنز الذي ذكر الله في كتابه لوح من ذهب مصمت عجبت لمن ايقن بالقدر لم يصب وعجبت لمن ذكر النار كيف ضحك و عجبت لمن ذكر الموت ثم غفل لا اله الا الله محمد رسول الله و اخرج الشيخان من ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سألتم الله فاسئلوه الفردوس فانه اعلى الجنة و اوسط الجنة و منه تفجر انهار الجنة مريم اخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ان السري الذي قال الله لمريم قد جعل ربک تحتك سريا فيه نهر اخرجه الله لتشرب منه و اخرج مسلم و غيره عن المغيرة بن شعبة قال بعثني رسول الله صلى الله عليه و سلم الى نجران فقالوا ارايت ما تقرؤن يا اخت هرون و موسى قبل عيسى بكذا و كذا فرجعت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه و سلم فقالوا الا اخبرتهم انهم كانوا يسمون بالانبياء والصالحين قبلهم و اخرج احمد والشيخان عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم اذا دخل اهل الجنة الجنة و اهل النار النار يجاء بالموت كانه كبش املح فيوقف بين الجنة و النار فيقال يا اهل الجنة هل تعرفون هذا قال فيشرئبون فينظرون و يقولون نعم هذا الموت فيومر به فيذبح فيقال يا اهل الجنة خلود ولا موت و يا اهل النار خلود ولا موت ثم قرأ

رسول الله صلى الله عليه و سلم و انذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر
و هم في غفلة و اشار بيده قال اهل الدنيا في غفلة و اخرج ابن
جرير عن ابي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غي و اثام
بيران في اسفل جهنم يسيل فيهما صديد اهل النار قال ابن كثير
حديث منكر و اخرج احمد عن ابي سيمية قال اختلفنا فقال
بعضنا لا يدخلها مومن و قال بعضهم يدخلونها جميعا ثم ينجي الذين
اتقوا فلقيت جابر بن عبد الله فسألته فقال سمعت النبي صلى
الله عليه و سلم يقول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمن
برد او سلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان للنار ضجيجا من بردهم
ثم ينجي الله الذين اتقوا و نذر الظالمين فيها جثيا و اخرج مسلم
و الترمذي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه و سلم قال اذا
احب الله عبد انادي جبريل اني قد احببت فلانا فاحبه فينادي
في السماء ثم ينزل له المحبة في الارض فذلك قوله سيجعل لهم
الرحمن ودا طه اخرج ابن ابي حاتم و الترمذي عن جندب بن
عبد الله النجلي قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم اذا وجدتم
الساحر فاقتلوه ثم قرأ ولا يفلح الساحر حيث اتي قال لا يومن
حيث وجد و اخرج البزار بسند جيد عن النبي صلى الله عليه
و سلم فان له معيشة ضنكى قال عذاب القبر الانبياء اخرج احمد
عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله انبئني عن كل شي فقال كل
شي خلق من الماء الحج اخرج ابن ابي حاتم عن يعلي بن امية
ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال احتكار الطعام بمكة الحاد
و اخرج الترمذي و حسنه عن ابن الزبير قال قال رسول الله صلى

الله عليه و سلم انما سمي البيت العتيق لانه لم يظهر عليه جبار
و اخرج احمد عن خزيم بن فاتك الاسدي عن النبي صلى الله
عليه و سلم قال عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله ثم تلا فاجتنبوا
الرجس من الاوثان و اجتنبوا قول الزور قد افلح اخرج ابن ابي
حاتم عن مرة البهزي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم
يقول لرجل انك تموت بالربوة فمات بالرملة قال ابن كثير غريب
جدا واخرج احمد عن عايشه رضي الله تعالى عنها انها قالت يا
رسول الله الذين يوتون ما اتوا و قلوبهم وجلة هو الذي يسرق و يزني
و يشرب الخمر و هو يخاف الله قال لايا بنت الصديق و لكنه الذي
يصوم و يصلي و يتصدق و هو يخاف الله و اخرج احمد والترمذي
عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال و هم فيها كالحون
قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه و تسترخي
شفته السفلي حتى تضرب سرته النور اخرج ابن ابي حاتم عن
ابي سورة بن اخي ابي ايوب قال قلت يا رسول الله هذا السلام
فما الاستيناس قال يتكلم الرجل بتسبيحه وتكبيره و تحميده و يتنحنح
فيوذن اهل البيت الفرقان اخرج ابن ابي حاتم عن يحيى ابن اسيد
يرفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه و سلم انه سئل عن قوله
تعالى و اذا القوا منها مكانا ضيقا مقرنين قال و الذي نفسي بيده
انهم ليستكرهون في النار كما يستكره الوتد في الحايط القصص اخرج
البزار عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه و سلم سئل اى الاجلين
قضي موسى قال اوفاهما و ابرهما قال و ان سئلت اى المرأتين
تزوج فقل الصغرى منهما العنكبوت اخرج احمد و الترمذي وحسنه

و غيرهما عن ام هاني قال سالت رسول الله صلى الله عليه و سلم
عن قوله . و تاتون في ناديكم المنكر قال كانوا يحذفون اهل الطريق
و يسخرون منهم فهو المنكر الذي كانوا ياتون لقمان اخرج الترمذي
و غيره عن ابي امامة عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال لا
تبيعوا القينات و لا تشتروهن و لا تعلموهن و لا خير في تجارة فيهن
و ثمنهن حرام في مثل هذا انزلت و من الناس من يشتري لهو
الحديث الآية اسناده ضعيف السجدة اخرج ابن ابي حاتم عن
ابن عباس عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله احسن كل
شئ خلقه قال اما ان است القردة ليست بحسنة و لكنه احكم خلقها
و اخرج ابن جرير عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه
وسلم في قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال قيام العبد من
الليل و اخرج الطبراني عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
و سلم في قوله و جعلناه هدى لبني اسرائيل قال جعل موسى
هدى لبني اسرائيل و في قوله فلا تكن في مرية من لقائه قال من
لقاء موسى ربه الاحزاب اخرج الترمذي عن معاوية سمعت رسول
الله صلى الله عليه و سلم يقول طلحة ممن قضى نحبه و اخرج
الترمذي و غيره عن عمر بن ابي سلمة و ابن جرير و غيره عن ام
سلمة ان النبي صلى الله عليه و سلم دعا فاطمة و عليا و حسنا
و حسينا لما نزلت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس الآية فجللهم
بكسا و قال اللهم هولاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس و طهرهم
تطهيرا سبا اخرج احمد و غيره عن ابن عباس ان رجلا سال رسول
الله صلى الله عليه و سلم عن سبا ارجل هو ام امراة ام ارض فقال

بل هو رجل ولد عشرة فسكن اليمن منهم ستة و بالشام منهم اربعة
واخرج البخاري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال اذا
قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله
كانه سلسلة على صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ربكم قالوا
للذي قال الحق وهو العلي الكبير فاطر اخرج احمد والترمذي عن
ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه و سلم انه قال في
هذه الآية ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم
لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق بالخيرات قال هؤلاء كلهم بمنزلة
واحدة وكلهم في الجنة واخرج احمد وغيره عن ابي الدرداء سمعت
رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول قال الله ثم اورثنا الكتاب الذي
اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق
بالخيرات باذن الله فاما الذين سبقوا فاولئك الذين يدخلون الجنة
بغير حساب و اما الذين اقتصدوا فاولئك الذين يحاسبون حسابا يسيرا
و اما الذين ظلموا انفسهم فاولئك الذين يحسبون في طول المحشر
ثم هم الذين تلافاهم الله برحمته فهم الذين يقولون الحمد لله الذي
اذهب عنا الحزن الآية واخرج الطبراني وابن جرير عن ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه و سلم قال اذا كان يوم القيامة قيل اين
ابنا الستين و هو العمر الذي قال الله اولم نعمركم ما يتذكر فيه من
تذكر يس اخرج الشيخان عن ابي ذر قال سالت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن قوله و الشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت
العرش و اخرجا عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في
المسجد عند غروب الشمس فقال يا ابا ذر اتدري اين تغرب الشمس

قلت الله و رسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فذلك قوله و الشمس تجري لمستقر لها الصافات اخرج ابن جرير عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله اخبرني عن قول الله تعالى حور عين قال العين الضخام العيون شفر الحور أمثل جناح النسر قلت يا رسول الله اخبرني عن قول الله كانهن بيض مكنون قال رقتهن كرقة الجلدة التي في داخل البيضة التي تلى القشر قوله شفر هو بالفاء مضاف الى الحوراء وهو هدب العين و انما ضبطته و ان كان واضحا لاني رايت بعض المهملين من اهل عصرنا صحفه بالقاف و قال الحورا مثل جناح النسر مبتدا وخبر يعني فى الخفة و السرعة وهذا كذب و جهل محض و الحاد فى الدين و جرأة على الله و على رسوله و اخرج الترمذي و غيره عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله و جعلنا ذريته هم الباقين قال حام و سام و يافث و اخرج من وجه اخر قال سام ابو العرب و حام ابو الحبش و يافث ابو الروم و اخرج عن ابي ابن كعب قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله و ارسلناه الى ماية الف او يزيدون قال يزيدون عشرين الفا و اخرج ابن عساكر عن العلا ابن سعد ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال يوما لجلسائه اطت السماء و حق لها ان تيط ليس منها موضع قدم الا عليه ملك راكع اوساجد ثم قرأوانا لنحن الصافون و انا لنحن المسبحون الزمر اخرج ابو يعلي و ابن ابي حاتم عن عثمان بن عفان انه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير له مقاليد السموات و الارض فقال تفسيرها لا اله الا الله و الله اكبر و سبحان الله و بحمده

استغفر الله ولا قوة الا بالله هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن بيده
الخير يحيي و يميت الحديث غريب وفيه نكارة شديدة و اخرج
ابن ابى الدنيا في صفة الجنة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه و سلم انه سئل جبريل عن هذه الآية فصعق من في السموات
و من فى الارض الا من شاء الله ان يصعق قال هم الشهداء غافر
اخرج احمد و اصحاب السنن و الحاكم و ابن حبان عن النعمان
بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ان الدعا هو العبادة
ثم قرأ ادعوني استجب لكم الى الذين يستكبرون عن عبادتي
سيدخلون جهنم داخرين فصلت اخرج النسائي و البزار وابو يعلي
وغيرهم عن انس قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه و سلم
هذه الآية ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا قد قالها ناس من
الناس ثم كفر اكثرهم فمن قالها حتى يموتوا فهو ممن استقام عليها
شورى اخرج احمد و غيره عن علي قال الا اخبركم بافضل آية في
كتاب الله و حدثنا به رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ما اصابكم
من مصيبة فبما كسبت ايديكم و يعفو عن كثير وسافسرها لك
يا علي ما اصابكم من مرض او عقوبة او بلاء في الدنيا فبما كسبت
ايديكم والله احلم من ان يثنى عليه العقوبة فى الآخرة وما عفا
الله عنه فى الدنيا فالله اكرم من ان يعود بعد عفوه الزخرف
اخرج احمد و الترمذي وغيرهما عن ابي امامة قال قال رسول
الله صلى الله عليه و سلم ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا
الجدل ثم تلا ما ضربوه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون و اخرج ابن
ابى حاتم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بكل اهل النار يرى منزله من الجنة حسرة فيقول لوان الله هداني لكنت من المتقين و كل اهل الجنة يرى منزله من النار فيقول و ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله فيكون له شكر قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ما من احد الا و له منزل فى الجنة و منزل في النار فالكافر يرث المؤمن منزله من النار والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة قوله وتلك الجنة التي اورثتموها بما كنتم تعملون الدخان اخرج الطبراني وابن جرير بسند جيد عن ابي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ان ربكم انذركم ثلاثا الدخان ياخذ المومن كالزكمة و ياخذ الكافر فينتفخ حتى يخرج من كل سمع منه و الثانية الدابة و الثالثة الدجال له شواهد و اخرج ابو يعلي و ابن ابي حاتم عن انس عن النبي صلى الله عليه و سلم قال ما من عبد الا وله فى السماء بابان باب يخرج منه رزقه و باب يدخل فيه عمله و كلامه فاذا مات فقداه و بكيا عليه وتلا هذه الآية فما بكت عليهم السماء و الارض وذكر انهم لم يكونوا يعملوا على وجه الارض عملا صالحا تبكي عليهم ولم يصعد لهم الى السماء من كلامهم ولا من عملهم كلام طيب ولا عمل صالح فتفقد هم فتبكي عليهم واخرج ابن جرير عن شريح بن عبيدة الحضرمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماما مات مومن في غربة غابت عنه فيها بواكيه الابكت عليه السماء و الارض ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بكت عليهم السماء و الارض ثم قال انهما لا يبكيان على كافر الاحقاف اخرج احمد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه و سلم او اثارة من علم قال الخط الفتح اخرج الترمذي و ابن جرير عن ابيّ ابن كعب انه سمع رسول

الله صلى الله عليه و سلم يقول و الزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله الحجرات اخرج ابو داؤد و الترمذي عن ابي هريرة قال قيل يا رسول الله ما الغيبة قال ذكرك اخاك بما يكره قيل افرايت ان كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته و ان لم تكن فيه ما تقول فقد بهته ق اخرج البخاري عن انس عن النبي صلى الله عليه و سلم قال تلقى في النار و تقول هل من مزيد حتى يضع قدمه فيها فتقول قط قط الذاريات اخرج البزار عن عمر بن الخطاب قال الذاريات ذرواهي الرياح فالجاريات يسراهي السفن فالمقسمات امرا هي الملائكة و لولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقوله ما قلته الطور اخرج عبد الله ابن احمد في زوائد المسند عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ان المؤمنين و اولادهم في الجنة و ان المشركين و اولادهم في النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه و سلم و الذين آمنوا و اتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقنابهم ذرياتهم الآية النجم اخرج ابن جرير و ابن ابي حاتم بسند ضعيف عن ابي امامة قال تلا رسول الله صلى الله عليه و سلم هذه الآية و ابراهيم الذي وفي ثم قال اتدري ما وفي قلت الله و رسوله اعلم قال وفي عمل يومه باربع ركعات من اول النهار و اخرجا عن معاذ بن انس عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال الا اخبركم لم سمي الله ابراهيم خليله الذي وفي انه كان يقول كلما اصبح و امسى سبحان الله حين تمسون و حين تصبحون حتى ختم الآية و اخرج البغوي من طريق ابى العالية عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله و ان الى ربك المنتهى قال لا فكرة في الرب قال البغوي و هو

مثل حديث تفكروا في مخلوقات الله ولا تفكروا في ذات الله الرحمن
اخرج ابن ابي حاتم عن ابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله تعالى كل يوم هو في شان قال من شانه انه يغفر ذنبا
و يفرج كربا و يرفع قوما و يضع اخرين و اخرج ابن جرير مثله من
حديث عبد الله بن منيب و البزار مثله من حديث ابن عمر
و اخرج الشيخان عن ابي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله
عليه و سلم قال جنتان من فضة انيتهما و ما فيهما و جنتان من ذهب
انيتهما و ما فيهما و اخرج البغوي عن انس بن مالك قال قرأ رسول
الله صلى الله عليه و سلم هل جزاء الاحسان الا الاحسان و قال هل
تدرون ما قال ربكم قالوا الله و رسوله اعلم قال يقول هل جزاء من
انعمت عليه بالتوحيد الا الجنة الواقعة اخرج ابو بكر النجار عن مسلم
بن عامر قال اقبل اعرابي فقال يا رسول الله صلى الله عليه و سلم
ذكر الله في الجنة شجرة تؤذي صاحبها قال و ما هي قال السدر
فان له شوكا موذيا فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم اليس الله
يقول في سدر مخضود خضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكه ثمرة
و له شاهد من حديث عتبه بن عبد السلمي اخرجه ابن ابي داؤد
في البعث و اخرج الشيخان عن ابي هريرة عن النبي صلعم قال
ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها ماية عام لا يقطعها اقرؤا
ان شئتم وظل ممدود و اخرج الترمذي و النسائي عن ابي سعيد
الخدري عن النبي صلى الله عليه و سلم في قوله و فرش مرفوعة
قال ارتفاعها كما بين السماء و الارض و مسيرة ما بينهما خمسماية عام
و اخرج الترمذي عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

انا انشأناهن انشاء عجائز كن في الدنيا عمشارمصا و اخرج في الشمايل عن الحسن قال انت عجوز فقالت يا رسول الله ادعو الله ان يدخلني الجنة فقال يا ام فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز فولت يبكي قال اخبروها انها لايدخلها و هي عجوز ان الله يقول انا انشأناهن انشاء فجعلناهن ابكارا و اخرج ابن ابي حاتم عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلعم عربا قال كلامهن عربي و اخرج الطبراني عن ام سلمة قال قلت يا رسول الله اخبرني عن قول الله حور عين قال حور بيض عين ضخام العيون شفر الحورا بمنزلة جناح النسر قلت اخبرني عن قوله كامثال اللؤلؤ المكنون قال صفاؤهن كصفاء الدر الذي في الاصداف الذي لم تمسه الايدى قلت اخبرني عن قوله فيهن خيرات حسان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه قلت اخبرني عن قوله كانهن بيض مكنون قال رقتهن كرقة الجلد الذي رأيت في داخل البيضة مما يلي القشر قلت اخبرني عن قوله عربا اترابا قال هن اللواتي قبضن في دار الدنيا عجائز رمصاً شمطاً خلقهن الله بعد الكبر فجعلهن عذاري عرباً متعشقات متحببات اترابا علي ميلاد واحد و اخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله ثلة من الاولين وثلة من الآخرين قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم هما جميعا من امتي و اخرج احمد و الترمذي عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم و تجعلون رزقكم يقول شكركم انكم تكذبون تقولون مطرنا بنوء كذا و كذا الممتحنة اخرج الترمذي و حسنه و ابن ماجه و ابن جرير عن ام سلمه عن رسول الله صلى الله عليه و سلم في قوله ولا يعصينك في معروف قال النوح

الطلاق اخرج الشيخان عن ابن عمر انه طلق امرأته وهي حايض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتغيظ فيه ثم قال ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بدا له ان يطلقها طاهرا قبل ان يمسها فتلك العدة التي امر الله ان يطلق لها النساء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلقتم النساء فطلقوهن من قبل عدتهن ن اخرج الطبراني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول ماخلق الله القلم والحوت قال اكتب قال ما اكتب قال كل شي كاين الى يوم القيامة ثم قرا ن والقلم فالنون الحوت والقلم القلم واخرج ابن جرير عن معاوية بن قرة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ن والقلم وما يسطرون لوح من نور وقلم من نور يجري بما هو كاين الى يوم القيامة قال ابن كثير مرسل غريب واخرج ايضا عن زيد بن اسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبكي السماء من عبد اصح الله جسمه وارحب جوفه واعطاه من الدنيا معصما فكان للناس ظلوما قال فذلك العتل الزنيم مرسل له شواهد واخرج ابو يعلي وابن جرير بسند فيه مبهم عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم يكشف عن ساق قال عن نور عظيم يخرون له سجدا سأل اخرج احمد عن ابي سعيد قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين الف سنة ما اطول هذا اليوم فقال والذي نفسي بيده انه ليخفف عليه من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا المزمل اخرج الطبراني عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فاقرؤا ما تيسر منه قال

مائة آية قال ابن كثير غريب جدا المدثر اخرج احمد و الترمذي
عن ابي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصعود
جبل من نار يتصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى به كذلك واخرج
احمد و الترمذي وحسنه والنسائي عن انس قال قرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو اهل التقوى واهل المغفرة فقال قال ربكم
انا اهل ان اتقى فلا يجعل معي اله فمن اتقى ان يجعل معي الها
كان اهلا ان اغفر له عم اخرج البزار عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال و الله لايخرج من النار احد حتى
يمكث فيها احقابا و الحقب بضع و ثمانون سنة كل سنة ثلاثمائة
وستون يوما مما تعدون عبس اخر التكوير اخرج ابن ابي حاتم
عن ابن يزيد بن ابي مريم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا الشمس كورت قال كورت في جهنم واذا النجوم انكدرت
قال في جهنم و اخرج عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله
عليه وسلم واذا النفوس زوجت قال الضربا كل رجل مع كل
قوم كانوا يعملون عمله انفطرت اخرج ابن جرير والطبراني بسند ضعيف
من طريق موسى بن على بن رباح عن جده ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال له ما ولدك قال ما عسى ان يولد لي اما غلام
او جارية قال فمن يشبه قال من عسى ان يشبه اما اباه واما امه
فقال النبي صلى الله عليه وسلم مه لا تقولن هذا ان النطفة اذا
استقرت في الرحم احضرها الله كل نسب بينها وبين ادم اما
قرات في اي صورة ماشاء ركبك قال سلكك و اخرج ابن عساكر
في تاريخه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما

سماهم الابرار لانهم بروا الاباء والابناء المطففين اخرج الشيخان عن
ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال يقوم الناس لرب العالمين
حتى يغيب احدهم في رشحه الى انصاف اذنيه واخرج احمد
والترمذي والحاكم وصححه والنسائي عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا اذنب ذنبا كانت له
نكتة سوداء في قلبه فان تاب منها صقل قلبه وان زاد زادت حتى
تعلو قلبه فذلك الران الذي ذكر الله في القرآن كلا بل ران على
قلوبهم ما كانوا يكسبون الانشقاق اخرج احمد والشيخان وغيرهم
عن عايشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من نوقش الحساب عذب وفي لفظ عن ابن جرير ليس
يحاسب احد الا عذب قلت اليس يقول الله فسوف يحاسب
حسابا يسيرا قال ليس ذلك بالحساب ولكن ذالك العرض واخرج
احمد عن عايشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ما
الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه فيتجاوز له عنه انه من نوقش
الحساب يومئذ هلك البروج اخرج ابن جرير عن ابي مالك
الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود
يوم القيامة وشاهد يوم الجمعة ومشهود يوم عرفة لا شواهد واخرج
الطبراني عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفحاتها من يا قوتة
حمراء قلمه نور وكتابه نور الله فيه في كل يوم ستون وثلاثمائة
لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل مايشاء
سبح اخرج البزار عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه

و سلم قد افلح من تزكى قال من شهد ان لا اله الا الله و خلع الا نداد وشهد اني رسول الله و ذكر اسم ربه فصلى قال هى الصلوات الخمس و المحافظة عليها و الاهتمام بها و اخرج البزار عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت ان هذا لفى الصحف الاولى قال النبي صلى الله عليه و سلم كان هذا اوكل هذا في صحف ابراهيم و موسى الفجر اخرج احمد و النسائي عن جابر عن النبي صلى الله عليه و سلم قال ان العشر عشر الاضحي و الوتر يوم عرفة و الشفع يوم النحر قال ابن كثير رجاله لاباس بهم و في رفعه نكارة و اخرج ابن جرير عن جابر مرفوعا الشفع اليومان و الوتر اليوم الثالث و اخرج احمد و الترمذي عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه و سلم سئل عن الشفع و الوتر فقال الصلاة بعضها شفع و بعضها وتر البلد اخرج احمد عن البراء قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال علمني عملا يدخلني الجنة قال اعتق النسمة وفك الرقبة قال اوليستا بواحدة قال لا ان اعتق النسمة ان تفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين في عتقها الشمس اخرج ابن ابي حاتم من طريق جويبر عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في قوله قد افلح من زكاها افلحت زكاها الم نشرح اخرج ابو يعلي و ابن حبان في صحيحه عن ابي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان اتاني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان ربك يقول اتدري كيف رفعت ذكرك قلت الله اعلم قال اذا ذكرت ذكرت معى الزلزلة اخرج احمد عن ابي هريرة

و تفسير ايات كثيرة من سور شتى في ذلك وقد اخرجه ابن جرير والبيهقي في الشعب وابو يعلى و مداره على اسماعيل بن رافع قاضي المدينه وقد تكلم فيه بسببه وفي بعض سياقه نكارة و قيل انه جمعه من طرق واماكن متفرقة و ساقه سياقا واحدا وقد صرح ابن تيميه فيما تقدم وغيره بان النبي صلى الله عليه وسلم بين لاصحابه تفسير جميع القرآن اوغالبه و يؤيد هذا ما اخرجه احمد و ابن ماجه عن عمرانه قال من آخر ما انزل آية الربوا و ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل ان يفسرها دل فحوى الكلام على انه كان يفسر لهم كل ما نزل و انه انما لم يفسر هذه الآية لسرعة موته بعد نزولها والا لم يكن للتخصيص بها وجه و اما ما اخرجه البزار عن عايشة رضي الله تعالى عنها قالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر شئا من القرآن الا آيا بعدد علمه اياهن جبريل عليه الصلوة و السلام فهو حديث منكر كما قاله ابن كثير واوله ابن جرير و غيره على انها اشارة الى آيات مشكلات اشكلن عليه فسأل الله علمهن فانزله الله على لسان جبريل عليه السلام وقد من الله تعالى باتمام هذا الكتاب البديع المثال * المنيع المنال * الفائق بحسن نظامه * على عقود اللآل * الجامع لفوائد ومحاسن لم تجتمع في كتاب قبله في العصر الخوال * اسست فيه قواعد معينة على الكتاب المنزل * و بينت فيه مصاعد يرتقى فيها للاشراف على مقاصد و يتوصل * و اركزت فيه مراصد يفتتح من كنوزه كل باب مقفل * فيه لباب المعقول * و عباب المنقول * وصواب كل قول مقبول * مخضت فيه كتب العلوم على تنوعها * واخذت زبدها ودررها ومررت على رياض التفاسير

على كثرة عددها • واقتطفت ثمرها وزهرها • وغصت بحار فنون القرآن فاستخرجت جواهرها ودررها • ونقرت عن معادن كنوزه فخلصت سبا يكها وسبكت نقرها • فلهذا تحصل فيه من البدايع ما تبت عنده الاعناق تبا • وتجمع في كل نوع منه ما تفرق في مؤلفات شتى • على اني لا ابيعه بشرط البراة من كل عيب • ولا ادعى انه جمع سلامة كيف والبشر محل النقص بلاريب • هذا واني في زمان ملا الله قلوب اهاليه من الحسد • وغلب عليهم اللوم • حتى جرى منهم مجرى الدم من الجسد • واذا اراد الله نشر فضيلة طويت اتاح لها لسان حسود • لولا اشتعال النار في ما جاورت ما كان يعرف طيب عرف العود • قوم غلب عليهم الجهل وطمسهم واعماهم حب الرياسة واصمهم • قد نكبوا عن علم الشريعة ونسوه • واكبوا على علم الفلاسفة وتدارسوه • يريد الانسان منهم ان يتقدم ويابي الله الا ان يزيده تاخيرا • ويبغي العزة ولا علم عنده ولا يجد له وليا ولا نصيرا • شعر

تمشي القواني تحت غير لوائنا و نحن على قوالها امرا

ومع ذلك فلا نرى الا انوفا مشمرة • وقلوبا عن الحق مستكبرة واقوالا تصدر عنهم مفتراة مزورة كلما هديتهم الى الحق كان اصم واعمى لهم كان الله لم يوكل بهم حافظين يضبطون اقوالهم واعمالهم فالعالم بينهم مرجوم تتلاعب به الجهال والصبيان • والكامل عنده مذموم • داخل في كفة النقصان • وايم الله ان هذا لهو الزمان الذي يلزم فيه السكوت • والمصير جلساء من احلاس البيوت • ... العلم الى العمل لولا ماورد في صحيح الاخبار • من علم علما فكتمه الجمه الله بلجام من نار ولله در القائل •

سعر

اداب على جمع الفضائل جاهدا و ادم لها تعب القريحة و الجسد
و اقصد بها وجه الاله و نفع من بلغته ممن جد فيها و اجتهد
و اترك كلام الحاسدين و بغيهم هملا فبعد الموت ينقطع الحسد

وانا اضرع الى الله جل جلاله وعز سلطانه كما من باهتمام هذا الكتاب ان يتم النعمة بقبوله * و ان يجعلنا من السابقين الاولين من اتباع رسوله * و ان لا يخيب سعينا فهو الجواد الذي لا يخيب من امله * ولا يخذل من انقطع عمن سواه و ام له * آخر الكتاب قال مولفه فسح الله في قبره * ونفعنا والمسلمين بعلومه وسره * و فرغت من تاليفه يوم السبت ثالث عشر شوال سنة ثمان وسبعين و ثمانمائة سوى اشيأ الحقتها بعد ذلك والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد و آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما ابدا الى يوم الدين *

شعر

ان تجد عيبا فسد الخللا
جل من لا عيب فيه وعلا

قد وقع الفراغ من طبع هذا الكتاب المستطاب المسمى بالاتقان * في علوم القرآن * من مؤلفات الشيخ العلامة * العالم الحبر الفهامه * المحقق المدقق * شيخ الاسلام و المسلمين * وارث علوم سيد المرسلين * جلال الدين السيوطي الشافعي تغمده الله تعالى بغفرانه * و اسكنه بحبوحة جنانه * في شهر صفر ختم الله له بالفتح و الظفر بلدة كلكته في عهد حكومة الامير الافخم * الرئيس المحتشم حامي البلاد * ماحي الفساد * النواب لارڈ دلهوسى گورنر جنرل بهادر دامت دولته سنة احدى و سبعين بعد الالف و المائتين من سنين الهجرة النبويه * على صاحبها الف الف السلام و التحية * مطابقا لشهر اكتوبر سنة اربعة و خمسين بعد الالف و ثمانمائة من الاعوام المسيحية * باهتمام العالم الماهر في العلوم العربيه * ڈاكٹر اسپرنگر * حماه الله من الحوادث و الشر * و تصحيح العالم النحرير و الفاضل الصنديد * سامي الشان * المولوي محمد سديد الدين خان * امين المدرسة العاليه * والمعتصم بحبل لطف الله المتين * الراجي الى شفاعة سيد المرسلين * صلى الله عليه وعلى اله و اصحابه اجمعين * المولوي محمد بشير الدين * و الفاضل اللوذعي و البارع الالمعي الذي هو بالتبجيل قمن * المولوى الحاج محمد نور الحق * و العالم الكامل الواقف بالسر الخفي والجلي * المولوي جواد علي * مدرسي المدرسة المرقومه * و اعانة الطلبة المحصلين * المولوي حافظ محمد حاتم و المولوي عبد المجيد البردواني و المولوي عثمان علي و المولوي عبد الحق و المولوي

قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ تحدث
اخبارها قالوا الله و رسوله اعلم قال ان تشهد على كل عبد او امة
بما عمل على ظهرها ان تقول عمل كذا وكذا في يوم كذا و كذا
العاديات اخرج ابن ابي حاتم بسند ضعيف عن ابي امامة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الانسان لربه لكنود قال الكنود
الذي يأكل وحده و يضرب عبده و يمنع رفده الهاكم اخرج ابن ابي
حاتم عن زيد بن اسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الهاكم التكاثر عن الطاعة حتى زرتم المقابر حتى يأتيكم الموت
و اخرج احمد عن جابر بن عبد الله قال اكل رسول الله صلى الله
عليه و سلم وابوبكر و عمر رطبا و شربوا ماء فقال رسول الله صلى الله
عليه و سلم هذا من النعيم الذي تسألون عنه و اخرج ابن ابي
حاتم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه و سلم ثم لتسئلن
يومئذ عن النعيم قال الامن و الصحة الهمزة اخرج ابن مردويه عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم انها عليهم موصدة قال
مطبقة ارأيت اخرج ابن جرير و ابو يعلى عن سعد بن ابي وقاص
قال سألت رسول الله صلى الله عليه و سلم عن الذين هم عن صلاتهم
ساهون قال هم الذين يؤخرون الصلوة عن وقتها الكوثر اخرج احمد
و مسلم عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر
نهر اعطانيه ربي في الجنة له طرق لا تحصى النصر اخرج احمد
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال انزلت اذا جاء نصر الله
و الفتح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعيت الى نفسي
الصمد اخرج ابن جرير عن بريدة لا اعلمه الا قد رفعه قال الصمد

الذي لا جوف له الفلق اخرج ابن جرير عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفلق جب في جهنم مغطى قال ابن كثير غريب لا يصح رفعه واخرج احمد والترمذي وصححه النسائي عن عايشة رضي الله عنها قالت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فاراني القمر حين طلع وقال تعوذي بالله من شر هذا الغاسق اذا وقب واخرج ابن جرير عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن شر غاسق اذا وقب قال النجم الغاسق قال ابن كثير لا يصح رفعه الناس اخرج ابو يعلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان واضع خطمه على قلب بني آدم فان ذكر خنس وان نسي التقم قلبه فذلك الوسواس الخناس فهذا ما حضرني من التفاسير المرفوعة المصرح برفعها صحيحها وحسنها وضعيفها ومرسلها ومعضلها ولم اعول على الموضوعات والاباطيل وقد ورد من المرفوع في التفسير ثلاثة احاديث طوال تركتها احدها الحديث في قصة موسى مع الخضر عليهما الصلاة والسلام وفيه تفسير آيات من الكهف وهو في صحيح البخاري وغيره الثاني حديث الفتون طويل جدا في نصف كراس يتضمن شرح قصة موسى عليه الصلوة والسلام وتفسير آيات كثيرة تتعلق به وقد اخرجه النسائي وغيره لكن نبه الحفاظ منهم المزي وابن كثير على انه موقوف من كلام ابن عباس رضي الله عنهما وان المرفوع منه قليل صرح بعزوه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن كثير وكان ابن عباس تلقاه من الاسرائيليات الثالث حديث الصور وهو اطول من حديث الفتون يتضمن شرح حال القيامة

افسر الدين • و ذيكم الفصل المتين مولوي وحيد الدين
سلمهم الله تعالى سبحانه رحالهم و انجح جدهم و بلغ ما مولهم
امين امين ثم امين و اخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين •
و الصلوة والسلام على سيد المرسلين •